



وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، الكويت



# موسوعة فقهاء

جلد - ۶

إقامة - انصحاب

# موسوعة فقهية

شائع كروه

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

© جملہ حقوق بحق وزارت اوقاف و اسلامی امور کویت محفوظ ہیں

پوسٹ بکس نمبر ۱۳، وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

اردو ترجمہ

اسلامک فقہ اکیڈمی (انڈیا)

161-F، جوگابائی، پوسٹ بکس 9746، جامعہ مگرئی دہلی - 110025

فون: 26982583, 26981779-11-91

Website: <http://www.ifa-india.org>

Email: [ifa@vsnl.net](mailto:ifa@vsnl.net)

اشاعت اول : ۱۴۳۰ھ / ۲۰۰۹ء

ناشر

جینوین پبلیکیشنز اینڈ میڈیا (پرائیویٹ لمیٹڈ)

**Genuine Publications & Media Pvt. Ltd.**

B-35, Basement, Opp. Mogra House

Nizamuddin West, New Delhi - 110 013

Tel: 24352732, 23259526,

وزارت اوقاف و اسلامی امور، کویت

# موسوعه فقیهیه

اردو ترجمہ

جلد - ۶

إقامة — انسحاب

مجمع الفقہ اسلامی الہند



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً  
فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي  
الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾

(سورہ توبہ، ۱۲۲)

”اور مومنوں کو نہ چاہئے کہ (آئندہ) سب کے سب نکل کھڑے ہوں، یہ کیوں نہ ہو کہ  
ہر گروہ میں سے ایک حصہ نکل کھڑا ہوا کرے، تاکہ (یہ باقی لوگ) دین کی سمجھ بوجھ  
حاصل کرتے رہیں اور تاکہ یہ اپنی قوم والوں کو جب وہ ان کے پاس واپس  
آجائیں ڈراتے رہیں، عجب کیا کہ وہ محتاط رہیں!“

”من یرد اللہ بہ خیرا“

”یفقہہ فی الدین“

(بخاری، مسلم)

”اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے

اسے دین کی سمجھ عطا فرمادیتا ہے۔“

## فہرست موسوعہ فقہیہ

جلد - ۶

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۴-۳۹	اقامت	۲۶-۱
۳۹	تعریف	۱
۳۹	معنی اول کے اعتبار سے اقامت کے احکام	۲
۳۹	الف: مسافر کا مقیم ہونا	۲
۳۹	ب: مسلمان کا دارالخربہ میں مقیم ہونا	۳
۴۰	معنی دوم کے اعتبار سے اقامت کے احکام	۴
۴۰	اقامت صلاۃ سے متعلق الفاظ	۴
۴۰	اقامت کا شرعی حکم	۵
۴۱	اقامت کے شروع ہونے کی تاریخ اور اس کی حکمت	۶
۴۱	اقامت کی کیفیت	۷
۴۲	اقامت میں صدر	۸
۴۳	اقامت کا وقت	۹
۴۳	اقامت کے کافی و درست ہونے کی شرطیں	۱۰
۴۳	اقامت کہنے والے کے لئے شرائط	۱۱
۴۵	مستحبات اقامت	۱۲
۴۷	مکروہات اقامت	۱۶
۴۷	غیر مؤذن کی اقامت	۱۷
۴۸	ایک مسجد میں اقامت کا اعداد	۱۸
۴۹	دو نمازیں جن میں اقامت کہی جاتی ہے	۱۹

صفحہ	عنوان	فقہ
۵۰	مسافر کی نماز کی اقامت	۲۰
۵۰	لوٹائی جانے والی نماز کی اقامت	۲۱
۵۰	دو نمازیں جن کے لئے اقامت نہیں کہی جاتی	۲۲
۵۱	سامع کا اذان و اقامت کہنے والے کا جواب دینا	۲۳
۵۱	اذان و اقامت کے درمیان فصل	۲۴
۵۳	اذان و اقامت کی اہمیت	۲۵
۵۴	نماز کے علاوہ دوسرے چیزوں کے لئے اقامت	۲۶
۵۲-۵۶	اقتباس	۴-۱
۵۴	تعریف	۱
۵۴	انواع	۲
۵۵	شرعی حکم	۳
۸۱-۵۶	اقتداء	۴۴-۱
۵۶	تعریف	۱
۵۶	متعلقہ الفاظ: اتہام، اتباع، تاسی، تقلید	۵-۲
۵۷	اقتداء کی اقسام	۶
۵۷	اول: نماز میں اقتداء	۷
۵۸	امام کی شرائط	۸
۵۸	اقتداء کی شرائط	۲۵-۹
۶۹	مقتدی کے احوال	۲۶
۷۱	اقتداء کی کیفیت	۲۹
۷۱	پہلی بحث: افعال نماز میں	۲۹
۷۲	دوسری بحث: قول نماز میں اقتداء	۳۰
۷۳	مقتدی اور امام کی صفت کا اختلاف	۳۱
۷۳	وضو کرنے والے کا تیمم کرنے والے کی اقتداء کرنا	۳۱

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۷۳	اعضا کو دھونے والے کا مسح کرنے والے کی اقتداء کرنا	۳۲
۷۴	فرض پڑھنے والے شخص کا نفل پڑھنے والے کی اقتداء کرنا	۳۳
۷۵	فرض پڑھنے والے شخص کا دوسری فرض نماز پڑھنے والے کی اقتداء کرنا	۳۵
۷۵	مقیم کا مسافر کی اقتداء کرنا اور اس کا عکس	۳۶
۷۶	صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا	۳۷
۷۶	کپڑا پہننے والے کا ننگے کی اقتداء کرنا	۳۸
۷۷	کاری کا آبی کی اقتداء کرنا	۳۹
۷۸	کار کا عاجز کی اقتداء کرنا	۴۰
۷۸	فاسق کی اقتداء	۴۱
۷۹	اندھے، بہرے اور کونچے کی اقتداء کرنا	۴۲
۸۰	جزئیات میں اختلاف رکھنے والوں کی اقتداء کرنا	۴۳
۸۱	دوم: غیر نماز میں اقتداء	۴۴
۸۱	اقتراض	
	دیکھئے: استئذانہ	
۸۵-۸۴	اقتصار	۱۰-۱
۸۴	تعریف	۱
۸۴	مطابقہ القاطنۃ: القاب، استئذان، استئذان اور اقتصار کے درمیان فرق، تجوید	۱-۳
۸۸-۸۶	اقتضاء	۶-۱
۸۶	تعریف	۱
۸۶	مطابقہ القاطنۃ: قضا، استیفاء	۲
۸۷	دلائل الاقتضاء	۳
۸۷	اقتضاء بمعنی طلب	۵
۸۷	اقتضاء الحق	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۸۸-۸۹	اقتناء	۳-۱
۸۸	تعریف	۱
۸۸	اقتناء کا حکم	۲
۸۹-۹۰	اقتیات	۳-۱
۸۹	تعریف	۱
۹۰	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۹۰	اقرء	
	دیکھئے پتر،	
۹۱-۹۲	اقرء	۶-۱
۹۱	تعریف	۱
۹۱	متعلقہ الفاظ: قرأت و تلاوت، مدرستہ، ادارہ	۲
۹۱	اجمالی حکم	۵
۹۲-۱۳۸	اقرار	۷-۱
۹۲	تعریف	۱
۹۳	متعلقہ الفاظ: اعتراف، انکار، دعویٰ، شہادت	۲
۹۳	شرعی حکم	۶
۹۳	مشروعیت قرار کی دلیل	۷
۹۵	اقرار کا اثر	۸
۹۵	اقرار کا حجت ہونا	۹
۹۶	اقرار کا سبب	۱۰
۹۶	رکن اقرار	۱۱
۹۷	پہلا رکن: مقرر اور اس کی شرائط	۱۲-۲۵
۱۰۲	مرض الموت میں مریض کا اقرار	۲۳

صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۰۵	مریض کا دیون کو ذین سے بری الذمہ کرنے کا قرار کرنا	۲۵
۱۰۶	دوسرا رکن: مقررہ اور اس کی شرائط	۲۶-۲۳
۱۱۰	تیسرا رکن: مقررہ	۳۳-۳۹
۱۱۵	چوتھا رکن: صیغہ	۴۰
۱۱۷	اطلاق و تنقید کے اعتبار سے صیغے	۴۱
۱۱۷	الف: قرار کو مشیت پر مطلق کرنا	۴۳
۱۱۸	ب: قرار کو کسی شرط پر مطلق کرنا	۴۴
۱۱۹	ج: قرار شدہ چیز کے وصف کو بدل دینا	۴۵
۱۱۹	د: قرار میں استثناء	۴۶
۱۲۰	ه: جنس مخالف کا استثناء	۴۷
۱۲۱	و: قرار کے بعد اس کو ساقط کر دینے والی چیز کا بیان	۴۸
۱۲۱	ز: قرار کو اجل (وقت مقرر) سے مقید کرنا	۴۹
۱۲۲	ح: قرار میں استدراک (غلطی کی تصحیح)	۵۰
۱۲۳	صحت قرار کے لئے قبول شرط نہیں	۵۱
۱۲۳	صورت کے اعتبار سے قرار	۵۲
۱۲۴	قرار کے لئے وکیل بنانا	۵۳
۱۲۵	قرار پر شبہ کا اثر	۵۴
۱۲۷	قرار پر طویل مدت گزر جانے کی وجہ سے حقوق اللہ میں شبہ	۵۷
۱۲۷	قرار سے رجوع	۵۹
۱۳۰	کیا قرار جب ملک ہو سکتا ہے	۶۱
۱۳۱	نسب کا قرار	۶۲
۱۳۲	قرار نسب کی شرطیں	۶۳
۱۳۵	قرار بالنسب سے رجوع	۶۷
۱۳۶	بیوی کا کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا قرار کرنا	۶۸
۱۳۶	مہراز و جیت کا قرار	۶۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۳۷	والدین اور شوہر سے تعلق عورت کا اقرار	۷۰
۱۳۷	موت کے بعد نسب کی تصدیق	۷۱
۱۳۸	اقراض	
	دیکھئے بقرض	
۱۳۸	اقراءع	
	دیکھئے بقرء	
۱۳۹-۱۴۰	اقط	۴-۱
۱۳۹	تعریف	
۱۳۹	جہلی حکم	۲
۱۴۰	بحث کے مقامات	۴
۱۴۸-۱۴۰	اقتاع	۲۵-۱
۱۴۰	تعریف	
۱۴۰	متحدہ الفاظ: ا حیا، اموات، أعطیات سلطان، حبی، ارضاد	۵-۲
۱۴۱	شرعی حکم	۶
۱۴۱	اقتاع کی انواع	۷
۱۴۱	پہلی نوع: اقتاع لہ رفاق	۷
۱۴۳	دوسری نوع: اقتاع تملیک	
۱۴۳	انقسام: احکام	۲
۱۴۳	اقتاع اموات	۳
۱۴۴	آباد زمین کا مالک بنانا	۵
۱۴۵	کانوں کی تملیک	۷
۱۴۵	سرکاری زمینوں میں تصرف	۹
۱۴۶	منافع کا اقتاع	۲۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۱۴۶	فقہ و زمینوں کو سرمایہ یا عاریت پر لینا	۲۱
۱۴۷	۱. قطاعات کو بیس لینا	۲۲
۱۴۷	جائیداد کی زمین کو آب، نہر یا	۲۳
۱۴۷	جائیداد میں دی ہوئی زمینوں کا وقف	۲۴
۱۴۷	عوض کی شرط کے ساتھ فقہ و زمین لینا	۲۵
۱۴۸-۱۴۹	۱. قطع	۶-۱
۱۴۸	تعریف	
۱۴۸	جہاں حکم "بحث کے مقامات	۲
۱۴۹-۱۵۰	۱. قضاء	۲-۱
۱۴۹	تعریف	
۱۵۰	جہاں حکم	۲
۱۵۱-۱۵۲	۱. کلف	۳-۱
۱۵۱	تعریف	
۱۵۱	شرعی حکم	۲
۱۵۳-۱۵۶	۱. قفل جمع	۹-۱
۱۵۳	تعریف	
۱۵۳	۱. ب: بنحو یوں ہر صوفیوں کی رائے	۲
۱۵۳	ب: اصل میں ہر فقہاء کی رائے	۳
۱۵۴	ج: ملحدانہ رائے کے لئے	۴
۱۵۴	اس تنازعہ پر متفق ہوئے ۱۰ لے احکام	۵
۱۵۴	۱. ب: فقہاء کے نزدیک	۵
۱۵۶	دوم: اصل میں کے نزدیک	۸
۱۵۶	بحث کے مقامات	۹



صفحہ	عنوان	فقرہ
۱۵۶-۱۵۶	اُقل ماقیل	۳-۱
۱۵۶	تعریف	۱
۱۵۶	اجمالی حکم	۲
۱۵۷	بحث کے مقامات	۳
۱۵۷-۱۵۹	احکام	۹-۱
۱۵۷	تعریف	
۱۵۷	اجمالی حکم	۲
۱۵۸	نجس چیز کا سرمد استعمال کرنا	۳
۱۵۸	حالت احرام میں سرمد لگانا	۴
۱۵۸	روزہ کی حالت میں سرمد لگانا	۵
۱۵۸	بیوہ عورت کا مدت نکاح میں سرمد لگانا	۶
۱۵۹	مطلقہ عورت کا مدت طلاق میں سرمد لگانا	۷
۱۵۹	حالت اعتکاف میں سرمد لگانا	۸
۱۵۹	یوم عاشورہ میں سرمد لگانا	۹
۱۶۰-۱۶۱	اکتاب	۶-۱
۱۶۰	تعریف	
۱۶۰	متعلقہ اہتمام کتب، احکام یا عمل	۲
۱۶۰	شرعی حکم	۳
۱۶۱	جو مائے کے تکلف نہیں	۵
۱۶۱	حصول رزق کے طریقے	۶
۱۶۳-۱۶۳	اکھدریہ	۳-۱
۱۶۳	تعریف	
۱۶۳	مسئلہ اکھدریہ میں علماء کے مسائل	۲

صفحہ	عنوان	نمبر
۱۶۳	مسئلہ انگریزوں کا دھرم کے مطابق مسائل سے تعلق	۳
۱۶۳-۱۸۰	اکرام	۲۵-۱
۱۶۳	تعریف	
۱۶۷	متعلقہ الفاظ: رضا و اختیار	۵
۱۶۷	کرم کا حکم	۶
۱۶۷	کرم کی شرطیں	۲-۷
۱۷۱	کرم کی تقسیم	۳
۱۷۱	اہل ذرا کرم	۳
۱۷۱	دھرم: کرم و غیر حق	۵
۱۷۱	کرم کی مادی اور کرم کی مادی	۶
۱۷۲	کرم کا اثر	۸
۱۷۳	دھرم کے نزدیک کرم کا اثر	۹
۱۷۶	مالک کے نزدیک کرم کا اثر	۲۲
۱۷۷	شافعی کے نزدیک کرم کا اثر	۲۳
۱۷۷	ابن تیمیہ کے قول پر کرم	۲۳
۱۷۸	ابن تیمیہ کے قول پر کرم	۲۳
۱۷۹	حنابلہ کے نزدیک کرم کا اثر	۲۳
۱۸۰	دھرم کے قتل پر کرم کا اثر	۲۵
۱۸۱-۱۸۲	اکرام	۲-۱
۱۸۱	تعریف	
۱۸۱	متعلقہ الفاظ: احترام و عزت	۳-۲
۱۸۱	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۱۸۳-۲۰۲	انکس	۲۹-۱
۱۸۳	جو چیز کھانی جاتی ہے وہ اس کا حکم	

صفحہ	عنوان	نمبر
۱۸۳	کھانے والے کے اعتبار سے کھانے کے احکام	۲
۱۸۵	قرباتی اور عقیقہ کے جانور سے کچھ کھانا	۳
۱۸۶	نڈر اور کنارات میں سے کھانے کا حکم	۶
۱۸۸	ولیہ کا کھانا اور مہمان کے ساتھ کھانا	۷
۱۸۸	کھانے کے آداب	۸
۱۸۹	الف: کھانے سے پہلے کے آداب	۸
۱۹۵	ب: کھانے سے قارٹ ہونے کے بعد کے آداب	۲۲
۱۹۵	ج: کھانے کے عام آداب	۲۳
۱۹۸	تھلہ و شرمی: تحریری احوال فی لاکل ( کھانے میں حلال میں نی ٹکر دیتے ) کے اثرات	۲۶
۱۹۸	الف: مجبور کا حکم	۲۶
۱۹۹	ب: دوسرے کے ہانٹ اور اس کی شہتی سے اس کی اجازت کے بغیر کھانا	۲۷
۲۰۱	شادی، غیہ و میں نائی ہوئی چیزیں کالینا	۲۸
۲۰۲	رمز و وار کے کھانے کا وقت	۲۹
۲۰۳-۲۰۲	اکولہ	۳۰
۲۰۲	تعریف	
۲۰۳	محتاجہ، اناط	۲
۲۰۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۲۲۳-۲۰۲	اکبہ	۲۹-۱
۲۰۴	تعریف	
۲۰۴	شرعی حکم	۲
۲۰۶	لباس کے مشروع ہونے کی حکمت	۳
۲۰۶	لباس کے مادہ کے اعتبار سے اس کا حکم	۴
۲۰۶	درد میں کے چیزیں کاپیننا	۵
۲۰۷	خوبصورت کپڑے کاپیننا	۶

صفحہ	عنوان	فقرہ
۲۰۸	رنگ: اصل اور صفت، نئے فسادوں کی عادتوں سے مناسبت کے اعتبار سے لباس کے حکام	۷
۲۰۸	الف: غیہ رنگ	۷
۲۰۸	ب: سرمہ رنگ	۸
۲۱۰	ج: سیاہ رنگ	۹
۲۱۰	د: زرد رنگ	۱۰
۲۱۱	ه: بنہ رنگ	
۲۱۱	و: رنگین، حارثی، اور لباس کا استعمال	۲
۲۱۱	ز: مکرہ و حرام لباس	۳
۲۱۱	ح: لباس جس میں نقش، منکار، یا تصاویر یا صلیب یا آیات ہوں	۳
۲۱۲	ب: زعفران، اور اس جیسی چیز سے رنگے ہوئے کپڑے	۴
۲۱۳	ج: باریک یا عریض سا تر کپڑے کا پہننا	۵
۲۱۳	د: عام رواج کے خلاف لباس	۶
۲۱۶	ه: نحس لباس	۷
۲۱۶	و: غصب کردہ لباس	۸
۲۱۶	مخصوص مواقع پر اور مخصوص اشخاص کے لئے خاص لباس اختیار کرنا	۱۹
۲۱۶	الف: عید اور مجالس کا لباس	۱۹
۲۱۹	ب: حج کے احرام کے کپڑے	۲۰
۲۱۹	ج: سوگ منانے والی عورت کا لباس	۲۱
۲۱۹	د: علماء کا لباس	۲۲
۲۲۰	ه: میدان کا لباس	۲۳
۲۲۰	جو لباس نفقہ، اجنبی میں کافی ہو	۲۴
۲۲۰	جو لباس قسم کے کفار و مشرکین کا کافی ہے	۲۵
۲۲۰	نماز کے لئے لباس خریدنا یا کرایہ پر لینا	۲۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۲۱	دیوالیہ ہونے والے کے لئے کون سا لباس چھوڑا جائے گا	۲۷
۲۲۱	مقتول سے حاصل کیا جانے والا لباس	۲۸
۲۲۲	کپڑا پہننے کے ضمن میں آداب اور اس کی مستثنیات عام میں	۲۹
۲۲۳-۲۲۴	التباس	۳-۱
۲۲۴	تعریف	۱
۲۲۴	اجمالی حکم	۲
۲۲۵-۲۲۶	الترام	۵۷-۱
۲۲۵	تعریف	
۲۲۵	متحدہ انطاکیہ، متحدہ عربہ، تصرف، الترام، الترام، حق، حد	۲
۲۲۷	اسباب الترام	۹
۲۲۷	فتیاری تصرفات	۱۰
۲۲۹	مضرت رساں انحال (یا ماخار انحال)	۲
۲۳۰	تقعہ شش انحال (یا شش، اسباب)	۳
۲۳۱	شرع	۴
۲۳۳	التام کا اثر علی حکم	۶
۲۳۳	الترام کے ارکان	۱۷
۲۳۴	اول: صیغہ	۱۸
۲۳۵	دوم: ملتزم	۱۹
۲۳۵	سوم: ملتزم ملہ	۲۰
۲۳۶	چہارم: مکمل الترام (ملتزم بہ)	۲۱
۲۳۷	الف: غرر، رجعات کا نہ ہونا	۲۲
۲۳۸	ب: مکمل کا حکم تصرف کے لائق ہونا	۲۸
۲۳۹	آج رات الترام	۲۹
۲۴۱	ثبوت ملک	۲۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۴۲	محکم	۳۰
۲۴۲	تسليم اور واپس	۳۱
۲۴۳	حق تصرف کا ثبوت	۳۲
۲۴۵	حق تصرف کی ممانعت	۳۶
۲۴۵	جاں و مال کی حفاظت	۳۷
۲۴۶	ضمان	۳۸
۲۴۷	التزام کو پورا کرنے میں اس کے تعلقات کا حکم	۳۹
۲۴۸	وہ التزامات جن کو پورا کرنا واجب ہے	۴۰
۲۴۹	وہ التزامات جن کا پورا کرنا واجب نہیں، بلکہ تنہا ہے	۴۲
۲۵۱	وہ التزامات جن کا پورا کرنا حرام ہے، واجب نہیں	۴۴
۲۵۲	وہ التزامات جن کو پورا کرنا حرام ہے	۴۵
۲۵۳	آثار التزام کو بدل دینے والے اوصاف	۴۷
۲۵۳	۱۔ خیارات	۴۷
۲۵۵	۲۔ شرط	۴۸
۲۵۷	۳۔ سبب و عمل	۴۹
۲۵۸	۴۔ اہم کی توثیق	۵۰
۲۵۸	کتابت، ۵۔ (تحریر و ادلائل)	۵۱
۲۵۹	۶۔ رکن	۵۲
۲۵۹	صحت، ۷۔ رکعات	۵۳
۲۶۰	۸۔ اہم کی منتقلی	۵۴
۲۶۱	۹۔ اہم کا اثبات	۵۵
۲۶۱	۱۰۔ اہم کا ختم	۵۶
۲۶۲-۲۶۳	التماع	۵-۱
۲۶۳	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۶۳	جمالی حکم	۲
۲۶۳	بحث کے مقامات	۵
۲۶۵-۲۶۴	انتہات	۴-۱
۲۶۴	تعریف	
۲۶۴	متعلقہ الفاظ: حرف	۲
۲۶۴	جمالی حکم، بحث کے مقامات	۳
۲۶۶	التمنا، التماس	
	دیکھئے: ہجلی	
۲۶۶	التمنا	
	دیکھئے: لفظ	
۲۶۷-۲۶۷	التماس	۴-۱
۲۶۷	تعریف	
۲۶۷	جمالی حکم	۲
۲۶۹-۲۶۷	التمس	۳-۱
۲۶۷	تعریف	
۲۶۷	متعلقہ الفاظ: اُرت	۲
۲۶۷	جمالی حکم	۳
۲۶۹	الاجاء	
	دیکھئے: امراد	
۲۷۳-۲۶۹	الاجاد	۱۰-۱
۲۶۹	تعریف	
۲۷۰	متعلقہ الفاظ: ردت، نفاق، رمدق، ہر	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۷۰	رمدق، نفاق، ہوس، بیت اور انشاء کے درمیان فرق	۶
۲۷۱	حرم میں انشاء	۷
۲۷۲	صیت کا انشاء	۸
۲۷۳	دین میں انشاء	۹
۲۷۳	انشاء پر مرتب ہونے والے اثرات	۱۰
۲۷۶-۲۷۴	الحاق	۸-۱
۲۷۴	تعریف	
۲۷۴	متعلقہ الفاظ: قیاس	۲
۲۷۵	اجمالی حکم	۳
۲۷۵	۱۔ دل: روح شد و جانور کے: نین کا الحاق اس کی ماں کے ساتھ کرنا	۵
۲۷۵	۲۔ زکاة میں چھوٹے سائند جانوروں کا بڑے سائند جانوروں کے ساتھ الحاق	۶
۲۷۶	۳۔ بیج میں بیج کے ساتھ اس کے ذریعہ کو لایق کرنا	۷
۲۷۶	بحث کے مقامات	۸
۲۷۹-۲۷۷	انزاع	۶-۱
۲۷۷	تعریف	
۲۷۷	متعلقہ الفاظ: بیجا، اجبار، امر اور نکرہ	۲
۲۷۸	حجلی حکم	۵
۲۷۹	بحث کے مقامات	۶
۲۸۲-۲۸۰	الغاء	۹-۱
۲۸۰	تعریف	
۲۸۰	متعلقہ الفاظ: بطل، انقطاع، فسخ	۲
۲۸۱	اجمالی حکم	۵
۲۸۱	شرائط میں الغاء	۶
۲۸۱	تصرفات کا الغاء	۷



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۸۲	قرآن میں الغاء	۸
۲۸۲	اصل اور فرع کے درمیان فرق کرنے والی موثر ضمی کا الغاء	۹
۲۸۲-۲۸۴	الغاء الفارق	۱-۴
۲۸۲	تعریف	
۲۸۳	متعلقہ الفاظ: متبیح مناط۔ م. و تقسیم	۲
۲۸۳	اجمالی حکم	۳
۲۸۳	بحث کے مقامات	۴
۲۸۴-۲۸۵	الہام	۱-۴
۲۸۵	تعریف	
۲۸۵	متعلقہ الفاظ: وسوسہ تحریری	۲
۲۸۵	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۴
۲۸۶	أولولاً رحام	
	دیکھئے: أرحام	
۲۸۶-۲۹۱	أولولاً مر	۱-۶
۲۸۶	تعریف	
۲۸۷	متعلقہ الفاظ: أولیاء امور	۳
۲۸۷	دو شرطیں جو أولولاً مر میں معتد ہیں	۴
۲۸۸	أولولاً مر کے لئے رعایا کی م. و اریاں	۵
۲۹۰	أولولاً مر کی م. و اریاں	۶
۲۹۳-۲۹۴	الکیتہ	۱-۲
۲۹۴	تعریف	
۲۹۴	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۲۹۳	اکیہ	دیکھئے: بیان
۲۹۳	ایماہ	دیکھئے: رق
۲۹۵-۲۹۴	امارۃ	۱-۷
۲۹۴	تعریف	
۲۹۴	متعلقہ: اناطۃ: حلال: حرامت: مصنف: خیال: قرینہ	۲
۲۹۴	بیمالی حکم	۶
۳۰۲-۲۹۶	امارت	۱-۲۱
۲۹۶	تعریف	
۲۹۶	متعلقہ: اناطۃ: حلاوت: سلطنت	۲
۲۹۶	مارت کی تقسیم: ہر اس کا اثر: جی حکم	۳
۲۹۷	مارت: استلفاء	۵
۲۹۷	مارت: استلفاء: کی شرطیں	۶
۲۹۷	مارت: استلفاء: کے اعتبار: کا معنی: اناطۃ	۷
۲۹۸	ہیہ: استلفاء: کے تقرقات: کا فائدہ	۸
۲۹۸	مارت: استلفاء	۹
۲۹۹	مارت: خاصہ	۱۰
۲۹۹	مارت: حج	
۲۹۹	مارت: حج کی قسمیں	۲
۲۹۹	الف: امارت: تسہیر: الحج	۲
۳۰۰	جائز کے: زمین: فیصلہ: نما	۳
۳۰۰	جائز کے: درمیان: حد: ہو: قائم: کرنا	۴

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۰۰	امیرانج کی ولایت کی ابتداء	۵
۳۰۱	بنا اقامت حج کی مارت	۱۶
۳۰۱	اقامت حج کے امیر کی مارت کی ابتداء	۷
۳۰۱	اقامت حج کے امیر کے اعمال کا ارد	۸
۳۰۱	حدود تمام رہا	۱۹
۳۰۱	تہاج کے درمیان فیصلہ کرنا	۲۰
۳۰۱	مارت سفر	۲
۳۰۲	امام	
	دیکھئے: امامت	
۳۲۰-۳۰۲	امامت صلاۃ (امامت صغریٰ)	۳۲-۱
۳۰۲	تعریف	
۳۰۳	محتاجۃ النظار: قدود، اقتداء، متاسی	۲
۳۰۳	امامت کی مشروعیت اور اس کی فضیلت	۳
۳۰۳	امامت کی شرائط	۵
۳۰۹	امامت کا زیادہ حق دار	۴
۳۱۴	امام و مقتدی کے وصف میں اختلاف	۹
۳۱۴	امام کے کھڑے ہونے کی جگہ	۲۰
۳۱۵	جن کی امامت مکروہ ہے	۲۴
۳۱۶	نماز شروع کرنے سے قبل امام کا کام	۲۵
۳۱۷	۱۰۰ بار نماز امام کی ۱۰۰ بار	۲۶
۳۱۸	نہر سے فراغت کے بعد امام پائے	۳۰
۳۱۹	امامت کی اہمیت	۳۲
۳۲۲-۳۲۱	امامت کبریٰ	۳۰-۱
۳۲۱	تعریف	

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۲۱	متعلقہ القاطنہ خلافت، امارت، سلطہ، حکم	۲
۳۲۲	شرعی حکم	۶
۳۲۳	امام کے جائزہ	۷
۳۲۳	امام کو اس کے تمام شخصیت سے بچنا	۸
۳۲۳	امامت طلب کرنے کا حکم	۱۱
۳۲۴	شرائط امامت	۱۰
۳۲۵	امامت کا وہام و اہم	۱۲
۳۲۷	اختیار امامت کا طریقہ	۱۳
۳۲۷	اہل بیعت	۱۳
۳۲۸	اہل اختیار کی شرط	۱۴
۳۲۸	وہابی عہدہ	۱۵
۳۳۰	غائب کو ولی عہد مقرر کرنا	۱۶
۳۳۰	ولایت عہد کی صحت کی شرط	۷
۳۳۱	سوم: طاقت کے کل پتہ اور حدود	۱۸
۳۳۲	افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کا انتخاب	۱۹
۳۳۳	دو اماموں کے لئے بیعت کرنا	۲۰
۳۳۴	امام کی طاعت	۲۱
۳۳۴	امام کی موت سے معزول ہوئے	۲۲
۳۳۵	امام کو معزول کرنا اور اس کا معزول ہونا	۲۳
۳۳۸	امام کے واجبات و فرائض	۲۴
۳۳۸	امام کے اختیارات	۲۵
۳۳۹	امام کے تصرفات پر اس کی گرفت	۲۶
۳۴۰	دوسرے کے لئے امام کی طرف سے ہدایا	۲۷
۳۴۰	امام کا یہ قید و بند	۲۸
۳۴۰	امام کے لئے کفر میں کی طرف سے ہدایا	۲۹
۳۴۲	امام کی خصوصی ولایت پر اس کے فتنہ کا اثر	۳۰

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۴۵-۳۴۳	امان	۹-۱
۳۴۳	تعریف	۱
۳۴۳	متحدہ القاطنہ مدرسہ جزیہ	۲
۳۴۳	جمالی حکم	۴
۳۴۴	طریقہ امان	۵
۳۴۴	شرط امان	۶
۳۴۴	ماہ: پینے کا حق کس کو ہے	۷
۳۴۴	ماہ: پینے والے کی شرط	۸
۳۴۵	بحث کے مقامات	۹
۳۴۹-۳۴۵	امانت	۴-۱
۳۴۵	تعریف	
۳۴۵	”اے: بمعنی مہی جو امین کے پاس ہو: ہو: ہو“	
۳۴۶	”م: بمعنی مدف“	
۳۴۶	جمالی حکم	۲
۳۴۹	بحث کے مقامات	۴
۳۴۹	امثال	
	”نکبے: حاجت“	
۳۵۱-۳۵۰	انتظام	۴-۱
۳۵۰	تعریف	
۳۵۰	جمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۵۴-۳۵۱	انتاع	۲-۱
۳۵۱	تعریف	
۳۵۱	جمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۵۳-۳۵۲	امتیہان	۳-۱
۳۵۲	تعریف	۱
۳۵۲	معاذہ، ائمانہ، اتحاف و استمانہ	۲
۳۵۳	جمالی حکم	۳
۳۵۸-۳۵۳	امر	۱۵-۱
۳۵۳	تعریف	
۳۵۴	امر کے صیغے	۲
۳۵۵	امر کے صریح صیغوں کی دلالت	۳
۳۵۵	غیر وجوب کے لئے امر کا آما	۵
۳۵۵	امر کا متضادے ٹکرار	۶
۳۵۶	امر کی دلالت فوراً یا تاخیر سے (فعل کے) انجام دینے پر	۷
۳۵۶	حکم دینے کا حکم دینا	۸
۳۵۶	امر کی ٹکرار	۹
۳۵۶	امر کے حکم کی تعمیل سے برائی الودہ ہونا	۱۰
۳۵۷	امر نہیں دیا یا نہیں متعارض	
۳۵۷	جمالی فقہی نظام	۲
۳۵۷	امر کی تعمیل	۲
۳۵۷	تہم کا حکم دینا	۳
۳۵۸	امر کا نشان	۴
۳۵۸	صیغہ امر کے ساتھ ایجاب یا قبل	۵
۳۶۰-۳۵۹	امراۃ	۲-۱
۳۵۹	تعریف	
۳۵۹	جمالی حکم	۲

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۶۶-۳۶۰	امر بالمعروف و نہی عن المنکر	۷-۱
۳۶۰	تعریف	۱
۳۶۱	محتاجۃ النظارۃ حسبہ	۲
۳۶۱	شرعی حکم	۳
۳۶۲	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے ارکان	۴
۳۶۳	اول: امر اور اس کی شرائط	۴
۳۶۳	دوم: بحال امر بالمعروف و نہی عن المنکر اور اس کی شرائط	۴
۳۶۳	سوم: وہ شخص جس کو حکم یا ممانعت یا منع یا جاے	۴
۳۶۳	چہارم: بدعات تو امر بالمعروف و نہی عن المنکر	۴
۳۶۳	امر بالمعروف و نہی عن المنکر کے درجات	۵
۳۶۵	امر بالمعروف و نہی عن المنکر انجام دینے کی اہمیت	۷
۳۶۸-۳۶۶	امرو	۸-۱
۳۶۶	تعریف	
۳۶۶	محتاجۃ النظارۃ حسبہ و برقی	۲
۳۶۷	امرو سے متعلق اجمالی احکام	۳
۳۶۷	اول: دیکھنا اور غلوٹ کرنا	۴
۳۶۷	دوم: امر سے مصافحہ کرنا	۵
۳۶۸	سوم: امر کے چھوٹے سے بڑے کاٹنا	۶
۳۶۸	چہارم: امر کی اہمیت	۷
۳۶۸	پنجم: امر کے ساتھ معاملات اور اس کا علاج کرنے میں کامل لحاظ امور	۸
۳۷۴-۳۶۹	امساک	۹-۱
۳۶۹	تعریف	
۳۶۹	محتاجۃ النظارۃ اعتبار	۲
۳۶۹	اجمالی حکم	۳

صفحہ	عنوان	نقشہ
۳۶۹	ہل: مساک صید	۳
۳۷۰	دوم: روم میں مساک	۵
۳۷۰	سوم: تناس میں مساک	۷
۳۷۱	چہارم: طاق میں مساک	۸
۳۷۲	امضاء	
	دیکھئے: اجازۃ	
۳۷۲-۳۷۳	املاک	۲-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	اجمالی حکم اور بحث کے مقامات	۲
۳۷۸-۳۷۳	ائم	۱۴-۱
۳۷۳	تعریف	
۳۷۳	جمالی حکم	۲
۳۷۳	والدین کے ساتھ حسن سلوک	۲
۳۷۴	ماں کا حرام ہونا	۳
۳۷۴	ماں کو بیٹنا اور اس کے ساتھ رہنا	۴
۳۷۵	انفہ	۵
۳۷۵	حصانیت	۶
۳۷۵	میراث	۷
۳۷۶	محبت	۸
۳۷۶	ولایت	۹
۳۷۷	ماں پر جہد اور تعزیر یا نذرنا	۱۰
۳۷۷	تناس	
۳۷۷	ماں کے حق میں ولایت کی کوئی اور اس کے برعکس	۲
۳۷۷	جہاد کے لئے ماں کا اپنے بچے کو اجازت دینا	۱۳
۳۷۸	ماں کا اپنی اولاد کو سرزنش کرنا	۱۴



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۳۷۹-۳۷۹	اُمّ ابراہیل	۲-۱
۳۷۹	تعریف	۱
۳۷۹	مسئلہ میں حصوں کی وساحت	۲
۳۸۱-۳۸۰	اُمّ دماغ	۴-۱
۳۸۰	تعریف	
۳۸۰	جہاں حکم	۲
۳۸۲-۳۸۱	اُمّ فروغ	۳-۱
۳۸۱	تعریف	
۳۸۲	مسئلہ میں طریقہ میراث	۳
۳۸۳-۳۸۲	اُمّ الکتاب	۱-۱
۳۸۲	تعریف	
۳۸۳	اُمّ ولد	
	دیکھیے: ۶۶۱	
۳۹۰-۳۸۳	اُمّیات المؤمنین	۱۱-۱
۳۸۳	تعریف	
۳۸۳	اُمّیات المؤمنین کی تعداد	۲
۳۸۲	اُمّیات المؤمنین کے واجبی صفات	۶-۳
۳۸۲	رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اُمّیات المؤمنین کے احوال	۱۰-۷
۳۸۹	اُمّیات المؤمنین کے حقوق	
۳۹۱-۳۹۰	انہی	۲-۱
۳۹۰	تعریف	
۳۹۰	انہی کی نماز	۲

صفحہ	عنوان	فقیر
۳۹۱-۴۰۰	امین	۱-۱۹
۳۹۱	تعریف	۱
۳۹۱	معاذہ التناظر: امان، خوف، احصار	۲
۳۹۲	امین کی انسانی خدمت اور اس کے تین امام کا فیض	۵
۳۹۳	عزادیت کی «انگی کے تعلق سے امین کی شرط کا اظہار	۶
۳۹۳	«اہل: طہارت میں	۷
۳۹۴	«ہم: نماز میں	۸
۳۹۴	«ہم: حج میں	۹
۳۹۴	چہارم: ہر ماعرف: نجی امن میں	۱۰
۳۹۵	محرمات سے اجتناب کے تعلق سے امن کی شرط	۱
۳۹۶	بیوی کی رہائش گاہ میں امن کی شرط	۲
۳۹۶	خان سے کم میں قصاص اور کوڑے کی حد نافذ کرنے میں امن کی شرط	۳
۳۹۷	شرکت یا مضاربت یا ودیعت کا بل ساتھ لے کر سفر کرنے والے کے لئے امن کی شرط	۴
۳۹۸	قرض میں راستہ کے امن سے فائدہ اٹھانا	۶
۳۹۹	محرم کے تعلق سے امن کا وجود	۷
۳۹۹	غیر مسلموں کے لئے امن ہونا	۸
۴۰۱	امتہ	
	«یکمیس: رقی	
۴۰۱-۴۰۳	امہال	۱-۶
۴۰۱	تعریف	
۴۰۱	معاذہ التناظر: عذر، تجریم، مکر، برہنہ	۲
۴۰۲	اجمالی حکم	۳
۴۰۳	بحث کے مقامات	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۳	اموال	دیکھئے: مال
۴۰۳	اموال حربیین	دیکھئے: قتال
۴۰۳	امیر	دیکھئے: امارت
۴۰۳	امین	دیکھئے: امانت
۴۰۴	اماء	دیکھئے: آئیہ
۴۰۴	امایہ	دیکھئے: پایہ: قوپ
۴۰۴	انبات	دیکھئے: بلوغ
۴۰۴	انبیاء	دیکھئے: نبی
۴۰۴	انہاد	دیکھئے: اثر: پ
۴۰۵-۴۴۲	انتکار	۱-۳۰
۴۰۵		تعریف
۴۰۵		۲ متعلقہ: التاظر: نحو: ج

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۰۵	اتحاد کی اصل	۴
۴۰۶	مفتی طریقہ پر خوشی کی مثالیں	۵
۴۰۶	اول: مہاج چیز سے برہنہ کرنا	۵
۴۰۷	دوم: قدرت کے ماہر جو قدرت نہ کرنا	۶
۴۰۷	سوم: وہ مہاج چیز نہ کرنا	۷
۴۰۷	ہس: تاثیر حکم	۸
۴۰۸	اول: موت کے ایک سبب سے دوسرے سبب کی طرف منتقل ہونا	۹
۴۰۹	دوم: تباہ شخص کا دشمن کی صف پر تملہ آکر ہونا	
۴۱۱	سوم: راز کش ہونے کے بار سے خوشی نہ کرنا	۲
۴۱۱	تسی: کاہرے کو حکم دینا کہ مجھے مارا الو	۳
۴۱۳	انساب کا دوسرے کو اپنی جان مارے کا حکم دینا	۸
۴۱۳	خود کشی کے لئے ارادہ	۹
۴۱۵	خود کشی کرے ۱۰ لے کا دوسرے کے ساتھ شریک ہونا	۲۲
۴۱۷	خود کشی پر مرتب ہونے والے اثرات	۲۵
۴۱۷	اول: خود کشی کرنے والے کا ایمان یا کفر	۲۵
۴۱۹	دوم: خود کشی کرے ۱۰ لے کی سزا	۲۶
۴۲۰	سوم: خود کشی کرے ۱۰ لے کو سزا دینا	۲۸
۴۲۰	چہارم: خود کشی کرے ۱۰ لے کی سزا دینا روپہ چھٹا	۲۹
۴۲۲	پنجم: خود کشی کرے ۱۰ لے کی سزا دینا مسلمانوں کے قبضہ سناں میں اس کی تلافی	۳۰
۴۲۲-۴۲۴	انتساب	۷-۱
۴۲۲	تعریف	
۴۲۲	انتساب کی قسمیں	۲
۴۲۲	الف: والدین سے انتساب	۲
۴۲۳	ب: دلا و عتاق سے انتساب	۳
۴۲۳	ج: دلا و مولات سے انتساب	۴

صفحہ	عنوان	فقرا
۴۲۳	و چٹہ یا قبیلہ یا گاؤں سے شراب	۵
۴۲۳	و الحان کرنے والی عورت کے بچہ کا شراب	۶
۴۲۴	و ماں کی طرف سے قرابت کی طرف شراب	۷
۴۲۴	و شراب	
	و کھینچنے، کمر بند	
۴۲۶-۴۲۴	و شراب	۵-۱
۴۲۴	تعریف	
۴۲۴	متعلقہ، تناظر، استفادہ، شامت	۲
۴۲۴	جمالی حکم	۳
۴۲۶	بحث کے مقامات	۵
۴۲۶-۴۲۴	و انتفاع	۴۸-۱
۴۲۶	تعریف	
۴۲۷	حق انتفاع اور ملک منفعہ کے مابین موازنہ	۳
۴۲۸	شرعی حکم	۵
۴۲۹	سہاب، انتفاع	۹
۴۲۹	اہل ذہانت	۱۰
۴۳۰	دوم: فطرہ	۱۳
۴۳۳	سوم: منہ	۲
۴۳۴	انتفاع کی شکلیں	۲۲
۴۳۴	(پہلی حالت) استعمال	۲۲
۴۳۴	(دوسری حالت) استعمال	۲۳
۴۳۴	(تیسری حالت) استیلاک	۲۴
۴۳۵	انتفاع کے حدود	۲۵
۴۳۶	انتفاع کے خصوصی احکام	۲۹

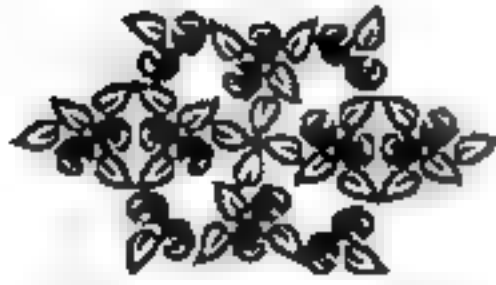
صفحہ	عنوان	نمبر
۴۳۶	اول: اتحاد میں شریعت کی قید نکالنا	۲۹
۴۳۷	دوم: اتحاد میں وراثت جاری ہونا	۳۱
۴۳۸	سوم: اتحاد و ملی چیز کا نقد	۳۳
۴۳۹	چہارم: اتحاد کا ضمان	۳۵
۴۴۰	پنجم: سامان اتحاد کو پہنچانا	۳۸
۴۴۱	اتحاد کو ختم کرنا اور اس کا ختم ہونا	۴۰
۴۴۲	اول: اتحاد کو ختم کرنا	۴۲
۴۴۳	دوم: اتحاد کا ختم ہونا	۴۶
۴۴۸-۴۴۴	۱. انتقال	۱۲-۱
۴۴۴	تعریف	
۴۴۴	متعلقہ الفاظ: زوال	۲
۴۴۵	شرعی حکم	۳
۴۴۵	انتقال کی صورت	۵
۴۴۵	الف - انتقال حسی	۵
۴۴۶	ب - انتقال ین	۶
۴۴۶	ج - انتقال بیت	۷
۴۴۶	د - انتقال حقوق	۸
۴۴۸	ه - انتقال احکام	
۴۴۸-۴۵۱	۱. انتخاب	۹-۱
۴۴۸	تعریف	
۴۴۸	متعلقہ الفاظ: اختیارات، غصب، تلوی	۲
۴۴۹	انتخاب کی قسمیں	۵
۴۴۹	شرعی حکم	۶
۴۵۱	انتخاب کا اثر	۹

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۵۱-۴۵۲	اثمیں	۳-۱
۴۵۱	تعریف	۱
۴۵۱	اجمالی حکم	۲
۴۵۲	جانور کے دھبے کاٹنا	۳
۴۵۲	انحصار	
	دیکھئے: دھبہ	
۴۵۳-۴۵۴	انحلال	۴-۱
۴۵۳	تعریف	
۴۵۳	متعلقہ الفاظ: بتاوان، انحصار	۲
۴۵۳	جرائی حکم اور بحث کے مقامات	۳
۴۵۳	قسم پونے کے اسباب	۴
۴۵۵-۴۵۶	انحصاء	۴-۱
۴۵۵	تعریف	
۴۵۵	متعلقہ الفاظ: رکوع، بخور، ایما	۲
۴۵۵	شرعی حکم	۳
۴۵۶	قیم کے دو درجہ ناری کا احصاء (جملہ)	۴
۴۵۷-۴۶۰	اندراس	۶-۱
۴۵۷	تعریف	
۴۵۷	متعلقہ الفاظ: ارادہ، رزق، مال	۲
۴۵۷	جرائی حکم	۳
۴۵۷	باب: مساجد کا اندراس	۳
۴۵۸	باب: وقف کا اندراس	۴
۴۵۹	حق: مردوں کی قبہ میں کاٹنا	۵
۴۵۹	مندرس (غیر آباء) کو آباء رسا	۶

صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۶۴-۴۶۵	انذار	۸-۱
۴۶۵	تعریف	
۴۶۵	متحدہ القاطنہ انذار، سید، مناشدہ	۲
۴۶۱	جمالی حکم	۵
۴۶۲	طریقہ انذار	۶
۴۶۳	حق انذار کس کو حاصل ہے	۷
۴۶۳	بحث کے مقامات	۸
۴۶۶-۴۶۷	انزاع	۴-۱
۴۶۷	تعریف	
۴۶۷	متحدہ القاطنہ سب انزل	۲
۴۶۷	جمالی حکم	۳
۴۶۶	بحث کے مقامات	۴
۴۶۹-۴۶۶	انزال	۹-۱
۴۶۶	تعریف	
۴۶۶	متحدہ القاطنہ استبراء	۲
۴۶۶	اسباب انزال	۳
۴۶۷	جمالی حکم	۴
۴۶۷	استبراء کے سبب انزال	۵
۴۶۷	احتیام کے سبب انزال	۶
۴۶۸	انزال کے سبب غسل کرنے کا حکم	۷
۴۶۸	عورت کا انزال	۸
۴۶۸	مرض یا سہلک وغیرہ کے سبب انزال	۹



صفحہ	عنوان	فقیرہ
۴۷۱-۴۶۹	انسحاب	۶-۱
۴۶۹	تقریف	۱
۴۶۹	معاذہ، ائمانہ، حصص، انحرار	۲
۴۷۰	جمالی حکم	۴
۴۷۰	انب: اصولیں کے، یک: اسباب	۴
۴۷۰	ب: فقہاء کے، یک: اسباب	۵
۴۷۱	بحث کے مقامات	۶
۴۹۹-۴۷۵	تراجم فقہاء	



موسوع فقهيہ

میں سے روزے نہ رکھنے کی اجازت کا حکم ہو جائے کہ اور فاقی کر  
میقات کے اندر یا حرم کے اندر اقامت اختیار کر لے تو اس کے سے  
وہی حکم ہوگا جو میقات یا حرم کے اندر مستقر رہنے والے کا حکم  
ہوتا ہے، یعنی حرام طواف، حرام طواف قدیم و قرآن و جمع کے  
احکام میں دو تقیم کی طرح ہوگا۔

ان تمام چیزوں کی تفصیلات قرآن، جمع، حج، و حرام کی  
اصطلاحات میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

## اقامت

تعریف:

۱- لغوی اعتبار سے لفظ ”اقامت“ ”اقام“ کا مصدر ہے، اقام  
بالمكان کا معنی ہے قیام کرنا، ٹھہرنا، اقام الشئ کی چیز کو (ایک  
جگہ) جمنا یا درست کرنا، اقام الرجل الشرع، ین کو غالب کرنا،  
اقام الصلاة نماز پابندی سے ادا کرنا، اقام للصلاة إقامة نماز  
کے لئے پکارنا، بلدا (۱)۔

اصطلاح شرع میں ”اقامت“ دو معنوں کے لئے آتا ہے:

۱- اقامت اختیار کرنا، جو سفر کی ضد ہے۔

۲- نماز ادا کرنے کے لئے آئے ہوئے لوگوں کو مخصوص الفاظ  
و مخصوص نماز میں نماز کے لئے کھڑے ہونے کی خبر دینا (۲)۔

معنی ۱ کے اعتبار سے اقامت کے احکام:

الف- مسافر کا مقیم ہونا:

۲- مسافر جب اپنے وطن پہنچ جائے یا مقبلا کے بیان کردہ شرائط  
کے مطابق کسی جگہ اقامت کی نیت کر لے تو وہ مقیم ہو جاتا ہے، اور اس  
کی وجہ سے اس کے سے سفر کا حکم ختم ہو جاتا ہے، ”مقیم“ کے احکام اس  
پر جاری ہو جاتے ہیں، مثلاً نماز میں قصر سے رک جانا، رمضان کے

(۱) لسان العرب، لمصباح المہر، ۵: ۱۵۸ (قوم) تفسیر الطبری ۱۵/ ۲۹۰ طبع مصطفیٰ  
کتابیں۔

(۲) کشف القناع، ۲۰۹، فتح القدیر، ۱۷۸، طبع دار المعادین۔

(۱) البدیع، ۱: ۹۷۔

(۲) سورۃ نساء، ۹۷۔

۱۰ قامت ۴-۵

ب۔ تقویٰ: اعمال کے مجموعہ سے کو تقویٰ کہتے ہیں۔  
مفتیاء کے نزدیک ”الصلاة حیر من الصوم“ کے ضمیمہ کو تقویٰ کہتے ہیں۔<sup>(۱)</sup>

اقامت کا شرعی حکم:

۵- اقامت کے شرعی حکم کے سلسلہ میں فقہاء کی دو رائے ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ اقامت فرض کفایہ ہے یعنی اگر کسی نے اقامت نہ دی تو سب کے ذمہ سے فرضیت ساقط ہو جائے گی، اور اگر اسے ترک کر دیا تو تمام لوگ گناہگار ہوں گے، یہ رائے ہناہد کی ہے، بعض شافعیہ بھی پانچویں نمازوں کی اقامت کے متعلق یہی رائے رکھتے ہیں، لیکن بعض نے شخص جمعہ کے لئے فرض کفایہ مانا ہے، یہی رائے حضرت عطاء اور امام اوزاعی کی ہے، ان دونوں حضرات سے یہ بھی منقول ہے کہ اگر اقامت بھول جائے تو نماز لوٹانی پڑے گی، حضرت مجاہد کہتے ہیں کہ سفر میں اقامت بھولنے کی وجہ سے نماز لوٹانی ہوگی (۱۲)، مالک سنہ میں ایسا اس لئے ہے کہ یہاں شعر و سدا کے اظہار کی ضرورت پڑتی ہے۔

فرض کفایہ کے قائلین نے یہ استدلال یہ ہے کہ اقامت شعائر اسلام میں سے ہے، اس کا ترک تمہادن ہے، لہذا اقامت جہاد کی طرح فرض کفایہ ہے<sup>(۴)</sup>۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اقامت سنت مؤکدہ ہے، مالکیہ کا مسلک یہی ہے، شافعیہ کا قول راجح بھی یہی ہے اور حنفیہ کے نزدیک صحیح قول یہی ہے، بلکہ حنفیہ میں سے امام محمدؒ جو ب کے قائل ہیں، نہیں

(۱) اگست ۱۴۰۰ء

(۲) کتاب التفتاح ۱۰۲۱، المجموع المصنوع ۸۱۳، ۸۲.

(۳) مفتی محمد سعید ۱۳۳۳ طبع دہلی اجاء پورٹ پبشری، انجمن اعلیٰ سندھ، ۱۳۳۳ طبع لاہور۔

دیا گیا ہو، لیکن جب فتنہ کا اندیشہ نہ ہو اور دارالحرب میں رہتے ہوئے پابان کے ظہر پر تادریہ تو ایسی صورت میں دارالسلام کی طرف ہجرت رہا، تنجب ہے، وہ سب نہیں، تاکہ دارالحرب میں قیام کی وجہ سے مسلمانوں کی کثرت اور ان کی مدد ہو، جیسا کہ حضرت عباسؓ جو رسول اللہ ﷺ کے چچا تھے مسلمان ہونے کے باوجود مکہ میں مقیم تھے (۱)۔

نقد، اے اس کی بڑی قصیدت بیان کی ہیں۔ کیسے اصطلاح  
 ”جہد“، ”راہب“، ”رالا مرم“، ”ہر“، ”ہجرت“۔

معنی دوم کے، اعتبار سے، قامت کے احکام:  
 قامت صدقہ سے متعلق الفاظ:

۴۔ اقامت مملکت سے متعلق چند اناظر و رتبہ کی تہہ:

نہ۔ ذہن: معلوم، منقول، الفاظ سے مخصوص اہل میں ماری  
کے اوقات کا اہل طرح اعلان کرنا کہ اہل کو اعلان و اطلاع سمجھا  
جائے (۳)۔

لہذا فون اور اقامت دونوں اس اعتبار سے مشترک ہیں کہ یہ حالت میں برقی صرف تا ہے کہ اقامت میں جو مابین کیا جاتا ہے وہ حاضرین و رنمر کے سے متعدد لوگوں کو نماز شروع کرے کی خبر دینا ہے، اور ان میں غائب لوگوں کو نماز کی تیاری کی خبر دینا ہے، اسی طرح ان کے اتفاظ، اقامت سے کچھ کم یا زیادہ ہوتے ہیں، اس میں مذہب کے برصا کچھ حد تک ہے۔

( ) اہم ۸/۲۵ طبع المیاض المہر، کتابۃ الطالب المراتبی ۲/۲۴ طبع مصنفی  
مکمل، تفسیر الی ۲۲۶/۲ طبع عیسیٰ النجفی، ابن ماجہ ۳/۲۵۳ طبع سوم  
برلاقی۔

(۲) لاجپور ۳۲، ابن مطہرین ۲۵۶ طبع بلاق، انشی ۳۳ طبع ملتان  
مصحح القدیر ۷۸ -

## اقامت ۶-۷

سے ایک شعار کا اظہار ہو (۱)۔

### اقامت کی کیفیت:

۷۔ تمام مکاتب فقہ کا فی الحکمہ اس پر اتفاق ہے کہ اقامت کے الفاظ وہی ہیں جو اذان کے الفاظ ہیں، البتہ اقامت میں ”حییٰ علی الصلاح“ کے بعد ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ ہے، اسی طرح تمام فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ الفاظ اقامت کے درمیان ترتیب وہی ہے جو اذان اذان کے درمیان ہے، البتہ الفاظ کی تکرار و عدم تکرار کے سلسلہ میں اختلاف ہے جو درج ذیل ہے:

”اللہ اکبر“

ابتداءً اقامت میں الحمد للہ کے نزدیک دوبارہ کہا جائے گا، اور ختم کے بعد ایک بار بار۔

”أشهد أن لا إله إلا الله“

مذہب ثلاثہ میں ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”أشهد أن محمداً رسول الله“

مذہب ثلاثہ میں ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”حییٰ علی الصلاة“

ام ثلاثہ کے بعد ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

”حییٰ علی الصلاح“

ام ثلاثہ کے بعد ایک مرتبہ اور حنفیہ کے نزدیک دو مرتبہ کہا جائے گا۔

ن کے نزدیک سنت سے مراد وہ سنتیں ہیں جو شعار اسلام میں سے ہیں، لہذا مسلمانوں کے لئے اقامت ترک کروینے کی گنجائش نہیں ہے، جو ترک کرے گا وہ مرے گا، کیوں کہ جس سنت کا ثبوت ہوتا ہے وہ اس کا ترک باعث ثناء ہے، اگرچہ وہ شعار اسلام میں سے نہ ہو تو ذہن کا ہر حصہ اولیٰ یہ حکم ہے، امام ابو حنیفہؒ نے سنت کی تفسیر و جواب سے کی ہے، اس لئے کہ تارکین اقامت کے سلسلہ میں امام موصوف فرماتے ہیں کہ انہوں نے سنت کی خلاف ورزی کی اور یہ سب گنہگار ہوئے اور گناہ صرف ترک وجوب کی وجہ سے لازم ہوتا ہے (۲)، ان حضرات نے سنت کے ثبوت کے لئے اس حدیث نبوی سے استدلال کیا ہے جس میں اعرابی سے جو کہ نماز صحیح طور سے پڑھیں کر رہا تھا، آپ ﷺ نے فرمایا تھا: ”العمل کما وکد“ (۳)، آپ ﷺ نے اذان و اقامت کا ذکر نہیں فرمایا حالانکہ وضو، استقبال قبلہ اور ارکان نماز کو بیان فرمایا، اگر اقامت واجب ہوتی تو اس کا ذکر ضرور فرماتے۔

اقامت کے شروع ہونے کی تاریخ، اس کی حکمت:

۶۔ اقامت اور اذان کی مشروعیت کی تاریخ ایک ہی ہے۔ (دیکھئے: اذان)۔

اس کی حکمت یہ ہے کہ اللہ و اس کے رسول کے کام کا اعلان اور فلاح کامیابی کا اقرار، ہر نماز کے وقت روزانہ بار بار ہو، تاکہ مسلمانوں کے دلوں میں یہ یقین بیٹھ جائے ”را فضل ترین شعار میں

(۱) بدائع الصلاح، ۳/۳۰۳ طبع خاصہ، موابہ الجلیل، ۱/۳۶۱ طبع لیبیا، المجموع، ۳/۳۸۳

(۲) حدیث: ”العسی و صلاہ“ کی روایت بخاری (۲/۲۳۷) فتح طبع مسقط، اور مسند، ۳/۳۸۸ طبع الجلیلی کے ہے۔

(۱) فتح القدیر، ۱/۳۸۱ موابہ الجلیل، ۱/۳۲۳ المجموع، ۳/۳۸۳، ۳/۳۸۳

## ۱. قامت

“لقد قامت الصلاة”

حنفیہ، شافعیہ، اور حنبلیہ کے نزدیک وہ مرتب کیا جائے گا اور مالکیہ کے نزدیک مشہور قول کے مطابق یک مرتب کیا جائے گا۔

”ایہ اکبر“

مذہب اور بعد کے روز دیکھو: ہر تہ نہ جائے گا۔

“لا اله الا الله”

مذہب اور بعد کے مطابق ایک مرتبہ کہا جائے گا۔

خدا صمد ہے۔ مثلاً شے کے نزدیک، تمامت کے، اتحاد، اتھاظ ایک بار  
 دہکتے جاتے ہیں، ورحمہ کے نزدیک، وہاں جیسا کہ یہ بیان ہوا۔

امیر بخاری نے حضرت انسؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا: "أَمَرَ بِإِلَاقَةِ الْإِفْطَارِ وَبِوُتْرِ الْإِقَامَةِ" (حضرت جابرؓ کو حکم دیا گیا کہ "ان میں افطار کو، بار بار کریں اور قیامت میں ایک بار)، اسی طرح حضرت عبداللہ ابن عمرؓ کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے بیان فرمایا کہ "نبی ﷺ کے زمانہ میں ان کے افطار دو مرتبہ کہے جاتے تھے اور قیامت کے ایک ایک بار" (۴)۔

”حمیہ کے رد: ایک اقامت“ ان کی طرح ہے، بلکہ وہ ”حمیہ  
عمیہ الملاح“ کے جملہ مرتبہ ”قد قامت الصلاة“ کا اضافہ

( ) حدیث السنۃ "امو ہلال أن یمنع الأذان وهو فی الإمامۃ" کی روایت بخاری، صفحہ ۳۷۷ طبع المستقیمہ) اور مسلم (۱/۲۸۶ طبع المکتبہ) کے کی ہے اور بخاری (۸۲۳) نے اس میں "لا إمامۃ" کا اضافہ کیا ہے۔

(۳) حضرت ابن عمرؓ کی حدیث: ”بما کان الأذان علی عهد رسول اللہ ﷺ“ میں مریس مریس والہ لافہ مرقۃ مرقۃ کی روایت ابو داؤد (۱/۳۵۰ طبع عزت مجید دہلی) اور نسائی (۲/۲۱۴ طبع المکتبۃ النجادیہ) نے کی ہے اور یہ حدیث ہے متعدد طرق کی وجہ سے ثابت ہے اس میں تصحیح الخیر (۱/۱۹۶ طبع دار النجاشی) ہے۔

نہرتے ہیں (۱)۔ اور حنفی نے عبد اللہ بن زید انصاری کی روایت سے استدلال کیا ہے کہ وہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے خواب میں دیکھا ہے کہ ایک شخص کھڑا ہے اور اس پر اوہن چاریں ہیں پھر وہ ایک دیو پر چڑھتا ہے اور اس نے "ان ای، و مرتبہ" اور قنات میں دو، و مرتبہ نیز عبد اللہ بن زید سے اسی طرح روایت کی ہے کہ فرشتہ نے قبلہ کا رخ کیا اور کہا: اللہ اکبر۔ اللہ اکبر اچھ، "وہاں تک، عبد اللہ بن زید کہتے ہیں کہ وہ پھر تھوڑی دیر کا اور کھڑا ہو کر پھر اسی طرح کہا جیسے پہلے کہا تھا، "تو فرق تھا کہ "عنی علی الملاح" کے بعد یہ کہا: "اللہ قنات الصلاة، قد قامت الصلاة" (۲)۔

باللہ "قد قامت الصلاة" کے ۱۰۰ بار کہنے کے متاثر نہیں  
ہیں۔ بلکہ اس کا مشہور قول ایک مرتبہ ہی کہنے کا ہے۔ اس حضرات نے  
حضرت ابراہیمؑ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے جس میں ہے کہ  
"حضرت بلالؓ کو حکم دیا گیا کہ وہ ان کے جملے ۱۰۰ بار کہیں اور اقامت  
کے ایک ایک بار"۔ (۳)۔

**اقامت میں ضرر:**

۸- خبر کا معنی ہے: جلدی سما ۱۰ روزہ رشتہ کرنا۔

مقامِ عالم پر اتفاق ہے کہ قنات میں حدر (والی) ہو، اور  
اون میں ترسل (یعنی کھرو)، نبی کریم ﷺ کی حدیث ہے: "اذا

(۱) فتح القدیر ۱۶۹، بحوالہ علی شریح مختصر، ۱۰۳ طبع ایوان تراش، مسقط  
البحرین ۱۴۱۳ طبع لیبیا، ایضاً ۲۰۶ طبع لیبیا۔

(۲) عبد اللہ بن ربیع والی مدینہ کی روایت ابو اور (۳۳ طبع عزت عید  
دعائے) کے کی چھ اور ابن عبد البر نے اس کو ص ۱۲۰ "یہ ہے جیسا کہ فتح  
المباری (۸/۲ طبع المستقر) میں موجود ہے۔

(۳) شرح الفرقۃ فی ۱۶ طبع دار الفکر ۱۳۷۷ھ لاپیل ۳۰۰ جلد ۹۳  
طبع دار الفکر اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تصانیف اور کتب دیگر



## اقامت ۱۱

اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، البتہ بعض حنفی نے نشہ میں مبتلا شخص کے سلسلہ میں اختلاف کیا ہے، ان لوگوں نے کہا ہے کہ نشہ میں مبتلا شخص کی اذان اور اقامت مکروہ ہے اور اس کا اعادہ مستحب ہے (۱)۔

۱۔ بلوغ: بچہ کی اقامت کے سلسلہ میں فقہاء کی تین رائیں ہیں: اول: بچہ کی اقامت درست نہیں ہے خود بچہ یا شہور ہو یا بے شہور یہی ایک رائے حنفیہ، مالکیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کی ہے۔

۲۔ ہم: اگر بچہ یا شہور اور عاقل ہے تو اس کی اقامت درست ہے، مذکورہ تمام مذاہب کی دوسری رائے یہی ہے۔

۳۔ ہم: اگر بچہ یا شہور ہو تو اس کی اقامت تو درست ہے مگر اگر اہل بیت کے ساتھ حنفیہ کی ایک رائے یہی ہے (۲)۔

۴۔ عدالت: فاسق کی اقامت کے سلسلہ میں تین اقوال ہیں (۳)۔

۱۔ باقول: یہ ہے کہ فاسق کی اقامت کا قہار ہوگا، حنفیہ و حنبلیہ کی ایک رائے یہی ہے۔

۲۔ قول: یہ ہے کہ فاسق کی اقامت مکروہ ہے۔ حنفیہ، شافعیہ اور مالکیہ کی ایک رائے یہی ہے۔

تیسرا قول یہ ہے کہ فاسق کی اقامت درست ہے اور اس کا اعادہ مستحب ہے، حنفیہ اور حنبلیہ ایک رائے یہی ہے۔

۵۔ طہارت: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حدیث اہل بیت کے ساتھ

طور پر یہاں نہیں گئے۔ جن کو مزید تفصیلات کی ضرورت ہو وہ ”ذیل“ کی اصطلاح دیکھیں، اس شرط میں سے اولین یہ ہیں۔

غف۔ مہدم: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اقامت سننے والے کا مسدود ہونا شرط ہے، یہی وجہ ہے کہ کلہ اور مرتد کی اقامت درست نہیں ہے۔ یوں کہ اقامت عداوت ہے اور یہ دونوں اس کے اہل نہیں ہیں (۱)۔

ب۔ سر و ہونا: فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ عورت کا اذان دینا و مردوں کی جماعت کے لئے اس کا اقامت کا ناجائز نہیں ہے۔ اس سے کہ اذان دراصل اعلان ہے اور عورت کے لئے اذان شرعاً نہیں ہے، اور اذان کے لئے ملندہ، زکوٰۃ ملندہ، شرم ہے اور عورت کو زکوٰۃ ملنے کرنے کی اجازت نہیں ہے، لہذا اذان کے حق میں اذان شرعاً نہ ہو اس کے لئے اقامت بھی شرعاً نہیں ہے، البتہ اگر عورت تنہا ہو یا صرف عورتوں کی جماعت ہو تو اس سلسلہ میں مختلف روایات ہیں۔

۱۔ مستحب ہے، یہ مالکیہ اور شافعیہ کی رائے ہے، اور یہی ایک روایت حنبلیہ کی بھی ہے۔

۲۔ ہم: صحیح ہے، امام احمد بن حنبل کی بھی ایک روایت یہی ہے۔ ہم: مکروہ ہے، یہ حنفیہ کی رائے ہے (۲)۔

ج۔ عقل کا ہونا: تمام فقہی مذاہب کے فقہاء نے صراحت کی ہے کہ مجنون، مجنوب، احمق، ”نشہ میں مبتلا شخص“ کی ”ان“ اقامت باطل ہیں، اور انہوں نے کہا ہے کہ اس کی ”ان“ کا اعادہ واجب ہے،

(۱) من مایون ۱/ ۲۳ طبع بلاق، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۵۳، خطاب ۱/ ۳۳۴ طبع لیبیا، جامعۃ الدوسقی ۱/ ۱۹۵، المجموع ۱۰۰، انہی ۱/ ۳۲۹۔

(۲) من مایون ۱/ ۳۳، خطاب ۱/ ۲۵، المجموع ۱۰۰، انہی ۱/ ۳۲۹۔

(۳) حاشیہ الحاشی علی البحر الرائق ۱/ ۲۷۷، انہی ۱/ ۳۱۳ طبع البیروت، بحر الرائق ۱/ ۳۳۲، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۳۳۲۔

(۱) من مایون ۱/ ۳۳۲، البحر الرائق ۱/ ۲۷۷، المجموع ۱۰۰، انہی ۱/ ۳۲۹۔

(۲) تیسری الحاشیہ ۱/ ۲۳، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۵۳ طبع بلاق، انہی ۱/ ۳۲۲ طبع البیروت، المجلد ۱/ ۶۳، جامعۃ الدوسقی ۱/ ۲۰۰ طبع دار الفکر، بیروت، بحوالہ ۱/ ۳۳۳، ۳۶۳۔



## اقامت ۱۲-۱۳

اقامت کہنا مکروہ ہے، اس لئے کہ اقامت کو ابتدا نماز کے ساتھ متصل بنانا مسنون ہے، حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حدیث اصغر کے ساتھ جو اقامت کہی گئی اس کا اعادہ مسنون ہے، حنفیہ کی رائے یہ ہے کہ حدیث اصغر واجبہ سے بے وضو شخص کی اقامت بدکرہ است جائز ہے۔

جب تک حدیث کبیر کی بات ہے تو اس سلسلہ میں، ہر امیں میں؛ ایک رائے یہ ہے کہ حدیث کبیر والے کی اقامت مکروہ ہے، حنفیہ مالکیہ و شافعیہ کی رائے یہی ہے، اور حنابلہ کی ایک روایت یہی ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ حدیث اکبر کے ساتھ کبھی غنی اذان باطل ہے، یہ حنابلہ کی دوسری روایت ہے حضرت عطاء، مجاہد، امام اوزاعی و اسحاق کی بھی یہی رائے ہے (۱)۔

### مستحبات اقامت:

۱۲- تم مذہب فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ اقامت میں حدیث (جلدی کہنا) اور اذان میں ترسل (غیر غہر کر کہنا) مستحب ہے، جیسا کہ (نقرہ ۹) میں گزر چکا ہے، اقامت کے ہر جملہ کے آخر میں وقف کے متعلق، اقوال ہیں:

۱۔ ایک کلمہ کو دہرے کلمہ کے ساتھ جمل یا جائے تا۔ تو اقامت اس وقت معرب (عرب و اہل) ہوگی، اگر اقامت کہنے والے سے وقف کر دیا تو وقف بالکون ہوگا، یہ رائے مالکیہ اور حنفیہ کی ہے۔

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۲۳ طبع المعاصرہ، بحر الرائق ۱/ ۲۷۷، حاشیہ الدرر ۱/ ۹۵، المجموع السنوی ۳۸، ۱۰۵، ۱۰۳، انہی ۱/ ۲۳ طبع المریض۔ یہ بات ملحوظ رہے کہ حدیث اکبر و کبیر کے لئے مسجد میں داخل ہونا جائز نہیں ہے۔

۱۔ یہ ہے کہ "ان کی طرح اقامت بھی جزم کے ساتھ پڑھی جائے گی۔ کیوں کہ امام نجفی سے سقونہ و مرفونہ روایت ہے کہ آپ علیہ السلام نے فرمایا: "الادان حرم، والإقامة حرم، والنکیر حرم" (۱) (اذان جزم کے ساتھ ہے، اقامت جزم کے ساتھ ہے اور نکیر جزم کے ساتھ ہے)، یہ حنابلہ قوی ہے، دوسری حنفیہ کی دوسری رائے ہے "مالکیہ کی ایک رائے ہے۔

پہلی، دونوں عجمیوں کے سلسلہ میں چند اقوال ہیں نکیر و لی کے بارے میں، اقوال ہیں:

۱۔ اول: حنفیہ "مالکیہ کا قول یہ ہے کہ وقف بالکون ہی پڑھا جائے گا، دفعہ منبر کے ساتھ ہی۔

دوم: مالکیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس کو سکون یا ضمہ کے ساتھ پڑھا جائے گا۔

عجمی مانی کے سلسلہ میں بھی دو اقوال ہیں:

۱۔ اول: مالکیہ اور حنفیہ کی رائے ہے کہ اس کو صرف جزم کے ساتھ پڑھا جائے گا، اس لئے کہ روایت میں ہے کہ "اقامت جزم کے ساتھ ہے"۔

۲۔ عجمی مانی صومہ کے عرب کے ساتھ پڑھی جائے گی، مالکیہ کا قول اور حنفیہ کی ایک رائے یہی ہے، صحیح بات یہ ہے کہ تمام صورتیں جائز ہیں، اختلاف محض فضل و رتبہ میں ہے (۲)۔

۱۳- فقہاء کے دیگر مستحبات "ان" اقامت میں سے مستحب

(۱) من طبعین ۱/ ۲۵۹، الخطاب ۱/ ۲۶۱، کشاف القناع ۱/ ۲۶۱، انہی ۱/ ۳۰۷۔

حدیث "الادان حرم، والإقامة حرم، والنکیر حرم" سے متعلق فتاویٰ کہتے ہیں کہ اس کی کوئی اصل نہیں ہے یہ حدیث اصل میں عجمی کا قول ہے، فقہاء المعاصرین ۱/ ۱۶۰ طبع النجفی۔ (۲) ساتھ مراجع۔

## اقامت ۱۳-۱۵

قبہ بھی ہے، البتہ انہوں نے ”حلی الصلاۃ“ اور ”حلی الفلاح“ کے وقت و میں ہر مہ گھمانے کو مستثنیٰ قرار دیا ہے، اقامت میں یہ غلطیوں کے وقت اوقات (چوہ کا گھمانا) ہوگا یا نہیں؟ اس میں تیس آراء ہیں:

۱۔ اقامت میں غلطیوں کے وقت اوقات مستحب ہے۔

۲۔ ہم: جگہ وسیع ہو تو اوقات مستحب ہے، ہر اکر جگہ تنگ ہو یا جماعت چھوٹی ہو تو اوقات مستحب نہیں ہے۔ مذکورہ دونوں راویں حنفیہ اور شافعیہ کی ہیں (۱)۔

۳۔ سوم: اوقات اصلاً مستحب نہیں ہے، اس لئے کہ انتخاب اذان میں غائبین کو مطلع کرنے اور اقامت میں نماز کے لئے موجود غائبین کو متوجہ کرنے کے لئے ہے، لہذا اچرہ کا گھمانا مستحب نہیں ہے، یہ رائے حنا بدکی ہے، حنفیہ اور شافعیہ کی ایک رائے بھی ہے، اور مالکیہ کے کلام سے غلطیوں میں اوقات کا جواز سمجھ میں آتا ہے، اور دوسری رائے یہ ہے کہ ابتدا میں استقبال قبلہ مستحب ہے (۲)۔

۱۴۔ نماز کی اقامت کہنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ متقی ہو، سنت سے واقف ہو، نماز کے اوقات کو جاننے والا ہو، آواز اچھی ہو اور بغیر گائے اور سرنگالے اس کی آواز بلند ہو، اس کی تفصیل ان کی بحث میں ہے۔

۱۵۔ فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ نماز کی اقامت کہنے والے کے لئے مستحب یہ ہے کہ کھڑے ہو کر اقامت کہے، بلا مذکر بیٹھ کر اقامت نہ بنا سکروہ ہے اور اگر عذر ہو تو کوئی حرج نہیں، حسن العبدی فرماتے ہیں

(۱) البحر الرائق ۱/۲۷۴، المجموع المصنوع ۳/۱۰۷۔

(۲) البحر الرائق ۱/۲۷۴، الباقی و الاکلیل ۱/۲۳۱ طبع لیبیا، حلیہ مدسوتی ۱۵۶/۱ طبع دار الفکر، الخرش مع حلیہ ممدوی ۱/۲۳۲ طبع دار صادر، المجموع المصنوع ۳/۱۰۷، المغنی ۲/۲۶۱ طبع المراسی، کشاف القناع ۱/۲۱۷ طبع الصاوی۔

۱۔ میں نے ابو زید جو صحابی رسول میں اس کو دیکھا کہ اس کے پاؤں میدان جماع میں متاثر ہو گئے تھے تو وہ بیٹھ کر ذوال ویتھے تھے، ”نبیہ“ روایت ہے ”ان الصحابة كانوا مع رسول الله ﷺ في مسير فاستهوا إلى مصيق، وحسرت الصلاة، فمطرت السماء من فوقهم، والبلدة من فعل فيهم، فأذن رسول الله ﷺ وهو على راحلته وقام، فتقدم عني راحلته، فصلى بهم يومئذ ايماء، يجعل السجود أحضض من الركوع“ (۲) (صحابہ کرام رسول ﷺ کے ساتھ یک سفر میں تھے۔ چنانچہ یہ حضرات ایک گھائی میں پہنچے اور نماز کا وقت ہو گیا، اس وقت میں ”ہم“ سے بارش ہونے لگی اور نیچے زمین زلزلہ، چنانچہ رسول ﷺ نے اپنی سواری سے اذان دی اور اقامت کہی، پھر آپ ﷺ اپنی سواری پر آگے بڑھے اور اشارے سے نماز پڑھائی اور آپ ﷺ میں رکوع سے ریا د جھکتے تھے، اسی طرح چلنے والے شخص کی اور سوار شخص کی اقامت منہ حضرت میں بلا مذکر عروہ ہے، اس سے کہ حضرت بلالؓ سے مروی ہے: ”اذن وهو راكب، ثم نزل وقام عني الأذون“ (۳) (اسوں نے سوار ہونے کی حالت میں اذان دی پھر نیچے ترے اور زمین پر اقامت کہی)۔

۲۔ اور یہاں اس لئے ہے کہ اگر آدمی پیچھے نہ ترے تو اقامت اور نماز شروع کرنے میں ہرگز کی وجہ سے فصل، قلع ہوگا، یہ عروہ ہے، اور

(۱) حسن العبدی کے قول ”روایت لما روي صاحب رسول الله ﷺ يوفون لاهما“ کو تصحیح (۳۹۲/۱) نے بیان کیا ہے اس کی سند حسن ہے تصحیح ابن حجر (۳۰۳/۱) طبع دار الفکر۔

(۲) حلیہ ۲/۲۷۴، ان الصحابة كانوا مع رسول الله ﷺ في مسير کی روایت ترمذی (۲۶۷/۲) طبع اٹلی، اور تصحیح (۲۳۲/۲) طبع دار الفکر، حلیہ (۱/۲۳۱) نے کی ہے اور تصحیح نے کہا ہے کہ اس کی سند میں ضعف ہے۔

(۳) حضرت بلالؓ کے اقوال ”اذن بلال وهو راكب ثم نزل“ کی روایت تصحیح نے اپنے سنن (۳۹۲/۱) طبع دار الفکر، حلیہ (۱/۲۳۱) نے کی ہے اور اس کی وجہ سے اس کو مطول کہا ہے۔

اس سے بھی کہ آدمی دھرے لوگوں کو نماز پڑھانے کے لئے مانتا ہے، حالانکہ خود بھی نماز کے لئے متعذر نہیں، اور حنا بلہ کے نزدیک اس میں سو شخص کی قیامت بد مذہب غیر کی رست کے جائز ہے<sup>(۱)</sup>۔

### مکروہات قیامت:

۱۶- مکروہات میں سے اقامت کے بیان کردہ مستحبات میں سے کسی کو ترک کرنا ہے، اسی طرح اقامت میں بلا ضرورت زیادہ کلام کرنا مکروہ ہے۔ عین اقامت میں کلام اگر کسی ضرورت کی وجہ سے ہو مثلاً اگر کسی مدد دہ کو دیکھا کہ اس کے کان میں رنے کا ادیشہ ہے یا کسی سانپ کو دیکھا کہ وہ غافل شخص کی جانب بڑھ رہا ہے یا کسی کو دیکھا کہ وہ اس سے ٹکرا جائے گا تو ان تمام صورتوں میں اس پر تنبیہ لازم ہے، اور وہ اپنی اقامت پر ہٹا کرے گا۔

یعنی اگر بلا ضرورت معمولی کلام ہو تو اس کے بارے میں دور میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ یہ مکروہ نہیں ہے بلکہ اس سے افضل بات ترک لازم آتا ہے۔

دوسری رائے ثنائیہ اور تنبیہ کی ہے، اس ضرورت سے اس سلسلہ میں صحیح بخاری کی اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے خطبہ میں کلام نہ فرمایا تھا<sup>(۲)</sup>، لہذا اذان تو پھر پہلی باطل نہ ہوگی، اسی طرح قیامت بھی، اس لئے کہ یہ دونوں حالت حدیث میں بھی درست ہیں، نیز جیسے کہ اوپر اس کے عامودہ سے اسباب تحفیف کے ساتھ بھی۔

(۱) ابن ماجہ ۲۶۱، ابوداؤد ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶

## اقامت ۱۸

فمده وری ہی منجم وے جو ان کی دہریہ کی انجام دیتا ہو، ان حضرات سے زیادہ من حارث الصدائ کی اس روایت سے استدلال یہ ہے: "بعث رسول اللہ ﷺ بلالاً اہلی حاجۃ لہ فامرہ ان اودن فادبت، فجاء بلال و اراد ان یقیم، فنبھا عن ذلک وقال: ان احا صداء هو الذی اذن ومن اذن فهو الذی یقیم" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے حضرت بلالؓ کو اپنی کسی خدمت کے تحت نہیں بھیجا تو آپ ﷺ نے مجھے حکم فرمایا کہ میں فون کہوں، چنانچہ میں نے اذان کہی، پھر حضرت بلالؓ آئے اور انھوں نے چاہا کہ اقامت کہیں تو آپ ﷺ نے ان کو اس سے روک دیا ورنہ مایہ صدائی بھائی نے ان سے یہی ہے ہر جوہ ان دے ہی قامت کہے گا۔

ان حضرات کی دہریہ دلیل یہ ہے کہ یہ دونوں عمل دہریہ سے ہیں ورنہ ز سے مقدم ہیں، لہذا مسنون یہ ہے کہ ان دونوں کا دہریہ ایک ہی ہو، جیسا کہ وہوں خطبہ دہریہ ایک ہی شخص سے ہوتا ہے، نہ حنفیہ نے ان حضرات کی اس رائے کی موافقت اس صورت میں کی ہے جب کہ مؤذن کو کسی دہریہ شخص کے اقامت کہنے سے تکلیف ہو، کیوں کہ مسلمان کو تکلیف پہنچانا مکروہ ہے (۲)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ اس میں کوئی حرج نہیں ہے کہ ایک شخص فون کہے اور دہریہ اقامت کہے اس لئے کہ امام ابو یوسف نے حضرت عبداللہ بن زید کی یہ روایت نقل کی ہے کہ انہوں نے جواب میں ان کی بھی تو وہ تصور اقدس ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے

(۱) حدیث: "ان اح صداء هو الذی اذن ومن اذن فهو الذی یقیم" کی روایت ابن ماجہ (۲۳۷۷ طبع النسخ) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے، رکنیہ (۱۰۱۱ طبع دارالکتاب)۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۳ طبع المصنف، المنی ۱/۲۱۵ طبع المریض، المجموع

اور وہ صحابیان یا، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "الفہ عسی بلال، فالفہ علیہ، فاذن بلال، فقال عبداللہ: فہا رایتہ و انا کنت اربلہ قال: افہ انت" (۱) (یہ بلال کو بتاؤ، تو انہوں نے حضرت بدرؓ کو بتایا اور حضرت مالؓ نے "ہاں" کی، حضرت عبداللہ بن زیدؓ نے عرض کیا کہ چونکہ میں نے ہی خوب میں دیکھا تھا اس سے میں چاہتا تھا کہ خودی، ہاں، ہاں، تو آپ ﷺ نے کہا کہ تم اقامت کہو)۔

اور اس لئے بھی کہ اس سے مقصود حاصل ہو جاتا ہے تو یہ ایسا ہی ہو جیسا کہ اذان و اقامت کی فمده وری دونوں نے ایک ہی ساتھ انجام دی، اگر حنفیہ نے اس رائے کی موافقت اس صورت میں کی ہے جب کہ مؤذن کو دہریہ کے اقامت کہنے سے تکلیف نہ ہو (۲)۔

### ایک مسجد میں اقامت کا احادیث:

۱۸- اگر کسی مسجد میں اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھی جا چکی ہو تو کیا اس مسجد میں دہریہ اذان و اقامت کہنا مکروہ ہوگا؟ اس مسئلہ میں تین راہیں ہیں:

اول: پہلی رائے حنفیہ کی ہے اور مالکیہ کی بھی یک رائے یہی ہے، اور یہی شافعیہ کا ضعیف قول ہے، کہ جب مسجد میں دہریہ اقامت کے ساتھ نماز پڑھی جا چکی ہو تو بعد میں اسے لوہ کے لئے دہریہ اقامت نہ پڑھنا مکروہ ہے۔

حنفیہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ پہلے جو اذان دیں اور نماز پڑھیں وہ اہل مسجد یعنی اس کے محلہ کے لوگ ہوں، لہذا پہلی جماعت کی فون و اقامت بعد میں آنے والوں کے لئے بھی اذان و اقامت ہوگی۔

دوم: دہریہ رائے جو مالکیہ اور شافعیہ کا راجح قول ہے یہ ہے کہ

(۱) حدیث عبداللہ بن زید کی تخریج (مقرہ ۷۱۱) میں کہی ہے۔  
(۲) بدائع الصنائع ۱/۲۱۳ طبع المصنف، المصنف ۱/۲۱۵ طبع المریض، یعنی ۲۰۳ طبع المریض۔

۱۹ قامت

مستحب یہ ہے کہ دھیری جماعت کے لئے اذان و اقامت پڑھی جائے، اس شرط کے ساتھ کہ اس کی آواز اتنی بلند ہو کہ وہ جو لوگ سن لیں، زیادہ بلند نہ ہو، ورنہ یہ حضرات کی اس رائے کی مخالفت اس شرط کے ساتھ کرتے ہیں کہ مسجد سرراہ ہو اور اس مسجد کے متعین نمازی نہ ہوں یا اس میں کسی دھیری جگہ کے نمازی نے اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھی ہو تو پھر حلقہ والوں کے لئے جائز ہے کہ اذان و اقامت پڑھیں۔

سوم: تیسری رے جو مناجد کی ہے یہ ہے کہ اختیار ہے۔ چاہے وہ  
 ذل و قناعت کہے، ہر پست و زلیخا کہے، ہر چاہے وہ بغیر «من  
 و قناعت کے ٹھہر پڑھ لے» (۱)۔

وہ نمازیں جن میں قیامت کی بات ہے:

۱۹۔ پنج سرفرض نمازوں کے لئے اقامت کہی جاتی ہے، خواہ حالت سحر ہو یا حضر، انفرادی ہو یا جماعت کے ساتھ یا جمعہ۔

فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ نمازیں ہر ایک وقت میں جمع کی جا میں تو ہر نماز کے سے لگ لگ قیامت کبریٰ جائے گی۔ اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے مغرب و عشاء کی نماز کو ہر وقت میں جمع کیا ہے اور ہر نماز کے سے قیامت کبریٰ ہے (۲) اور اس لئے بھی کہ یہ نمازیں ہیں جو ایک وقت میں جمع کی جاتی ہیں اور ہر نماز الگ الگ پڑھی جاتی ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ نماز کے لئے مستقل قیامت ہو (۳)۔

( ) مدفع الصاعق ۱۸۱۸م طایفه الذوق ۱۹۸۸، المجموع ۸۵۵ نفی  
۳۴

(۲) حدیث: ”اَنْ (رسول اللہ ﷺ) جمع المغرب“ کی روایت بخاری  
(فتح ۵۲۳ طبع النقیہ) نے کی ہے۔

(۳) مودع المذبح ۱۹۳۱ طبع الحاصره، المجموع ۸۳ طبع المصير به انشى  
۱۳۳۰، حاجیه مدرسى ۲۰۰۹۔

فتحا کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ فوت شدہ نمازوں کے لئے بھی  
اقامت پڑ جائے گی۔ یہوں کہ حضرت ابو سعید خدریؓ کے واسطے سے  
نبی کریم ﷺ سے مروی ہے: "انہ حين شفيعهم الكفار يوم  
الاحزاب عن اربع صلوات امر بالا لا تؤدون ويقيم  
لكل واحدة مهن حتى قالوا: اذن و اقام وصلى الظهر،  
ثم اذن و اقام وصلى العصر، ثم اذن و اقام وصلى  
المغرب، ثم اذن و اقام وصلى العشاء" (۱) (جب غزوہ  
احزاب کے موقع پر کفار نے چار نمازوں سے مشغول رکھا تو  
آپ ﷺ نے حضرت مالک کو حکم دیا کہ ہر نماز کے لئے فتن  
اقامت کریں، یہاں تک کہ بعض حضرات نے یہ بھی کہا ہے کہ  
آپ ﷺ نے "اے اہل بیت! اور قیامت کہیں" اور غیب کی نماز کی پھر  
"اے اہل بیت! اور عصر کی نماز پڑھیں پھر اذان و اقامت کہیں" اور  
مغرب کی نماز ادا کی پھر اذان و اقامت کہیں اور عشاء کی نماز کی کہ

فقہاء کا اس پر بھی اتفاق ہے کہ منفرہ کے سے قیامت تجب ہے، خواہ گھر میں نماز ادا کرے یا مسجد کے علاوہ کسی دوسری جگہ میں، حضرت عقبہ بن عامرؓ کی روایت ہے، انہوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، آپ ﷺ فرماتے ہیں کہ: ”یہ عجیب رکعت میں داعی غم فی نفس الشیظیۃ للحمل یؤذن ویقیم للصلاہ ویصلی، فیقول اللہ عزوجل: انظروا! الی عبدی هذا یؤذن ویقیم الصلاہ بخلاف منی، قد عقرت لبدنی

(i) المجموع للوحي ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦،

حدیث الی سعیدہ ”جس شہنشاہ کفار ہوم الاحزاب میں أربع صلوات“ کی روایت امام شافعی (۸۶۸ طبع مطبوعہ مکتبۃ المدینہ) نے کی ہے جو اس کرے بڑی پر اپنے حاشیہ میں اس کی تصحیح کی ہے (۸۳۳ طبع المکتبۃ المدینہ)۔

وَالْحُسْنُ الْحَسَنُ<sup>(۱)</sup> (تیسرے پروردگار کو پیار کی چوٹی پر) ان سے  
والا، اقامت کہتے والا، نماز پڑھنے والا بکری کا چہرہ، البتہ پسندیدہ  
ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کہتا ہے کہ میرے اس بندہ کو دیکھو کہ یہ ان سے  
رہا ہے اور نماز ادا کر رہا ہے اور مجھ سے ڈر رہا ہے، بعد ازیں نے اپنے  
اس بندہ کو معاف کر دیا۔ اس کو سنت میں داخل کر دیا۔

یہ سن کر وہ مجھ کی "ا" اقامت پر اکتفاء کر لے تو کافی ہے۔  
اس سے کہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کی روایت ہے کہ انہوں نے  
حضرت عائشہؓ اور حضرت سوہلوؓ کو بھی "ا" اقامت کے نماز پڑھانی  
اور فرمایا کہ تمہارے سے محلہ کی "ا" اقامت کافی ہے<sup>(۲)</sup>۔

### مسافر کی نماز کی اقامت:

۲۰- اذان و اقامت سفر میں منفرد اور جماعت کے ساتھ نماز پڑھنے  
والے دونوں کے لئے مشروع ہے جیسا کہ حضر میں مشروع ہیں۔  
خواہ سفر قصر کا ہو یا غیر قصر کا<sup>(۳)</sup>۔

### عنائی جانے والی نماز کی اقامت:

۲۱- اس کی وجہ سے وقت کے اندر لوٹانی جانے والی نماز کی اقامت

(۱) حدیث: "مُعْجَبٌ وَهَبَ" کی روایت سنائی (۲۰۴) طبع المکتبۃ  
النجاریہ (اور ابو داؤد (۲۰۴) طبع عزت حیدر دہلوی) نے کی ہے اور منذری  
نے کہا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) بدائع الصنائع ۱/۱۶۸ ص ۲۱۷ طبع المصنف، جامعہ المدینۃ العلمیۃ، سواہب  
مجلد ۱ ص ۵۱۸، ابن ماجہ ۲/۴۶۵، المجموع للحوذی ص ۵۵، المغنی  
۲/۳۰۱، سواہب کے بعد کے منہات طبع المصنف، کشاف القناع ۱/۱۱۱، حضرت  
محمد اللہ بن مسعود کے اثر "لَقَدْ صَلَّيْتُ مَعَ قَوْمٍ" کی روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی  
مصنف (۲۰۴) طبع المدون انتقایی میں کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۶۸ ص ۲۱۷، ابن ماجہ ۲/۴۶۵، سواہب، المجلد ۱ ص ۵۱۸  
جامعہ المدینۃ العلمیۃ، المجموع للحوذی ص ۵۵، کشاف القناع ۱/۱۱۱،  
مجموع ۲/۳۰۱

کے سلسلہ میں متبادلی اور میں ہیں:

اول: خبیث کی رائے ہے کہ غاصد ہونے والی نماز وقت کے بدر  
بغیر "ا" اقامت کے لوٹانی جائے کی اور اگر وقت کے بعد قضا کی  
قنی تو اس کے علاوہ دوسری مسجد میں "ا" اقامت کے ساتھ لوٹانی  
جائے گی<sup>(۱)</sup>۔

۲۰- دوسری رائے مقلدین کی ہے کہ کتاب یا لب و لہجہ سے لوٹانی  
جانے والی نماز کے لئے اقامت کہی جائے گی، اس سلسلہ میں ثنائیہ و  
حتابہ کے مسلک کی صراحت نہیں ملتی، البتہ اس کے اصول فقہ کی  
روشنی میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان کی رائے اس دوسری رائے سے جدا  
نہیں<sup>(۲)</sup>۔

۲۱- نمازیں جن کے لئے اقامت نہیں کہی جاتی:

۲۲- مثلاً، اس پر اتفاق ہے کہ حج وقت فرض سار میں اور جمعہ کے  
علاوہ سار میں کے لئے اقامت مستحسن نہیں ہے، چنانچہ بخاری و ترمذی،  
نوائیل، عمیدین، سوف، صوف اور مستق، کی نمازوں کے لئے نہ  
اذان ہے اور نہ ہی اقامت<sup>(۳)</sup>، کیونکہ حضرت جابر بن سمرہؓ سے  
روایت ہے: "صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِيدَ عِوَرًا وَلَا مَوْتِينَ  
بَعِيرٍ أَدَانٍ وَلَا بِقَامَةٍ"<sup>(۴)</sup> (میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ عید

(۱) ابن ماجہ ۱/۱۶۸، ۲/۴۶۵۔

(۲) الخرشنی ۲/۳۶۱ طبع دار احیاء التراث العربی، ۱۹۹۱ طبع المکتبۃ العلمیۃ، التناج  
۱/۳۸۷ طبع المکتب الاسلامی، اجماع ۲/۳۰۱ طبع المصنف۔

(۳) بدائع الصنائع ۱/۱۶۸ ص ۲۱۷، ابن ماجہ ۲/۴۶۵، کتاب ۱/۳۳۵، جامعہ  
المدینۃ العلمیۃ، الخرشنی ۲/۳۶۸، کشاف القناع ۱/۱۱۱، المجموع ص ۵۵، المصنف  
۲/۳۶۱۔

(۴) حدیث جابر بن سمرہؓ "صَلَّيْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ الْعِيدَ عِوَرًا وَلَا  
مَوْتِينَ بَعِيرٍ أَدَانٍ وَلَا بِقَامَةٍ" کی روایت مسلم (۲/۶۰۳) طبع المکتبۃ  
المدینۃ العلمیۃ کی ہے۔



## اقامت ۲۴

مقدار ما یصرغ الأکل من أكله ، والشارب من شربه ،  
والمعتصر إذا دحل لفصاء حاجته“ (۱) ”ان و اقامت کے  
درمیان تین چیز کا فعل ہونا چاہئے کہ کھانے والا اپنے کھانے سے ،  
پینے والا اپنے پینے سے اور مستحب کرنے والا اپنے استیفاء سے فارغ ہو  
جائے۔“

اور اس سے بھی نہ وہ اس سے مقصود لوگوں کو بوقت نماز کی اطاعت  
دینا ہے تاکہ لوگ طہارت حاصل کر کے نماز کی تیاری کریں اور مسجد  
جائیں ، حصول اقامت کرنے میں یہ مقصد فوت ہو جاتا ہے اور بہت  
سے مسلمانوں کی جماعت بھی فوت ہو جائے گی (۲)۔

بعض فقہاء سے اذان و اقامت کے درمیان فصل کی تحدید بھی  
منقول ہے ، چنانچہ حسن بن زید : نے امام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ فجر  
میں تین فصل ہو کر ہیں آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں ، ظہر میں اتنی مقدار  
فصل ہو کر چار رکعتیں نماز ہو سکتی ہوں اور ہر رکعت میں تقریباً  
دس آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں ، اور عصر میں دو رکعت کے بعد فصل ہو  
اور ہر رکعت میں تقریباً دس آیتیں پڑھی جاسکتی ہوں (۳)۔

البتہ مغرب کے سلسلہ میں فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ اقامت  
جدید کی گئی جائے ، کیوں کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”بہن کل

أدائیں صلاة لمن شاء إلا المغرب“ (۱) ”وہ اذانوں کے  
درمیان نماز ہے سوائے مغرب کے“ ، اس لئے کہ مغرب کی نماز کی  
بنیاء تعمیل پر ہے ، اور اس لئے بھی کہ حضرت ابوایوب انصاریؓ نے  
رسول اللہ ﷺ سے نقل کیا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا : ”لن نزال  
حتى یخبر ما لم یؤخروا المغرب إلى اشتیاء  
النجوم“ (۲) ”میری امت اس وقت تک خبر پر قائم رہے گی جب  
تک کہ مغرب کی نماز کو ستاروں کے باجماع مل جانے کے وقت تک  
مؤخر نہ کرے گی“ ، اسی بنیاء پر فقہاء کی رائے ہے کہ ”ان و اقامت  
کے درمیان تھوڑی اور فصل کرنا مستحب ہے ، لیکن اس تھوڑی اور فصل  
کی تحدید میں چند راہیں ہیں :

۱۔ امام ابوحنیفہ اور مالکیہ کی رائے ہے کہ مغرب میں کھڑے  
روز تین آیات پڑھنے کے بعد فصل کرے لیکن نماز کے ذریعہ فصل نہ  
کرے ، اس لئے کہ نماز کے ذریعہ فصل کرنے میں نماز مغرب کی  
ادائیگی میں تاخیر ہوگی ، اسی طرح اقامت کرنے والا بیٹھ کر فصل نہ  
کرے کہ یہ بھی مغرب کی تاخیر ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ جب  
نماز کے ذریعہ فصل نہیں یا جائے گا تو اس کے بعد دوسرے چیز میں سے  
بہرحال فصل نہیں یا جائے گا۔

ب۔ امام ابو یوسف و محمد زما تے ہیں کہ تھوڑی اور بیٹھ کر فصل کیا

(۱) حدیث : ”یس کل أدائیں رکعتیں ما خلا صلاة المغرب“ کی روایت  
دارقطنی (۱/ ۲۳۳) شریک الطباطبغیہ (۱/ ۱۰۲) نے اپنی کتاب المغربہ میں کی  
ہے جیسا کہ نسب الرازیہ (۱/ ۱۳۰) طبع مجلس اعلیٰ میں ہے اور دارقطنی  
و تہذیب و نفوس نے اس کو اس وجہ سے مطرول کہا ہے کہ اس میں یک روئی ہے  
”لمن شاء“ کا اضافہ کیا ہے۔

(۲) حدیث : ”لا نزال لمنی بخیر“ علی الصلوة ما لم یؤخرو  
المغرب إلى أن تشتبك النجوم“ کی روایت ابو داؤد (۱/ ۲۹۱) طبع  
عزت حمید دھاس (۱/ ۱۹۰) طبع دار الفکر (۱/ ۱۹۰) طبع دار الفکر (۱/ ۱۹۰) کے  
ہے حاکم نے اس کی تصحیح کی ہے اور وہ بھی نے اس کی تصحیح کی ہے۔

( ) حدیث : ”اجعل ہیں اذانک۔“ کی روایت عبد اللہ بن احمد نے اپنی  
بیرویات میں کی ہے جو سند پر ہے (۳/ ۳۳) طبع المکتبہ دار الفکر کے روئی  
حضرت ابی بن کعب ہیں اس کو تھمبی نے مجمع (۳/ ۳۳) طبع المکتبہ دار الفکر  
کہا ہے اور منقطع ہونے کی وجہ سے اس کو مطرول قرار دیا ہے۔

اور حدیث : ”لکن ہیں اللہ ایک و لا تنک مقدار ما یصرغ الأکل“  
کی روایت ترمذی (۱/ ۳۷۳) طبع المجلسی نے کی ہے ابن جریر نے اس میں  
۱/ ۳۰۰ طبع شرکت الطباطبغیہ (۱/ ۳۰۰) میں اس کو ضعیف کہا ہے۔

(۳) مراقی الفلاح ۱/ ۱۰۷ ، ابن ماجہ ۱/ ۲۶۱ ، الخری ۱/ ۲۳۵ طبع بلاق  
بدیع المصنوع ۱/ ۳۱۰ طبع المعاصر ، اسی المطالب ۱/ ۱۳۰ طبع المکتب  
لورسنی ، کشف القناع ۱/ ۲۴۱۔

(۳) بدیع المصنوع ۱/ ۳۱۰۔



## اقامت ۲۵

ہوے نماز پر حامی اور ایسا مومن مقرر کریں جو ان کے لیے پر  
اہمیت نہ لے۔

یہ رائے متحدین حنفیہ کی ہے، اور یہی ایک رائے مالکیہ و شافعیہ  
مقابلہ کی ہے۔

۱۰۔ دوسری رائے یہ ہے کہ جائز ہے جب تک اکثر تمام علماء کے  
لئے اہمیت جائز ہوتی ہے یہ متاثرین حنفیہ کا قول ہے، اور مالکیہ،  
شافعیہ، اور مقابلہ کی دوسری رائے یہی ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ  
مسلمانوں کو اس کی ضرورت ہے، اور کبھی کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ جب  
اہمیت اس اقامت سے ملے نہیں ملتے ہیں، اور ایسا بھی ہے کہ  
اُرموزن اس کام کے لئے نیکو ہو جائے تو ہو سکتا ہے کہ اس کے مل و  
عیال کی پرورش کے لئے اس کو کوئی ذریعہ نہ ملے۔

سوم: تیسری رائے یہ ہے کہ امیر المؤمنین کے لئے جائز ہے کہ وہ  
اہمیت پر کسی کو رکھ لیں، لیکن اگر لوگوں کو اس کی اجازت نہ ہوگی،  
امیر المؤمنین کو اجازت اس لئے ہوگی کہ وہ مسلمانوں کے مصالح کے  
لئے اہمیت پر ہیں، لہذا ان کے لئے بیت المال سے اجرت دینا جائز  
ہوگا۔

شافعیہ نے یہ بھی سراحت کی ہے کہ بد و ان صرف اقامت کہنے  
پر اہمیت جائز نہیں ہے، کیوں کہ صرف اقامت کا عمل تاویل ہے کہ  
اس پر اہمیت نہیں ہے (۱)۔

تفصیل "ان" "ار" "اجارہ" کی بحث میں موجود ہے۔

روایت ابو داؤد (۳۳۳ طبع عزت عبد راس) اور حاکم (۲۰۱ طبع ابن  
العارف اعظم) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی ہے  
ان کی روایت کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲۳۳، بدائع الصنائع ۱۵۱، لطائف ۵۵، المجموع  
للموید ۲/۲۷۷، انبی ۱۵۱

جائے گا جیسا کہ وہ خطبوں کے درمیان بیٹھے رکھ لیا جاتا ہے، شافعیہ  
و حنابلہ کے نزدیک یہی قول صحیح ہے، ان حضرات کی رائے کی بنیاد  
اس پر ہے کہ فصل مسنون ہے، اور یہ (یہاں) نماز سے ممکن نہیں ہے  
سنت کی اور سبکی کے لئے تھوڑی دیر بیٹھے رکھ لیا جائے گا۔

۲۔ حنابلہ اور جعفر شافعی نے مغرب میں بھی اقامت  
کے درمیان دو رکعت نماز کے ذریعہ فصل کی اجازت دی ہے، یعنی یہ  
رکعتیں (اس کے نزدیک) نہ تو مکروہ ہیں، نہ ہی مستحب (۱)۔

## ۲۵۔ اقامت کی جرت:

۲۵۔ فقہاء اس پر متفق ہیں کہ اگر کوئی ایسا شخص مل جائے جو  
بد اہمیت اذان و اقامت کہے اور اس میں مؤذن کی شرائط بھی موجود  
ہوں تو اذان و اقامت کے لئے کسی کو اجرت پر رکھنا جائز نہ ہوگا، لیکن  
اگر کوئی ایسا شخص نہ ملے جو بلا اجرت اذان و اقامت کہے یا مل بھی  
جائے لیکن اس میں مؤذن کی شرطیں نہ پائی جاتی ہوں تو کیا اذان  
و اقامت کے لئے کسی شخص کو اجرت پر رکھنے کی اجازت ہوگی؟

اس سلسلہ میں فقہاء کی تین رائیں ہیں:

۱۔ پہلی رائے یہ ہے کہ ایسا کرنا ممنوع ہے، کیوں کہ یہ حاجت  
ہے اور عمل حاجت پر اجرت لینا یا اس کے لئے کسی کو اجرت پر  
رکھنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ ایسا شخص اس کام کو اپنی ذات کے لئے  
کرتا ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ ایک روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ  
نے عثمان بن العاص کو آٹھری وصیت یہ فرمائی تھی کہ "ان یصلی  
بالناس صلاة اصعقہم، وان یتخذ مؤذنا لا یأخذ علیہ  
احرا" (۲) (وہ لوگوں کو ان میں گمراہ ترین لوگوں کی (رعایت کرتے

(۱) سہمہ مراجع، بیروت، طبع ۱۱۱۱ھ

(۲) حدیث: "ان یصلی (عثمان بن العاص) بالناس صلاة

## اقتباس

### تعریف:

۱- "اقتباس" لغت میں آگ کی پجاری احوال سے کو کہتے ہیں، ہر طور، ستارہ طلب علم کے لئے واجباً ہے، جو مری نے صحیح میں کہا ہے: "اقتباس منہ علماء میں نے اس سے علمی استفادہ کیا" (۱)۔  
اصطلاح میں "اقتباس" کا معنی ہے: متشتم کا اپنے کلام میں (خود نظم یا شعر) قرآن یا حدیث کے کلمے کو اس طرح شامل کرنا کہ یہ محسوس نہ ہو کہ قرآن میں سے ہے یا حدیث میں سے (۲)۔

### انواع:

۲- اقتباس کی دو قسمیں ہیں، ایک یہ کہ مقتبس (شامل سرود کلام) اپنے معنی پہلی سے منقول نہ ہو (یعنی اس سے بھیجہ مراد لاندہ جائے)، مثلاً شاعر کا قول ہے:

قد كان ما حفت ان يكمونا يا ابي الله راحعونا

(جس چیز کا مجھے اندیشہ تھا وہ ہوئی، مریمیں اللہ کی طرف جاتا ہے)۔

اقتباس کی اس قسم میں معمولی تغیر ہے، اس سے کہ "یت ریمہ"

(۱) اصطلاح الجوسری، الکلیات لابی بقاء، معروضات ارفع، المصباح المیر: ۱۵۸ (توس)۔

(۲) مروجہ اصطلاحات العلوم اسلامیہ، صفحہ ۵، ۸، طبع چاند، بیروت، الکلیات لابی بقاء، المکتوبی، ۲۵۳، طبع، دار الفکر، دمشق، لوفتالی صوم القراآن للسیوطی، ۱۱۱، طبع مصطفیٰ البابی، جنس ۲۰، ۱۳، لاؤب اشرفیہ لابن مفلح، ۲۰۰۳۔

نمرز کے علاوہ دیگر چیزوں کے لئے اقامت:

۲۶- پیدہ ہونے والے بچہ کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں اقامت کہنا مستحب ہے، حضرت رافع سے روایت ہے کہ انھوں نے کہا: "رایت رسول اللہ ﷺ اذن فی اذن الحسن حین وسمہ فاطمة بالصلاة" (۱) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ ﷺ نے حضرت حسن کے کان میں سب کچھ پیدہ ہوئے نماز والی "ا" لکھی، "ا" کی اصطلاح فقرہ ۵۵ (جلد ۲ ص ۵۴) دیکھی جائے۔



(۱) ابن ماجہ، ۲۵۸، طباب، ۳۳۳، تحت کتاب الحج، ۲۶۱، طبع دارمنا۔

اور حدیث "رایت رسول اللہ ﷺ اذن فی اذن الحسن حین وسمہ فاطمة بالصلاة" کی روایت ترمذی (۳۷۷، طبع المکتب) نے کی ہے، ابن حجر نے تصنیف، ۲۹۴، طبع مکتبہ المطابع القویہ (میں کہا ہے کہ اس روایت کی سند کا مدد اعظم بن عبد اللہ پر ہے، ورنہ ضعیف ہیں)۔

## اقتباس ۳

”اَنَا اَبْنُ دَجْعَلٍ“ (۱) ہے۔

اقتباس کی دوسری قسم یہ ہے کہ مقتبس (اقتباس شدہ عبارت) آپ معنی صلی سے منقول ہو (اسی دوسرے مفہوم کی طرف اس کو پھیر جائے)، جیسے ابن ابی رومی کا قول ہے:

لَسْتُ اَحْطَاتُ فِي مَدْحِكَ مَا اَحْطَاتُ فِي مَعْنَى

لَقَدْ اَبْرَأْتُ حَاجَاتِي (ہواد عبود دی ذرع)

(”میں نے تمہاری تعریف میں غلطی لی ہے، آپ نے مجھ کو خروم رکھنے میں غلطی نہیں کی ہے، کیونکہ میں نے اپنی ضرورتیں بے نیاز دین (بے محل جگہ) میں رکھی ہیں۔“)

اس شعر میں ”ہواد عبود دی ذرع“ (۲) کا تعلق آن ربیم سے لیا گیا ہے، ترجمہ میں یہ تہذیب ”مکتہ“ کے لئے استعمال ہوا ہے، اس سے کہ وہاں اس وقت نہ تو پانی تھا، نہ ہی چیز پو۔ شاعر نے اس کو معنی تنقی سے معنی مجازی (یعنی ایسی چیز جس میں نفع ہو اور نہ ہی خیر) کی طرف پھیر دیا ہے۔

شرعی حکم:

۳- جمہور فقہاء کا خیال ہے (۳) کہ شریعت مقاصد کے دائرہ میں رہتے ہوئے تحسین کلام کے لئے اقتباس فی جملہ جار ہے، مین اگر کلام ناسد ہو تو اس میں قرآن سے اقتباس درست نہیں ہے، جیسے مبتدعین ور بے حیائی اور فحش گوئی کرنے والوں کا کلام ہو، کرتا ہے۔

علامہ سیوطی نے کہا ہے (۴) ”مقتدین ثانیہ اسی طرح آئے“

(۱) سورۃ بقرہ ۵۶۔

(۲) سورۃ ہریم ۷۷۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۳۸ طبع برواقہ الادب الشرعیہ لابن مفلح ص ۲۰۰۔

(۴) لائق سیوطی ص ۲۰۰۔

(۵) لائق سیوطی ص ۲۰۰۔

متاثرین ثانیہ نے اس سے تعرض نہیں کیا ہے حالانکہ اس کے زمانہ میں اقتباس کا کافی رواج رہا ہے اسی طرح قدیم و جدید شعر و کلام میں بھی اس کا استعمال ثبات سے پایا جاتا ہے ”ابن متاثرین کی ایک جماعت نے اس پر بحث کی ہے چنانچہ شیخ عزالدین بن عبد السلام سے اس کے تعلق دریافت کیا تو انہوں نے اس کی جازت دی، اور رسول اللہ ﷺ کے ان قول سے جو نماز و غیر نماز کے سلسلے میں وارد ہوئے ہیں: ”وَجْهْتُ وَجْهِي“ (۱) (میں نے رخ کر لیا) اور ”اللّٰهُمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَ جَاعِلَ الْجِلِّ سَكَنًا وَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حِسَابًا اَفْضَ عَنِ الدِّينِ وَ اَعْصَىٰ مِنَ الْعَقْرِ“ (۲) (اے اللہ! صبح کا پرآئند کرنے والا، رات کو راحت کی چیز بنانے والا اور سورج اور چاند کو حساب سے رکھنے والا امیری طرف سے دین اور دین سے بے نیاز کروے) سے استدلال کیا۔

حضرت ابو بکر کے کلام کے سیاق میں آیا ہے: ”وَسَيَعْنَمُ الدِّينُ ظَلَمُوا اَنِّي مُنْقَلَبٌ يُّنْقَلِبُونَ“ (اور عنقریب ان لوگوں کو معلوم ہو جائے گا)۔ یوں نے ظنم کر رکھا ہے کہ کسی جگہ ان کو لوٹ کر جانا ہے۔

حضرت ابن عمر کی حدیث میں ہے: ”لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللّٰهِ اُسْوَةٌ حَسَنَةٌ“ (رسول اللہ ﷺ کی ذات میں ایک عمدہ نمونہ تمہارے لئے موجود ہے)۔

مالک سے اس کی (کتاب سنت سے اقتباس) کی حرمت و اس

(۱) حدیث ”وجہت وجہی“ کی روایت مسلم (۵۳۶/۱) طبع مجلس اے کی ہے۔

(۲) حدیث ”اللّٰهُمَّ فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَ جَاعِلَ الْجِلِّ سَكَنًا وَ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ حِسَابًا، اَفْضَ عَنِ الدِّينِ، وَ اَعْصَىٰ مِنَ الْعَقْرِ“ کی روایت ابن ابی شیبہ نے جیساکہ الدر المنثور للسیوطی (۳۲۸/۳) طبع دار الفکر میں ہے مسلم بن یار سے مرفوعاً کی ہے و در سال کی وجہ سے اس کی سار ضعیف ہے۔

## اقتباس ۴، اقتداء ۱-۲

کے کرنے و لے پر سخت نکتہ مشہور ہے (۱)۔ بین بعض فقہاء مالکیہ نے فرق کیا ہے، اشعار میں اقتباس کو کثرت و بھکتے ہیں اور شعر میں اقتباس کو کثرت نہیں سمجھتے بلکہ اس کی جارت و یتے ہیں، مالکیہ میں قاضی عیاض و ابن دقیق العید نے اس کو اپنے کلام میں استعمال کیا ہے، اور فقہاء حنفیہ نے بھی اپنی کتب فقہ میں اس کو استعمال کیا ہے (۲)۔

۴- سیوطی نے ”شرح درعیہ من جتہ“ سے نقل کیا ہے کہ اقتباس کی قسمیں ہیں:

۱- پہلی قسم مقبول ہے، یہ وہ قسم ہے جو قائلین میں موافق اور مستاء پرست میں ہو کرتی ہے۔

۲- دوسری قسم مباح ہے، یہ وہ ہے جو غزل، خطوط اور قصوں میں ہو کرتی ہے۔

۳- تیسری قسم قائل رو ہے، اس کی دو قسمیں ہیں:

یک یہ ہے کہ ایسی چیز کا اقتباس جس میں اللہ تعالیٰ نے کسی چیز کو اپنی طرف منسوب کیا ہے، مقتبس (مائل) اس کو اپنی طرف منسوب کر دے، جیسا کہ اس آیت میں جن لوگوں سے شکوہ ہے ان کے بارے میں کہا گیا ہے: ”إِنَّ إِلَٰهَنَا إِلَٰهُهُمْ، ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ“ (۳) (بے شک ان کا آئنا ہمارے ہی پاس ہوگا پھر ہمارے ہی کام ان سے حساب ہونا ہوگا)۔

دوسری قسم مردود کی یہ ہے کہ آیت کی مذاق، رخصت و بی کے معنی میں نظمیں کی جائے۔

علامہ سیوطی کہتے ہیں: مذکورہ تقسیم بہت بہتر ہے، اور میری رائے بھی یہی ہے (۴)۔

## اقتداء

### تعریف:

۱- اقتداء لغوی اعتبار سے ”اقتدی بہ“ کا مصدر ہے، یہ لفظ اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی شخص کسی کے مثل کوئی کام اس کی اتباع کے لئے کرے، کہا جاتا ہے: فلان قدوة (غلام قد وہ ہے) یعنی اس کی پیروی کی جاتی ہے اور اس کے افعال و اعمال کو نمونہ بنایا جاتا ہے (۱)۔

فقہاء اس لفظ کا استعمال لغوی معنی میں کرتے ہیں، اور جب نماز کے لئے استعمال کرتے ہیں تو اس کی تعریف یوں کرتے ہیں: مقتدی کا افعال نماز میں امام کی پیروی کرنا یا مقتدی کا اپنی نماز کو امام کی نماز سے شریعت کی بیان کردہ شرط کے ساتھ جوڑنا، فقہاء نے ان شرائط کی تفصیلات کتاب الصلوة میں جو امت کے باب میں بیان کی ہیں (۲)۔

### مختلقات الغایہ:

### الف- اتمام:

۲- ”اتمام“ اقتداء کے معنی میں ہے، علامہ ابن عابدین کہتے ہیں: جب نمازی اپنی نماز کو امام کی نماز سے جوڑ دے تو اسے قنداء اور اتمام کی صفت حاصل ہو جاتی ہے، اور اس کے امام کو صفت امامت

(۱) المصباح المیزان طبعان العربیہ مادہ (قدو)۔

(۲) من طبعہ ابن عابدین ۳۶۹، المطبوع علی الدرر ۲۳۹۔

(۱) لؤلؤن سیوطی ۳۰، ۳۱۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۳۳۸/۳۔

(۳) سورہ حاشیہ ۳۶، ۳۵۔

(۴) لؤلؤن ۱۱۳۔



عورت وغیرہ کے اقتداء سے محفوظ ہونا بھی شرط ہے<sup>(۱)</sup>، اس تمام کی تنبیہات اور بعض شرطوں کے سلسلہ میں اس کے جو اختلافات ہیں وہ سب "لامت" کی اصطلاح میں مذکور ہیں۔

اقتداء کی شرائط:

الف- نیت:

۹- فتا کا اس پر اتفاق ہے کہ اقتداء کی صحت کے لئے مقتدی کا امام کی اقتداء کی نیت کرنا شرط ہے، اس لئے کہ متابعت یک ایسا عمل ہے جس میں نیت کی ضرورت پڑتی ہے۔

۱۰- نیت میں اعتبار دل کے اس عمل کا ہے جو "اد کے ساتھ ہو، خفیہ و شافیہ کے، ایک نیت کو لفظوں میں ادا کرنا مستحب ہے۔ یہی ایک قائل متبادل کا بھی ہے، یہ لوگ اس کو حج پر قیاس کرتے ہیں لیکن ایک جماعت کا خیال ہے کہ لفظوں میں نیت کی ادائیگی بدعت ہے، اس لئے کہ یہ نبی کریم ﷺ اور نہ ہی صحابہ و تابعین میں سے کسی سے منقول ہے<sup>(۲)</sup>۔

نیت میں یہ بھی شرط ہے کہ تحریر سے متصل یا اس سے پہلے ہو اس شرط کے ساتھ کہ تحریر "نیت کے درمیان کسی دوسری چیز کے وسیع فصل نہ ہو، اسی بناء پر اگر کوئی شخص قبل تحریر باندھے تو مصور قیام (خفیہ، مالایہ، "ایک روایت کے مطابق حنا بندہ) کے ایک شمار کے "ادھن اقتداء کی نیت درست نہ ہوں<sup>(۳)</sup>۔

(۱) الخطاوی علی مرقی اصلاح ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹

شرط لگاتے ہیں کہ مرد امامت کی نیت کرے<sup>(۱)</sup>۔ اس مسئلہ کی تفصیل اصطلاح "امامت" میں موجود ہے۔

ب۔ امام سے آگے نہ بڑھنا:

۱۰۔ جمہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکی، حنبلی) کے نزدیک اقتداء کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ مقتدی کھڑے ہونے میں اپنے امام سے آگے نہ بڑھے، یوں کہ حدیث نبوی ہے: **إِذَا جَعَلَ الْإِمَامَ لِقَوْمِهِ** (۲) (امام اس لئے بنایا گیا ہے تاکہ اس کی اقتداء کی جائے) حدیث میں اہتمام کا لفظ آیا ہے جس کے معنی اتباع و پیروی کے ہیں، اور جو شخص آگے بڑھ جائے وہ تابع اور پیروی کرنے والا نہیں، نیز اس لئے کہ جب وہ امام سے آگے بڑھ جائے گا تو اس پر امام کا حال مشتبہ ہو جائے گا، اور ہر وقت پیچھے دیکھنے کی ضرورت پڑے گی تاکہ امام کی متابعت کرے اور اس طرح اس کے لئے امامت ممکن نہیں ہوگی۔

امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ شرط نہیں ہے، اس لئے کہ جب مقتدی کے لئے امام کی پیروی ممکن ہو جائے تو تقدم اقتداء کے لئے کافی ہو جائے گا، اس لئے کہ اقتداء کی وجہ سے نماز میں متابعت واجب ہوتی ہے، نہ رجاء مارنا تاثر نہیں ہے، نہ مستحب یہ ہے کہ امام مقتدی کے آگے ہو اور بلا ضرورت امام سے آگے بڑھنا یا ان کے باہمتال کھڑے ہونا ضرور ہے (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۵۰، مرقاۃ المفاتیح ص ۵۸، حاشیہ الطحاوی ص ۵۸، ہدایہ ص ۵۸، کنز الدقائق ص ۴۰۳، المغنی ص ۳۱۲۔

(۲) حدیث: **إِذَا جَعَلَ الْإِمَامَ** کی روایت بخاری (صحیح ص ۳۷) مع التلخیص اور مسلم (۳۰۸ طبع انگلیسی) نے کی ہے۔

(۳) البدائع ص ۵۸، ۵۹، ۵۸، ابن ماجہ ص ۵۰، شرح الصلیب ص ۵۵، الفوائد الدوری ص ۴۶، مغنی اللکاح ص ۴۳، ہی الطیب ص ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، کشاف الفقہاء ص ۸۵، ۸۶، ۸۷۔

شافعیہ کہتے ہیں اور بھی ایک روایت حنابلہ سے بھی ہے کہ جو شخص نماز تحریمہ باندھے اس کے لئے جائز ہے کہ وہ اپنے آپ کو، ہرے کا مقتدی بنا دے اس طور پر کہ (اس کے نماز ٹوٹنے کے بعد) جماعت قائم ہو جائے تو وہ ول سے اس کی نماز میں داخل ہونے کی نیت کر لے خود وہ ہتھ بندھ کر نماز میں ہو یا ایک سے زائد مقتدیاں پڑھ چکا ہو (۱)۔ مالکیہ کے نزدیک جمعہ و روزہ تمام نمازوں میں مقتدی کے لئے نیت کی شرط میں کوئی فرق نہیں ہے صحیح قول کے مطابق یہی رائے شافعیہ کی بھی ہے۔

مرحوبہ کے نزدیک یہ شافعیہ کے یہاں قول صحیح کے باہمتال قول میں عیدین، اور جمعہ میں نیت اقتداء کی شرط نہیں ہے، اس لئے کہ جمعہ کا قیام بغیر جماعت کے درست نہیں چنانچہ جمعہ اور عیدین کی نیت کی صراحت کر لینے کی وجہ سے جماعت کی نیت کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی (۲)۔

امام کے امام کی تعمین جیسے زیر یا اس کی صفت کی تعمین جیسے خاصہ یا اس کی طرف اشارہ، جب نہیں صرف امام کی اقتداء کی نیت کافی ہو جائے گی، اور اگر اس کو متعین کرے، مطلقاً نہ جائے تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی، اس سے کہ اس نے اپنی نماز کو اس شخص کے ساتھ جوڑ ہے جس کی اقتداء کی نیت نہیں کی (۳)۔

جمہور فقہاء کے نزدیک اقتداء کے درست ہونے کے لئے یہ شرط نہیں کہ امام امامت کرنے کی نیت کرے، البتہ حنابلہ کا اس میں اختلاف ہے، حنفیہ عورتوں کی اقتداء کے درست ہونے کے لئے یہ

ص ۴۳، ۴۴، ۴۵۔  
(۱) نہایہ اللکاح ص ۴۰۳، ۴۰۴، المغنی ص ۳۱۲۔  
(۲) الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۵۸، الشرح الصلیب ص ۵۹، نہایہ اللکاح ص ۴۳، ۴۴، ۴۵۔  
(۳) ابن ماجہ ص ۴۸، الطحاوی علی مرقاۃ المفاتیح ص ۵۸، نہایہ اللکاح ص ۴۳، ۴۴، ۴۵، الدرر ص ۳۷۔

کھڑے ہونے والے کے آگے بڑھنے یا نہ بڑھنے میں ایڑی کا اعتبار ہے۔ وہ قدم کا پچھلا حصہ ہے، ٹخنہ کا اعتبار نہیں ہے، گرہنوں (مام، مقتدی) کی ایڑی بڑھ ہو اور مقتدی کے قدم کی مسائی کی وجہ سے اس کی انگلی آگے بڑھ جائے تو کوئی حرج نہیں، ان طرح اگر مقتدی طویل المقامت ہو اور امام کے آگے بعد بڑھے اور مقتدی کی ایڑی حالت قیام میں امام سے آگے نہیں بڑھے، نماز درست ہو جائے کی البتہ اگر مقتدی کی ایڑی آگے ہو اور انڈیاں پیچھے ہوں تو یہ نقصان دہ ہے، اس سے مؤخر حصے کا آگے بڑھنا لازم آتا ہے، اور بیٹھنے والوں کے لئے آگے بڑھنے میں سرین کا اعتبار ہے اور سونے والوں کے لئے پہلو کا اعتبار ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

۱۱۔ اگر مقتدی یک عورت ہو یا مرد ایک سے زائد ہوں تو وہ امام کے پیچھے کھڑے ہوں گے، اگر مقتدی یک مرد ہو تو اوپر دیکھیں جو وہ جمہور کے نزدیک امام کے، میں پہلو میں اس کے برہ کھڑا ہوگا، ثانیہ، محمد بن الحسن کے نزدیک مستحب ہے کہ امام سے تھوڑا پیچھے کھڑا ہو<sup>(۲)</sup>۔

در حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر عورت مرد کے محاذات میں آجائے تو مردوں کی نماز قاسد ہو جائے گی، علامہ زبلی حنفی کہتے ہیں کہ مطلق نماز (یعنی رکوع و سجود و اہل نماز) میں اگر کامل ثبوت عورت مرد کے محاذات میں ایک ہی جگہ بلا کسی حائل کے کھڑی ہو جائے اور نہ دونوں کی نماز، نیکی، ترک یہ کے اعتبار سے ایک ہو، اگر امام سے عورت کی امامت کی نیت و تداءعی میں برتری ہے تو مرد کی نماز باطل ہو جائے گی، عورت کی نہیں، کیوں کہ حدیث نبوی ہے: ”اُخْرُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ اُخْرُوهُنَّ اَللّٰهُ“<sup>(۳)</sup> (یعنی ان کو پیچھے

(۱) بہر مرجع۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۲۳۶، سنن ابی داؤد ۱/ ۳۶۱، طبع ۱۳۶۱ھ۔

(۳) حدیث: ”اُخْرُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ اُخْرُوهُنَّ اَللّٰهُ“۔ حضرت عبداللہ بن مسعود پر متوف ہے عبدالرزاق نے اس کی روایت کی ہے (۳۹۳) طبع المکتب

رہا اس لئے کہ قند نے اس کو پیچھے رکھا ہے) یہ خطاب مرد کے ہے، نہ کہ عورت کے لئے، اس لئے مرد فرض قیام کا تارک ہوگا، لہذا اسی کی نماز قاسد ہوگی، عورت کی نماز قاسد نہیں ہوگی۔

جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ) کہتے ہیں کہ عورت کا مردوں کے محاذات میں کھڑا ہونا مفید نماز نہیں ہے، البتہ یہ مکرر ہے البتہ اگر عورت مردوں کی صف میں کھڑی ہو جائے تو نہ خود عورت کی نماز باطل ہوگی اور نہ ہی اس کے پاس والے اور نہ اس کے آگے ورنہ اس کے پیچھے کھڑے ہونے والے شخص کی نماز قاسد ہوگی، یہ ایسا ہی ہے جیسے دیگر نماز میں کھڑی ہو جائے، حدیث بالا میں جو عورتوں کو پیچھے کرنے کا حکم آیا ہے، پیچھے نہ کرنے کی صورت میں یہ حکم نساکا تقاضا میں رہتا ہے<sup>(۴)</sup>۔

کعب کے پاس مسجد حرام میں نماز پڑھنے میں اقتداء کی درنگی کے لئے جمہور علماء کے نزدیک یہ شرط ہے کہ مقتدی امام سے اس سمت میں آگے نہ ہو جس سمت میں دونوں نماز پڑھ رہے ہوں، البتہ مقتدی اگر امام سے اس سمت میں آگے بڑھ جائے جس سمت میں وہ دونوں نماز نہیں پڑھ رہے ہیں (یعنی جب دونوں کی سمت الگ الگ ہو اور مقتدی اپنی سمت میں آگے بڑھ جائے) تو بالاتفاق معتبر نہیں<sup>(۵)</sup>، مذکورہ بالا مسئلہ کی تفصیل درمیان کعبہ نماز پڑھنے کی ہیئت ”صلاة الجماعة“ اور ”استقبال قبلہ“ کی بحث میں ملے گی۔

۱۲۔ اسلامی احکام میں حرج سے فتح الباری (۳۰۰) طبع المنقذ، میں اس کو صحیح کہا ہے۔

(۱) الفہم ۱/ ۳۸، فتح القدیر ۱/ ۳۱۳، ۳۱۴۔

(۲) جوہر لا کل ۱/ ۳۱۷، سنن ابی داؤد ۱/ ۳۶۱، کتاب القناع ۱/ ۳۸۸۔

(۳) الفہم ۱/ ۳۶۱، سنن ابی داؤد ۱/ ۳۶۱، کتاب القناع ۱/ ۳۸۸، ۳۸۹۔

۱/ ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶،





نفل پڑھنے والے کی اقتداء کرنا، ظہر پڑھنے والے کا عصر پڑھنے والے کی اقتداء کرنا اور اس کے برعکس یعنی قضاء پڑھنے والے کا ادا پڑھنے والے کی اقتداء کرنا، نفل پڑھنے والے کا فرض پڑھنے والے کی اقتداء کرنا، عصر پڑھنے والے کا ظہر پڑھنے والے کی اقتداء کرنا درست ہے، کیوں کہ نماز میں ظاہری افعال موافقت میں اگرچہ تین مختلف ہیں۔

اسی طرح ظہر، عصر پر ہے، الا فجر اور مغرب پڑھنے والے کی اقتداء کرنا ہے، رائج قول کے مطابق شافعیہ کے یہاں فجر کی نماز پر ہے، الا ظہر پڑھنے والے کی اقتداء کر سکتا ہے۔ بین اس وقت مقتدی کو مفارقت اور علاحدگی کی نیت سے نماز سے بھٹکا ہوگا، یا انتظار کرنا ہوگا تاکہ امام کے ساتھ سلام پھیرے اور یہی افضل ہے (۱) کیلین اس صورت میں تنہا نماز پڑھنا اولیٰ ہے۔

امام و مقتدی کا نفل مختلف ہو مثلاً فرض اور کسوف کی نماز یا نماز جنازہ تو صحیح قول کے مطابق اقتداء کرنا درست نہ ہوگا، اس لئے کہ اس میں نظم کی مخالفت ہے اور اس کے ساتھ متابعت حقدور ہے (۲)۔

رہا مسئلہ نفل پڑھنے والے شخص کا فرض پڑھنے والے کی اقتداء کا تو یہ تمام فقہاء کے نزدیک جائز ہے (۳)۔

۱۳۔ مقتدی اور امام کے درمیان فصل کا نہ ہونا:

۱۳۔ قنہ اور درست ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ مقتدی اور امام کے درمیان کوئی بر فاصد نہ ہو۔

یہ شرط تمام متابعین اقتداء کے نزدیک فی الجملہ متفق علیہ ہے، البتہ فقہاء کے درمیان بعض فرقوں و زیات و تفصیلات میں قدرے اختلاف ہے جیسا کہ ذیل میں آ رہا ہے:

بعد مسافت:

۱۵۔ امام اور مقتدی کے درمیان جو مسافت کا تعلق ہے، جمہور فقہاء نے اس میں مسجد اور غیر مسجد میں فرق کیا ہے، حنفیہ، شافعیہ و حنبلیہ کہتے ہیں کہ جب مقتدی امام کو دیکھ رہا ہو یا اس کے پیچھے ہو یا ٹکبہ من رہا ہو، امام اور مقتدی دونوں یک ہی مسجد میں ہوں تو قنہ درست ہو جائے گی، گو کہ مسافت زیادہ ہو (۱)۔ بین اگر مسجد کے باہر ہو تو حنفیہ کے نزدیک اگر مسافت وہاں کے بقدر ہو تو قنہ درست نہ ہوگی، سوائے عیدین نبی مار کے (کہ ان میں وہاں کی دوری مقرر نہیں)۔ مار جنارہ میں دوری کے متعلق خود حنفیہ کے درمیان اختلاف ہے (۲) شافعیہ کے نزدیک خارج مسجد میں اگر مسافت تین سو ہاتھ سے زیادہ نہیں ہے تو اقتداء درست ہو جائے گی (۳) حنبلیہ کے نزدیک خارج مسجد کی اقتداء کے درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ مقتدی یا تو امام کو یا اس کو جو امام کے پیچھے ہو دیکھ رہا ہو، اور اگر مقتدی ان دونوں میں کسی کو نہ دیکھ رہا ہو تو اقتداء درست نہ ہوگی اگرچہ وہ ٹکبہ من رہا ہو، رخنہ و مسافت جو بھی ہو (۴)۔

مالکیہ مسجد، غیر مسجد، اسی طرح قرب مسافت اور بعد مسافت میں فرق نہیں کرتے ہیں، وہ کہتے ہیں کہ جب امام یا مقتدی کا دیکھنا یا امام لی آ رہا نہ ممکن ہو گو کہ کسی ستانے والے کے ذریعہ ہو تو قنہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، ۸۸، مفتی الکناج، ۲۲۸، کتاب الفتا، ۳۹۱۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، ۸۷۔

(۳) مفتی الکناج، ۳۹۱۔

(۴) کتاب الفتا، ۳۹۱۔

(۱) مفتی الکناج، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹۔

(۲) جامعہ مرجع۔

(۳) ابن عابدین، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳

درست ہوگی (۱)

کسی حائل کا پایا جانا:

اس کی پسند و تنہا ہیں:

۱۶- پہلی صورت:

اگر مقتدی اور امام کے درمیان ایک بری نہر ہو جس میں شتیاں چلتی ہوں، (حنفیہ کے نزدیک چھوٹی شتیاں ہی یوں نہ ہوں) تو اقتداء درست نہ ہوگی، یہ مسئلہ تمام مسالک فقہ میں متفق علیہ ہے۔ اگر چہ نہر کی بڑی چھوٹی ہونے کی حد بیان کرنے میں اختلاف ہے، حنبلیہ حنبلا کہتے ہیں کہ نہر صغیرہ وہ ہے جس میں شتیاں نہ چلتی ہوں، مالکیہ کہتے ہیں کہ نہر صغیرہ وہ ہے جو امام یا بعض مقتدیوں کی آواز سننے سے مائع نہ ہو۔ ان دونوں کے افعال و حرکات دیکھنے میں رکاوٹ نہ ہو، ثانیہ کہتے ہیں کہ نہر صغیرہ وہ ہے جس میں ایک طرف سے دوسری طرف کو، کرپا اس میں چل کر جانا ممکن ہو اور تیر نے کی ضرورت نہ پڑے، اور ثانیہ کے یہاں قول صحیح کے مطابق اس نہر کے حکم میں وہ نہر بھی ہے جس میں تیر نے کی ضرورت ہو (۲)۔

۱۷- دوسری صورت:

حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک ایک ایسا کھارا، تہ جو آ رہا ہو، جس میں کوئی گاڑی چل سکے اور اس میں صغیر ایک دوسرے سے متصل نہ (۱) لہذا سنی ۱/۳۳۷ طے کرنے والے سے مراد سبیل و بکر ہے جو جو امام کی آواز کو پہچانتا ہے، ہذا بکر و لون کے ذریعہ سنی جانے والی آواز کی اقتداء اس کے تحت نہیں آتی، اس لئے کہ امام مقتدی ایک جگہ اور ایک دوسرے کے سامنے نہیں ہیں۔

(۲) منہاجین ۱/۳۳۷ کتاب القناع ۱/۳۹۲، لہذا سنی ۱/۳۳۶ منہاج لکھنا ج ۲۳۹

ہوں اقتداء سے مائع ہوگا (۱)، حنفیہ نے یہ بھی کہا ہے کہ اگر راستہ پر ایک مقتدی ہو تو اس سے اتصال ثابت نہ ہوگا، اور اگر تین ہوں تو اتصال ثابت ہو جائے گا، البتہ دو کے سلسلہ میں اختلاف ہے (۲)۔

مالکیہ کے نزدیک دو درمیان میں مقتدی کے سے امام یا بعض مقتدیوں کی آواز سے سے یا اس میں سے کسی ایک کے فعل کو دیکھنے سے مائع نہ ہو، ثانیہ کا صحیح قول یہی ہے کہ اس وقت مقتدی نے مارا دونوں کو جماعت کی ماز پڑھنے کی جائزہ دی ہے اگرچہ مقتدیوں اور ان کے امام کے درمیان راستہ فاصل ہوں، ثانیہ کی دوسری رائے یہ ہے کہ ایسے راستہ اقتداء سے مائع ہیں، اس لئے کہ کبھی کبھی راستوں میں بھی ہو جاتی ہے جس کی وجہ سے امام کی حالت معلوم ہونا مشکل ہو جاتا ہے (۳)۔

اس کے ساتھ اختلاف، نے جمعہ، عیدین، درصہ، عقیقہ و سبب جیسی ماروں کے لئے راستہ کے فصل کو مائع نہیں سمجھا ہے بلکہ اجازت دی ہے، تنہیات اپنے مقام پر موجود ہیں۔

۱۸- تیسری صورت:

حنفیہ اور ثانیہ نے صراحت کی ہے اور یہی ایک روایت حنبلیہ سے بھی منقول ہے کہ اگر امام اور مقتدی کے درمیان کوئی بڑی دیوہ یا بند دروازہ حائل ہو اور مقتدی اگر امام تک پہنچنا چاہے تو پہنچنے میں رکاوٹ ہو تو اس صورت میں اقتداء درست نہ ہوگی، البتہ اگر دیوہ چھوٹی ہو جو امام تک پہنچنے میں مائع نہ ہو یا بڑی دیوہ ہو جس میں سورج ہو جس کے ذریعہ امام کو دیکھنے یا اس کی آواز سننے کی وجہ سے امام کا حال مقتدی پر مشتبہ نہ ہو تو اقتداء درست ہوگی، اس لئے کہ

(۱) منہاجین ۱/۳۳۷ کتاب القناع ۱/۳۹۲، لہذا سنی ۱/۳۳۶ منہاج لکھنا ج ۲۳۹  
(۲) لہذا سنی ۱/۳۳۷ کتاب القناع ۱/۳۹۲، لہذا سنی ۱/۳۳۶ منہاج لکھنا ج ۲۳۹  
(۳) لہذا سنی ۱/۳۳۷ کتاب القناع ۱/۳۹۲، لہذا سنی ۱/۳۳۶ منہاج لکھنا ج ۲۳۹

ہوۃ اقتداء درست ہے (۱)۔

۹- جہد کا متحد ہونا:

۱۹- اقتداء درست ہونے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ مقتدی اور امام ایک جگہ میں ہوں، اس لئے کہ اقتداء کے مقاصد میں ایک مقصد یہ ہے کہ ایک جگہ پوری جماعت اکٹھا ہو جیسا کہ گذرے ہوئے زمانوں میں جماعتوں کا طریقہ رہا ہے، اور یہ ایک حقیقت ہے کہ عبادات کی بنیاد اتباع کی رعایت پر ہے، لہذا اس کی شرط لگائی جائے گی تاکہ شعار کا اظہار ہو (۲)، اس شرط کی تطبیق میں فقہاء نے بری تنسیلات دیاں کی ہیں اور بعض زیادت میں اختلافات بھی ہیں جو درج ذیل ہیں:

پہلا جز یہ۔ مختلف عمارتیں:

۲۰- اللک الکلمات سے تعلق بحث گذر چکی ہے۔

دوسرا جز یہ۔ مختلف کشتیوں میں اقتداء:

۲۱- منہج اور خطابہ کا قول مختار یہ ہے کہ اقتداء درست ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ مقتدی ایک ایسی جگہ کشتی میں نہ ہوں جو امام کی کشتی سے متصل نہ ہو، اس لئے کہ جگہ جگہ ہے، میں تردد و کشتیوں متصل ہوں تو عصاؤں کے متحد ہونے کی وجہ سے بالاتفاق اقتداء جائز ہوگی۔ لہذا ان سے مراد وہ کشتیوں کا ایک دوسرے سے ملنا ہے، نہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ اس سے مراد وہ کشتیوں کو باندھنا ہے (۳)۔

مالکیہ نے قدرے توسع اختیار کیا ہے اور کہا ہے کہ وہ کشتیاں جو

مروی ہے: "ان السی مکتبہ کان یصلی فی حجرۃ عائشہ

رضی اللہ عنہا والناس فی المسجد یصلون بصلائہ" (۱)

(نبی کریم ﷺ حضرت عائشہ کے حجرہ میں نماز پڑھا کرتے تھے اور لوگ مسجد میں آپ ﷺ کی نماز کی اقتداء کرتے تھے)۔

ثانیہ کہتے ہیں: "رہتی چیز حامل ہو جو گذرنے سے مانع نہ ہو، یمنہ سے مانع نہ ہو جیسے کھڑی یا دینے سے مانع ہو یمنہ گذرنے سے مانع نہ ہو جیسے بند یہ ہو اور وہ اس صورت میں رہے ہیں (یعنی ایک رائے یہ ہے کہ اقتداء درست ہے، نہ کی یہ ہے کہ اقتداء درست نہیں ہے)۔

کی بنیاد پر اس رہائشگاہوں میں اقتداء درست ہے جو مسجد حرام سے متصل ہیں اور اس کے دروازے مسجد حرام کے باہر ہیں، اگرچہ کھینے و سننے کی وجہ سے امام کا حال مشتبہ نہ ہوتا ہو بلکہ محض بوجہ خلل ادا ہو، اس مسئلہ کی نظیر وہ ہے جس کو شخص لا ائمہ نے دیکھا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے گھر کی چھت پر نماز پڑھے وہ گھر مسجد سے متصل ہو یا اپنے گھر میں نماز پڑھے جو مسجد کے دروازے میں ہو، اس کے اور مسجد کے دروازے کوئی دیکھ رہا ہو، اس امام کی اقتداء کرے جو مسجد میں ہو، اور وہ امام کی دھیر کی عکس رہا ہو تو اس کی نماز درست ہوگی اسی طرح گھر کی چھت پر کھڑے ہوئے، الا اس شخص کی اقتداء کرے جو گھر کے دروازے میں ہے امام کا حال خفی نہ ہو تو اقتداء درست ہوگی (۲)۔

مالکیہ سے: "یوہری کی چھوٹی ہوئے میں فرق نہیں پایا ہے اور یہی حنا بد کی ایک روایت ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ اگر امام یا بعض مقتدیوں کی توسع میں سے کسی کے فعل، جیسے سے مانع نہ

(۱) صحیح: "کان السی مکتبہ کان یصلی فی حجرۃ عائشہ" کی روایت

بخاری (صحیح ۲۱۳ ج ۲ طبع انتہی) نے کی ہے۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ج ۱ ص ۸۷، مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۱۶۰، مفتی لکھنؤ ج ۱ ص ۲۵۰، حاشیہ

الہندیہ ج ۱ ص ۲۳۳، ۲۳۴۔

(۱) الاصابہ ج ۲ ص ۲۹۵، ۲۹۷، الذریعہ ج ۱ ص ۳۳۶۔

(۲) نہایۃ اللک ج ۱ ص ۱۹۱، مفتی لکھنؤ ج ۱ ص ۲۳۸۔

(۳) مرقاۃ المفاتیح ج ۱ ص ۱۶۰، شرح مختصری لارسلات ج ۱ ص ۶۹۳۔

شرط رکھی ہے۔

تیسرا جز یہ مقتدی کی جگہ کا امام سے بلند ہونا یا اس کے برعکس ہونا:

۲۲- حنفیہ اور حنبلیہ کے نزدیک مقتدی کی جگہ کا امام کی جگہ سے بلند ہونا درست ہے اگرچہ مقتدی چھت عی پر کیوں نہ ہوں، نماز جمعہ کے ملاوۃ، مازوں کے تعلق مالکیہ کی بھی یہی رائے ہے یہی وجہ ہے کہ مسجد کی چھت پر نماز پڑھنے والوں کا مسجد کے اندر نماز پڑھنے والے امام کی اقتداء کرنا درست اس لئے ہے کہ متابعت ممکن ہے، البتہ امام کی جگہ کا مقتدی کی جگہ سے بلند ہونا مکروہ ہے (۱)۔

ثانیہ امام اور مقتدی کی جگہ کے بلند ہونے میں کوئی فرق نہیں کرتے ہیں، البتہ یہ شرط بیان کرتے ہیں کہ مقتدی کے بدن کا بعض حصہ امام کے بدن کے بعض حصہ کے بائقل ہو، اس میں عتبار اس قدر کا ہوگا جو عام طور پر پایا جاتا ہو، امام نووی کہتے ہیں کہ اگر ایک سطح کی جگہ پر امام اور مقتدی کا کھڑا ہوا ممکن ہو تو ایسی صورت میں امام کی جگہ کا مقتدی کی جگہ سے یا مقتدی کی جگہ کا امام کی جگہ سے بلند ہونا مکروہ ہے، مگر اس سے متعلق اگر کوئی ضرورت ہو تو گنجائش ہے، جیسے مقتدیوں تک امام کی آواز پہنچانا، مقتدیوں کو نماز کی کیفیت بتانا، کسی اونچی جگہ کھڑے ہونے پر موقوف ہو تو اس غرض سے نماز کی مصلحت کو مقدم رکھتے ہوئے ان دونوں (امام و مؤذن) کا اونچی جگہ پر ہونا مستحب ہے (۲)۔

مذکور بالا بحث مکان وغیرہ سے متعلق ہے۔

لینن آریسا پیازہوس پر چڑھنا محسوس ہو، صلیبیہ صلیبیہ جیل

ایک دوسرے سے قریب ہوں ان میں اقتداء جائز ہے، کشتیوں کا ایک کا دوسرے سے منہ بومدھنا ضروری نہیں قرار دیا ہے، مالکیہ نے مسافت کی بھی کوئی تحدید نہیں دی ہے، اور کہا ہے کہ بندرگاہ میں سب کشتیاں ایک دوسرے سے قریب ہوں تاشتی والوں کے لئے ایک عی امام کی اقتداء جائز ہے، اس طور پر کہ مقتدی حضرات دوسری کشتیوں سے امام کی آواز یا امام کے ساتھ امام کی کشتی میں جو مقتدی ہوں ان کی آواز کو سنیں یا امام کے افعال اور حرکات و سکنات یا امام کی کشتی میں جو مقتدی ہوں ان کے افعال کو دیکھ رہے ہوں، اسی طرح مشہور قول کے مطابق اس صورت میں بھی اقتداء درست ہوگی جب کہ کشتیاں چل رہی ہوں، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ کشتیاں ہوا وغیرہ سے محفوظ ہوں گی جو عام طور پر کشتیوں کو ایک دوسرے سے جدا کر دیتی ہیں۔

البتہ ان (مالکیہ) حضرات نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ مستحب یہ ہے کہ امام اس کشتی پر ہو جو بجا ب قلم ہو (۱)۔

ثانیہ کہتے ہیں: اگر امام اور مقتدی دونوں الگ الگ کشتی پر ہوں تو ان میں ایک کا دوسرے کی اقتداء کرنا درست ہے، اگرچہ دونوں کشتیاں کھلی نہ ہوں، مگر نہ ہی ایک دوسرے سے بدھتی ہوئی ہوں، صرف شرط یہ ہے کہ دونوں کے درمیان تین سو با تھ سے زیادہ مسافت نہ ہو، مگر نہ ہی کوئی چیز حائل ہو بلکہ دونوں کے درمیان صرف پانی ہو، مگر یہ پانی ایسے ہی مانا جائے گا جیسے وہ جیبوں کے درمیان نہ ہو (۲)۔ مصعب یہ ہے کہ تیرپار کرمان میں ہو، دونوں کشتیوں میں اتصال و رابطہ ہونے کی کوئی شرط نہیں ہے، برخلاف حنفیہ اور حنبلیہ کے کہ انھوں نے دونوں کشتیوں میں اتصال اور رابطہ ہونے کی

(۱) من ملوہ جہار ۳۹۳، ۳۹۵، الدوسوقی ۱/۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶

ہوتی ہیں تو اس میں تین سو ہاتھ کی مسافت کا اعتبار ہوگا، پس اگر مقتدی کی جگہ امام کی جگہ سے بلند ہو تو پہاڑ کی اونچائی پر بھی اقتداء درست ہے۔

ز- امام و مقتدی کے درمیان عورت کا نہ ہونا:

۲۳- جمہور فقہاء کے نزدیک اقتداء درست ہونے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ امام و مقتدی کے درمیان عورت نہ ہو، اگر کوئی عورت مردوں کی صف میں کھڑی ہو جائے تو یہ مکروہ ہے، کو کہ نہ عورت لی نماز باطل ہوگی، ورنہ اس کی جو عورت سے متصل ہو یا اس کے پیچھے ہو، اس سے نہ نماز کے حیر کھڑی ہو جائے تو مرد کی نماز باطل نہیں ہوگی، اسی طرح یہ نماز میں بھی باطل نہ ہوگی، اس لئے کہ روایت سے یہ ثابت ہے کہ "ان عايشة رضى الله عنها كانت تخرج من بين يدي رسول الله ﷺ مائة وهو يصلي" (حضرت عائشہؓ ہونے کی حالت میں حضور ﷺ کے سامنے رقی تھیں، ہر "پ" ﷺ نماز پڑھتے رہتے تھے) "وإنما عرفت" رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے کہ وہ چپکی ہے، یہی وجہ ہے کہ جو عورت کی نماز فاسد نہیں ہوتی ہے، پس جو اس سے متصل ہو اس کی نماز بدرجہ اولیٰ فاسد نہ ہوگی، اسی طرح اگر ایک پوری صف صرف عورتوں ہی کی ہو تو ان کے پیچھے جو مرد ہونے کی قیادت میں عورتوں کی صف مافع نہ ہوگی (۱)۔

حقیقہ کا مسلک یہ ہے کہ صحت اقتداء کے لئے یہ شرط ہے کہ مقتدی و امام کے درمیان باطل ہونا، حائل قدر ایک ہاتھ عورتوں کی صف نہ ہو، یہی بات حنابلہ میں ہو کر نے بھی کہی ہے، صف سے مراد "خفیہ" کے نزدیک

(۱) جامع الزکلیل ۱/ ۹۷، الدرر النوری ۱/ ۳۳۲، مفتی الحق ۱/ ۲۳۶، ۲۳۷، المغنی ۱/ ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵

سے متابعت ممکن نہ ہو سکے، لہذا اگر مقتدی اپنے امام کے ظاہری فعل جیسے رکوت و سجود سے آگاہ نہ ہو یا اس پر امام کی حالت مشتبہ ہو جائے تو اس نے نماز درست نہ ہوگی، اس لئے کہ اقتداء عام ہی ہے متابعت کا و عدم علم یا اشتباہ کی صورت میں متابعت ممکن نہیں، یہ شرط تمام فقہاء کے نزدیک مسلم و مشفق مدیہ ہے<sup>(۱)</sup>۔

حنفی نے یہ اضافہ کیا ہے کہ یہی طرح یہ بھی ہے کہ مقتدی کو نماز سے ٹارٹ ہونے سے پہلے یا اس کے بعد اپنے امام کے مسافر یا مقیم ہونے کا علم ہو اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ مصر یا گاہوں میں چار رکعت والی نماز دو رکعت پڑھے<sup>(۲)</sup>۔

یہ بات پہلے گزر چکی ہے کہ حنابلہ مسجد سے باہر شخص آواز سننے سے قنہ کو جائز نہیں قرار دیتے بلکہ اپنی ایک روایت میں یہ شرط بھی لگاتے ہیں کہ مقتدی امام یا بعض مقتدیوں کے افعال کو دیکھے، اس روایت کی دلیل یہ ہے کہ حضرت عائشہ نے ان عورتوں سے جو ان کے حجرہ میں نماز پڑھا کرتی تھیں فرمایا تھا کہ تم سب امام کی نمازی قنہ نہ کرو، اس لئے کہ تم امام سے پیچھے پر دو میں ہو، یہ بات یہ ہے کہ اس صورت میں امام کی متابعت عام طور پر مشکل ہے، لہذا دوسری روایت کے مطابق حنابلہ امام کے انتقالات کو سن کر یا، یحییٰ رطل پر کٹنا کرتے ہیں<sup>(۳)</sup>۔

ط - امام کی نماز کا صحیح ہونا:

۲۵ - قنہء درست ہونے کے لئے ایک اہم شرط یہ ہے کہ امام کی نماز درست ہو، یہی وجہ ہے کہ اگر امام کی نماز کا فساد معلوم ہو، مصلح ہو

(۱) ابن ماجہ ص ۱۰۷، السنن ص ۳۱۱، التلخیص ص ۱۰۶، مشکوٰۃ ص ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳

مالکیہ نے تقریباً اسی طرح کی باتیں کہی ہیں، وہ کہتے ہیں: نماز بعد یا نماز کے دوران یہ ظاہر ہو جائے کہ امام کا نر یا عورت یا مجنون یا فاسق تھا (فسق کے مسئلہ میں اختلاف کی رعایت کے ساتھ) یا یہ ظاہر ہو جائے کہ وہ محدث ہے، اگر قصد احدث رہے، یا مقتدی کو اس کے محدث کا علم وہاں نماز یا اس سے قبل ہو گیا یا جاننے کے بعد اس کی قیادت کی اگرچہ بھول کر اقتداء کی ہو تو اس تمام صورتوں میں اس کی قیادت درست نہیں ہوگی (۱)۔

ثانیہ بھی یہی کہتے ہیں کہ جس کی نماز کے باطل ہونے کا علم ہو جائے اس کی قیادت درست نہ ہوگی، مثلاً اس شخص کی اقتداء درست نہیں ہے جس کے غریب حدیث یا کپڑے کی نجاست کا علم ہو جائے، اس لئے کہ یہ نمازی میں نہیں ہے تو اس کی اقتداء کیسے کی جائے گی۔ اسی طرح ایسے امام کی اقتداء بھی درست نہیں ہے جس کے بارے میں مقتدی کو یقین ہو کہ اس کی نماز باطل ہے (۲)۔

حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ کافر کی اقتداء درست نہیں ہے اگرچہ اس کا کفر ایک ایسی بدعت کی وجہ سے ہو جو کفر کو مستلزم ہو، اور وہ اپنے کفر کو پوشیدہ رکھے، مقتدی کو اس کی خبر نہ ہو پھر بعد میں یہ ظاہر ہو۔ اسی طرح اس امام کی اقتداء درست نہ ہوگی جس کے غریب حدیث کا مقتدی کو شک ہو، اگرچہ بعد میں اس ثمان کے خلاف ظاہر ہو۔ مقتدی پر نماز کا عادیہ جب ہوگا، اس لئے کہ اس کو امام کی نماز کے بنائے کا اعتقاد ہے (۳) لیکن مالکیہ کا خیال ہے کہ اگر مقتدی کو نماز

۱۔ حدیث مصنف منہ لا یلہ فی اللہ کی روایت دلفی (۵۱۸) طبع دار الفکر نے کی ہے ابن حجر نے انھیں (۳۵۴ طبع دار الفکر) میں اس کو ضیف کہا ہے حضرت ابن عمر کے مرنے کا بھلی خلف الصبحاح کی روایت ابن ابی شیبہ (۳۷۸ طبع دار الفکر) نے کی ہے۔

(۱) خواہر لکھنؤ، ۷۸، الدوسقی، ۳۶۱، ۳۶۲۔

(۲) منی الحجاج، ۳۳۔

(۳) کتاب القناع، ۵۵، ۵۶، ۵۷۔

کے بعد اپنے امام کے محدث کا علم ہو تو نماز باطل نہ ہوگی، کی جیسا کہ حنابلہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مقتدی نے امام کی اقتداء اسے مسلمان سمجھتے ہوئے کی پھر نماز کے بعد معلوم ہو کہ امام کا نر تھا تو مقتدی کی نماز متاثر نہ ہوں، اس سے کہ وہ اس نماز کی صحت کا عقیدہ رہتا تھا (۲)، اگر امام سے شک ہو جائے یا بھول جائے تو اس کی وہ سے مقتدی ماثور نہیں ہوگا جیسا کہ صحیح بخاری و رد المحتار کتب حدیث میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "انتمکم بصلوں لکم ولہم، فان اصابوا فکم ولہم، وان اخطوا فکم وعلہم" (تمہارے اندر نماز اپنے لئے اور تمہارے لئے یعنی بنوں کے لئے اور تمہارے لئے اگر وہ درستگی پر ہوں تو تم کو اور ان کو، بنوں کو ثواب ملے گا، بنیں اگر وہ غلطی کر جائیں تو تم کو ثواب ملے گا) (۱) اور ماہر درست ہوئی کہ اس پر بھول ہوگا (۲) اور اس کی نماز میں ہوگی، امام کی غلطی کو نبی کریم ﷺ نے خود امام کی غلطی قرار دیا ہے اور مقتدیوں کو اس سے بری اللہ مترادف دیا ہے، حضرت عمرؓ نے بھی یہ رسم نے بھول کر حالت جنابت میں نماز پڑھا دی تو انہوں نے خود نماز کوٹائی، مقتدیوں کو نماز لوٹانے کا حکم نہیں فرمایا، جہور علماء یعنی امام مالک، امام شافعی اور مشہور قول کے مطابق امام احمد بن حنبل کا مسلک یہی ہے۔

اسی طرح اگر امام نے ایسا عمل کیا جو اس کے نزدیک جائز ہے، لیکن مقتدی کے نزدیک وہ نماز کو باطل قرار دینے والا عمل تھا، مثلاً امام پچھتا لگوائے اور نماز پڑھے اور ہمنونہ کرے یا اپنی شرمگاہ کو (ہنسو کی حالت میں) ہاتھ لگائے یا بسم اللہ کو ترک کر دے، امام کا خیال ہو کہ اس کی نماز اس سب کے باوجود درست ہے، اور مقتدی کا خیال ہو کہ

(۱) حاشیہ الدوسقی علی المشرح الکبیر، ۳۷۷۔

(۲) کتاب القناع، ۵۵۔



۱۔ جو کہ ساتھ نماز صحیح نہیں ہے تو اس صورت میں جمہور علماء مقتدی کی نماز کو صحیح و درست قرار دیتے ہیں، جیسا کہ امام مالک کا مذہب اور امام احمد بن حنبل کی ظہر روایت ہے، اور یہی صریح روایت ہے، ورنہ سب شافعی کے دو قول میں سے ایک قول یہی ہے، قتال اور ب کے علاوہ دیگر فقہاء نے یہی قول اختیار کیا ہے (۱)۔

امام احمد بن حنبل نے اس نظریہ کے لئے اس سے استدلال کیا ہے کہ صحابہ کرامؓ نے ہی مسائل میں اختلاف رکھتے تھے، جو ایک دوسرے کے پیچھے نماز پر حاکم تھے، اور اختلافی مسائل میں مجتہد یا تو صحیح نتیجہ تک پہنچے گا تو اس کے لئے وہ ایسے ایک ایسا قانون ہے کہ صحیح نتیجہ تک پہنچے گا، یہ مجتہد سے غلطی ہوگی تو اس کو ایک ایسا صرف مجتہد کا ملے گا، لیکن خدای کی وجہ سے یہ نہیں ہوگا (۲)۔

## مقتدی کے احوال:

۲۶- مقتدی یہ تو درک ہوگا، مسہوق یا لاجق۔

دراک وہ شخص ہے جو نماز کی تمام رکعات کو امام کے ساتھ پڑھے یعنی امام کے ساتھ تمام رکعات کو پائے خواہ امام کے ساتھ تحریمہ پائے یا پہلی رکعت کے کسی جز یا رکوع کے کسی جز میں شامل ہو جائے یہاں تک کہ تعدہ خیرہ میں بیٹھے (یعنی پہلی رکعت سے نماز میں داخل ہو کر تعدہ خیرہ تک پہنچ جائے) خواہ وہ امام کے ساتھ سام پھیرے یا امام سے پیچھے (۳)۔

دراک امام کے احوال و قول کی پیروی کرتا ہے، سوائے خاص مواقع کے جو کیفیت اقتداء کی بحث میں بیان کئے جائیں گے۔

(۱) مجموع ترویج اسلام ۳/۲۳۵، ۴/۳۵۲، ۵/۳۷۲

حدیث: "ممنکم بصرکم" کی روایت بخاری (التح ۱۸۷۳)

طبع انتقادی کے ہے۔

(۲) بحسب ۲/۹۰، ۳/۹۰۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۹۹، ۳/۹۹۔

۲۷- مسہوق وہ شخص ہے جس کے نماز میں شامل ہونے سے پہلے امام تمام رکعتیں پوری نہ پڑھا ہو، اس طور پر کہ وہ امام کی اقتداء خیر رکوع کے بعد نہ پڑھے یا امام بعض رکعات کو پہلے "کر چکا ہو" اس کے حکم میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام ابو حنیفہ ورحمہما کہتے ہیں کہ مسہوق جو رکعت پڑھے "قول" و "عمل" دونوں قدر سے اس کی نماز کا اثری حصہ ہے، لہذا اگر وہ پہلی رکعت کے بعد شریک ہو جائے دوسری یا تیسری رکعت میں شریک ہو تو (تحریمہ کے بعد) شامل نہیں پڑھے گا، ورنہ ہی خود "جو حصہ بعد میں" نہ پڑھے گا وہ اس کی نماز کا اس حصہ ہوگا جس میں منہ کی طرح شامل پڑھے گا، ورنہ بھی، ورنہ فاتحہ و دوسری سورت کی قرات نہ پڑھے گا، اس سے کہ نبی کریم ﷺ سے مروی ہے آپ ﷺ نے فرمایا: "مما اذکرکم فصولاً، وما فاتکم فافصلوا" (۲) (جتنی رکعتیں پاؤ ان کو ادا کرلو ورنہ جتنی چھوٹ جائیں ان کی قضا کرلو)، قضا چھوٹی ہوئی رکعتوں کی کی جاتی ہے، اس لئے وہ اصل صفت کے ساتھ "کی جائے کی، لیکن اگر چار رکعت، پہلی مار یا مغرب کی مار میں سے ایک رکعت پڑھے تو نہ ناجہ کے، ایک دوسری رکعت کو پورا کرنے کے بعد تشہد پڑھے گا، امام ابو حنیفہ کے حوالہ سے تمام فقہاء کا یہی قول ہے، یہ اس لئے ہے کہ اس طرح ماری قضا کی تبدیلی لازم نہیں آئے گی، کیوں کہ اگر سجدہ کے بعد "رکعت" نہ پڑھنے کے بعد تشہد پڑھا جاتا ہے تو چار رکعتوں کی قضا کو حاق رکعتوں پر "رکعت" کی نماز کو شفع پر ختم کرنا لازم نہ آئے گا، جبکہ ماری قضا کی رعایت ممکن ہے، اور امام ابو حنیفہ کہتے ہیں کہ اگرچہ تیسری رکعت میں شامل ہونا ہے تو وہ رکعت فاتحہ و سورہ کے ساتھ قضا نہ کرے گا پھر تشہد پڑھے گا، پھر "شرعی رکعت میں" صرف فاتحہ

(۱) کشاف القناع ۱/۱۱۱، الفتاویٰ اہل ہند ۱/۹۰، ابن ماجہ ۱/۳۰۰۔

(۲) حدیث: "مما اذکرکم فافصلوا وما فاتکم فافصلوا" کی روایت بخاری (التح ۱۱۶۳، طبع انتقادی) اور مسلم (۱/۳۲۱، طبع انتقادی) کے ہے۔

پڑھے گا تاکہ تصانیف میں اس فعل میں جو جس فعل میں وہ فوت ہوئی ہے (۱)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ مسبوق جس رکعت میں امام کو پائے وہ اس کی وہ نماز ہے اور امام کے سامنے کے بعد جو رکعتیں اس کے گاہوں کی نماز کا شری حصہ ہوگا، کیوں کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے: "فما اذركم لفصلوا، وما فاتكم فلتقموا" (۲) (جو رکعتیں تم پاؤ، ان کو دیکھ لو اور جو چھوٹ جائیں ان کو پورا کرو)۔ ہر کسی چیز کی تکمیل اس کی ہتھائی حصہ کی تکمیل کے بعد ہی ممکن ہو سکتی ہے، یہی وجہ ہے کہ جب وہ امام کے ساتھ فجر کی دوسری رکعت ادا کرتا ہے اور امام اس میں دعا قنوت پڑھتا ہے تو مسبوق اپنی اگلی رکعت میں قنوت کا اعادہ کرے گا، اور اگر امام کے ساتھ مغرب کی نماز میں ایک رکعت پائے تو دوسری رکعت میں تشہد پڑھے گا (۳)۔

مالکیہ اور حنفیہ میں امام ابو یوسف اور امام محمد کا مسلک یہ ہے اور یہی متمدنہ قول ہے کہ قنوت کے حق میں مسبوق اپنی اہل نماز دیکھتا ہے اور تشہد کے حق میں نماز کے شری حصہ کو ادا کرتا ہے۔ البتہ جو شخص فجر کے علاوہ کسی نماز میں ایک رکعت پائے وہ دوسری رکعت فاتحہ و سورہ کے ساتھ پڑھے گا اور اس میں دو رکعتیں تشہد پڑھے گا۔ اور چار رکعت، اہل نماز کی چوتھی رکعت میں صرف فاتحہ پڑھے گا۔ اور اس رکعت سے قبل تعدد نہ کرے گا۔ البتہ "قول کے حق میں دو تیسارے کا" "وما فاتكم فلتقموا" اہل روایت پر عمل کرتے ہوئے، اور فعل کے حق میں بناء کرے گا "وما فاتكم فلتقموا"۔ اہل روایت کے پیش نظر، اگر یہ تصانیف میں اس کا تعدد کے مطابق ہے: "ادا

لكن الجمع بين الدليلين جمع" (جب دو دلیلوں کو جمع کرنا ممکن ہو، انہوں کو جمع کی جائے گی)۔ یہی امام نے تمام اہل روایت کو افعال پر محمول کیا اور تمام اہل روایت کو قول پر محمول کیا۔

۲۸- لاقن: یہ وہ شخص ہے جس کی پوری یا بعض رکعتیں قنوت کے بعد ہی مذر کی وجہ سے فوت ہو جائیں جیسے غفلت ہو، یا بھیہ، اور حدیث لاقن ہوا، اور اس طرح کے دوسرے اندر کی وجہ سے یا کسی مذر کے بغیر کل یا بعض رکعتیں فوت ہو جائیں جیسے اس کا بچہ امام سے رکوت یا ہو، میں اس سے پہلے فارغ ہو جائے جیسا کہ حنفیہ نے لاقن کی تعریف میں کہا ہے، اور حنفیہ کے حدود میں غفلت سے کہہ ہے کہ لاقن کہتے ہیں ایسے شخص کو جو امام سے یک پا اس سے زبردکن میں پیچھے ہو جائے۔

لاقن کا حکم حنفیہ کے نزدیک مقتدی کی طرح ہے، نہ وہ قنوت کرے اور نہ مجدد مسبوق اس کا فرض، قنوت کی نیت کی وجہ سے نہیں بدلے گا اور مذر کی وجہ سے جو رکعتیں چھوٹ گئی ہیں پہلے اس کو ادا کرے گا پھر امام کی متابعت کرے گا، اگر امام مار سے فارغ نہ ہو ہو، برخلاف مسبوق کے (۲) کہ وہ امام کی متابعت کرتا ہے اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد چھوٹی ہوئی رکعتوں کو ادا کرتا ہے (اور جمہور فقہاء، یعنی مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ کہتے ہیں کہ ایک رکعت یا اس سے زیادہ کسی مذر کی وجہ سے چھوٹ جائے جیسے نیند یا غفلت کی وجہ سے تو باقی ماندہ نماز میں اپنے امام کی پیروی کرے گا اور امام کے سلام پھیرنے کے بعد چھوٹی ہوئی رکعتوں کو مسبوق کی طرح مکمل کرے گا، اور اگر کسی مذر کے بغیر رکعت فوت ہو جائے تو جمہور فقہاء کے نزدیک مار باطل ہو جائے گی، اسی طرح مالکیہ کے نزدیک اگر بعد ایک رکعت چھوڑ دے تو نماز باطل ہو جائے گی، یہی ایک روایت شافعیہ

(۱) ابن ماجہ میں ۳۰، کتاب القضاہ ۱۱/۳۶۲

(۲) حدیث: "فما اذركم لفصلوا" کی روایت بخاری (۱۱/۱۶۲) صحیح طبع

استیعاب (موسم) (۳۲ طبع کلکتہ) نے کی ہے۔

۳ معنی الحجاج ۳۶۰

(۱) ابن ماجہ میں ۳۰، السنن ۱/۳۶۱

(۲) السنن ۱/۳۶۱، ابن ماجہ میں ۳۰

سے بھی منقول ہے، صحیح روایت کے مطابق ثانیہ کے نزدیک نماز کا ایک رکعت ترک کرنے پر نماز باطل نہ ہوتی۔

اور اگر کسی عذر کی وجہ سے ایک رکعت یا دو رکعت فوت ہو جائیں تو مقتدی اس کو اور کرے گا جو امام نے پہلے ادا کر لیا ہے پھر امام کی متابعت کرے گا اگر امام کو پانا ممکن ہو، اب اگر امام کو سلام پھیرنے سے قبل پالیا تو اس پر کچھ بھی واجب نہیں، بصورت دیگر اس کی دو رکعت باطل ہو جائے گی اور امام کے امام کے بعد اس کی تلافی کرے گا (۱) یہ مسئلہ کی جمالی صورت تھی اس کی تفصیل درج ذیل مقامات و ران میں اختلافات کی تفصیل اصطلاح ”لاحق“ کی بحث میں بیان ہوگی۔

اقتداء کی کیفیت:

پہلی بحث - فعل نماز میں:

۲۹ - نماز کے اندر اقتداء (نماز میں) امام کی متابعت (کلام) ہے، اور امام کی متابعت فرض و واجبات میں بلا کسی تاخیر کے واجب ہے جب تک کہ کوئی دوسرا واجب معارض نہ ہو، اور اگر کوئی دوسرا واجب اس کے معارض پایا جائے تو اس واجب کو ترک کرنا مناسب نہیں ہے، بلکہ پہلے اس کو ادا کرے گا پھر امام کی پیروی کرے گا، اس لئے کہ دوسرے واجب کے بحالانے میں امام کی متابعت کلی طور پر فوت نہیں ہوتی بلکہ اس کو موثر کرتی ہے، اور دونوں واجب ادا کرنے کی صورت میں اگر ایک میں تاخیر ہو جائے تو یہ ان دونوں میں سے کسی ایک کو کلی طور پر ترک کرے گا، لیکن یہ ہے، اس امر امام کی متابعت میں کوئی سنت معارض ہو تو سنت ترک کر دی جائے گی اور

امام کی پیروی بلا تاخیر کی جائے گی، اس لئے کہ ترک سنت ترک واجب سے اولیٰ ہے۔

ان اصل پر یہ مسئلہ متفرع ہے کہ اگر امام رکوع و رجوع سے مقتدی کی قیوں تسبیحات مکمل ہونے سے قبل اٹھا سر اٹھا لے تو امام کی متابعت واجب ہے، اور اسی طرح اس کے برعکس صورت میں بھی یہی حکم ہوگا، لیکن اگر امام مقتدی کے تشہد مکمل کرنے سے پہلے سلام پھیرے یا تیسری رکعت کے لئے کھڑا ہو جائے تو مقتدی امام کی پیروی نہیں کرے گا بلکہ تشہد مکمل کرے گا، کیوں کہ تشہد واجب ہے (۲)۔

اقتداء کے مسئلہ میں یہ پہلو بھی قابل لحاظ ہے کہ مقتدی کا کوئی فعل امام کے فعل سے قبل نہ ہو، فقہاء نے ان افعال کے درمیان جن میں مقتدی کے امام سے آگے بڑھنے یا اس کی مقارنت کی وجہ سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور ان افعال کے درمیان جن سے نماز باطل نہیں ہوتی ہے فرق کیا ہے، چنانچہ فقہاء تصرحت کرتے ہیں کہ مقتدی اگر تکبیر تحریمہ میں امام سے آگے بڑھ جائے تو اصلاً اقتداء صحیح نہ ہوگی، اس لئے کہ یہاں بنا ہی صحیح نہیں ہے، یہ مسئلہ تمام فقہاء کے نزدیک متفق علیہ ہے (۳)۔

جبہ رختا، یعنی مائلیہ، ثانیہ، تاجہ، ایک روایت کے مطابق حنفیہ میں سے امام ابو یوسف کی رائے یہ ہے کہ اگر مقتدی اپنی تکبیر تحریمہ کو امام کے تحریمہ سے ملا دے تو یہ اقتداء کے لئے مضر ہوگا، اور مقتدی کی سار باطل ہو جائے گی خود یہ عمل عمد صادر ہو ہو یا سہو، لیکن روایت ہے: ”انما جعل الامام ليوتم به، فلا تحسبوا عليه، فاذا كبر فكبروا، واداركع فاركعوا“ (۴) امام اس

(۱) من طبعہ ۱۴۳۳ھ

(۲) البدیع ۲۰۰، مفتی الحاج ۲۵۸، الذوق ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲

الفتاویٰ ۶۵، ۶۴، ۶۶

(۳) حدیث کی تاریخ (قصر ۱۰) میں مذکور ہے۔

(۴) حواہر الوکیل ۶۹، ۷۰، مفتی الحاج ۲۵۶، کتاب الفتاویٰ ۶۶

۶۶، بعضی لائن قدس ۵۳۷۔

سے بنایا جاتا ہے تاکہ اس کی قنڈہائی جائے، ائمہ امام کی مخالفت نہ کرے جب وہ بھیجے ہے تو تم بھی بھیجے نہ ہو اور جب رکوع نہ ہے تو تم بھی رکوع نہ کرو۔

یہ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر امام ایک ہی طرف آئے ہو تو اقتداء درست ہو جائے اور نماز بھی ہو جائے لیکن بشرطیکہ مقتدی امام کے ساتھ امام کے بعد ختم کرے، نہ کہ پہلے (۱)۔

شافعیہ نے یہ شرط رکھی ہے اور یہی مفہوم حنابلہ کے کلام سے مستفاد ہوتا ہے کہ مقتدی کی تمام تکبیریں امام کی تکبیر سے مؤثر ہوں (۲)۔

امام ابو حنیفہ کے نزدیک مقتدی کا اپنی تکبیر کو امام کی تکبیر سے ملانا نہ مضرت نہیں، یہاں تک کہ امام ابو حنیفہ سے یہ بھی منقول ہے کہ امام ابو حنیفہ کی تمام روایات کے مطابق یہ زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ قنڈہ شریعت کو کہتے ہیں اور حقیقی شرکت تو مقارنت ہی ہے کیونکہ مقارنت کی صورت میں شرکت عبادت کے تمام اجزاء میں ثابت ہو جاتی ہے (۳)۔

فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ مقتدی سلام میں امام کی پیروی کرے گا یعنی امام کے سلام پھیرنے کے بعد مقتدی سلام پھیرے گا، حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر امام سلام پھیر دے مقتدی کے تشہد کے بعد وہ الی و عاء سے قنڈہ ہوئے سے قبل یا درود سے قبل تو وہ سلام میں امام کی پیروی کرے گا، میں جمہور فقہاء کا خیال ہے کہ مقتدی کے درود پڑھنے سے قبل اگر امام سلام پھیرے تو مقتدی پہلے درود پڑھے

پھر سلام پھیرے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ پر درود بھیجنا ارکان نماز میں سے ہے، اگر مقتدی امام سے پہلے سو سلام پھیرے تو وہ درود کا اعادہ کرے گا اور امام کے بعد سلام پھیرے گا، اور اس کی وجہ سے مقتدی پر مجدد سو و غیرہ نہیں ہوگا، اور اگر امام سے قبل عہد اسلام پھیرے تو جمہور علماء کے نزدیک مقتدی کی نماز باطل ہو جائے گی، البتہ بعض شافعیہ کے نزدیک یہ امر مفارقت کی نیت سے سلام پھیر دیا ہے تو اس کی نماز باطل نہ ہوتی۔

جہاں تک سلام میں مقتدی کا امام کے ساتھ قنڈہ و قنڈہ کا مسئلہ ہے تو اس مسئلہ میں جمہور فقہاء کا خیال ہے کہ یہ مضرت نہیں ہے، لیکن شافعیہ اور حنابلہ کے نزدیک یہ ضرور ہے، مالکیہ کہتے ہیں کہ مقتدی امام سے یہ امر ہی نماز کو باطل کرتا ہے (۴)۔

مقتدی کا امام کے ساتھ تمام اعمال مبارک (پیسے رکوع و سجود) میں اقتداء، اتصال مضرت نہیں، البتہ اگر مست و عدم تربت میں فرق ہو، کی آراء مختلف ہیں، لہذا اگر مقتدی رکوع یا سجود میں امام سے آگے بڑھ جائے تو مقتدی کے لئے مناسب یہ ہے کہ وہ اسی حال میں رہے تاکہ امام اس کو پا لے، اور اگر مقتدی رکوع یا سجود میں امام سے پہلے سر اٹھائے تو مناسب یہ ہے کہ رکوع یا سجود میں لوٹ جائے اور اسے بالاتفاق ۱۰ رکوع یا ۱۰ سجودے شمار نہیں کیا جائے گا، اس مسئلہ میں بڑی تفصیلات ہیں جو نماز کی بحث میں دیکھی جاسکتی ہیں (۵)۔

دوسری بحث - اقوال نماز میں قنڈہ و

۳۰ - اقتداء درست ہونے کے لئے سوائے تکبیر تحریمہ و رسم

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۲۰۰، ابن ماجہ ۱/ ۳۳۳، مشکوٰۃ ۲/ ۲۱۲، ۲/ ۲۱۷،

معنی المحتاج ۱/ ۲۵۵، ۲/ ۲۵۷، الدرر النوری ۱/ ۳۳۲، ۳/ ۳۳۲، کتاب القنای

۱/ ۲۶۵

(۲) ساتھ مراجع

(۱) بدائع الصنائع ۱/ ۲۰۰، ۲/ ۲۱۲، ۲/ ۲۱۷

(۲) معنی المحتاج ۱/ ۲۵۵، ۲/ ۲۵۷، کتاب القنای ۱/ ۲۶۵

(۳) بدائع الصنائع ۱/ ۲۰۰

کے دیگر تمام قول نماز میں امام کی متابعت میں ہی رہنا شرط نہیں ہے جیسے شہد قرائت اور تسبیح وغیرہ میں متابعت شرط نہیں ہے، بلکہ ان میں تقدیم و تاخیر و موافقت سب جائز ہیں<sup>(۱)</sup>۔

**مقتدی و رہبر کی صفت کا ختام:**

**وضو کرنے والے کا تیمم کرنے والے کی اقتداء کرنا:**

۳۱- جمہور فقہاء (مالکیہ، حنبلیہ، ابو حنیفہ و ابو یوسف) کے نزدیک ما وضو شخص کے سے جائز ہے کہ وہ تیمم کرے والے شخص کی اقتداء کرے، اس لئے کہ حضرت عمرو بن العاص سے روایت ہے: ”بعثہ النبی ﷺ امیراً علی سریرۃ المنافب و صلی باصحابہ بالتیمم لحوف البرد و علم النبی ﷺ لکم بامرہم بالإعادة“<sup>(۲)</sup> (جب رسول اللہ ﷺ نے حضرت عمرو بن العاص کو ایک لشکر کا امیر بنا کر روانہ فرمایا، جہاں وہ جہنمی ہو گئے تو انھوں نے ٹھنڈک کے خوف سے تیمم کر کے نماز پڑھائی اور ان کے اصحاب نے اقتداء کی، پیغمبر بن کریم ﷺ کو پہنچی لیکن آپ نے نماز کے بعد دوبارہ تیمم میں فرمایا)۔

حنفیہ سے اپنی اس اصل سے بھی استدلال یا ہے کہ تیمم بلا کسی قید کے مطلقاً حدیث کو پوری طرح سے ختم نہ کرتا ہے، جب تک کہ اس کی شرط یعنی پانی کے استعمال سے عذر رہنا پایا جائے، یہی وجہ ہے کہ حنفیہ کے روایک ایک ایک تیمم سے متعدد نمازوں کی تکلیف جاری ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) معنی الکناج ۱۳، ۵۵۰، الفتاویٰ الہندیہ ۱/ ۹۱، ۹۰، الدرر السنی ۱/ ۳۳۱ لاقتیاد ۱/ ۵۰، جوہر لا لکلیل ۱/ ۵۰، کشاف الفتاویٰ ۱/ ۱۵۰۔

(۲) حدیث عمرو بن العاصؓ: ”أعلمہ النبی ﷺ“۔ اس کی روایت ابو داؤد ۳۳۳، طبع عزت حید عباسی (اور حاکم (۱/ ۷۷) طبع دائرة المعارف المعمریہ) نے کی ہے ابن حجر نے فتح المبارکی (۱/ ۵۲) طبع انتقیمی میں اس کو قویٰ قرار دیا ہے۔

(۳) معنی القدر ۱/ ۳۲۰، من طایبین ۱/ ۹۵، جوہر لا لکلیل ۱/ ۲۶۱، کشاف

مالکیہ نے متوضی کے لئے تیمم کی اقتداء کرنا مکروہ قرار دیا ہے، انی طرح حنبلیہ نے بھی صراحت کی ہے کہ متوضی کی امامت تیمم سے اولیٰ و افضل ہے، اس لئے کہ تیمم کے بعد ایک حدیث کو زائل نہیں کرتا ہے، بلکہ تیمم سے ضرورتاً نماز کا پڑھنا مباح ہو جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

ثانیہ کا خیال ہے کہ ایسے شخص کی اقتداء جائز نہیں ہے جن پر اعادہ لازم ہو جیسے تیمم کرنے والے شخص کا تیمم کرنے والے کی اقتداء کرنا، اگرچہ مقتدی امام کے مانند ہو البتہ وہ تیمم کرنے والا جس پر اعادہ واجب نہیں ہے، اگر وضو کرنے والا اس کی اقتداء کرے تو جائز ہے، اس لئے کہ اس نے اپنی طہارت کا ایسا بدل اختیار کیا ہے جس نے اعادہ سے بے نیاز کر دیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

حنفیہ میں محمد بن حسن کی رائے ہے کہ متوضی کا تیمم کی اقتداء سوائے مار جنازہ کے کسی اور نماز میں جائز نہیں ہے، اس لئے کہ یہی صورت میں ضعیف پر قوی کی ہلازم آتی ہے<sup>(۳)</sup>۔

**اعضاء کو دھونے والے کا مسح کرنے والے کی اقتداء کرنا:**  
۳۲- جمہور فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ تمام اعضا وضو کو دھونے والے شخص کا موزے یا پٹی پر مسح کرنے والے شخص کی اقتداء کرنا درست ہے، اس لئے کہ موزہ حدیث کو قدم تک نہایت کرنے سے رہتا ہے، اور خف پر جو اثر آتا ہے مسح اس کو ختم کر دیتا ہے تو مسح کرنے والا غاسل (اعضاء وضو کو دھونے والا) باقی رہا، جیسا کہ حنفیہ نے تسلط بیان کی ہے، اور اس لئے بھی کہ اس کی نماز اعادہ سے مستثنیٰ کرنے والی ہے، اس لئے کہ اس کا حدیث ختم ہو گیا جیسا کہ بعض دیگر

الفتاویٰ ۱/ ۴۴

(۱) لفظ ۱/ ۳۸، کشاف الفتاویٰ ۱/ ۴۴

(۲) معنی الکناج ۱/ ۲۳۸، ۲۳۰

(۳) من طایبین ۱/ ۹۵

فقہاء نے اس کی ایک توجیہ دیا ہے (۱)۔

ﷺ کے ساتھ منشاء کی نماز پڑھتے تھے پھر پٹی قوم میں نشر ہوئی نماز پڑھایا کرتے تھے۔

اور اگر دونوں کی نماز کے افعال مختلف ہوں ۱۵۰ ایک کی فرض نماز ہو، مگر یہ کی صلاۃ ناف یا نماز جنازہ تو صحیح قوں کے مطابق نظم نماز مختلف ہونے اور متابعت کے مشکل محصور ہونے کی وجہ سے اقتداء درست نہ ہوگی (۱)۔

۳۴- اسی مسئلہ پر باطنی شخص کا فرض نماز میں مبالغہ (بچہ) کی قندہ مبالغہ مبالغہ ہے۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک مبالغہ کے لئے بچہ کی اقتداء فرض نماز میں جائز نہیں ہے (۲)۔ ان حضرات کی دلیل امام شعبی کا یہ قول ہے: "لا یوم العلام حتی یحکم" (۳) (مبالغہ امامت نہ کرے تا آنکہ مبالغہ ہو جائے) دوسری بات یہ ہے کہ شرط نماز میں سے کسی شرط میں کوئی خصل ہے یا نہیں؟ بچہ کی جانب سے اس سلسلہ میں اطمینان حاصل کرنا مشکل ہے۔

ثانیہ کہتے ہیں کہ اگر مبالغہ شخص کا کسی با شعور بچہ کی قندہ مبالغہ درست ہے اگرچہ فرض نمازی ہو (۲) کیونکہ اس کی نماز معتبر ہے، دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرو بن سلمہ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں پٹی قوم کی امامت کرتے تھے حالانکہ وہ چھ یا سات سال کے بچہ کے تھے (۵) لیکن ان حضرات ثانیہ نے یہ بھی صراحت کی ہے کہ با شعور

فرض پڑھنے والے شخص کا نفل پڑھنے والے کی اقتداء کرنا: ۳۳- حنفیہ مالکیہ "رحمہم اللہ" قول مختار یہ ہے کہ مسترض کا متعلق کی قندہ کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ کا قول ہے: "إنما جعل الإمام ليوثم به فلا تحتلعوا عليه" (۲) (بے شک امام اس لئے بنایا گیا ہے کہ اس کی اقتداء کی جائے، لہذا اس سے کسی حال میں اختلاف مت کرو) دوسری روایت ہے: "الإمام صام" (۳) (امام مقتدیوں کی نماز کا ضامن ہوتا ہے)۔ ان دونوں روایتوں کا تقاضا یہ ہے کہ امام کی حالت مقتدی کی حالت سے کمزور نہ ہو، دوسری بات یہ ہے کہ مذکورہ روایت میں مقتدی کی نماز امام کی نماز کی نیت کے موافق نہیں ہے، پس یہ بات ہی ہے جیسے جمعہ کی نماز اس شخص کے پیچھے پڑھی جائے جو طہ کی نماز پڑھا ہو (۴)۔

ثانیہ کا قول اور حنبلیہ کی دوسری روایت یہ ہے کہ مقتضی کا متعلق کی قندہ کرنا اس شرط کے ساتھ درست ہے کہ دونوں کی نماز کا نظم موافق ہو، اس روایت کے پیش نظر جو صحیحین میں ہے: "ان معادا كان يصلي مع النبي ﷺ عشاء الآخرة، ثم يروح إلى قومه فيصلي بهم تلك الصلاة" (۵) (حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے اور پھر اپنے قوم کو بلاتے تھے کہ وہ بھی نماز پڑھیں)

۱- روایت بخاری (صحیح ۱۹۲/۲ طبع استنبیہ) نے کی ہے۔  
(۱) مطبوعہ لکھنؤ، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷،



غل ہے (۱)۔

صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا:

۳۷- جمہور فقہاء (حنفی، حنبلیہ، اور قول مرجوح کے مطابق شافعیہ) کی رائے ہے کہ صحت مند شخص کا معذور کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، مثلاً سلسلہ ابول، اور مسلسل دست اور ریاح کے شرب و لے مریض کی اقتداء، اسی طرح مستقل خون بننے والے زخمی، نیز نکسیر جاری رہنے والے اور مستحاضہ کی اقتداء جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ معذورین حدیث کے حقیقہ موجود رہنے کے ساتھ نماز ادا کرتے ہیں مگر چہ حدیث کو ان کے حق میں نماز ادا کرنے کی ضرورت کی بنا پر معدوم تصور کیا گیا ہے، لہذا اس جواز میں تعدی نہیں ہوگی (۱) کہ غیر مریض و معذور کو بھی رخصت ہو جائے، اس لئے کہ ضرورت بقدر ضرورت شروع ہوتی ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ صحیح و قوی شخص معذور سے زیادہ قوی ہوتا ہے اور قوی شخص کا ضعیف پر اپنی نماز کی بنا رکھنا جائز نہیں ہے، ایک تیسری وجہ یہ بھی ہے کہ امام ضامن ہوا کرتا ہے یعنی امام نے اپنی نماز کے ساتھ مقتدی کی نماز کی ذمہ داری قبول کر لی اور یہ یک قلمدہ ہے کہ کوئی بھی شی اپنے سے اوپر بھی کی ضامن نہیں ہوتی ہے (۲)۔

۱۔ شافعیہ قول صحیح کے مطابق کہتے ہیں کہ صحت مند آدمی سلسلہ ایسا لے لے کی نیر پاک عورت استحاضہ و ملی کی اقتداء، رستی ہے بشرطیکہ مستحاضہ تیز نہ ہو، اس لئے کہ ان مریضوں کی نماز صحیح ہوتی ہے ورنہ کے اقتداء کی وجہ سے اعادہ واجب نہیں ہوتا (۳)۔

(۱) ابن ماجہ ص ۳۹۹

(۲) فتح القدیر ص ۳۱۸، المیزان ص ۳۰، الفتاویٰ الہندیہ ص ۸۳، مفتی لکناؤ

ص ۳۱، کشاف الفتاویٰ ص ۶۷، مفتی ابن قدامہ ص ۲۲۵۔

(۳) مفتی لکناؤ ص ۳۱۔

تندرست شخص کا معذور کی اقتداء کرنا مالکیہ کے مشہور قول کے مطابق جائز ہے، اس لئے کہ اقتداء حسب ان اقتداء و اہلہ کے حق میں معاف ہو گئے تو دوسروں کے حق میں بھی معاف ہوں گے، لیکن اس حضرات نے اس کو تبرؤ قرار دیا ہے کہ معذور لے صحت مند لوگوں کی امامت کریں (۱)۔

"اتاج و طائیل" میں مالکیہ سے تندرست کے سے معذور کی اقتداء سے متعلق جو ذمہ دم جو راہوں طرح کے اقوال منقول ہیں، جواز کا استدلال اس سے کیا ہے کہ حضرت عمرؓ امام تھے اور انہوں نے صحابہ کو بتایا تھا کہ وہ مسلسل مذی کے شرب کو محسوس کرتے ہیں اور اس کی وجہ سے امامت کو نہیں چھوڑتے تھے (۲)۔

معذور شخص کا اپنی طرح کے معذور شخص کی اقتداء کرنا مطلقاً جائز ہے اگرچہ عذر مختلف ہو یا ایک ہی ہو، اس مسئلہ کی پوری تفصیل "عذر" کی اصطلاح میں مذکور ہے۔

کپڑا پہننے والے کا ننگے کی اقتداء کرنا:

۳۸- جمہور فقہاء حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کا مذہب اور شافعیہ کے نزدیک اصح کے مقابل قول یہ ہے کہ جس آدمی کا ستر ڈھکا ہو وہ اس کے لئے نئے شخص کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ مقتدی کا حال امام کے حال سے قوی ہے جس کی وجہ سے قوی کا ضعیف کی اقتداء کرنا لازم آتا ہے جو درست نہیں ہے۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ مقتدی ایک ایسی شرط کا ترک کرنے والا ہو رہا ہے جس کے پورا کرنے پر وہ قادر ہے، پس یہ ایسا ہی ہے جیسا

(۱) جوہر الکلیل ص ۸، الفتاویٰ ص ۳۳۰۔

(۲) فتح القدیر ص ۱۰۲، المیزان ص ۱۰۲۔



کہ صحت یاب شخص سلسلہ الہول کے مریض کی اقتداء کرے<sup>(۱)</sup>۔

مالکیہ نے یہاں تک کہا ہے کہ اگر ایک کپڑا بھی مل جائے تو اسی ایک میں تمام لوگ علاحدہ علاحدہ نماز پڑھ لیں، کوئی ایک فرد اس کپڑے کو پہن کر تمام کی امامت نہ کرے<sup>(۲)</sup>۔

شافعیہ کے صحیح قول کے مطابق لباس والے کا نئے شخص کی اقتداء کرنا جائز ہے اس کی اس اصل پر بنا کرتے ہوئے ہے کہ تندرست کا معذور کی اقتداء کرنا جائز ہے<sup>(۳)</sup>۔

یہاں مسئلہ نئے شخص کا نئے شخص کی اقتداء کرنے کا تو یہ عام فقہاء کے نزدیک جائز ہے، سوائے مالکیہ کے، انہوں نے جواز کے لئے تاریکی میں سٹپے ہونے کی قید لگائی ہے اور اگر ایسا نہیں کر سکتے تو ہر ایک جدا ہو جائے اور نماز دہر ہو کر علاحدہ علاحدہ ادا کریں<sup>(۴)</sup>۔

### قاری کا نسخی کی اقتداء کرنا:

۳۹- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، حنبلیہ) کے نزدیک اور شافعیہ کا قول جدید کے مطابق قاری (عالم) کا ان پڑھ کی اقتداء کرنا جائز نہیں ہے، اس لئے کہ امام ضامن ہوا کرتا ہے اور مقتدیوں کی قراءت کی فہم دہاری اٹھاتا ہے، اور یہ چیز ان پڑھ میں قراءت پر قادر نہ ہونے کی وجہ سے نہیں پائی جاتی ہے، دوسری وجہ یہ ہے کہ (قاری کو امام بنانے کی صورت میں امام اور مقتدی دونوں قراءت پر قادر ہیں) اور آئی کو ”گے بڑھانے کی صورت میں دونوں شرط قراءت کو قدرت کے باوجود ترک کرے“ لے ہو رہے ہیں، یہاں اسی سے مراد فقہاء کے نزدیک وہ شخص ہے جو اتنی مقتدی قراءت اچھی طرح نہ کر سکے جس پر

نماز کا اہل ہے۔

شافعیہ کا قول قدیم یہ ہے کہ مری نماز میں قاری کا نسخی کی اقتداء کرنا جائز ہے، امام حنفی بلا کسی قید کے مطلق جواز کے قائل ہیں<sup>(۱)</sup>۔ جمہور علماء کی رائے یہی ہے کہ قاری جب نسخی کی اقتداء کرے تو قاری کی نماز باطل ہو جائے گی، یہ تک قاری کی نماز کی بناء میں کی نماز پر درست نہیں ہے، اسی طرح اس نسخی کی نماز باطل ہو جائے گی جس نے قاری کی امامت کی حنفیہ مالکیہ حنبلیہ اور شافعیہ کے قلوب جدید کے مطابق تھوں کی یہی رائے ہے، نماز باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ قراءت جو رکن ہے اس پر قادر ہونے کے باوجود دونوں اس کو ترک کر رہے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

حنابلہ نے اس مسئلہ میں تفصیل کی ہے اور کہا ہے کہ اگر ان پڑھ نے اس پڑھ اور قاری دونوں کی امامت کی اگر یہ دونوں امام کے دائیں جانب ہوں یا ان پڑھ دائیں جانب ہو اور قاری بائیں جانب تو امام اور ان پڑھ مقتدی کی نماز صحیح ہو جائے گی، اور قاری کی نماز ان پڑھ امام کی اقتداء کرنے کی وجہ سے باطل ہو جائے گی، اور اگر دونوں مقتدی امام کے پیچھے ہوں یا تنہا قاری مقتدی امام کے دائیں جانب ہو اور ان پڑھ مقتدی بائیں جانب ہو تو قاری مقتدی کی نماز ان پڑھ امام کی اقتداء کرنے کی وجہ سے فاسد ہو جائے گی، اور ان پڑھ مقتدی کی نماز بھی فاسد ہو جائے گی<sup>(۳)</sup>، اس سے کہ یہ امام کے پیچھے یا امام کے بائیں پہلو میں تنہا علاحدہ ہے اور یہ چیز حنبلیہ کے نزدیک نماز کو باطل نہ کرتی ہے۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۱۹، الدر المنثور ۱/ ۳۲۸، جوہر ۱/ ۸، کشاف القناع ۱/ ۲۸۱، مفتی بخش ۱/ ۲۳۹، ۲۳۲۔  
(۲) ساتھ مراجع۔  
(۳) کشاف القناع ۱/ ۲۸۱۔

(۱) ابن ماجہ ۱/ ۷۰، مسند احمد ۱/ ۲۲۵۔  
(۲) ابن ماجہ ۱/ ۷۰، مسند احمد ۱/ ۲۲۵۔  
(۳) مفتی بخش ۱/ ۲۳۹۔  
(۴) ابن ماجہ ۱/ ۷۰، مسند احمد ۱/ ۲۲۵۔

ہاں! پڑھ مقتدی کی نماز اپنے ہی جیسے ان پڑاھ کے پیچھے فقہاء کے یہاں بغیر کسی اختلاف کے جائز ہوئی (۱)۔

قاد رکاب جز کی قنہء و رنہء:

۴۰۔ جو شخص کسی رکن کے اوپر تہا، رنہء مثلاً رکوع یا قیام پر تہا، رنہء مالکیہ حناجہ، و رنہء میں امام ٹھہرے، ایک اس شخص کی قنہء و رنہء جائز نہیں ہے جو رکن اوپر تہا، رنہء ہو اس لئے کہ امام نماز کے ایک رکن کی اوائلی سے عاتق ہے لہذا اس کی اقتداء درست نہ ہوگی مثلاً، قنہء سے عاتق شخص صرف اپنے جیسے کی قنہء و رنہء ہے، و ہر کی وجہ یہ ہے کہ قوی کے لئے ضعیف کی اقتداء جائز نہیں ہے، حناجہ نے محلہ کے اس امام کو جس کی بیماری ہوئے کی امید ہو مستثنیٰ قرار دیا ہے، و رنہء ہے کہ قنہء مقتدیوں کے لئے اس امام کے پیچھے بیٹھ کر پڑھ کر تہا، رنہء درست ہے (۲)۔

کھڑے ہوئے پر قنہء شخص کے لئے، بیٹھ کر رکوع و سجود پر قنہء شخص کی قنہء کرنا امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف کے نزدیک حار ہے، اور ثانیہ نے اس کو اس صورت میں بھی جائز قرار دیا ہے جب کہ بیٹھنے والا رکوع و سجود پر بھی قنہء نہ ہو (۳)، کیوں کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے: "ان النبی ﷺ صلی آخر صلاتہ قاعدا و القوم خدعہ قیام" (۴) رسول اللہ ﷺ نے اپنی آخری نماز بیٹھ کر پڑھائی، لوگ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے تھے۔

(۱) حوالہ سابق۔

(۲) البدوی ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳،



شافعیہ کہتے ہیں کہ مینا دینا وہوں اپنے اپنے مختلف فضائل کی وجہ سے مبراہ ہیں، اس سے کہ مینا یہی چیز ہوں کو نہیں دیکھتا ہے جو اس کو غافل روئے، اس لئے وہ زیادہ خوش و ملا ہوتا ہے، اور مینا مپا کی کو دیکھتا ہے، اس لئے وہ اس سے بچنے پر زیادہ قادر ہے، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ نہ صاگند نہ رتا نہ بین اور وہ گندی چیزوں سے بچنے کا تمام نہ کرتا ہو مثلاً گند، باس پھتا ہوا مینا ایسے اندھے سے امامت میں اولیٰ ہے (۱)۔

گوئے کا معاملہ یہ ہے کہ اس کی اقتداء جاز نہیں ہے، اس لئے کہ وہ رکاب نماز میں سے تحریمہ "ترتبات" انہیں کرتا ہے، شافعیہ و حنابلہ نے یہاں تک کہا ہے کہ اگر مقتدی کو نکال دیا تو جب بھی گوئے امام کی اقتداء جاز نہیں ہے (۲)، حسب کی رائے یہ ہے کہ گوئے کی حالت ان پڑھ سے زیادہ اہتر ہوتی ہے، کیونکہ ان پڑھ تحریمہ پر قادر ہوتا ہے لیکن کوئے اس پر بھی قادر نہیں ہوتا ہے، اس لئے ان پڑھ کا گوئے کی اقتداء کرنا جاز نہیں ہے، بلکہ اس کے برعکس جاز ہے (۳)۔

جزئیات میں، اختلاف رکھنے والوں کی اقتداء کرنا:

۴۳- ایسا امام جو جزئیات میں مقتدی سے اختلاف رکھتا ہو اس کی اقتداء درست ہے، فقہاء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے بشرطیکہ امام اختلافی مسائل میں احتیاط برتا ہو مثلاً سہیلین کے مابین کسی جگہ سے جس چیز سے غلط ہو کر سے جیسے بچھا لگو، اے "موتوں بہہ جاے تو

لاہن قدامہ ۱۹۵۴ء

(۱) مفتی الحاج ابراہیم

(۲) مشروقی علی التبعہ ۲۸۵۴ء، کتاب القناع ۱/۱۷۷، انہی لاہن قدامہ

۱۹۳۴ء

(۳) ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۹۹

اس سے غصہ کر لے، یا نماز میں دو قبلہ سے پوری طرح منحرف نہ رہتا ہو یا غصہ کرنے میں اعضاء غصہ کو رزاردھونے پر پڑے دھونے کی رعایت کرتا ہو، ان طرح نماز میں طہانیت کا خیال رکھنا ہوگا۔

اسی طرح اس امام کی اقتداء درست ہے جس کا مسلک مقتدیوں کے خلاف ہو، لیکن مقتدیوں کو یقین کے ساتھ معلوم نہ ہو کہ امام کوئی ایسا عمل کرتا ہے جو مقتدیوں کے برائے ایک مفید نماز ہے، اس لئے کہ صحابہ کرام و تابعین عظام اور ان کے بعد کے مسلمانوں نے شروع میں اختلاف کے مابین ایک دھڑے کی اقتداء کی ہے، دھڑے دھڑے یہ ہے کہ اس میں مسلمانوں کی وحدت و رتوت کا منہاجہ ہوتا ہے، لیکن جب مقتدی کو معلوم ہو کہ امام کوئی ایسا عمل کرتا ہے جو مقتدی کے مسلک میں صحت نماز کے لئے مانع ہے اور امام کے مسلک میں مانع نہیں ہے مثلاً غصہ میں دلک (رگز کر اعضاء غصہ کو دھونا) اور موالات (غصہ میں اعضاء غصہ کو پڑے دھونا) کو ترک کرنا، یا نماز میں کسی چیز کو ترک کرنا جو مقتدی کے برائے ایک شرط ہے تو اس سلسلہ میں مالکیہ و حنابلہ کی صراحت اور شافعیہ کی ایک روایت، یہ ہے کہ اقتداء درست ہے، اس لئے کہ نماز کی شرطوں میں امام کا مسلک معتبر ہے بشرطیکہ مالکیہ کے نزدیک متروک شرط نماز کا رکن نہ ہو جیسے رکوع سے ٹھننے کو چھوڑ دینا۔

شافعیہ کا اصح قول یہ ہے کہ مقتدی کی نیت کا اعتبار کرتے ہوئے اقتداء درست نہ ہوگی، اس لئے کہ وہ اپنے امام کی نماز کے مساوی اقامت رکھتا ہے، لہذا اس پر ماری بنا ممکن نہیں۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مقتدی کو یہ یقین ہو کہ امام یہ عمل نماز کو ترک کر رہا ہے جو مقتدی کے نزدیک فرض ہیں تو اقتداء درست نہ

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ج ۱ ص ۸۳، ابن ماجہ ج ۱ ص ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳

جوہر الکلیل ج ۱ ص ۸۰، مفتی الحاج ابراہیم، کتاب القناع ج ۱ ص ۳۹۹



## اقتصار

تعریف:

۱- اقتصار لغت میں کسی چیز پر کتنا کرنے اور اس سے آگے نہ بڑھے کو کہتے ہیں۔ اقتصار کا لفظ ہی معنی میں شافعیہ کے یہاں بعض مسائل میں استعمال ہوا ہے، مثلاً شافعیہ غلام کے لباس کفایت کے سلسلہ میں کہتے ہیں: "لا یكفی الاقتصار علی ستر العورة" (قابل ستر سے بچانے پر اکتفاء کافی نہیں)، امام غزالی نے فرمایا: "ہلا دما" اس قید سے بلا وسوڈان سے استرا از مقصود ہے، احتیاء کے مسئلہ میں مخفی نے کہا ہے: پانی اور ڈھیلے کو اس طور پر جمع کرنا کہ پینے والے کا استعمال ہو پھر پانی کا دو یا ان دونوں میں سے کسی ایک پر اقتصار (کتنا) کرنے سے افضل ہے اور پانی پر اکتفاء کرنا: نیلے پر کتنا کرنے سے افضل ہے، اس لئے کہ پتھر کے برخلاف پانی عین نجاست اور اثر دونوں کو رائل کرتا ہے (۱)۔

مذکورہ: دونوں مثالوں میں لفظ "اقتصار" اپنے لغوی معنی "اكتفاء" میں استعمال ہوا ہے۔

مزید استفادہ کے لئے "استناد" کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جائے۔

فقہاء کے نزدیک "اقتصار" یہ ہے کہ صرف صلح کے پائے جانے کے وقت حکم ثابت کیا جائے، اس سے پہلے یا اس کے بعد نہیں،

(۱) لسان العرب: ۱۰۸ (قصر) اکتفی بماء علیہ لی ۲۸/۳

جیسا کہ "طاق" "نجر" (فوری طور پر، قلع ہونے والی طاق) میں ہوتا ہے۔ صاحب البدائع نے اقتصار کی تعریف یوں کی ہے: ثبوت الحكم فی الحال (زمانہ حال میں حکم کو ثابت کرنا)، علامہ ابن عابدین ثنائی نے اس کی مثالوں میں: بیع، طلاق، عتاق، اور ان کے علاوہ دیگر معاملات کے انشاء یعنی فی الحال و فوری طور پر واقع کرنے کو پیش کیا ہے (۱)۔ انوں تعریفیں قریب قریب ہیں۔ مذکورہ تفصیل سے یہ واضح ہو گیا کہ "اقتصار" کا اصطلاحی معنی لغوی معنی سے خارج نہیں ہے۔ اس لئے کہ "ثبوت حکم فی حال" کا مطلب یہ ہے کہ زمانہ حال پر اکتفاء یا جائے اور اس سے قی نہ کیا جائے، نہ ماضی کی طرف اور نہ ہی مستقبل کی طرف۔

۲- اقتصار کی تعریف میں درج ذیل چیزیں ملحوظ رکھی جائیں: الف ثبوت احکام کے طریقوں میں سے اقتصار بھی ایک طریقہ ہے۔

ب- اقتصار کے طریقہ سے حکم کا ثابت ہونا زمانہ حال میں ہوتا ہے، ماضی نہ مستقبل میں نہیں۔

ج- اقتصار انشاء ہے، نہ تمسک۔

د- اقتصار انشاء نجر ہے، معلق نہیں۔

متعلقہ الفاظ:

۳- ثبوت احکام کے طریقوں میں اقتصار کے علاوہ، ابھی کچھ طریقے ہیں جن کا اقتصار سے گہرا ربط و تعلق ہے۔ ان کے ذکر اور ان کی تعریفات بیان کرنے سے اقتصار کے معنی مزید واضح ہو جائیں گے۔

علامہ حنفی کہتے ہیں: ثبوت احکام کے چار طریقے ہیں: القاب، اقتصار، استناد اور تمسک (۲)۔

(۱) البدائع مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۳۳ ماہیہ: الخطاوی ۲۱/۲۔

(۲) البدائع مع حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۳۳ ماہیہ: الخطاوی ۲۱/۲۔

نقد ب:

۴- جو چیز مصلحت نہ ہو اس کے مصلحت ہو جانے کا نام انتداب ہے، جیسے کہ کوئی طارق کوئی شرط پر معلق رہے، جیسے اپنی بیوی سے کہے ”اگر تو گھر میں داخل ہوئی تو تجھے طارق ہے“ اس قول میں ”تجھے طارق ہے“ کا ہمد ثبوت حکم جتنی طارق کی مصلحت ہے عین قبول، اور اس کے معلق ہونے کی وجہ سے، یہ جملہ بطور مصلحت اس وقت منعقد معتبر ہوگا جب کہ اس کی شرط (دخول دار) پائی جائے، لہذا جو شرط کے وقت جو جملہ مصلحت نہیں ہے وہ بعد میں مصلحت ہو جائے گا (۱)، انتداب کی تعریف سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ انتداب اور اقتصار دونوں کے درمیان یہ تعلق ہے کہ دونوں منشاء میں نہ نہیں ہیں، دونوں میں فرق یہ ہے کہ اقتصار مقرر ہوتا ہے اور انتداب معلق۔

استناد:

۵- زمانہ حال میں حکم کے ثابت ہونے کے بعد، پھر حکم کا ماقبل کی سی چیز کی طرف منسوب ہونا اس شرط کے ساتھ ہو کہ حکم کا مکمل پوری مدت میں باقی رہے، یہ ثبوت حکم کا عام استناد ہے، جیسے راقۃ خولان تول کے وقت، حسب ہوتی ہے، اور اس کا متبارہ جو نصاب کے وقت سے کیا جاتا ہے، اسی طرح مضمومات (تاکل ضمانتیں) کہ ضمان کی ہنگامی کے وقت طہیت ہوتی ہیں عین اس کا متبارہ جو سب کے وقت سے کیا جاتا ہے (۲)۔

پس یہاں اثر رجعی واضح ہے برخلاف اقتصار کے کہ وہاں کوئی اثر رجعی نہیں ہوتا ہے (زمانہ ماضی کی طرف لوٹنے والا اثر یہاں پر واضح

ہے سب کہ اقتصار میں ماضی کی طرف لوٹنے والا اثر نہیں ہے)۔

استناد اور اقتصار کے درمیان فرق: (۱)

۶- استناد ثبوت احکام کے چار طریقوں میں سے ایک ہے، اس کی تعریف کے دوران یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ استناد میں ماضی کی طرف لوٹنے والا اثر پایا جاتا ہے، اقتصار والا نہیں۔

”المدخل القہوی العام“ میں ہے:

”جو جو عام قانونی اصطلاح میں ماضی کی طرف احکام کے لوٹنے کو ”اثر رجعی“ کہتے ہیں، اس تعبیر کا استعمال خود قوانین کے احکام کی رعیت میں ہوتا ہے، اسی طرح بدیہی فرق کے معادلات کے اثر کی رعیت میں بھی ہوا کرتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے کہ اس قانون میں اثر رجعی ہے اور اس میں نہیں ہے، اسی طرح کہا جاتا ہے کہ اثر غیرہ کی ملک کو اس کی اجازت کے حیر کوئی فرست کرے تو جب مالک اجازت دے دے اس کی اجازت کے لئے اثر رجعی ہوگا، لہذا عقد کا حکم اس کے انعقاد کے وقت سے جاری مانا جائے گا، نہ کہ اجازت کے وقت سے، قانون کی زبان میں اثر رجعی کی نفی عدم کے لئے کوئی تعبیر نہیں ہے۔“

لہذا فقہ اسلامی میں عدم اثر رجعی کو ”اقتصار“ کہا جاتا ہے، یعنی حکم کا ثبوت زمانہ حال پر منحصر ہے، نہ کہ ماضی کی طرف لوٹتا ہے۔

آثار کے لوٹنے کو استناد کہتے ہیں، یہ حنفی اصطلاح ہے، مالکیہ کے یہاں اس مفہیم کے لئے ”انطاف“ کا لفظ بولا جاتا ہے (۳)۔

(۱) استناد اور اقتصار کے درمیان فرق اور جہد قانون سے اس کا سہرا دراصل شیخ مصطفیٰ درقا کی کتاب ”المدخل القہوی العام“ سے ہو گیا ہے، کیونکہ یہ محسوس کرتی ہے کہ یہ ایک دقیق و باریک تحقیق اور قائل قبول سمجھ کر ہے اور اس کا مرجع فقہ کی قدیم کتاب میں ہیں۔

(۲) المدخل القہوی العام ۲/۵۵۳، ۵۳۳ تصرف کے ساتھ۔

(۱) درالافتاء ۳/۳۳۳، الاشواہ النظائر لابن قیم رحمہ اللہ ۳/۳۱۳۔

(۲) الاشواہ النظائر لابن قیم رحمہ اللہ، الدر المختار مع حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۳، حاشیہ المجلد وی ۲/۱۲۱، حاشیہ التلوی علی الاشواہ النظائر ۲/۱۵۶، ۱۵۷۔

امام سیوطی نے اس جگہ اثر رجعی اور عدم اثر رجعی و لے عقد کے درمیان فرق کیا ہے۔

۸- ثناء ثانیہ نے فتح کے وقت ختم ہونے و لے عقد کی درج ذیل مثالیں دی ہیں:

الف فتح اور خیاریہ یا تعریہ یا اس طرح کی دیگر صورتوں میں ہو یا صحیح قول یہ ہے کہ یہ عقد فتح کے وقت سے سمجھا جائے گا (تعریہ کا مطلب یہ ہے کہ اس کا گائے وغیرہ کے اوپر کو قنن میں روک کر رکھا جائے تاکہ شہر کی زیادہ دھواں نہ پائے والا باغ نور تھے)۔

ب- خیاریہ یا خیاریہ کی وجہ سے فتح ہو تو اس میں اور میں ہیں اس کے بعد شرح المہذب میں مذکور ہے، یہ ہے فتح کے وقت سے عقد ختم تصور کیا جائے گا۔

ج- فتح اور دیگر طریقہ ہونے کی وجہ سے ہو تو عقد فتح کے وقت سے ہی ختم ہو رہا ہے۔

د- یہ میں رجوع کرنا رجوع کے وقت سے ہوگا۔

ہ- کسی عیب کی وجہ سے نکاح کو فتح کرنا صحیح قول کے مطابق فتح کے وقت سے ہوگا۔

و- حوالہ فتح فتح کے وقت سے حوالہ کا ختم مانا جائے گا۔

۹- سرے سے عقد ختم ہونے کی مثال بھی فقہاء نے بیان کی ہے، وہ یہ کہ علم دار اس لہل (یعنی قیمت) جب ذمہ میں ہو اور مجلس میں اس کی تعیین ہو جائے پھر علم سبب فتح کی وجہ سے فتح ہو جائے اور اس لہل باقی ہو تو یا عین راس المال لوٹا یا جائے گا یا اس کا بدلہ؟ اس میں یہ قول ہیں: صحیح قول یہ ہے کہ عین لوٹا یا جائے گا، تاغزلی فرماتے ہیں کہ اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ "مسلم فیہ" (بیع عام میں شریعہ مرد سامان) جب عیب کی وجہ سے لوٹا یا جائے تو یہ یہ ملک کو فی المال ختم رہتا ہے یا شرمعی سے ملک کے جاری نہ ہونے کو بیان

آگے صاحب "المحل العقیقی العام" نے مزید کہا ہے:

"کبھی کبھی انحلال (عقد کا ختم ہو جانا) بطور اقتصار ہوتا ہے، اس میں نہ نعتاف ہوتا ہے اور نہ ہی اثر رجعی، بلکہ اس کا حکم قیود تاریخ سے صرف مستقبل پر جاری ہوتا ہے اور یہ اثر رجعی میں ہوتا ہے جیسے شرکت اور اجارہ لہد فتح (معاملہ کو ختم کرنا) یا انفساخ (ختم ہونا) اس عقد کے اثرات کو مستقبل میں مرتب ہونے سے روک دیتے ہیں اور جو ماضی کے اثرات ہوتے ہیں وہ عقد کے تحت باقی رہتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی وکیل وکالت سے معزول کر یا حوالے و وکالت کا خلال (ختم ہو جانا) وکیل کے سابقہ تصرفات کو ختم نہیں کرتا بلکہ باقی رکھتا ہے" (۱)۔

اس جگہ انحلال عقد کی تعبیر میں، تنہا، اور اقتصار دونوں حالتوں کے درمیان فرق واضح کر دینا بہتر ہے، "عمل" اور انحلال حالت تنہا، میں ہو تو سے "فتح" و "انفساخ" کہا جاتا ہے اور حالت اقتصار میں ہو تو اسے "ابہاء و انتہاء" کہا جاتا ہے (۲)۔

۷- انوں اصطلاحات کی صراحت حنفیہ کے علاوہ دیگر مسالک کی کتابوں میں ہمیں نہیں ملی، البتہ ثانیہ نے فتح میں انوں حالتوں کے درمیان فرق کیا ہے۔

امام سیوطی اپنی کتاب "الاشاہ والنظار" میں بیان کرتے ہیں (۳) کہ: "کیا فتح عقد کو سرے سے ختم کرے گا یا فتح کے وقت سے؟" سیوطی کے اس کلام سے ہمیں یہ بات سمجھ میں آتی ہے کہ ثناء ثانیہ نے وہ عقد جو سرے سے ختم ہو، اور وہ عقد جو فتح کے وقت ختم ہو، انوں کے درمیان فرق کیا ہے، "عین انوں میں اس کو استہاء" ورنہ ان کو "اقتصار" کہتے ہیں۔

(۱) حوالہ سابقہ ص ۵۳۴۔

(۲) المحل العقیقی العام ص ۵۳۵۔

(۳) الاشاہ والنظار ص ۳۱۸، ۳۱۷۔



## اقتصار ۱۰

کہتا ہے؟

اس تفریق کا تقاضا یہ ہے کہ اصح یہ ہے کہ عقد یہاں سرے ہی سے ختم ہو، یہی حکم بدل کتابت اور بدل طلع کی قسطوں میں جاری ہوگا جب کہ عیب پیدا جائے اور بدل اس کی وجہ سے لوٹا دیا جائے۔

بین کتابت (غلام کا متعین رقم دے کر آزادی حاصل کرنا) کے مسئلہ میں آزادی رد ہو جائے گی، اس لئے کہ آزادی جس پر طلق تھی اس پر قبضہ نہیں پیدا کیا۔

بدل طلع کے مسئلہ میں طلاق نہیں لوٹے گی بلکہ مبر لوٹایا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔ یہی رائے امام سیوطی کی ملا شاہ و الاظهار میں ہے کہ فتح کبھی تو سرے سے عقد کو ختم کرے گا، کبھی فتح کے وقت سے، لیکن جب ہم امام بوہی کی کتاب "برہنۃ" دیکھتے ہیں تو وہاں امام نووی نے اس کو ترجیح دی ہے کہ عقد فتح کے وقت سے ختم ہوگا اور عقد کا اصل اور سرے سے ختم ہونے کا قول ضعیف ہے<sup>(۲)</sup>۔

اس سلسلہ میں امام نووی کی اتباع قلیوبی نے شرح المہاج للعلی کے حاشیہ میں کی ہے<sup>(۳)</sup> اور کہا ہے کہ فتح کی وجہ سے سرے سے اصل عقد ختم ہو جانے کا قول ضعیف ہے، اور اعلیٰ کہتے ہیں: اصح قول کا اعتبار کرتے ہوئے فتح، عقد کو فتح کے وقت سے ختم کرتا ہے<sup>(۴)</sup>۔

تبیین<sup>(۵)</sup>:

۱۰- زمانہ حال میں یہ ظاہر ہو کہ حکم اس سے قبل ثابت ہو چکا ہے اس

کو تبیین کہتے ہیں، مثلاً اسی نے اپنی بیوی سے حج کے دن میں تہہ کر لیا، گھر میں ہے تو تم کو طلاق ہے، اور دوسرے دن ظہر ہو کہ زید اس دن گھر میں ہو، تو تھا تو طلاق پہلے ہی اس واقع ہو چکی، اور اسی دن سے عدت کی مدت شمار کی جائے گی<sup>(۱)</sup>۔

تبیین کے برعکس اقتصار ہے، کیونکہ تبیین میں حکم پہلے سے ثابت ہوا ظاہر ہوتا ہے۔

اور اقتصار میں حکم صرف زمانہ حال میں ثابت ہوتا ہے، اور جب اقتصار فری ہو رہا ہو، انجام پانے والے عقد و طلع کے لئے انشا ہوتا ہے تو یہ تمام کو یک وقت شامل ہوگا، اس لئے کہ عداوت، نحو و عقد ہوں و طلع اس کے اندر فری فتوہ ہی اصل ہے۔

عقود کی مثالیں بیچ، علم، اجارہ، ضمانت وغیرہ ہیں۔

اور مسوخت کی مثالیں طلاق، امر حاق وغیرہ ہیں۔

اور جب مسوخت فوری ماند ہوتے۔ لے رہے ہوں یعنی اثر رجعی کے اندر پایا جاتا ہو اور ان کے احکام ماضی سے شمار کئے جاتے ہوں تو اس وقت یہ "استناذ" کے اندر داخل ہو جاتے ہیں، اس کی مثال یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا: تجھ سے نکاح کی بات سے یک ماہ قبل طلاق ہے، اور ملاں کی موت اس مطلق طلاق کے بعد یک ماہ کے اندر ہی ہو تو طلاق واقع نہ ہوں، بین و تبیین کے بعد یک ماہ تک ہونے پر اس کی موت ہو تو ایک ماہ پہلے سے طلاق واقع ہوگی، اور اسی وقت سے عدت کا شمار ہوگا۔



(۱) الاشواہ والظهار للعلی ص ۱۷۳ ۳۱۸۔

(۲) البروضہ ص ۸۹ ۳۸۹۔

(۳) المہاج علی شرح المہاج ص ۲۶۲ ۳۲۶۔

(۴) شرح المہاج علی ص ۲۸۲ ۴۰۸۔

(۵) ابن عابدین نے الدر المختار پر اپنے حاشیہ میں کہا ہے کہ فقہاء کی عبارت اسی طرح ہے اور یہ مصدق ہے تبیین یعنی فقہاء کے معنی میں (۳/۲۲۳)۔

(۱) الاشواہ والظهار مع لکھوی ص ۱۵۷۔

۱۱۔ اگر وہ اور اس سے فارغ ہو جائے یا اس حقوق کی دینی وقت نکل جانے کے بعد جیسے چھوٹی ہوئی نمازوں کی قضاء۔

بعض علماء اصول کہتے ہیں کہ لفظ ”قضاء“ عام ہے، اس کا اطلاق میں واجب کے پر کرنے یعنی ”۱۰“ پر بھی ہوتا ہے اور مثل ”جب کے پر کرنے یعنی قضا، پر بھی ہو سکتا ہے، اس سے کہ قضاء کے معنی ساتھ کرنے، عمل کرنے اور مشیوعی مع کرنے کے ہیں اور یہ معانی جس طرح میں واجب کی پر ان میں پائے جاتے ہیں، اسی طرح مثل ”جب کی پر“ کی میں بھی پائے جاتے ہیں، لہذا قضاء کے عام معنی کے لحاظ سے اس کا اطلاق حقیقت کے اعتبار سے اداء پر ہوگا بلکہ جب مثل ”جب کی پر“ کی کے معنی میں عرفاً و شرعاً بولا جاتا ہے تو دوسرے معنی میں مجاز ہوگا، اور قضا کا اطلاق اداء پر لغت کے اعتبار سے حقیقت اور عرف یا شرع کے اعتبار سے مجاز ہوگا۔“ (۱)

اسی طرح وہ حقوق جو ایک انسان کے دوسرے پر ہوا کرتے ہیں ان کی ”انگی کے لئے بھی قضا کا لفظ استعمال کیا جاتا ہے جیسے فقہاء کہتے ہیں: اگر وہی کو معلوم ہو جائے کہ میت کے ”پر دین ہے، پھر وہ اسے ادا کرے تو وہ گنہگار نہیں ہوگا“ (۲)۔

### ب۔ استیفاء:

۳۔ استیفاء کا معنی: وفا (کسی چیز کو پورا کرنے) کا مطالبہ کرنا، کہ جاتا ہے: استوفیت من فلان مالی علیہ یعنی میں نے فلان سے پناہ و حق پورا لے لیا جو اس کے ذمہ تھا، اب اس پر کچھ باقی نہیں رہا، واستوفیت المال (میں نے اس سے پورا مال لے لیا)، (۳) اور اس اعتبار سے استیفاء بھی اقتضاء کی ایک قسم ہے۔

(۱) کشف الاستار ۱/۱۳۷

(۲) من مایون ۲/۹۳

(۳) لسان العرب ۱/۱۰۷ (وہی)۔

## اقتضاء

### تعریف:

۱۔ اقتضاء مصدر ہے اقصیٰ کا، کہا جاتا ہے: اقصیت منه حق (میں نے اس سے مبالغہ طلب کیا)، و تفاضلتہ: جب تم کسی سے حق کا مطالبہ کرو، اور اس پر قابض ہو اور اس سے اس کو لے لو، و ”اقتضاء“ کی اصل ”قضاء اللہین“ (دین ادا کرنا ہے) (۱)۔

فقہاء کے یہاں اقتضاء لغوی معنی میں مستعمل ہے اور علماء اصول اس کو دلالت کے معنی میں استعمال کرتے ہیں، اور کہتے ہیں: ”الامویقتضیٰ الوجوب“ (امر وجوب پر دلالت کرتا ہے) اور اس کو طلب کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں۔

### متعلقہ غلط:

### سب۔ قضاء:

۲۔ قضاء کا معنی: حق کا ادا کرنا اور اس سے فارغ ہونا، اور انسان پر اللہ تعالیٰ کے جو حقوق ہیں ان کو ادا کرنے کے لئے اس لفظ کا استعمال ہی سے ماخوذ ہے، ان حقوق کی ادائیگی خود ان کے مقرر و مقرر میں ہو، اسی مفہوم میں اللہ تعالیٰ کا یہ قول بھی ہے: ”بإدائہ فسیم“ (پھر جب تم اپنے مناسبات ۱۰ پر چلو) یعنی تم اس کو

(۱) لسان العرب، المصدر ۱/۱۰۷ (قضاء) فیض القدر ۲/۳۶۳، فتح الباری ۲/۵۳۳

(۲) سورہ بقرہ ۲۰۰

## اقتضاء ۴-۶

### دلائل اقتضاء:

۴- جس چیز پر حکام کا صحیح ہونا یا اس کا سچ ہونا موقوف ہو اس کو مقدر ماننا "دلائل الاقتضاء" ہے۔

وہ حکام جو بغیر صواب کے درست نہ ہوں "مقتضی" کہتے ہیں، ورمز یہ کو مقتضی کہتے ہیں، رپاؤنی کی طلب کو اقتضاء کہتے ہیں، اور اس سے جو حکم ثابت ہو اس کو حکم مقتضی کہتے ہیں، وہ حکام جس پر قائل کے قول کی صحت موقوف ہو اس کی مثال "اعنق عبدک عسی یمائک" ہے جس حکام تو مقتضی ہے اس لئے کہ یہ جس حکام شرعی اعتبار سے درست نہیں ہے اس لئے کہ حق طبیعت کی فرمائش ہوتی ہے کہ وہ اس نے یہ کہ "بھئی عبدک بکد او وکلک فی عتاقہ" (میرے ماتھے پہ نام کفر، موت کر، امت پرے میں، میں نے تم کو سے آزاد کرے کاکیل بنایا)، اور اس رائے قضا کی طلب جس سے حکام درست ہو یہی اقتضاء ہے اور یہ زائد لفظ (یعنی بیع) مقتضی اور بیع سے جو حکم ثابت ہو (یعنی ملک) وہ مقتضی کا حکم ہے، اس کی مثال جس پر حکم کا صدق موقوف ہو جیسے نبی کریم ﷺ کا قول ہے: "رفع عن امتی الخطأ والنسیان وما استکرہوا علیہ" (میری امت سے خطا، نسیان اور وہ چیزیں جس پر امت کو

مجبور کیا جائے اٹھائی نہیں) اس لئے کہ خطا، غیر وکار نفع و رستم ہونا ان کے پائے جانے کے باوجود ایک متمتع و مریح چیز ہے، لہذا یہاں ایسے حکم کی غی کو پوشیدہ ماننا ضروری ہے جس کی غی غی نہیں ہے جیسے موافقہ و اور رپاؤنی غی۔

ان قبیل سے یہ بھی ہے کہ عقلی طور پر حکام کے درست ہونے کے لئے محدوف مانا جائے، جیسے اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "والسأل القریۃ" (۱) (گاؤں والوں سے پوچھ) اس میں "اہل" کو پوشیدہ ماننا عقلا حکام کے صحیح ہونے کے لئے ضروری ہے (۲)۔

### اقتضاء بمعنی طلب:

۵- حکم شرعی یعنی اللہ تعالیٰ کا خطاب جو اقتضاء یا تحجیر کے ساتھ مطلقین کے افعال سے تعلق ہو، اقتضاء بمعنی طلب خود کسی کام کے کرنے کی طلب ہو یا اس کے چھوڑنے کی طلب ہو (۳) اگر یہ طلب حرم کے شر پر یعنی قطعیت کے ساتھ ہو تو حکم واجب ہوگا، اور اگر بغیر حرم کے ہو تو حکم استنباطی ہوگا، یا فعل کے ترک کا مطالبہ اگر حرم کے طور پر ہو تو حکم حرمت کا ہوگا اور حرم نہ ہو تو حکم کراہت کا ہوگا۔

اب یہ تحجیر اقتضاء کا مقابل ہے، اس لئے کہ اس کا مطلب ہے کہ اس کا کرنا اور نہ کرنا، دونوں برائے ہو۔

### اقتضاء الحقیق:

۶- فقہاء کے استعمال میں جو تعبیر اس معنی کے لئے عام ہے وہ استیفاء ہے، جس کا مقصد حق کا ایسا ہونا ہے، خود وہ حق مالی ہو جیسے

(۱) حدیث: "رفع عن امتی الخطأ والنسیان وما استکرہوا علیہ" کے متعلق تفسیر فی نے کشف اللہ (۵۲۲/۱ طبع المرسلہ) میں بیان کیا ہے کہ انکار میں (سیٹی نے) کہا ہے کہ یہ حدیث اس لفظ کے ساتھ نہیں پائی جاتی ہے اس سے قریب تر الفاظ وہ ہیں جو ان حدیث نے ابوکرم کے واسطے نقل کیا ہے: "رفع اللہ عن هذه الأمة الخطأ والنسیان وما استکرہوا علیہ" پھر انہوں نے ابن عمر کی طرف سے اس روایت کا انکار نقل کیا ہے اس طرح امام احمد نے اس کو جو مطول قرار دیا ہے اسے نقل کیا ہے اور یہ ذکر کیا ہے کہ الفاظ یہ آئے ہیں: "وضع"۔ الحلیۃ ۳۳ کی روایت اس ماجہ (۶۵۹/۱ طبع المطبوع) نے کی ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ اس کے رجحان سے ہیں۔

- (۱) سورۃ یوسف ۸۲، مقتضی کو عام مانا جائے، یہ خاص یہ یہ تبدیلی مسئلہ ہے جسے اصولی ضمیمہ میں ذکر کیا جائے۔  
(۲) کشف المراد ۱/۷۶، الاحکام ۱/۲۱۲  
(۳) الاحکام ۱/۲۱۲

مزدور کا اپنی خدمت وصول کرنا، وفاق غیر مالی جو کسی منافع اور تناس  
وغیرہ کا حصول کرنا<sup>(۱)</sup>۔

وفاق، وفاق کی اور کسی کام پر رہنے کے معنی میں بھی آتا ہے،  
اسی مفہوم میں یہ حدیث ہے: "وَحَمَّ اللَّهُ وَجْهًا مَسْحًا إِذَا بَاعَ  
وَبَادَا اشْرَى، وَبَادَا الْفَتَصَى" (۲) (اللہ رحم فرمائے اس پر جو  
ہولت برتے، لے کر سب کو وشریعہ فرست کرے اور جب کہ  
وفاق حصول کرنے کا مطالبہ کرے، اس نے اپنے شرع میں  
"فتصی" کی تشریح اس طرح کی ہے: یعنی ہولت کے ساتھ بغیر پیچھے  
پہلے حق کا مطالبہ کرنا<sup>(۳)</sup>۔

دیکھئے "تباہ" و "مستفہ" کی اصطلاحات۔

## اقتناء

تعریف:

۱- اقتناء، مصدر ہے "اقتنى" کا، القنى الشئ کا معنی ہے: کسی چیز کو  
اپنی بات کے لئے خاص کرنا، حاصل کرنا، نہ کہ بیع و خرید کے  
لئے کیا جاتا ہے: هذه الفرس قيمة وقيمة (قاب کے زیر و  
چیش کے ساتھ) یعنی ان گھوڑوں کو نسل پروری یا سواری وغیرہ کے  
لئے خاص کیا گیا نہ کہ تجارت کرنے کے لئے<sup>(۱)</sup>، اور القنوت  
البقرة، وفتنھا: میں نے گائے کو بیچ دیا، یعنی کرنے کے لئے  
ہے، اور مال فنیان: یعنی دو مال جسے تم اپنے لئے اختیار کرلو۔  
اس اصطلاحی معنی لغوی معنی سے ملگ نہیں ہے۔

اقتناء کا حکم:

۲- اشیا کا، غیر کبھی مباح ہوتا ہے بلکہ کبھی کبھی حرام ہوتا ہے۔  
مثلاً قرآن، کتب حدیث، کتب علم کا، غیر دوسرا حرام ہے، اور  
کبھی کبھی کسی حال میں مباح ہوتا ہے اور دوسری حالت میں نہیں،  
جیسے سونا چاندی کا وغیرہ دوسرا، اور تربیت یافتہ کتے اور اس کے علاوہ  
مباحات کا شرائط کے ساتھ وغیرہ دوسرا، اس کی تفصیل "باحث" کی  
اصطلاح میں، لکھی جاسکتی ہے۔

اور کبھی کبھی حرام ہو کر مباح ہے مثلاً شراب، خنزیر، حرام ہیں کے

(۱) لسان العرب، المصباح المہر، القاموس المحیط۔



(۱) نہیۃ المحتاج ۵/۵، ۳۰۵، المصباح ۷/۷، ۲۳۷۔

(۲) حدیث: "وَحَمَّ اللَّهُ وَجْهًا مَسْحًا إِذَا بَاعَ وَبَادَا اشْرَى وَبَادَا  
فَتَصَى" کی روایت بخاری (صحیح ۳۰۶/۳، طبع انتقادی) سے کی ہے۔

(۳) فتح الباری ۳/۵، ۲۳۵، طبع المہر۔

## اقتصاد

### تعریف:

۱- اقیات لغت میں ”اقتصاد“ کا مصدر ہے، اقیات کا معنی ہے: نہ اکھا، قوت؛ ایسی چیز جو جاں کو باقی رکھنے کے سے کھائی جاتی ہے<sup>(۱)</sup>، جیسے میوں اور چاول۔

الأشیاء المقتاتة: وہ چیزیں کھائی ہیں جو غذا بننے کی صحت رکھتی ہوں اور اس سے آدمی طور پر جسم غذا حاصل کرتے رہیں، بخلاف اس چیز جس کے جو جسم کے لئے قوت و تشنگی کی حیثیت رکھتی ہوں لیکن آدمی طور پر نہیں<sup>(۲)</sup>۔

اقتصاد کا استعمال فقہاء کے نزدیک لغوی معنی میں ہو کر رہا ہے، اس لئے کہ دوسری نے اقیات کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے: ”ما تقوم البیة باستعماله بحيث لا یفسد عدد الاقتصاد علیہ“<sup>(۳)</sup> اقیات ایسی چیز کو کہتے ہیں جس کے استعمال سے بدن کی بنیاد برقرار رہے اور صرف اسی پر اکتفاء کی صورت میں شارب نہ ہو۔

”نذا“ کا لفظ ”قوت“ کے لفظ سے عام ہے، اس لئے کہ غذا کو انسان خوراک کے طور پر یا سالن یا فکھ یا دوا کے طور پر بھی استعمال کرتا ہے۔

- (۱) لمصباح مادہ (قوت)۔
- (۲) العظم لمصوب ۱۶۰، ۱۶۱ طبع دار المعرف۔
- (۳) المدون ۳۷۷ طبع دار الفکر۔

کلات کا ذخیرہ دیکھو۔

۳- فقہاء نے ذخیرہ کی ہوئی چیزوں کی زکاۃ کے سلسلہ میں بحث کی ہے، وہ یہاں ہے اقبوت کے ذخیرہ کرنے والوں پر زکاۃ نہیں ہے، اس کے مرتبہ بارہ وری، سوری اور انہ اش نسل کے لئے ہوا اور سامر اور نصاب کی غذا کو بیچ رہا ہو تو پھر زکاۃ واجب ہوگی اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”فی خمس من الابل السائمة صدقة“<sup>(۴)</sup> (چھ گاہ میں چرنے والے پانچ اقبوتوں میں زکاۃ واجب ہے) جیسا کہ سونے چاندی کے ذخیرہ کرنے والوں پر زکاۃ واجب ہوا کرتی ہے خود بخود دیکھیں ہوئے ہوں یا نہ ہوں دیکھیں ہوں، ریح رات کی شغل میں ہوں یا برتنوں کی شغل میں ہوں تجارت کی سیت کی ہو یا نہ کی ہو جب نصاب کے قدر ہوں ان پر زکاۃ واجب ہے، یہ مسلک حنفیہ کا ہے، مالکیہ، شافعیہ اور حنابلہ نے فی جملہ ان کی موافقت کی ہے لیکن عورتوں کے ریح رات کے سلسلہ میں موافقت نہیں کی ہے (بلکہ ان حضرات کے نزدیک چھ گاہے والے ریح رات میں زکاۃ نہیں ہے)<sup>(۵)</sup>، دیکھئے: ”مذہب“ زکاۃ۔

- (۱) قلیوبی ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ابن ماجہ ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- فقہ و زکاۃ، ربوی شیا کی بیع اور احکام میں اقتیات کے تعلق گنگوڑ تے ہیں۔

## اقراء

یہی ہے: "قرء"۔

چنانچہ نہ جات و رہیوں میں زکاۃ کے سبب ہونے میں مقباء کا خلاف نہیں ہے بشرطیکہ نہ وہ چلے ان چیزوں میں سے جو جو اختیار کی طور پر کھائی جاتی ہوں (اور ان کو بطور غذا استعمال کیا جاتا ہو) اور ان کا ذخیرہ کیا جاتا ہو نہ کہ وہ وہ چیزیں ہوں جن میں بعض اوقات میں بعض فقہاء کے نزدیک زکاۃ ہے اور بعض کے میں نہیں ہے (۱)۔

۳- جہاں تک بیع ربویہ کی بحث ہے تو اس میں جمہور فقہاء نے اقتیات کو حلال قرار نہیں دیا ہے، البتہ مالک نے اقتیات اور اہل حجاز کو حلال قرار دیا ہے، اس سے یہ نصرت میں اس چیز کو ربوی مانتے ہیں جو قوت (غذا) ہو اور وہ قابل اہل حجاز ہو، اور جو چیزیں غذا کے طور پر استعمال نہ ہوں جیسے میوہ جات، اور جو چیزیں قابل اہل حجاز نہ ہوں جیسے گوشت وغیرہ تو ان میں رد نہیں ہے، اور جو چیزیں غذا کی اصلاح کرتی ہیں جیسے نمک اور مسالہ تو وہ بھی اس کے نزدیک قوت کے حکم میں ہیں (۲)۔

حکام کے سلسلہ میں فقہاء کا تعلق ہے کہ غذائی اشیاء کا ذخیرہ و کما ممنوع ہے، اگرچہ اس ممانعت کی نوعیت میں فقہاء کے درمیان اختلاف ہے تاہم ممانعت پر سب متفق ہیں، اور شرط فقہاء کی رائے حرمت لی ہے۔ ورتنام انسانوں کی غذا کی اہمیت کے پیش نظر ائمہ فقہاء کہتے ہیں: حکام کا حکم صرف غذائی اشیاء میں ہیں (۳)۔ اس مسئلہ کی تفصیل حکام کی بحث میں زیر چکی ہے۔

(۱) تیسری اشاعت ۲۰۰۰ء طبع دار المعرفۃ لکھنؤ، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵

پڑھنے کے لئے ہوا کرتا ہے، بعض حضرات نے اس کو عام قرآنِ اردو ہے، یعنی قرآن "راہِ تباہوں کے پڑھنے کے" بھی تلاوت کا لفظ بولا جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

## اِقْرَأْ

ب- مدارستہ:

۳- مدرستہ: یعنی کوئی شخص "اس کے سامنے پڑھے" اور دوسرے اس کے سامنے پڑھے<sup>(۲)</sup>۔

تعریف:

۱- قرأت میں پر حائے اور پڑھنے پر آمادہ کرنے کو کہتے ہیں، کیا جاتا ہے: اقرا عیوہ یقرؤہ اقراء (اس نے دوسرے کو پڑھایا) اقراہ القرآن فہو مقررہ (اس نے اس کو قرآن پڑھایا)۔ اس کا اسم فاعل مقرر ہے، اور جب کوئی شخص کسی شیخ کے سامنے قرآن یا حدیث پڑھتا ہے تو کہتا ہے: اقراہی فلاں، یعنی فلاں نے مجھ کو اس پر آمادہ کیا کہ میں ان کے سامنے پڑھوں<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی سے الگ نہیں ہے، یعنی قرأت پر آمادہ کرنا، خواہ یہ غور سے سننے اور ذکر کرنے کے لئے ہو یا تعلیم دینا اور کرنے کی غرض سے ہو<sup>(۲)</sup>۔

متحفظہ غلط:

نہ سقرءت وتلاوت:

۲- سقرءت اور تلاوت دونوں یک ہی معنی میں ہیں، تم کہتے ہو: "فلاں یتلو کتاب اللہ" (نہ سقرءت کی تلاوت کرتا ہے) یعنی اس کو پڑھتا ہے، اس کو پڑھنے سے مراد ہے، لیکن کہتے ہیں: تلا یتلو تلاوت یعنی قراء، اور تلاوت کا استعمال عام طور پر قرآن

(۱) لسان العرب: ۱۰۷ (قراء)۔

(۲) لہجہ: ۲۰۱، انجی: ۲۰۲ طبع المیاض، مجمع الجلیل: ۲۷۷۔

(۱) لسان العرب: ۱۰۷ (قراء)۔

(۲) حاشیہ شیخ المسلمیہ علی فتح الباری: ۱۶۵۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) حدیث ابن مسعود کی روایت بخاری (انتہی: ۱۰۷ طبع المکتبۃ الاسلامیہ)۔

## اقراراء، اقرار

## اقرار

### تعریف:

۱۔ لغت میں اقرار کا ایک معنی اعتراف ہے، کہا جاتا ہے: اقرار بالحق (اس نے حق کا اقرار کیا) یعنی اس کا اعتراف کیا، اور کہا جاتا ہے: اقرار الشيء في المكان؛ یعنی کسی شے کو کسی جگہ جمید، و اقرار الشخص في المكان؛ یعنی کسی آدمی کو کسی جگہ جمید، بمبرید (ک)۔

مثلاً، کی اصطلاح میں اقرار کہتے ہیں: کسی شخص کا اپنے دے دہرے کے حق کے ثبوت کی جہاد دینا، یہ تعریف صبور فقہاء کی ہے (۱)۔

بعض متنفذ کہتے ہیں کہ اقرار کلام ہے، خبریں، دہرے خبر کہتے ہیں کہ ایک لحاظ سے اخبار ہے، دہرے دہرے سے اخبار (۲)۔

محدثین، ائمہ اہل کلام کے نزدیک اقرار تہذیبی کو کہتے ہیں، یعنی نبی کریم ﷺ کے سامنے کسی نے کوئی کام لیا یا کچھ نہیں کیا آپ ﷺ نے تہذیب نہیں فرمائی، اس کے مقام "تقریر" کی اصطلاح اہل اصولی ضمیمہ میں، کیجے جاسکتے ہیں۔

نے مجھ سے فرمایا: مجھ کو قرآن سنو، میں نے عرض کیا یا رسول اللہ: میں آپ کو قرآن سنوں، اقرار آپ ہی پر مار لیا گیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ میں دہرے سے سننا چاہتا ہوں، حضرت عبداللہ بن مسعود کہتے ہیں کہ میں نے آپ ﷺ کے سامنے سورہ نساء پڑھی، یہاں تک کہ جب میں اس آیت پر پہنچا، "فَكَفَّ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا" (۳) اس وقت کیا حال ہوگا جب ہم ہر امت سے ایک ایک کواد حاضر کریں گے اور لوگوں پر آپ کو بطور کواد پیش کریں گے، تو آپ ﷺ نے فرمایا: اب بس کرو، پھر میں آپ ﷺ کی طرف متوجہ ہوا تو دیکھا کہ آپ ﷺ کی آنکھوں سے آنسو جاری ہیں۔ اس میں تفصیل ہے، دیکھئے: "استماع"، "قرآن" کی اصطلاح۔

۶۔ اگر اقرار، تعظیم اور حفظ کی غرض سے ہو جیسا کہ آیت "سَقِّرْ لَكَ فَلَا تَنْتَفِي" (۴) میں ہے، تو یہ فی الجملہ فرض کفایہ میں شمار ہوتا ہے، مع جلیل میں آیا ہے: جس شخص کے اقرار اہلیت ہو اس کا علوم شرع کی خدمت میں لکنا فرض کفایہ میں سے ہے، اور جس علم کی کسی شخص کو خود ہی ضرورت ہو اس پر فرض میں ہے، پھر کہا کہ علم شرع کی خدمت سے مراد اس کو یاد رکھنا، اس کو پڑھانا، رہنما دینا، اور ان کی تحقیق میں لگے رہنا ہے (۵)۔

اس سے متعلق مختلف طرح کے احکام ہیں، جیسے علوم شرع کی تعلیم پر اجرت لینا، ان سب کی تفصیل تعظیم، اجارہ اور اعتکاف کی بحث میں دیکھی جائے۔

(۱) المعراج القاموس المحیط، المجلد ۱۔

(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۱۵۶۳ھ، تبیین الفتاویٰ ۵، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳



متحدہ غلط:

نک-عتراف:

۲- اعتراف لغوی اعتبار سے اقرار کے مترادف ہے کہا جاتا ہے: اعتراف بامشی، یعنی اس نے ذمہ میں کی چیز کا اقرار کیا۔ عربی تریف ثقب، بھی یہاں آتے ہیں، خاصی زیادہ کہتے ہیں کہ روایت میں ہے: "ان النبی ﷺ وجہ ماعرا یا قرارہ بالروسی، والعامدیۃ باعتبار الہا" (نبی کریم ﷺ نے حضرت ماعز کو زنا کے اقرار کی وجہ سے اور غامد یہ کو ان کے اعتراف کی وجہ سے رجم کا حکم دیا)، در قصہ صیغ میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "واعلم ہا انہیں اہل امۃ ہذا ہاں اعترفت لادجمہا" (۱) اے نہیں! اہل عورت کے پاس جادو، زنا کا اعتراف کر لے تو اسے رجم کر دینا، چنانچہ اعتراف کی وجہ سے آپ ﷺ نے حد مانڈ فرمائی، مظلوم ہوا کہ اعتراف، اقرار ہی ہے، قیودنی کہتے ہیں کہ یہ مترادف کے ذریعہ تفسیر ہے (۲)۔

ب- نکار:

۳- نکار اقرار کی ضد ہے، لغت میں کہا جاتا ہے: انکرت حقہ یعنی میں نے اس کے حق کا انکار کیا (۳)۔

اصطلاحی معنی لغوی معنی سے الگ نہیں ہے (دیکھئے: اصطلاح "نکار")۔

(۱) حدیث: "وجہ ماعرا"۔ کی روایت بخاری (صحیح ۱۳۵/۱۲ طبع استنبی) اور مسلم (۳۲۰/۳ طبع عیسیٰ اٹلی) نے کی ہے حدیث: "وجہ العامدیۃ" کی روایت مسلم (۳۲۲/۳ طبع عیسیٰ اٹلی) نے کی ہے اور حدیث: "ما عرا" یا انہیں۔۔۔ کی روایت بخاری (صحیح ۱۳۵/۱۲ طبع استنبی) اور مسلم (۳۲۵/۳ طبع عیسیٰ اٹلی) نے کی ہے۔

(۲) تاریخ فافکار، تکرارۃ الصحیح ۲۸۱/۱، حاشیہ اقلیہ بی ۲/۳، روض الطالب ۲۸۷/۳، بی ۵/۳۔

(۳) المصباح النہیر۔

اور اصطلاح میں منکر اس شخص کو کہتے ہیں جو اصل پر قائم ہو (۱)۔

ج- دعویٰ:

۴- دعویٰ اصطلاح میں اقرار کا مخالف ہے یعنی ادبوت جو قاضی کے راجح قبول ہو اور اس کا مقصد دوسرے سے حق طلب کرنا، یا مدعا علیہ کو اپنے حق سے اور کرنا ہو (۲)۔

د- شہادت:

۵- فیصلہ کی مجلس میں دوسرے کے حق کو کسی دوسرے پر ثابت کرنے کے لئے لفظ شہادت سے خبر دینا شہادت ہے (۳)۔

اقرار، دعویٰ اور شہادت کے سلسلہ میں اتفاق ہے کہ یہ ساری اصطلاحات خبر کے طور پر استعمال ہوتی ہیں، ان کے درمیان فرق صرف یہ ہے کہ آخر خبر مجتہد پر واجب کسی سابق حق کی ہو اور حکم اسی خبر دینے والے پر موقوف ہو تو اس کو اقرار کہتے ہیں در حکم اسی پر موقوف مختص یہ ہو کہ نتیجہ کا اس میں فائدہ نہ ہو بلکہ غیہ کے حق کے لئے غیر پر واجب ہونے کی اخبار ہو تو اس کو شہادت کہتے ہیں، در اقرار اس میں خبر کا فائدہ ہو کہ اس میں اپنے حق کے سے خبر ہو تو یہ دعویٰ کہا جاتا ہے (۴)۔

جیسا کہ یہ بھی ایک فرق ہے کہ مہم کا اقرار درست ہوتا ہے، اس کی تعیین لازم ہوتی ہے۔

اسی طرح مہم کا دعویٰ اگر کسی چیز میں ہو جس پر عقد مہم طور پر بھی

(۱) حاشیہ من علیہ بی ۲/۳۔

(۲) الدر المختار ۱۹/۳۔

(۳) الدر مختار، الطحاوی ۲۲۷/۳، حاشیہ اقلیہ بی ۲/۳۔

(۴) الدر المختار، حاشیہ من علیہ بی ۲/۳، حاشیہ من علیہ بی ۲/۳۔

۲۱۶/۵، اشرح المفہم ۲۵۳/۵، اشرح المفہم للدرجی و حاشیہ الدہلی

۳۷۷/۵، سہیلۃ المساک ۱۹۰/۵، حاشیہ ۱۵/۵، حاشیہ اقلیہ بی ۲/۳۔

درست ہوتا ہے۔

جس چیز سے مکمل ہوا کرتا ہے، وہ چیز بھی، جب ہو کرتی ہے۔

جیسے وصیت تو اس طرح کا دعویٰ بھی درست ہوتا ہے میں وہ دعویٰ

جو مدعی علیہ کے خلاف ہو، وہ مبہم ہو تو وہ نہ درست ہوگا اور نہ ہی وہ سنا جاے گا۔

ری مبہم شہادت کی بات تو اس میں حکم یہ ہے کہ جس چیز کی شہادت دی جا رہی ہے، وہ مبہم درست ہوتی ہو تو شہادت بھی درست ہوگی جیسے حق، ارحم، ق، اور یو چی مبہم، درست نہ ہوتی ہو اس کی شہادت بھی درست نہ ہوتی، خاص طور پر وہ شہادت جو بلا دعویٰ درست نہ ہوتی ہے (۱)۔

شرعی حکم:

۶۔ حقوق الہاد کے اقرار میں اصل وجوب ہے، اس قبیل سے اس نسب کا اقرار بھی ہے، جو (ضابطہ میں) ثابت ہو، تاکہ مناسب ضابطہ نہ ہوں، جیسا کہ حضرت ابو یوسف سے روایت ہے کہ جب لعن کی آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایما رجل جحد ولده وهو ينظر اليه احتجب الله عنه وفصح الله على رؤوس الأولين والآخرين“ (۲) (جو شخص اپنے بچہ کے نسب کا انکار کرے اور وہ بچہ اس کی طرف دیکھ رہا ہو تو اللہ تعالیٰ بھی اس سے حجاب اختیار کرے گا اور اولین و آخرین کے سامنے اس کو رسوا کرے گا)۔

اسی طرح دوسرے کا حق جو اپنے ذمہ ثابت ہو اس کا اقرار واجب ہے اگر اس کے اثبات کے لئے اقرار ہی متعین ہو، اس لئے کہ واجب

(۱) القواعد لابن رجب ص ۲۳۳۔

(۲) حدیث: ”ایما رجل جحد ولده“ کی روایت ابو داؤد (۱۹۵/۲) طبع عزت عبید دماس نے کی ہے من بحر ۱/۲۲۶ ص ۲۲۶ طبع درالحاکم میں اس کو معلول قرار دیا ہے۔

مشرعیت اقرار کی دلیل:

۷۔ اقرار کا حجت ہونا کتاب، سنت، اجماع اور قیاس سے ثابت ہے۔

کتاب اللہ سے اس کی دلیل یہ آیت ہے: ”وَلْيُكْفَلِ الْيَتَامَىٰ عَلَيْهِ الْحَقُّ“ (۱) (اور چاہئے کہ وہ شخص نیکوئے جس کے ذمہ حق واجب ہے)، اس میں ائمال (لکھانے) کا حکم دیا گیا ہے، اگر اقرار قبول نہ یا جائے تو ائمال کا کوئی مطلب ہی نہیں رہ جاتا ہے، دوسری آیت ہے: ”يَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ“ (۲) (بلکہ اصل یہ ہے کہ انسان خود ہی اپنی حالت پر خوب مطلع ہوگا) یعنی گواہ ہوگا، جیسا کہ ابن عباس کی تفسیر ہے۔

سنت سے اس کی حجت وہ روایت ہے جس میں حضور ﷺ نے حضرت ماحز اور حضرت غامہ یہ کو خود ان کے اقرار کی وجہ سے رجم کا حکم دیا، جب اقرار کی وجہ سے آدمی پر حد جاری کی گئی تو مال کا ثبوت اور اقرار اقرار کی وجہ سے بدرجہ اولیٰ ہوگا۔

اجماع سے اس کی حجت اس طور پر ہے کہ پوری امت کا اس پر اتفاق ہے کہ اقرار حجت ہے جو اقرار کرنے والے کے حق میں ہی ثابت لازم ہوتی ہے حتیٰ کہ علماء نے اقرار کی وجہ سے مقررہ حد، تناسخ کو واجب قرار دیا ہے تو مال کا واجب ہونا بدرجہ اولیٰ ہوگا۔

عقلیہ رقیاسی دلیل یہ ہے کہ کوئی بھی عقل مند انسان اپنے خلاف کوئی ایسا جھوٹا اقرار نہیں کر سکتا جس میں اس کی جان یا مال کا نقصان ہو، لہذا یہاں اپنے حق میں تہمت نہ پائے جانے اور کمال ولایت

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۲۔

(۲) سورہ قیامہ ۱۳۔

ہونے کی وجہ سے صدق کا پہلو راجح ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

۱۶۷۸

۸۔ جس چیز کا قمار کیا گیا ہے اس کا ظہور ہی قمار کا ثمر ہے یعنی قمار کی وجہ سے ماضی میں حق کا ثبوت نہ کہ ابتدائے (قمار کے وقت سے) حق کا وجود اگر کسی نے دھڑے کے لئے مال کا قمار کیا اور مفرازہ (جس کے لئے قمار کیا گیا ہو) کو معلوم ہو کہ 'مقر' (قمار کرنے والا) اپنے قمار میں جھوٹا ہے، تو مفرازہ کے لئے مقر سے دیعتہ (ایما بینہ ویس اللہ) زبردستی مال لینا جائز نہیں ہے، بلکہ یہ کہ مقر خود ہی خوش دلی سے مال اس کے حوالہ کر دے، ایسی صورت میں یہ ہتہ (دینے کے وقت سے) بخیر و بہتلیک ہوگی۔

صاحبِ انبیاء و اہلِ کلمہ کے فقہاء نے کہا ہے کہ قمر کا حکم یہ ہے کہ 'مقرر نے جس چیز کا قمر کیا ہے وہ اس پر لازم ہوگی' (۲)۔

قر کا چمت ہونا:

۹۔ مقرر خبر ہے، اس لئے ظاہری اعتبار سے صدق و کذب دونوں کا احتمال رکھتا ہے لیکن صدق کا پہلو رائج ہونے کی وجہ سے اسے حجت مان لیا گیا ہے، اور صدق کا پہلو رائج اس لئے ہے کہ فقر اپنے اپنے مقرر کرنے میں آئٹم میں کیا جاتا۔

بن الیم نے کہا ہے کہ قرآن کا حکم یہ ہے کہ اس کا قبول کرنا بالاعتق لازم ہے (۳)۔

( ) تبیین الحقائق ۵/۵ سم مجله الخطابی ۳۲۶/۳، المقتضی ۴۹/۵، کشف القناع ۱۶/۵۳ و نیز در مجله تغییر المظهری ۳۸۵/۳

اور حضرت غازیہؓ اور حضرت مازکےؓ دم کی حدیث کی تخریج (خبر ۲۸) میں  
مکمل ہو چکی ہے۔

(\*) نکتہ فتح القدیر ۱/۲۸۲، ۲۸۳۔

۳۳، انحراف محکمہ ریں ۱۹۳۳ء کے لیے ایک ہیڈ ۲۴۳/۲ طبعی گنجی۔

اصل یہ ہے کہ قرآن بذات خود حجت ہے اور قرآن کے ذریعہ ثبوت حق کے لئے قصا کی ضرورت بھی نہیں ہے جن نبیوں پر فیصلہ پایا جاتا ہے قرآں میں سب سے زیادہ قوی ہے اور قرآن ربینہ پر مقدم ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>، یہی وجہ ہے کہ حاکم مدعیہ سے شہادت سے قبل سوال کرے گا۔ کاظمی ابو الطیب کہتے ہیں: ”قرآن ہی کے دو کو ہوں نے دیکھی ای۔ ای۔“ مجھے مدعیہ نے قرآن و قرآن ربی وجہ سے فیصلہ کیا جائے گا اور شہادت باطل ہو جائے گی<sup>(۲)</sup> ای وجہ سے قرآن کے بارے میں کہا گیا ہے کہ یہ سیدنا ہے (تمام جتوں کا سردار ہے)۔

پھر بھی قرآن کی حیثیت صرف 'مقرر' کے حق میں حجت ہونے کی ہے۔ اس لئے کہ مقرر کی ولایت غیہ کے متعلق ناقص ہوتی ہے، لہذا قرآن صرف 'مقرر' ہی تک محدود رہے گا<sup>(۳)</sup>، یہی وجہ ہے کہ اس کے اس قرآن کی وجہ سے دوسرے پر سزا لازم کرنا درست نہیں ہے کہ دوسرا قرآن کرنے والے کے ساتھ جرم میں شریک تھا، اور یہ ایک ایسا مسئلہ ہے جس کی نظیر عہد رسالت میں پائی جاتی ہے، روایت ہے: "اِنَّ رجلاً جاء الى النبي ﷺ فقال: 'انه قد ذنى بامرأة - سغاهها - فلرسل النبي ﷺ الى المرأة فدعاها فسالها عما قال، فنكرت فحلته وتركها'"<sup>(۴)</sup> (ایک شخص نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے قرآن کیا کہ میں نے ایک عورت کے ساتھ زنا کیا ہے (اس عورت کا نام بھی اس نے بیان کیا) چنانچہ نبی کریم ﷺ نے ایک شخص کو بھیجا اور اس عورت کو جلیا اور آپ ﷺ نے اس عورت سے اس واقعہ کے بارے میں دریافت کیا جو اس شخص نے اپنے قرآن میں بیان کیا تھا، تو اس عورت نے واقعہ کا

(1) الحرق الحكيمة / ص 146.

(۲) جامعہ اہل بیت الکبیر علی اسی مطالب ۲/۲۸۸۔

(۲) الهدایة مکملہ النسخ ۲۸۲، تبیین الحدائق ۵/۳

(۳) سبیل السلام، ۶/ طبع دوم ۱۹۵۰ء، المذاہب و مکاتبہ اسلامیہ، ص ۲۸۲۔

نکار کر دیا، اس کی وجہ سے بنی زیم <sup>میں</sup> نے شخص مذکور پر حد جاری فرمائی اور اس عورت کو چھوڑ دیا۔

الذہ جس حالات سے بھی ہوتے ہیں جن میں قمار کے مطابق فیصد کرنے کے سے بینہ کا قیام رہا (گوہوں کا پیش نہا) بھی ضروری ہے اور یہ صورت ہے جب کہ حکم کو ہر سے تک متعدی کرنے کا مطالبہ کیا جائے، لہذا اگر کسی نے میت کے متر جنس کے خلاف دعویٰ کیا کہ وہ ترک میں ہا بھی ہے، متر جنس نے، این وہ میت کے ساتھ میں اس کی تصدیق نہ کی تو یہاں اس قمار کی وجہ سے دہرے متر جنس کے حق میں دہی ہونا ثابت نہیں ہوگا جو وصیت کا انکار کر رہا ہو لہذا یہاں بینہ (شوہر) کی ضرورت ہے۔

درمختار میں ہے کہ مرثاء میں سے کسی سے اس دین کا قمار کر لیا جس کا دعویٰ اس کے مورث پر یا یا بین بقیہ مرثاء سے اس کا انکار کر دیا تو پورا دین قمار کرنے والے وارث پر لازم ہو جائے گا۔ مرثاء سے مراد ہو اس کا حصہ دین کو پورا کر دے، اور اور ایک قول ہے کہ اس وارث کے حصہ میں جتنا دین آئے گا صرف اتنا ہی ادا کرے گا تاکہ اس پر ضرر نہ ہو، کیوں کہ اس نے ایسی چیز کا قمار کیا ہے جس کا تحقق کل ترک سے ہے۔

یہی قول امام شافعی، حسن بصری، سفیان ثوری، امام مالک اور ابن ابی لیلیٰ کا ہے، اور اس کو اس عابدین سے بھی مختار کہا ہے، اور اگر اس متر سے کسی دہرے شخص کے ساتھ مل کر یہ ثبات دی کہ میت پر دین ہے تو اس کی ثبات قبول کر لی جائے گی۔

حدیث: "مدا رجل الى طبيه" قال: "الله قد دلى بالمرأه" کی روایت ابو داؤد (۶۱۱۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور شواہد کے اس کو متل لاوطار (۱۰۶۱ طبع المعانی) میں ذکر کیا ہے اور یہ بھی یوں کہ ہے کہ، مہانی سے اس کو مکر قرار دیا ہے اور کہا ہے کہ اس میں سے وہ بھی نہیں اس پر کلام کیا گیا ہے۔

اور اس سے صرف اتنا ہی لیا جائے گا جو اس کے حصہ میں آئے گا۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ متر کے حصہ میں دین محض قمار کی وجہ سے واجب نہیں ہوگا بلکہ اس کے قمار کی حد قاضی کے فیصد کی وجہ سے واجب ہوگا، علامہ ابن عابدین کہتے ہیں: "رکونی ای شخص جس کے پاس کوئی متعین سامان ہو یہ قمار کرنے کے حصہ کرنے کا دلیل ہے تو اس کا قمار کا فیصد نہ ہوگا، اور دلیل کو پنی وکالت ثابت کرنے کے لئے بینہ پیش کرنے کا حکم دیا جائے گا، تاکہ اس کو قبضہ کا حق حاصل ہو جائے۔"

اسی طرح قمار نسب میں حجت ہے اور اس سے نسب ثابت ہو جاتا ہے، لہذا یہ کہ حقیقت کے خلاف ہو، مثلاً ایسے شخص کے نسب کا قمار کرے جو اس کا بیٹا نہیں ہو سکتا (۱)۔

#### اقرار کا سبب:

۱۰- سبب قمار جیسا کہ علامہ ابن عابدین کا کہنا ہے یہ ہے کہ جب کو اپنے حصہ سے خیراتے برساتا کرتے کا رونا دیا جائے تاکہ اس کے حصہ میں دہرے واجب باقی رہے (۲)۔

#### رکن اقرار:

۱۱- خبیہ کے حامد، غیر فقہاء کے نزدیک قمار کے ارکان چار ہیں: "مقر، مقتران، مقتر، مقتر" (۳)، اس کی وجہ یہ ہے کہ ن مقتران کے نزدیک رکن دینی چیز کو کہتے ہیں جس کے بغیر مکمل نہ ہو،

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱

ہوں میں سے کسی ایک نے کہا کہ ہم میں سے ایک نے غصب یا ہے، یا زنا کیا ہے، یا چوری کی ہے، یا شراب پی ہے یا تہمت لگائی ہے تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ جس پر حق و جب ہو رہا ہے وہ معلوم نہیں ہے، لہذا دونوں کو یاں و وضاحت کرنے پر مجبور کیا جائے گا۔

### دوسری شرط: عقل:

۱۳- 'مقر' کے سلسلہ میں ایک شرط یہ ہے کہ وہ صاحب عقل ہو، اسی وجہ سے صبیغہ نمیتہ (وہ بچہ جس کو ابھی تیز نہ ہو)، مجنون، بےوقوف، سونے والا اور شہ سے بے ہوش شخص کا اقرار درست نہ ہوگا، اس تمام کی تفصیلات درج ذیل ہیں:

### معتوبہ (کم عقل) کا اقرار:

۱۳- کم عقل شخص کا اقرار بعد بلوغ بھی درست نہ ہوگا، اس لئے کہ اس کا حکم صبیغہ نمیتہ کے حکم کی طرح ہے، لہذا ایسی چیز جس میں ضرر نقصان ہو اس کا اقرار نہیں کر سکتا ہے<sup>(۱)</sup>، مگر یہ کہ وہ ماذون نہ ہو (یعنی اس کو تجارت کرنے کی اجازت دے دی گئی ہو) تو اس کا اقرار درست ہوگا، اس لئے کہ یہ تجارت کے لوازمات میں سے ہے، جیسے، یمن، امانت پر رکھی ہوئی چیزیں، عاریت پر دی ہوئی چیزیں، مضاربات، غصب، غیہ و توفان کا اقرار درست ہوگا، اقرار درست ہونے کی وجہ یہ ہے کہ معتوبہ مذکورہ امور میں قائل بالغ کے درجہ میں ہے، مگر وجہ ہے کہ تجارت کے علاوہ معاملات جیسے مہر، جناہت اور کفالت وغیرہ میں اقرار درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ رذائل میں شامل نہیں ہوتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

(۱) الخراج ص ۱۶۶، شرح المنار لابن کلدیم ص ۹۵۰۔

(۲) تبیین الحقائق ص ۳۵، مہدیہ و تاج الافکار ص ۶، حاشیہ اس ص ۶۱۱۔

خواہ وہ بھی عاجز ہو یا شکی کے لئے لازم مرض وری ہو اور بعض فقہاء نے اس پر صاف یہ ہے جیسا کہ رٹی نقل کرتے ہیں کہ ایک رس "مقر عندہ" ہے یعنی وہ حاکم ہو یا ثامہ ہو، آگے رٹی کہتے ہیں کہ یہ اضافہ محل نظر ہے، اس سے کہ اقرار کا تحقق اس اضافہ پر موقوف ہو تو اس سے یہ لازم آئے گا کہ جو اقرار ثنائی میں کیا گیا ہو یعنی نہ تو کسی ثامہ نے نہ ہو ورنہ ہی اقرار ہی حاکم کے سامنے ہو اور یہ ایک مدت کے بعد یہ ظاہر ہو کہ صاحب اس نے اس قسم کا اقرار کیا ہے تو یہ اقرار معتبر نہ ہوگا ورنہ ہی اس کا شمار ہوگا یوں کہ اس میں یہ کن زائد نہیں پایا جاتا ہے حالانکہ یہ اسے و قول درست نہیں ہے، اسی وجہ سے رٹی اس کو شرط نہیں مانتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

حنفیہ کے نزدیک رکن صرف صیغہ ہے (یعنی وہ الفاظ جمع است جن کے در بعد اقرار کیا جائے) تو وہ صیغہ سمراتہ ہو یا ثلاثہ، اس کی وجہ یہ ہے کہ رکن حنفیہ کے نزدیک یہی چیز کو کہتے ہیں جس پر شکی کا وجود موقوف ہو، مروشی کی حقیقت مامیت کا اثر ہوا کرتا ہے۔

### پہلا رکن: مقر و رس کی شرط:

مقر یعنی وہ شخص جو اپنے خلاف غیر کے حق کو ثابت کرے یا خبر دے، اس میں چند چیزیں کا پید ہونا شرط ہے:

### پہلی شرط: مقر کا معلوم ہونا:

۱۴- اقرار کے معتبر ہونے کی پہلی شرط یہ ہے کہ مقر معلوم ہو، اگر وہ محسوس ہے بہذا ندر کے ہم میں سے کسی ایک پر ایک ہر اور ہم میں تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ جب مقر معلوم ہی نہ ہو تو مقر کے اپنے حق کا مطالبہ ہی نہیں کر سکتا ہے، اسی طرح جب ان

(۱) مہدیہ الخراج (۱) شرح المنار ص ۱۵/۱۵۔

سونے والے اور بے ہوش کا اقرار:

۱۵۔ سونے والے اور وہ شخص جس پر بے ہوشی طاری ہو ان کا اقرار محبوب کے قمار کی طرح ناقابل اعتبار ہے، اس لئے کہ یہ بے ہوشی بے ہوشی کی حالت نید اور بے ہوشی میں صاحب معرفت اور صاحب تہذیب نہیں ہوتے ہیں اور یہ دونوں چیزیں قمار و دست ہونے کے لئے شرطیں<sup>(۱)</sup>۔

سکران (نشہ وے) کا اقرار:

۱۶۔ سکران یعنی وہ شخص جس کی عقل نشہ آور چیز کے پینے سے زائل ہو جائے اس کا اقرار تمام حقوق میں جائز ہے سوائے خالص حدود کے، اور اہل عدل کا حکم وہی ہے جو تمام تصرفات کا ہے<sup>(۲)</sup>، یہ رائے حنفیہ و شافعیہ میں ہامہزی اور امام ابو ثور کی ہے لیکن یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ نشہ کا استعمال ممنوع طریقہ سے ہوا ہو، اس لئے کہ ایسا سکر خطاب الہی کے منافی نہیں ہے، اس قمار کی چیز کا یا ہو جس میں رجوع قابل قبول ہو کرنا ہے مثلاً ایسے نہ جو صرف اللہ تعالیٰ کے حقوق میں ہوں تو چونکہ نشہ و ملا آؤنی ایک بات پر متا نہیں، اس لئے رجوع کا احتمال رکھنے والی چیز میں سے کو اس کا کام مقام بنا دیا گیا ہے، اس سے اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا۔

میں سکر نشہ کی شمع کو حرام طریقہ کے بغیر جیسے تیرا شہ آور تیرا پلا، یہ کی وجہ سے یہ ہو تو ایسی صورت میں اس پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا، اسی طرح وہ شخص جسے یہ خبر نہ ہو کہ یہ چیز نشہ آور ہے اور اس نے استعمال کر لیا تو اس کا قمار بھی لازم نہ ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

۳۵۰، ۳۴۹، ۳۴۸

(۱) سہد مرجع۔

(۲) الہد یہ و تکلیف صفحہ ۲۸۳۔

(۳) تمییز الحقائق ۵/۳۳۵، ۳۳۴، ۳۳۳، ۳۳۲، ۳۳۱، ۳۳۰، ۳۲۹، ۳۲۸، ۳۲۷، ۳۲۶، ۳۲۵، ۳۲۴، ۳۲۳، ۳۲۲، ۳۲۱، ۳۲۰، ۳۱۹، ۳۱۸، ۳۱۷، ۳۱۶، ۳۱۵، ۳۱۴، ۳۱۳، ۳۱۲، ۳۱۱، ۳۱۰، ۳۰۹، ۳۰۸، ۳۰۷، ۳۰۶، ۳۰۵، ۳۰۴، ۳۰۳، ۳۰۲، ۳۰۱، ۳۰۰، ۲۹۹، ۲۹۸، ۲۹۷، ۲۹۶، ۲۹۵، ۲۹۴، ۲۹۳، ۲۹۲، ۲۹۱، ۲۹۰، ۲۸۹، ۲۸۸، ۲۸۷، ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱، ۰۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ نشہ والے شخص سے اس کے قمار کی وجہ سے مواخذہ نہیں کیا جائے گا، اس لئے کہ وہ سچے مکلف ہے یمن سے اپنے مال میں تصرف کا حق نہیں ہے، جس طرح اس پر قمار لازم نہیں ہوتا اسی طرح معاملات بھی لازم نہیں ہوں گے، یہ خدشہ جنابیت کے کہ یہ اس پر لازم ہوں گی۔

جمہور شافعیہ کہتے ہیں کہ مکران کا قمار درست ہوگا اور اس سے قمار ارشاد حق کے بارے میں مواخذہ کیا جائے گا، خواہ قمار حق اللہ کا ہو یا حق العبد میں سے ہو اس لئے کہ مکر کے ورید و سرے پر ریائی کرنے والے پر یہ ضروری ہے کہ وہ اپنے عمل کا نتیجہ بھی برداشت کرے، یوں کہ اس نے یہ جاننے کے باوجود کہ اس سے عقل زائل ہو جائے گی، یہ قمار کیا ہے، لہذا اس قمار کی بنا پر اس پر جنتی بھی کیا جائے گی اور اس پر قمار بھی لازم ہوگی<sup>(۱)</sup>۔

۱۷۔ لیکن جس کی عقل کی ایسی چیز کی وجہ سے زائل ہوئی ہو جس میں اس کو معذور سمجھا جائے تو اس پر قمار کی وجہ سے کوئی چیز لازم نہیں ہوگی، خواہ حقوق اللہ کا قمار ہو یا حقوق العباد کا۔

اسی طرح ایک روایت کے مطابق حنابلہ کے نزدیک سکران کا قمار درست نہیں ہے، اس میں سب کا کہنا ہے کہ روایت حنابلہ کا مسلک ہے، اور ”الوجیز“ دو جہز کتب میں اسی کی صراحت ہے، کتاب الطلاق کی بناء میں یہ صراحت آئی ہے کہ حنابلہ کے نزدیک سکران کے اقبال و انحال کے سلسلہ میں پانچ یا چھ قوال ہیں، اور ان میں صحیح مسلک یہ ہے کہ سکران سے اس کے کلام کی وجہ سے مواخذہ ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

(۱) المشرح الكبير و حاشية الدرر ۳/۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱

سفیہ (نادان) کا اقرار:

۱۸- نادان شخص کو جب مال کے تصرف سے روک دیا جائے تو اس کا مالی اقرار درست نہ ہوگا۔ اس لئے کہ ظاہری اعتبار سے اس کا اقرار خالص معترفات میں سے ہے، البتہ جس شخص کو تصرف کی اجازت دی جائے اس کا اقرار ضرور درست ہوگا۔

جب بچہ دانی یا غفلت کی حالت میں بالغ ہو اور اس کی وجہ سے مال میں تصرف سے روک دیا گیا ہو یا مسلوب الاختیار مان لیا گیا ہو تو اس بالغ بچہ کا حکم اس تصرفات میں جو نقصان دہین یا شعور بچہ کا ہوگا، لہذا جب وہ شادی کر لے اور اقرار کرے کہ مقرر شدہ مدت میں سے زیادہ ہے تو زائد مہر باطل ہوگا۔ اسی طرح قاضی اس کے نقصان دہ تمام مالی تصرفات کو رد کر دے گا<sup>(۱)</sup>۔

اور اس قول کی بنیاد پر سفیہ کے تصرفات میں پابندی کے لئے قاضی کی طرف سے فیصلہ ضروری ہے اس سفیہ کا جس پر حجر کا حکم نہ لگایا ہو اقرار درست ہوگا۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ سفیہ (نادان) کا نکاح اور ایسے دین کا اقرار جس کا وجوب حجر کے حکم سے قبل یا بعد میں ہو اور درست نہیں ہے، اور نہ ہی اس کا اقرار اس متعین چیز کے بارے میں قبل یا بعد سے ہوگا، جو حالت حجر میں اس کے قبضہ میں ہو، اسی طرح غیر کے مال ضائع کرے اور یہی تمام کا اقرار جو مال کو، جب مرد سے راجع قول کے مطابق قبول نہیں کیا جائے گا۔ شافعیہ کا ایک قول یہ بھی ہے کہ قبل کیا جائے گا، اس سے کہ اس سے جب بدست خود مال کو ضائع کیا ہے تو وہ ضائع ہوگا، لہذا جب وہ اس کا اقرار کرے تو اقرار درست ہوگا۔ سفیہ اگر حد اور قصاص کا اقرار کرے تو یہ اقرار درست ہوگا، اس لئے

کہ حد اور قصاص کا تعلق مال سے نہیں، حد اور قصاص ہی کی طرح دیگر تمام سزاؤں میں سفیہ کا قول درست ہوگا کیوں کہ یہ تمت سے دور ہے۔ اور اگر حد چوری کی ہو تو ہاتھ کاٹا جائے گا اور اس پر مال لازم نہیں ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

حنابلہ میں سے لادنی البعد اوی نے ذکر کیا ہے کہ سفیہ اگر حد، قصاص، نسب یا طلاق کا اقرار کرے تو اس کا اقرار معتبر ہوگا، اور نہ اس کے نہ کا مطالبہ کیا جائے گا، اور اگر وہ مال کا اقرار کرے تو حکم حجر کے ختم ہونے کے بعد اس سے مال لیا جائے گا۔

حنابلہ کا صحیح مذہب یہ ہے کہ مال کے سلسلہ میں سفیہ کا اقرار درست ہے خواہ اس کے اختیار سے لازم ہوا ہو یا بلا اختیار، در حکم حجر ختم ہونے کے بعد اس سے اس مال کا مطالبہ کیا جائے گا، اور ایک قول یہ ہے کہ مال کے سلسلہ میں سفیہ کا قول مطاع قبول نہیں کیا جائے گا۔ اسی احتمال کو علامہ ابن قدامہ نے "المقتع" میں حجر کے باب میں ذکر کیا ہے، خواہ انہوں نے اور بیارح کتاب نے بھی اسی قول کو اختیار کیا ہے<sup>(۳)</sup>۔

تیسری شرط: بلوغ:

۱۹- اقرار درست ہونے کے لئے بالغ ہونا شرط نہیں ہے<sup>(۴)</sup>، وہ عاقل بچہ جس کو تصرف کا حق حاصل ہو اس کا اقرار درست ہے خود میں سے تعلق ہو یا دین سے، کیوں کہ یہ تجارت کی ضروریات میں سے ہے، اور اس بچہ کا اقرار اسی حد تک درست ہوگا جس میں تصرف کی اجازت ملے ہو، اس سے رد میں نہیں۔ حنابلہ نے صراحت کی

(۱) نہایۃ المحتاج ۳۵۸ ص

(۲) الاصابۃ ۱۲/۱۲۸ ص

(۳) البدیع ۵/۲۲۲، ۲۲۳، تعین الحقائق ۵/۲۵ نہایۃ المحتاج ۳۷۷ ص، مواہب الجلیل ۵/۲۱۶، انبی ۵/۳۹ ص، ۵۰ ص

(۴) البدیع ۷/۲۸۷، البدیع و التلخیص ۱۲/۲۸۳، شرح المنار ۹/۹۸ ص، التلخیص و التلخیص ۳۸ ص، البدیع و التلخیص ۳۷ ص

ہے کہ اس کا یہی مسلک ہے، اور جمہور اصحاب حنابلہ کی یہی رائے ہے  
اور امام ابو حنیفہ کا قول یہی ہے۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ بچہ کا قراری بھی حال میں درست نہ  
ہوگا، یوں کہ یہ حدیث عام ہے: "رفع القلم عن ثلاثة، عن  
الصبي حتى يسمع وعن المجنون حتى يعقل، وعن المائم  
حتى يسقط" (۱) (تین فر: "سے قلم اٹھایا جائے: بچہ سے تا آنکہ وہ  
بالغ ہو جائے، مجنون سے تا آنکہ وہ صاحب عقل ہو جائے اور سونے  
والے سے یہاں تک کہ وہ بیدار ہو جائے)۔ ہر بچہ کا قراری اس لئے  
بھی درست نہ ہوگا کہ اس کی شہادت قبول نہیں کی جاتی ہے، حنابلہ کے  
یکقول کے مطابق جس کو مال میں تصرف کی اجازت دینی ہو اس کا  
قراری معمولی چیز میں درست ہوگا، لیکن جو مسلوب الاختیار ہو اس کا  
قراری درست نہ ہوگا کیونکہ ظاہری اعتبار سے اس کا قراری نقصان دو  
تصرفات میں سے ہیں، (۲) اور بچہ، اگر تمام کی بنیاد پر اپنے بلوغ کا  
قراری کر لے تو یہ قراری قبول کیا جائے گا اور یہ قراری ممکنہ وقت میں ہو،  
کیونکہ یہ ایک سبکی چیز ہے جو بی سے معلوم ہوسکتی ہے، اسی طرح  
جب بچی جنمیں، یکہ کر بلوغ کا دعویٰ کرے تو اس کا قراری درست  
ہوگا، (۳) اور اگر بچہ عمر ۱۰ بہ سے بلوغ کا دعویٰ کرے تو بینہ  
(کو بی) کی بنیاد پر قبول کیا جائے گا، اور ایک قول ہے کہ ایسی عمر میں  
بجوی کی تصدیق کی جائے جس عمر میں بچہ بالغ ہوسکتا ہے، اور وہ عمر دو  
سب سے مر یک قول ہے کہ اس سال ہے، اور ایک قول ہے کہ بارہ

سال ہے، اس بلوغ کے بعد بچہ جو قراری کرے گا وہ لازم ہوگا (۴)۔  
شیخ قحی الدین نے اس بچہ کے سلسلہ میں جس کا باپ اسلام لایا ہو  
اور بچہ دعویٰ کرے کہ وہ بالغ ہے، یہ فتویٰ دیا ہے کہ اگر اسلام لانے  
کے وقت تک اس نے بلوغ کا قراری نہیں کیا تو اس کو بلوغ کے قراری  
سے پہلے سے مسلمان سمجھا جائے گا۔ "یہ مسئلہ یہی ہے جیسا کہ  
کوئی عورت شوہر کے رجوع کے بعد دعویٰ کرے کہ اس کی عدت ختم  
ہوئی ہے۔ (و عورت کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا اور رجوع درست  
ہوگا)۔ اور شیخ قحی نے مزید فرمایا کہ یہی حکم ہر اس بچہ کے بارے میں  
ہوگا جس کے تعلق کوئی بلوغ کا قراری کرے جبکہ اس بچہ کے حق میں  
(باپ کے تابع ہو کر) کوئی حکم ثابت ہو چکا ہے مثلاً اسلام وراثی  
کے احکام۔

چوتھی شرط بمنقر کا قراری کی جانے والی شی کو سمجھنا:

۲۰- قراری کے لازم اور معتبر ہونے کے لئے ضروری ہے کہ منقر  
جس لفظ کا استعمال کر رہا ہو اس کو وہ سمجھ بھی رہا ہو، لہذا اگر کسی عامی  
شخص کو عربی کلمات و الفاظ کی تلقین کی جائے اور ایسے الفاظ اس سے  
استدلال کے جائز ہیں کے معانی وہ نہ سمجھ رہا ہو تو وہ ان کلمات کی  
"انگلی" نہ ہے، مگر وہ ہوگا، کیونکہ جب وہ اس کا مفہوم ہی نہیں  
سمجھ رہا ہے تو پھر اس کلمات سے کسی چیز کا رد اس کے لئے محال ہے،  
یہ تک عامی شخص جس کو فقہاء کی صحبت حاصل نہ ہو، مگر وہ فقہاء کے  
الفاظ کے بیانیہ مدلول کو نہ سمجھنے کا دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ قبول کیا  
جائے گا، نہ خلاف اس شخص کے جس کو فقہاء کی صحبت حاصل ہو، مگر وہ  
فقہاء کے ایسے الفاظ کے مدلول نہ سمجھنے کا دعویٰ کرے جن الفاظ کا  
مفہوم اس جیسے شخص سے پوشیدہ نہ ہوسکتا ہو تو اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا

(۱) حدیث: "رفع القلم عن ثلاثة"۔ "کی روایت ابو داؤد (۵۶۰) طبع  
عزت حیدر عباسی نے کی ہے، من جرنے اس کو قوی قرار دیا ہے جیسا کہ  
فیض القدیر (۳۶۳) طبع مکتبۃ النجادیہ (بغداد) میں ہے۔

(۲) المدنی ۲/۲۲۲، المشرح للکبیر مع حاشیہ المدنی ۳/۲۷۵، نہایۃ المحتاج  
۱/۱۶۵، الاضافۃ ۱۲/۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۵۰۔

(۳) المحتاج و التلخیص ۱/۲۱۶، نہایۃ المحتاج ۱/۱۶۵۔

(۴) الاضافۃ ۱۲/۱۳۱، ۱۳۲۔



جائے گا۔ اگر کسی عربی نے مجھی الفاظ میں اقرار کیا مجھی نے عربی الفاظ میں اقرار کیا اور یہ کہ میں نے جو کچھ کہا، وہ خود میں نے نہیں سمجھا، تو قسم کے ساتھ اس کے قول کی تصدیق کی جائے گی، یہاں کہ وہ پاپ سے زیادہ تفسیر ہے، اور ظاہر کی صورت اس کے حق میں ہے<sup>(۱)</sup>۔

یا نچویش شرط: اختیار:

۲۱- مقرر میں اختیار کی بھی شرط ہے۔ چونکہ یہ چیز صدق کا سبب ہوتی ہے لہذا جو مکلف غیر مجبور ہو (تصریفات سے رہتا ہو نہ ہو) تو اقرار کی وجہ سے اس کا معاملہ کیا جائے گا لہذا اگر کوئی آراء، عاقل، مبالغہ، شخص خود سے حق کا اقرار کرے تو وہ لازم ہوگا۔ مبالغہ کہتے ہیں کہ اگر مکلف اختیار رہے اور کسی چیز کا اقرار کرے جس کے اس پر لازم ہونے کا مکان ہو تو اس کا اقرار اس شرط کے ساتھ درست ہوگا کہ وہ چیز اس کے قبضہ میں ہو یا اس کی ولایت میں ہو یا اسی کے لئے مخصوص ہو، اگرچہ یہ اقرار اس کے مؤکل، مورث اور مولیٰ (تولیت پر) کرنے والے کے خلاف ہو<sup>(۲)</sup>۔

چھٹی شرط: بہت کا نہ ہونا:

۲۲- منکر کے حق میں اقرار درست ہوئے کے لئے ایک شرط یہ ہے کہ وہ اپنے اقرار میں متہم نہ ہو، کیونکہ جب منکر اپنے اقرار میں متہم ہوگا تو یہ بہت صدق کے بعد کو مذہب کے مقابلہ میں کمر مردہ ہوگی،

کیونکہ مسان کا اقرار اپنے خلاف شہادت دیتا ہے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ" (۱) (اے ایمان والو! انصاف پر خوب قائم رہنے والے اور اللہ کے لئے کوئی اپنے لئے رہیں چاہے وہ تمہارے خلاف ہی ہو)، اور اپنے خلاف شہادت اقرار ہے اور شہادت تمت کی وجہ سے رادری جاتی ہے (۲)، مثلاً کوئی شخص ایسے شخص کے حق میں ہی چیز کا اقرار کرے جس شخص سے اس کی دوستی اور میل جول ہو تو اس کا اقرار اپنے تئیں تہمت رادری جائے گا (۳)۔

۲۳- جو اقرار اپنے اقرار میں متہم قرار دیتے جاتے ہیں، اس میں وہ قرض دار بھی ہے جس کو اس وجہ سے تعریف سے روک دیا گیا ہو کہ دین اس کے اس تمام مال کو حاوی ہو جس کی وجہ سے اس پر پابندی لگائی گئی ہو، ایسا شخص جس کو ایسی صورت کی وجہ سے تعریف سے روک دیا گیا ہو، اس میں اسے مفلس کہا جاتا ہے۔

ملاحظہ فرمائیے کہ یہ صراحت کی ہے کہ یہ قید کہ منکر غیر متہم ہوں کا اعتبار مریض اور اس جیسے آدمی میں بھی کیا جائے گا اور اس تندرست شخص میں بھی جس کو اس کے مال پر دین کے غلبہ کی وجہ سے تعریف سے روک دیا گیا ہو (۴)۔

تجلیات یہ ہے کہ مفلس جس سبب کی بنا پر مفلس قرار دیا ہے وہ اس سے تعلق اپنے اقرار میں متہم ہے، لہذا جس دین میں وہ مفلس قرار دیا گیا ہے اگر وہ بینہ سے ثابت شدہ ہو تو کسی کے سے اس کا اقرار قبول نہ ہوگا، کیونکہ اس پر قرض دینے والوں کے مال کے ضائع

(۱) مہر دلی القواعد للرواشی ۳۳، ۳۴، ۳۵۔

(۲) رد المحتار ۲/۲۲۲، تجرید الفتاویٰ ۵/۳۵۳، المہذب ۱/۲۸۳، حاشیہ من حاشیہ ۳۳۹، شرح المنیر ۵/۵۲۵، شرح الکبیر ۵/۵۲۵، رد المحتار ۳/۳۵۳، المہذب ۲/۲۵۵، شرح القناع ۶/۵۵۵۔

(۱) سورۃ نساء ۱۳۵۔

(۲) البدائع ۲/۲۲۳، حاشیہ المدخل ۳/۵۹۷، شرح المنیر ۳/۵۲۵،

المہذب ۱/۲۸۳، المہذب ۲/۲۵۵، شرح القناع ۶/۵۵۵۔

(۳) المدخل ۳/۵۹۸۔

(۴) حاشیہ المدخل ۳/۵۸۷۔

## اقرار ۲۴

میں قرا قبول نہیں کیا جائے گا، بلکہ حجر کے تم ہونے کے بعد اس سے مطالبہ کیا جائے گا، اور اس کے وجوب کا تحقق نہ حجر سے پہلے سے ہو اور نہ ہی حجر کے بعد سے تو امام رافعی کے قول کے مطابق اس کو اسی پر محمول کیا جائے گا کہ حجر کے بعد کا اقرار ہے<sup>(۱)</sup>۔

### مرض الموت میں مریض کا اقرار:

۲۴- جو لوگ قرا میں قسم قرا دیتے جاتے ہیں اس میں بعض حالات میں وہ مریض بھی ہے جو مرض الموت میں مبتلا ہو (جس کی تفصیل ہم اب مرض الموت میں دیں گے)، اگرچہ اصل مسئلہ یہ ہے کہ فی الجملہ مرض قرا کے درست ہونے میں مانع نہیں ہے<sup>(۲)</sup>۔

اس لئے کہ قرا اور درست ہونے کے لئے مقر کا تکرار درست ہونا شرط نہیں ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ تکرار درست شخص کا قرا اس وقت درست ہوتا ہے جب کہ صدق کا پہلو رائج ہو اور مریض کی حالت صدق پر زیادہ دلالت کرتی ہے، لہذا مریض کا قرا ہر درجہ اولیٰ قبول کیا جائے گا<sup>(۳)</sup>، مگر مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے حالت تدریجی میں مال، یا دین یا کسی کو بری کرنے کا یا فریخت کردہ سامان کے شمس (قیمت) پر قبضہ کا قرا کیا تو اس کا قرا جائز ہے، اس میں کوئی تمت نہیں سمجھی جائے گی، اور نہ ہی توبیخ (لوگوں کے سوال سے بچنے کے لئے اپنی زندگی میں اپنا مال کسی کو دے دینا) کا گناہ ہوگا، اس میں اجنبی اور وارث، اسی طرح قریب و دور کے رشتہ دار و وصیت و دشمن سب برابر ہوں گے<sup>(۴)</sup>۔

مرنے کی تہمت ہے، البتہ اس کا قرا بھی باطل نہیں ہوگا بلکہ وہ لازم ہوگا، اور اس سے اس کا مٹا دیا جائے گا، اور اس قرا کی وجہ سے اس کے پاس جس قدر مال ہو، اسی سے قرا شدہ چیز لی جائے گی، اور مقررہ دہم سے قرض خواہوں کے ساتھ حصہ، انہیں بے گناہ، دین کی وجہ سے جس کا قرا مفلس نے کیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

قاضی نے امام احمد سے نقل کیا ہے کہ سب مفلس ہی چیز کا قرا کرے اور اس پر بینہ سے ثابت شدہ دین ہے تو انہیں اس دین سے شریعت کی جائے نہ جو بینہ سے ثابت ہو، بلکہ مقر نے یہ قرا اس وقت کیا ہے جب کہ اس کے مال مترکہ میں حق ثابت ہو چکا ہے، لہذا وہ سب ہوگا کہ مقر نے اس شخص کے ساتھ شریک نہ ہو جس کا دین بینہ سے ثابت ہو، مثلاً مفلس کا قرض خواہ جس کے لئے اس نے حجر کے بعد قرا کیا ہے وہ اس قرض خواہ کے ساتھ شریک نہ ہوگا جس کا دین بینہ سے ثابت ہو ہو۔ امام بخاری، عیاض، شری، احتساب الاراء سے یہی منقول ہے<sup>(۲)</sup>۔

شافعیہ نے تفصیل کی ہے کہ اگر مفلس نے ایسی چیز یا دین کا قرا کیا جو پہلے ہی نکالے جانے سے پہلے اس پر لازم ہو چکا ہو تو مہنتی قبول یہ ہے کہ اس کا قرا غرماً، (قرض خواہ) کے حق میں قابل کیا جائے گا، کیونکہ کوئی ظہر کی تہمت نہیں ہے، اور ایک قول ہے کہ غرماً کے حق میں اس کا قرا قبول نہیں کیا جائے گا، تاکہ ان کو زحمت کی وجہ سے ضرر نہ پہنچے، اور اس لئے کہ ہوسنا ہے کہ اس نے مقرانہ سے کوئی معاملہ طے کر لیا ہو۔

اور اگر قرا کر کے وجوب کا تحقق حجر کے بعد سے ہو تو غرماً کے حق

(۱) نہایۃ المحتاج ۲/۳۰۷، المیزاب ۲/۳۲۵۔

(۲) البدیع ۲/۲۲۳۔

(۳) البدیع ۲/۲۲۳، حاشیۃ الدسوقی ۳/۳۹۸۔

(۴) شرح المرقاۃ ۲/۹۳۔

(۱) بلغۃ المراد علی شرح الصغیر ۳/۱۹۰، حاشیۃ الدسوقی ۳/۳۹۸، نیز دیکھئے حاشیہ ابن عابدین (جہاں شامی نے مقروضی بنا کر کے قرا پر گھٹکو کی ہے) ۳/۳۹۶، ۳/۳۹۷۔

(۲) اہم ۲/۱۳، طبع المریض۔

کھاب کہتے ہیں کہ کسی نے اپنی حالت صحت میں ہی وارث کے حق کا قرا رہا، تو مقررہ مقررہ فیقات کے بعد مقدم ہوگا اور وہ قرا پر بینہ قائم کروے گا، اس رشد مالکی نے کہا ہے کہ ابن قاسم کا قول "مرام مالک کا مشہور مسلک جو انہوں نے امام مالک سے نقل کیا ہے، یہی معلوم ہوتا ہے اللہ بن عثمان، ابو یوسف، ابن ابی حازم، محمد بن مسلمہ کی مسموط میں آیا ہے کہ مقررہ کو کچھ بھی نہیں ملے گا، اگرچہ ہی نے حالت صحت میں کسی وارث کے حق میں کچھ قرا کیا ہو، مقررہ نے اس کی زندگی میں اس پر بینہ پیش نہیں کیا، لہذا اس کا سب معروف ہو تو اسے قرا شدہ حق ملے گا اور اگر سب معروف نہ ہو تو سے کچھ بھی نہیں ملے گا، کیونکہ یہ شخص اس میں متہم ہو رہا ہے کہ اس نے حالت صحت میں دین کا قرا ایسے وارث کے لئے کیا ہے جس کے لئے اسے یقین ہے کہ وہ بینہ اس کی موت سے پہلے پیش نہیں کرے گا۔" ایک قول یہ ہے کہ یہ نافذ ہوگا، "راۓ اس کی اصل ہو تو وغیرہ، کے ساتھ حصہ رہے گا، یہی قول ابن القاسم کا "لمدہ منہ" "الکتوبہ" میں ہے، ابن رشد کہتے ہیں کہ اگر وارث کی طرف مورث کا میدان ثابت ہو جائے تو ابن القاسم کے مطابق وہ یحییٰ کے بغیر غرام، کے ساتھ شریک نہیں ہوگا۔ ابن رشد نے مذکورہ دین کے قرا کے ابطال کو قرض ثوبوں کے قول کی رعایت میں اختیار کیا ہے (۱)۔

مذکورہ حصص کے مطابق مریش کا مرض الموت میں نہ اور تناس کا قرا ربالاتاق قابل قبول ہوگا، اسی طرح اس وقت بھی قرا قابل نیاباے گا حسب ورثاء کے ملکہ کسی، جنہی شخص کے دین کا اس نے قرا کیا تو یہ قرا نافذ ہوگا، اور اس کے کل مال سے نافذ ہوگا الا یہ کہ اس کے حق میں ایسا قرض ثابت ہو جائے جس کا اس نے حالت صحت

میں قرا کیا ہو، حنفی مالکیہ "رثا فیر کی یہی رائے ہے "رہتا ہوں صحیح روایت یہی ہے "اس کا مسلک بھی یہی ہے "وہ الوحیر" میں ان کی قطعیت سے سراست ہے کیونکہ اس میں غیر کے حق کا ابطال لازم نہیں آتا ہے "مقررہ ورثاء سے ولی ہے اس سے کہ حضرت عمر کا قول ہے کہ اگر مریش نے دین کا قرا کیا تو یہ قرا رجاہ ہے، اور اس کے جمع مال متروک سے یہ قرا رشد دین "نیاباے گا، دوسری بات یہ ہے کہ دین کی "شکی حاق اصلہ میں ہے ورثاء کا حق مال متروک میں اس وقت ہوتا ہے جب کما میت کا ترکہ اس کے دیون (قرض) وغیرہ ادا کرنے کے بعد بچ رہا ہو، حنابلہ کی ایک رائے یہ ہے کہ مریش کا قرا قابل نہیں کیا جائے گا، ان کی دوسری روایت یہ ہے کہ ٹمٹ سے راند کا قرا قابل نہیں نیاباے گا (۲)۔

ابن قدامہ کہتے ہیں کہ ہمارے علم کے مطابق تمام علماء کا اس پر اجماع ہے کہ مریش کا حالت مرض میں غیر وارث کے لئے قرا کرنا جائز ہے، ہمارے اصحاب نے ایک دوسری رائے یہ بتائی ہے کہ اس کا قرا قابل نہ ہوگا، اس لئے کہ حالت مرض کا قرا ریشہ وارث کے سے وارث کے قرا کے مشابہ ہے، ابو الخطاب ایک دوسری روایت بیان کرتے ہیں کہ جب قرا ارتمانی مال سے زیادہ کا ہو تو مقبوض نہ ہوگا، اس لئے کہ تہانی مال سے زیادہ دینا حس طرح، رٹ کے سے ممنوع ہے اسی طرح غیر وارث کے لئے بھی ممنوع ہے، لہذا جس چیز کے عطیکاد مالک نہیں ہے وہ اس کے قرا کا بھی حق نہیں رکھتا، برخلاف ٹمٹ مال یا اس سے کم کے کہ اس کا قرا اور درست ہوگا (۳)، جنہی سے

(۱) حاشیہ من ملوین ۳۶۱ ۳۶۲ ۳۶۳ ۳۶۴ ۳۶۵ ۳۶۶ ۳۶۷ ۳۶۸ ۳۶۹ ۳۷۰ ۳۷۱ ۳۷۲ ۳۷۳ ۳۷۴ ۳۷۵ ۳۷۶ ۳۷۷ ۳۷۸ ۳۷۹ ۳۸۰ ۳۸۱ ۳۸۲ ۳۸۳ ۳۸۴ ۳۸۵ ۳۸۶ ۳۸۷ ۳۸۸ ۳۸۹ ۳۹۰ ۳۹۱ ۳۹۲ ۳۹۳ ۳۹۴ ۳۹۵ ۳۹۶ ۳۹۷ ۳۹۸ ۳۹۹ ۴۰۰ ۴۰۱ ۴۰۲ ۴۰۳ ۴۰۴ ۴۰۵ ۴۰۶ ۴۰۷ ۴۰۸ ۴۰۹ ۴۱۰ ۴۱۱ ۴۱۲ ۴۱۳ ۴۱۴ ۴۱۵ ۴۱۶ ۴۱۷ ۴۱۸ ۴۱۹ ۴۲۰ ۴۲۱ ۴۲۲ ۴۲۳ ۴۲۴ ۴۲۵ ۴۲۶ ۴۲۷ ۴۲۸ ۴۲۹ ۴۳۰ ۴۳۱ ۴۳۲ ۴۳۳ ۴۳۴ ۴۳۵ ۴۳۶ ۴۳۷ ۴۳۸ ۴۳۹ ۴۴۰ ۴۴۱ ۴۴۲ ۴۴۳ ۴۴۴ ۴۴۵ ۴۴۶ ۴۴۷ ۴۴۸ ۴۴۹ ۴۵۰ ۴۵۱ ۴۵۲ ۴۵۳ ۴۵۴ ۴۵۵ ۴۵۶ ۴۵۷ ۴۵۸ ۴۵۹ ۴۶۰ ۴۶۱ ۴۶۲ ۴۶۳ ۴۶۴ ۴۶۵ ۴۶۶ ۴۶۷ ۴۶۸ ۴۶۹ ۴۷۰ ۴۷۱ ۴۷۲ ۴۷۳ ۴۷۴ ۴۷۵ ۴۷۶ ۴۷۷ ۴۷۸ ۴۷۹ ۴۸۰ ۴۸۱ ۴۸۲ ۴۸۳ ۴۸۴ ۴۸۵ ۴۸۶ ۴۸۷ ۴۸۸ ۴۸۹ ۴۹۰ ۴۹۱ ۴۹۲ ۴۹۳ ۴۹۴ ۴۹۵ ۴۹۶ ۴۹۷ ۴۹۸ ۴۹۹ ۵۰۰ ۵۰۱ ۵۰۲ ۵۰۳ ۵۰۴ ۵۰۵ ۵۰۶ ۵۰۷ ۵۰۸ ۵۰۹ ۵۱۰ ۵۱۱ ۵۱۲ ۵۱۳ ۵۱۴ ۵۱۵ ۵۱۶ ۵۱۷ ۵۱۸ ۵۱۹ ۵۲۰ ۵۲۱ ۵۲۲ ۵۲۳ ۵۲۴ ۵۲۵ ۵۲۶ ۵۲۷ ۵۲۸ ۵۲۹ ۵۳۰ ۵۳۱ ۵۳۲ ۵۳۳ ۵۳۴ ۵۳۵ ۵۳۶ ۵۳۷ ۵۳۸ ۵۳۹ ۵۴۰ ۵۴۱ ۵۴۲ ۵۴۳ ۵۴۴ ۵۴۵ ۵۴۶ ۵۴۷ ۵۴۸ ۵۴۹ ۵۵۰ ۵۵۱ ۵۵۲ ۵۵۳ ۵۵۴ ۵۵۵ ۵۵۶ ۵۵۷ ۵۵۸ ۵۵۹ ۵۶۰ ۵۶۱ ۵۶۲ ۵۶۳ ۵۶۴ ۵۶۵ ۵۶۶ ۵۶۷ ۵۶۸ ۵۶۹ ۵۷۰ ۵۷۱ ۵۷۲ ۵۷۳ ۵۷۴ ۵۷۵ ۵۷۶ ۵۷۷ ۵۷۸ ۵۷۹ ۵۸۰ ۵۸۱ ۵۸۲ ۵۸۳ ۵۸۴ ۵۸۵ ۵۸۶ ۵۸۷ ۵۸۸ ۵۸۹ ۵۹۰ ۵۹۱ ۵۹۲ ۵۹۳ ۵۹۴ ۵۹۵ ۵۹۶ ۵۹۷ ۵۹۸ ۵۹۹ ۶۰۰ ۶۰۱ ۶۰۲ ۶۰۳ ۶۰۴ ۶۰۵ ۶۰۶ ۶۰۷ ۶۰۸ ۶۰۹ ۶۱۰ ۶۱۱ ۶۱۲ ۶۱۳ ۶۱۴ ۶۱۵ ۶۱۶ ۶۱۷ ۶۱۸ ۶۱۹ ۶۲۰ ۶۲۱ ۶۲۲ ۶۲۳ ۶۲۴ ۶۲۵ ۶۲۶ ۶۲۷ ۶۲۸ ۶۲۹ ۶۳۰ ۶۳۱ ۶۳۲ ۶۳۳ ۶۳۴ ۶۳۵ ۶۳۶ ۶۳۷ ۶۳۸ ۶۳۹ ۶۴۰ ۶۴۱ ۶۴۲ ۶۴۳ ۶۴۴ ۶۴۵ ۶۴۶ ۶۴۷ ۶۴۸ ۶۴۹ ۶۵۰ ۶۵۱ ۶۵۲ ۶۵۳ ۶۵۴ ۶۵۵ ۶۵۶ ۶۵۷ ۶۵۸ ۶۵۹ ۶۶۰ ۶۶۱ ۶۶۲ ۶۶۳ ۶۶۴ ۶۶۵ ۶۶۶ ۶۶۷ ۶۶۸ ۶۶۹ ۶۷۰ ۶۷۱ ۶۷۲ ۶۷۳ ۶۷۴ ۶۷۵ ۶۷۶ ۶۷۷ ۶۷۸ ۶۷۹ ۶۸۰ ۶۸۱ ۶۸۲ ۶۸۳ ۶۸۴ ۶۸۵ ۶۸۶ ۶۸۷ ۶۸۸ ۶۸۹ ۶۹۰ ۶۹۱ ۶۹۲ ۶۹۳ ۶۹۴ ۶۹۵ ۶۹۶ ۶۹۷ ۶۹۸ ۶۹۹ ۷۰۰ ۷۰۱ ۷۰۲ ۷۰۳ ۷۰۴ ۷۰۵ ۷۰۶ ۷۰۷ ۷۰۸ ۷۰۹ ۷۱۰ ۷۱۱ ۷۱۲ ۷۱۳ ۷۱۴ ۷۱۵ ۷۱۶ ۷۱۷ ۷۱۸ ۷۱۹ ۷۲۰ ۷۲۱ ۷۲۲ ۷۲۳ ۷۲۴ ۷۲۵ ۷۲۶ ۷۲۷ ۷۲۸ ۷۲۹ ۷۳۰ ۷۳۱ ۷۳۲ ۷۳۳ ۷۳۴ ۷۳۵ ۷۳۶ ۷۳۷ ۷۳۸ ۷۳۹ ۷۴۰ ۷۴۱ ۷۴۲ ۷۴۳ ۷۴۴ ۷۴۵ ۷۴۶ ۷۴۷ ۷۴۸ ۷۴۹ ۷۵۰ ۷۵۱ ۷۵۲ ۷۵۳ ۷۵۴ ۷۵۵ ۷۵۶ ۷۵۷ ۷۵۸ ۷۵۹ ۷۶۰ ۷۶۱ ۷۶۲ ۷۶۳ ۷۶۴ ۷۶۵ ۷۶۶ ۷۶۷ ۷۶۸ ۷۶۹ ۷۷۰ ۷۷۱ ۷۷۲ ۷۷۳ ۷۷۴ ۷۷۵ ۷۷۶ ۷۷۷ ۷۷۸ ۷۷۹ ۷۸۰ ۷۸۱ ۷۸۲ ۷۸۳ ۷۸۴ ۷۸۵ ۷۸۶ ۷۸۷ ۷۸۸ ۷۸۹ ۷۹۰ ۷۹۱ ۷۹۲ ۷۹۳ ۷۹۴ ۷۹۵ ۷۹۶ ۷۹۷ ۷۹۸ ۷۹۹ ۸۰۰ ۸۰۱ ۸۰۲ ۸۰۳ ۸۰۴ ۸۰۵ ۸۰۶ ۸۰۷ ۸۰۸ ۸۰۹ ۸۱۰ ۸۱۱ ۸۱۲ ۸۱۳ ۸۱۴ ۸۱۵ ۸۱۶ ۸۱۷ ۸۱۸ ۸۱۹ ۸۲۰ ۸۲۱ ۸۲۲ ۸۲۳ ۸۲۴ ۸۲۵ ۸۲۶ ۸۲۷ ۸۲۸ ۸۲۹ ۸۳۰ ۸۳۱ ۸۳۲ ۸۳۳ ۸۳۴ ۸۳۵ ۸۳۶ ۸۳۷ ۸۳۸ ۸۳۹ ۸۴۰ ۸۴۱ ۸۴۲ ۸۴۳ ۸۴۴ ۸۴۵ ۸۴۶ ۸۴۷ ۸۴۸ ۸۴۹ ۸۵۰ ۸۵۱ ۸۵۲ ۸۵۳ ۸۵۴ ۸۵۵ ۸۵۶ ۸۵۷ ۸۵۸ ۸۵۹ ۸۶۰ ۸۶۱ ۸۶۲ ۸۶۳ ۸۶۴ ۸۶۵ ۸۶۶ ۸۶۷ ۸۶۸ ۸۶۹ ۸۷۰ ۸۷۱ ۸۷۲ ۸۷۳ ۸۷۴ ۸۷۵ ۸۷۶ ۸۷۷ ۸۷۸ ۸۷۹ ۸۸۰ ۸۸۱ ۸۸۲ ۸۸۳ ۸۸۴ ۸۸۵ ۸۸۶ ۸۸۷ ۸۸۸ ۸۸۹ ۸۹۰ ۸۹۱ ۸۹۲ ۸۹۳ ۸۹۴ ۸۹۵ ۸۹۶ ۸۹۷ ۸۹۸ ۸۹۹ ۹۰۰ ۹۰۱ ۹۰۲ ۹۰۳ ۹۰۴ ۹۰۵ ۹۰۶ ۹۰۷ ۹۰۸ ۹۰۹ ۹۱۰ ۹۱۱ ۹۱۲ ۹۱۳ ۹۱۴ ۹۱۵ ۹۱۶ ۹۱۷ ۹۱۸ ۹۱۹ ۹۲۰ ۹۲۱ ۹۲۲ ۹۲۳ ۹۲۴ ۹۲۵ ۹۲۶ ۹۲۷ ۹۲۸ ۹۲۹ ۹۳۰ ۹۳۱ ۹۳۲ ۹۳۳ ۹۳۴ ۹۳۵ ۹۳۶ ۹۳۷ ۹۳۸ ۹۳۹ ۹۴۰ ۹۴۱ ۹۴۲ ۹۴۳ ۹۴۴ ۹۴۵ ۹۴۶ ۹۴۷ ۹۴۸ ۹۴۹ ۹۵۰ ۹۵۱ ۹۵۲ ۹۵۳ ۹۵۴ ۹۵۵ ۹۵۶ ۹۵۷ ۹۵۸ ۹۵۹ ۹۶۰ ۹۶۱ ۹۶۲ ۹۶۳ ۹۶۴ ۹۶۵ ۹۶۶ ۹۶۷ ۹۶۸ ۹۶۹ ۹۷۰ ۹۷۱ ۹۷۲ ۹۷۳ ۹۷۴ ۹۷۵ ۹۷۶ ۹۷۷ ۹۷۸ ۹۷۹ ۹۸۰ ۹۸۱ ۹۸۲ ۹۸۳ ۹۸۴ ۹۸۵ ۹۸۶ ۹۸۷ ۹۸۸ ۹۸۹ ۹۹۰ ۹۹۱ ۹۹۲ ۹۹۳ ۹۹۴ ۹۹۵ ۹۹۶ ۹۹۷ ۹۹۸ ۹۹۹ ۱۰۰۰ ۱۰۰۱ ۱۰۰۲ ۱۰۰۳ ۱۰۰۴ ۱۰۰۵ ۱۰۰۶ ۱۰۰۷ ۱۰۰۸ ۱۰۰۹ ۱۰۱۰ ۱۰۱۱ ۱۰۱۲ ۱۰۱۳ ۱۰۱۴ ۱۰۱۵ ۱۰۱۶ ۱۰۱۷ ۱۰۱۸ ۱۰۱۹ ۱۰۲۰ ۱۰۲۱ ۱۰۲۲ ۱۰۲۳ ۱۰۲۴ ۱۰۲۵ ۱۰۲۶ ۱۰۲۷ ۱۰۲۸ ۱۰۲۹ ۱۰۳۰ ۱۰۳۱ ۱۰۳۲ ۱۰۳۳ ۱۰۳۴ ۱۰۳۵ ۱۰۳۶ ۱۰۳۷ ۱۰۳۸ ۱۰۳۹ ۱۰۴۰ ۱۰۴۱ ۱۰۴۲ ۱۰۴۳ ۱۰۴۴ ۱۰۴۵ ۱۰۴۶ ۱۰۴۷ ۱۰۴۸ ۱۰۴۹ ۱۰۵۰ ۱۰۵۱ ۱۰۵۲ ۱۰۵۳ ۱۰۵۴ ۱۰۵۵ ۱۰۵۶ ۱۰۵۷ ۱۰۵۸ ۱۰۵۹ ۱۰۶۰ ۱۰۶۱ ۱۰۶۲ ۱۰۶۳ ۱۰۶۴ ۱۰۶۵ ۱۰۶۶ ۱۰۶۷ ۱۰۶۸ ۱۰۶۹ ۱۰۷۰ ۱۰۷۱ ۱۰۷۲ ۱۰۷۳ ۱۰۷۴ ۱۰۷۵ ۱۰۷۶ ۱۰۷۷ ۱۰۷۸ ۱۰۷۹ ۱۰۸۰ ۱۰۸۱ ۱۰۸۲ ۱۰۸۳ ۱۰۸۴ ۱۰۸۵ ۱۰۸۶ ۱۰۸۷ ۱۰۸۸ ۱۰۸۹ ۱۰۹۰ ۱۰۹۱ ۱۰۹۲ ۱۰۹۳ ۱۰۹۴ ۱۰۹۵ ۱۰۹۶ ۱۰۹۷ ۱۰۹۸ ۱۰۹۹ ۱۱۰۰ ۱۱۰۱ ۱۱۰۲ ۱۱۰۳ ۱۱۰۴ ۱۱۰۵ ۱۱۰۶ ۱۱۰۷ ۱۱۰۸ ۱۱۰۹ ۱۱۱۰ ۱۱۱۱ ۱۱۱۲ ۱۱۱۳ ۱۱۱۴ ۱۱۱۵ ۱۱۱۶ ۱۱۱۷ ۱۱۱۸ ۱۱۱۹ ۱۱۲۰ ۱۱۲۱ ۱۱۲۲ ۱۱۲۳ ۱۱۲۴ ۱۱۲۵ ۱۱۲۶ ۱۱۲۷ ۱۱۲۸ ۱۱۲۹ ۱۱۳۰ ۱۱۳۱ ۱۱۳۲ ۱۱۳۳ ۱۱۳۴ ۱۱۳۵ ۱۱۳۶ ۱۱۳۷ ۱۱۳۸ ۱۱۳۹ ۱۱۴۰ ۱۱۴۱ ۱۱۴۲ ۱۱۴۳ ۱۱۴۴ ۱۱۴۵ ۱۱۴۶ ۱۱۴۷ ۱۱۴۸ ۱۱۴۹ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱

## اقرار ۲۴

مراد وہ شخص ہے جو مکر کا وارث نہ ہو لہذا چنبی میں وہ رشتہ دار بھی داخل ہوگا جو رشتہ دار نہ ہو، مالکیہ اس کی وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں: اگر مریض نے کسی سے رشتہ دار کے حق میں اقرار کیا جو وارث نہیں ہے جیسے ماسویہ کی مہربان دوست کے حق میں اقرار کیا یا یہ شخص کے حق میں اقرار کیا جس کا حال معلوم نہ ہو کہ یہ رشتہ دار ہے یا نہیں۔ تمام صورتوں میں اقرار مکر کی ہوتا ہے اور درست ہوگا اور اگر وہ موجود نہ ہو تو اقرار درست نہ ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ اقرار درست ہوگا۔

مین گری نے اپنے چنبی کے حق میں اقرار کیا جو اس کا دوست نہیں ہے تو اقرار لازم ہوگا خود والا ہو یا نہ ہو<sup>(۱)</sup> ثانیہ کہتے ہیں کہ وارث کو حق حاصل ہے کہ وہ مکر لے کر کو اتھاقی پر قسم لائے<sup>(۲)</sup>۔

حنفیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ مریض کا اقرار وارث کے حق میں باطل ہے لہذا یہ کہ وراثہ وغیرہ اس اقرار کی تصدیق کریں یا نہ سے اقرار ثابت ہو جائے۔ یہی ثانیہ کا ایک قول ہے اور مالکیہ کے نزدیک مریض اپنے اقرار میں معصوم ہو مثلاً اگر کسی قریب والے یا مسامیہ کی طرف اقرار بتوالے کی موجودگی میں کسی قریب وارث کے سے اقرار کرے<sup>(۳)</sup> جیسے کسی کی بیٹی اور چچا اور بھائی ہو تو چنبی کے حق میں اقرار قبول نہیں کیا جائے گا، لیکن اگر چچا نہ بھائی کے حق میں اقرار کرے تو اقرار قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں دو قسم نہیں سمجھ جائے گا کہ وہ اپنی بیٹی کا حق کم کر رہا ہے اور اس مال کو چچا اور

بھائی کے حق میں دے رہا ہے اور یہ اصول ہے کہ اقرار سے روکنے کی حلت تہمت ہے لہذا اس جگہ کے لئے خاص ہوگی جہاں تہمت کا امکان ہو<sup>(۱)</sup>۔

اس مسئلہ کی صورت بیان کرنے اور اس پر حزیات غرض کرنے میں مالکیہ نے تفصیل کی ہے اور انہوں نے کہا ہے کہ اگر کوئی شخص حالت صحت میں اپنی بعض اولاد کے حق میں اقرار کرے اور اس پر کوہ بھی رکھے، پھر مریض ہو جائے تو بقیہ اولاد کو تکلیف کرنے کا حق نہ ہوگا اگر کوئی مامہ میں لکھا گیا ہو کہ اس آدمی نے حالت صحت میں بیٹے سے اس ماماں کی قیمت وصول کر لی ہے جو باپ نے بیٹے کے ہاتھ پر منت لیا تھا۔ اور ایسا لکھا ہو ا نہ ہو تو ایک قول ہے کہ مطلقاً قسم لی جائے گی، اور ایک قول ہے کہ اگر باپ پر بیٹے کی طرف بے جا میدان کی تہمت ہو تو قسم لی جائے گی۔

المواق کہتے ہیں<sup>(۲)</sup> مریض کا اقرار اس شخص کے حق میں قبول نہیں کیا جائے گا جس کے سلسلہ میں اس کو تہم کیا جاتا ہو، لہذا زری سے اس شخص کے بارے میں سوال یا یا جس نے چنبی میں کی صحت سرائی پھر کسی میں شخص کے حق میں دینا کا اقرار کیا تو دہارری نے جواب دیا کہ اگر اس نے حالت صحت میں دینا کا اعتراف کیا ہے تو مکر لے سے نہیں تشاء لی جائے گی (اس سے قسم لی جائے گی کہ اس نے اپنا حق بھول نہیں پایا ہے یا مکر کو بری نہیں کیا ہے)۔

جو لوگ اقرار کے باطل ہونے کے قائل ہیں انہوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا

(۱) حاشیہ الدرر ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰

(۲) مہدیہ النکاح ۵/۶۹، ۷۰

(۳) حاشیہ ابن ماجہ بن ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱

شوہر پر واجب ۱۰۱۱ نہیں ہے تو عورت کا اقرار صحیح نہیں ہوگا، ہاں اگر شوہر اس پر بینہ قائم کرے کہ عورت نے اپنا مہر لے لیا ہے تو پھر عورت کا اقرار قبول کر لیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

مریض کا دیون کو دین سے بری الذمہ کرنے کا اقرار کرنا:  
۲۵- جب مریض مرض الموت میں یہ اقرار کرے کہ میں نے فلاں کو اس پر واجب دین سے اپنی صحت کے حال میں بری الذمہ کر دیا ہے تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مرض کی حالت میں وہ دیون کو بری الذمہ کرنے کا حق نہیں رکھتا ہے، تو اس کے اقرار کا بھی مالک نہیں ہے، اس کے برخلاف دین کو وصول کرنے کا اقرار کرنا درست ہے، چونکہ یہ قرضہ کا اقرار ہے اور مرض کی حالت میں قرضہ کا اختیار رہتا ہے، لہذا اقرار در کے قرضہ کی خبر دینا درست ہوگا<sup>(۲)</sup>، یہ خنب کا مسلک ہے، اور حنفی سے قریب ثانیہ کا بھی مسلک ہے، وہ کہتے ہیں: اگر مریض نے مرض الموت میں اپنے دیون میں سے کسی کو بری الذمہ کر دیا اور ترک دیون سے گھر ہو تو مریض کا اپنے دیون کو بری الذمہ کر دینا نام نہ ہوگا، چونکہ اس میں مترک میں غم، حاجت حلق ہو گیا ہے<sup>(۳)</sup>، اقرار کے باب میں مالکیہ کہتے ہیں: ”اگر کسی انسان نے کسی شخص کو اس چیز سے بری کر دیا اس شخص کو اپنے، اس حق سے بری الذمہ کر دیا جو اس کے سے اس شخص کے پاس تھا، یا مطلق بری الذمہ کر دیا تو وہ بالکل بری ہو جائے گا، خود وہ میں ہو یا نہ ہو معلوم ہو یا مجہول ہو“<sup>(۴)</sup> یہ عبارت اپنے اطلاق کی وجہ سے مریض و تندرست دونوں کو شامل ہے، اس طرح دین صحت و غیر صحت

وصیۃ لواثر، ولا یفرار لہ باللیس“<sup>(۱)</sup> (وراثت کے حق میں نہ تو میت جاڑ ہے ورنہ ہی دین کا اقرار)۔ اسی طرح حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے اس اثر سے بھی استدلال کیا ہے ”سب کوئی شخص اپنے مرض الموت میں کسی غیر وراثت کے دین کا اقرار کر لے تو یہ اقرار جار ہے اگرچہ اقرار شدہ دین اس کے سارے مال کو جا ہی دیتا ہو، اور وراثت کے حق میں اقرار کرے تو اقرار باطل ہوگا“<sup>(۲)</sup> یہ کہ جو وراثت اس کی تصدیق کر دیں“ (یہ اصول ہے کہ) فقہاء صحابہ میں سے کسی ایک صحابی کا بھی قول قیاس پر مقدم ہوگا، حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے اس قول کی صحابہ میں سے کسی کی طرف سے مخالفت معلوم نہیں، لہذا یہ اجماع ہے، ایک دلیل یہ بھی ہے کہ مرض الموت میں مورث کے مال میں وراثت کا حق متعلق ہو جاتا ہے، اسی وجہ سے اس کو وراثت پر تصرف (احسان) سے روک دیا جاتا ہے، چونکہ مال کا کچھ حصہ گرنسی وراثت کے حق میں خاص کر دیا جائے تو باقی ماندہ وراثت کے حق کا ابطال لازم آئے گا<sup>(۳)</sup>۔

حنابلہ کی کتابوں میں ہے کہ اگر عورت نے اقرار کیا کہ اس کا مہر

(۱) حدیث: ”ولا وصیۃ لواثر ولا یفرار لہ باللیس“ کی روایت ابن القلاء کے ساتھ دارقطنی (سہ ۱۵۲ طبع دارالمطبعین) نے کی ہے اس کی تصدیق نور بن دریع ہیں جو مہم بالکذب ہیں۔ میزان الاحوال للہجری (۲۶۱/۲ طبع لندن)۔

البتہ اس حدیث کے حصول ”ولا وصیۃ لواثر“ کی روایت ترمذی (سہ ۳۳۳ طبع بیروت) کو بنائی (۲۳۷/۲) نے کی ہے ترمذی نے کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے ابن حجر نے فتح الباری میں کہا ہے امام ہاشمی نے ”لام“ میں اپنا یہ رجحان ظاہر کیا ہے کہ یہ متن متواتر ہے وافر ملا کر نقل افتاء اور قریل اور دیگر لوگوں میں علم سناذکی کے وہ ماہرین جن سے ہم نے روایت کی ہے اس کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ”ولا وصیۃ لواثر“ نبی کریم ﷺ نے فتح کر کے سو قح سے بیان فرمایا ہے (فتح الباری ۳۷۲/۵ طبع دمشق)۔

(۲) شرح الترمذی ۶/۹۳، حاشیہ الدسوقی ۳۹۹، ۴۰۱، ۴۰۲۔

(۱) الاصاب ۱۲/۱۳۔

(۲) البدائع ۲۲۸۔

(۳) الموسوعۃ الفقہیہ: بحث (امراء)، ج ۱، ص ۷۰۔

(۴) المشرع لکھنؤ ۵۳۸۔

کے ہر کو بھی شامل ہے۔

ایک کئے یا شہرہ والوں میں کسی ایک کے اور شہر کے باشندے محدود ہوں تو ایسی صورت میں فقہاء نے دور میں ظاہر کی ہیں:

دوسرا رکن منقرضہ اور اس کی شرائط:

منقرضہ یہ شخص کو کہتے ہیں جس کے لئے حق کا قیام یا قیام نہ ہو۔ اس کو مطلقاً یا موقوف کرنے کا حق حاصل ہو<sup>(۱)</sup>، فقہاء نے اس میں درست ذیل شرائط بیان کئے ہیں:

پہلی شرط: منقرضہ مجہول نہ ہو:  
۲۶- اگر اس کے لئے ضروری ہے کہ منقرضہ، زمین ہو اور اس طرح ہو کہ وہ مطلقاً کر سکے، اگرچہ منقرضہ اصل ہی ہو مثلاً یوں کہتے ہیں: مجھ پر نقد کے ایک ہزار، جب میں یا مجھ پر غلامانہ کے قتل کے ایک سال میں، (مسل کے لئے) رکن کی تصدیق غنیمت میں ہی بیان ہوں گی) یا اگر منقرضہ میں جہالت ہو تو جہالت بہت زیادہ نہ ہو، مثلاً یوں کہتے ہیں کہ مجھ پر ان دس لوگوں میں سے کسی ایک کا مال واجب ہے یا میرے مال میں شہر کے کسی ایک شخص کا مال ہے، جبکہ اصل شہر محدود ہو، مثلاً غنیمت وغنیمت میں سے غنیمت اور غنیمت زائدہ کی رائے یہی ہے<sup>(۲)</sup>۔

دوسری شرط: منقرضہ میں حسنا و شرعاً استحقاق کی اہلیت ہو:  
۲۸- اگر کسی نے کسی جانور یا گھر و مکان کے لئے قیام کیا مثلاً یہ کہ کہ اس جانور یا مکان کے میرے ذمہ ایک ہزار ہیں، مزید کوئی تفصیل نہیں بیان کی بلکہ مطلقاً اتنا ہی کہا تو یہ قیام درست نہ ہوگا، اس لئے کہ جانور اور مکان، دونوں میں اہلیت استحقاق نہیں ہے۔

منقرضہ کی جہالت کے ساتھ اقرار:

۲۷- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ منقرضہ کے متعلق اگر جہالت فاحشہ ہو تو قیام درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مجہول شخص کسی حق کا مستحق نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مستحق کی جب تک تعیین نہ ہو منقرضہ کو بیان پر مجبور نہیں کیا جائے گا، لہذا یہی صورت میں قیام پر کچھ مفید نہ ہوگا۔

۲۸- اگر کسی نے کسی جانور یا گھر و مکان کے لئے قیام کیا مثلاً یہ کہ کہ اس جانور یا مکان کے میرے ذمہ ایک ہزار ہیں، مزید کوئی تفصیل نہیں بیان کی بلکہ مطلقاً اتنا ہی کہا تو یہ قیام درست نہ ہوگا، اس لئے کہ جانور اور مکان، دونوں میں اہلیت استحقاق نہیں ہے۔

۲۷- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ منقرضہ کے متعلق اگر جہالت فاحشہ ہو تو قیام درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مجہول شخص کسی حق کا مستحق نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مستحق کی جب تک تعیین نہ ہو منقرضہ کو بیان پر مجبور نہیں کیا جائے گا، لہذا یہی صورت میں قیام پر کچھ مفید نہ ہوگا۔

۲۷- فقہاء کا اس پر اجماع ہے کہ منقرضہ کے متعلق اگر جہالت فاحشہ ہو تو قیام درست نہ ہوگا، اس لئے کہ مجہول شخص کسی حق کا مستحق نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مستحق کی جب تک تعیین نہ ہو منقرضہ کو بیان پر مجبور نہیں کیا جائے گا، لہذا یہی صورت میں قیام پر کچھ مفید نہ ہوگا۔

(۱) مہذب ۳۳۵/۵، مہذب ۵۳/۵۔

(۲) نہیۃ النکاح ۲/۵، من مایہ ۳۵۰/۳۔

(۱) مہذب ۳۳۵/۵، من مایہ ۳۵۰/۳۔

ہی رائے کو المرءہ وی نے بھی اختیار کیا ہے جیسا کہ صاحب الرعاۃ نے صراحت کی ہے، حنا بلہ میں سے اس مصلح نے بھی انقضائے میں ہی رائے کو اختیار کیا ہے، لیکن جمہور حنا بلہ کی رائے ہے کہ یہ قرار درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ قرار مکان اور جانور کے لئے ہوا ہے اور یہ دونوں اہل استحقاق میں نہیں ہیں<sup>(۱)</sup>۔

### حاصل کے حق میں اقرار:

۲۹۔ اگر کسی نے کسی متعین عورت کے حاصل کے حق میں دین یا حین میں اقرار کیا اور کہا کہ میرے ذمہ یا میرے پاس اس حاصل کا اتمام ہے اور سب بھی یہ سب کر دیا اور کہا کہ وراثت یا وصیت کی وجہ سے ہے تو قرار معتبر ہوگا، اور اس نے جس چیز کا اقرار کیا ہے وہ اس پر لازم ہوگی، کیونکہ یہاں اقرار ممکن ہی کا کیا جا رہا ہے، اور وضع حاصل کے وقت حاصل کا ولی اس میں فریق ہوگا، لیکن ارض وضع حاصل اشتقاق کے وقت سے چار سال سے زیادہ مدت میں ہوا (جو اکثر مدت حاصل ہے جیسا کہ فقہاء کی ایک جماعت کی رائے ہے) کیا چھ مہینہ یا اس زائد مدت میں (جو اقل مدت حاصل ہے) وضع حاصل ہوا اور عورت کسی نئی فراش بھی ہو تو وہ حاصل قرار شدہ حق کا مستحق نہ ہوگا، بلکہ قرار کے بعد اس حاصل کے پائے جائے کا اتمام ہے، حاصل کے حق میں اقرار اسی وقت درست ہوگا جب کہ اقرار کے وقت حاصل کا پایا جائیگی ہو<sup>(۲)</sup>، اور یہ اسی وقت ہوگا جب چھ ماہ سے کم میں یا اس سے زائد یعنی نصف کے ایک سال تک کے عرصہ میں، اور ثانیہ کے ایک چار سال

(۱) نہیہ المحتاج ۷/۳۷، حلیہ علی المحتاج ۳/۳۷، المہذب ۴/۶۲، المشرح ۴/۶۳، حلیہ الدرر ۳/۴۸، الاصاب ۴/۱۵۱، اسی ۵/۱۵۳، ۱۵۴، کتاب المحتاج ۵/۶۱، الدر المختار

وحاشیہ ابن ماجہ ۳/۵۵۳

(۲) اہد یو نکلتہ ۱/۳۰۴، البدائع ۲/۲۳۳، حلیہ الدرر ۳/۴۸

کے عرصہ میں ہوا ہو، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ حاصل کے لئے جو اقرار کیا جائے گا وہ درست ہوگا، اور اگر اقرار کی اصل وصیت ہو تو اس حاصل کو کل مال ملے گا، اور اگر اقرار وراثت کا ہو اور یہ وراثت باپ کی جانب سے ہو، مگر لڑکا ہو تو نئی طرح سے کل مال مل جائے گا، اور اگر مقرر لڑکی ہو تو اسے نصف مال ملے گا، اور اگر لڑکا ہو تو اس کی دونوں پیدا ہوئے اور اقرار وصیت کی طرف منسوب ہے تو دونوں کو برابر حصہ ملے گا، لیکن اگر وراثت کی طرف منسوب ہو تو مال کو تین حصوں میں تقسیم کیا جائے گا دو حصے لڑکے کو ملیں گے اور ایک حصہ لڑکی کو ملے گا، البتہ اگر جنت وراثت ایسی ہو جس میں لڑکے اور لڑکی دونوں کے حصے برابر ہوتے ہیں مثلاً اخیانی بھائی بہن ہوں تو ایسی صورت میں دونوں کے حصے برابر ہوں گے، اور اگر حاصل کی ملکیت کا سبب ایسا یاں یا گیا جو اس کے حق میں ممکن ہی نہ ہو مثلاً یہ کہہ کہ اس حاصل نے میرے ماتحت ایک شیے بیچی تھی اس کی قیمت میرے ذمہ ہے تو مذہب کی وجہ سے یہ بات قطعی طور پر نفی مانی جائے گی، اور ثانیہ کے یہاں اس کے علاوہ بھی ایک قول ہے۔

اور اگر مطلق اقرار کیا، اس کی بہت سی چیز کی طرف میں کی تو حنا بلہ کے نزدیک قرار درست ہوگا، اس سے کہ عورت کے حاصل کی حالت میں ان کے نزدیک صحت قرار کے سے مطلق توں بھی معتبر ہے، کیوں کہ حاصل کے لئے قرار کی کوئی وجہ ہوتی ہے (۱)، اگرچہ بیان نہ کی گئی ہو، اور جس قسمی کہتے ہیں کہ حاصل کے حق میں اقرار اس وقت تک درست نہ ہوگا جب تک کہ جب بیٹ نہ پیدا جائے خواہ سبب وراثت ہو یا وصیت اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مطلق درست نہیں ہے، صاحب "المکات" نے اپنی کتاب میں کہا ہے کہ میں نہیں سمجھتا ہوں کہ قول کی مذہب میں ضعیف یا قوی ہو۔

(۱) کتاب المحتاج ۷/۳۳

### میت کے حق میں اقرار:

۳۰- اگر کسی نے کہا کہ اس میت کے میرے ذمہ اتنے ہیں تو یہ اقرار درست ہوگا۔ یہ اقرار اصل وراثہ کے حق میں ہوگا، جو میراث کی طرح آپس میں تقسیم کر لیں گے، لیکن اگر مقررہ اصل ہو پھر ویرانہ کی حالت میں ساقط ہو جائے تو اقرار باطل ہو جائے گا اگر سبب احتقاق میراث یا وصیت ہو، اور مال مورث یا وصیت کرنے والے کے وراثہ کو لوٹایا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

### کسی شخص کے حق میں حمل کا اقرار:

۳۱- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے کسی شخص کے حق میں یہ اقرار کیا ہے کہ گھوڑے یا بکری کا حمل فلاں کا ہے تو اقرار درست ہوگا۔ اقرار شدہ چیز مقررہ کی ملکیت ہوگی، اس لئے کہ اس اقرار کے لئے ایک صحیح جست پانی جاتی ہے اور وہ حمل کی وصیت ہے، اس طور پر کہ دو گھمڑا یا بکری کسی کی ملک ہو، اس نے اس کے حمل کی وصیت کسی اور شخص کے لئے کی ہو، اور وہ شخص مر جائے، اس کا وارث اس کا اقرار کرے اور اسے اپنے مورث کی وصیت کا علم ہو<sup>(۲)</sup>۔

### جہت اور مصرف کے حق میں اقرار:

۳۲- اصل یہ ہے کہ جس میں مال کا مالک بننے کی صلاحیت ہو اس کے حق میں اقرار درست ہے، مثلاً وقف، مسجد، اہل بیت، پرانے دہنوں کے حق میں اپنے کسی مال کا اقرار کرنا درست ہے<sup>(۳)</sup>۔

ثانیہ کے راجح قول میں درست ہے کہ مقرر کے قول کو حاصل کے

حق میں مفسر صورت پر محمول کیا جائے، تاکہ مکلف کے کام کو ممکن نہ تک لغو ہونے سے بچا جائے، ثانیہ کا ایک قول یہ ہے کہ مطلق اقرار جس میں کوئی سبب مذکور نہ ہو، درست نہیں ہے، اس لئے کہ مال کسی معاملہ یا جناہت کی وجہ سے لازم ہوتا ہے، اور یہ دونوں چیزیں حاصل کے حق میں نہیں پائی جاتی ہیں، لہذا مطلق اقرار کو معدوم محمول یا جائے گا<sup>(۱)</sup>، حنفیہ میں امام ابو سفیر مانتے ہیں کہ اقرار محمول ہو تو درست نہیں ہے، اس لئے کہ اقرار مبہم میں صحت وفساد دونوں کا احتمال رہتا ہے، کیوں کہ اگر اس کو وصیت اور وارثت پر محمول کریں تو درست ہوگا ورنہ بنصب و ترش پر محمول کریں تو ناسد ہوگا جیسے کہ جو حمل وجود اور عدم دونوں کا احتمال رکھتا ہے، اقرار میں اگر شک کسی ایک جانب میں بھی ہو تو وہ اقرار صحیح نہیں ہوتا ہے، لہذا دونوں جانب میں شک ہونا تو بدچہرہ اقرار کو ناسد کر دے گا، امام محمد مانتے ہیں کہ صحیح ہے، اس سے کہ حامل شخص کے اقرار کو صحت پر محمول یا جائے گا۔

اور اگر حمل مردہ ہوئے کی حالت میں منع ہو، تو مقرر پر کچھ بھی وجہ نہ ہوگا، نہ حمل کے سے، نہ ہی اس کے وراثہ کے لئے، کیونکہ اقرار کے وقت اس کی حیات میں شک پایا جا رہا ہے چنانچہ کاغذی مقرر سے ضبط شدہ اقرار کی جہت وارث اور وصیت کے سلسلہ میں دریافت کرے گا تاکہ حق مستحق کو پہنچایا جائے، اور اگر مقرر بیان سے قبل مر جائے تو اقرار باطل ہو جائے گا، اور اگر اس حمل سے ایک بچہ زندہ ہو، ایک مردہ پیدا ہو تو وہ اقرار مردہ کے حق میں ہوگا، اور مال مردہ کا ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

(۱) الوصایہ ۵/۲۲۳، ۵۶۱، نہایۃ الحاجۃ ۵/۳۷۳، ۷۳، المہذب ۴/۳۶۳، ۳۶۴، مشکوٰۃ النجاشی علی ہدیہ ۱/۳۰۲۔  
(۲) المدنی ۲/۲۲۳، الدر المختار وحاشیۃ ابن عابدین ۵/۵۵۳، حاشیۃ الرسول وشرح الکبیر ۴/۱۰۱، مواہب الجلیل ۵/۲۲۳، النبی ۵/۵۳، الوصایہ ۵/۲۶۱، ۵۸، کتاب النکاح ۴/۳۷۳۔  
(۳) نہایۃ الحاجۃ ۵/۵۷۵، مشکوٰۃ النجاشی ۵/۵۰۵، المدنی ۵/۲۲۳۔  
(۴) الہدایۃ والفتاویٰ مشکوٰۃ النجاشی ۵/۵۰۸، المدنی ۵/۲۲۳۔  
(۵) المشرع الکبیر وحاشیۃ الرسول ۳/۲۹۸۔



### اقرار ۳۳

اقرار شدہ مال اس کی اصلاح اور اس کی ذات کی بقاء میں صرف کیا جائے گا، جیسے مسجد یا وقف کے ماحول میں کسی چیز کے لیے مسجد یا وقف کا تقاضا ہے (۱) لہذا اس کے لئے "رانی طرح راستہ، پل، تقایہ (پیاد) کے حق میں اقرار درست ہے اگرچہ کوئی سبب و اثر نہ کرے، جیسے یہ وقف کی تمدنی حیثیت ہے، کیونکہ یہ قرار مفکف اور باختیار شخص کی جانب سے کیا گیا ہے، لہذا لازم ہوگا حسیان سبب کو اثر متعین کر دیا جائے تو اقرار درست ہوتا ہے، یہ اقرار شدہ چیز راستہ، پل، اور تقایہ کے مصالح کے لئے ہوگی جو اس پر صرف ہوگی، اور اقرار کے بعد اس کا متشابہ سے سبب کی طرف یا یا جو ممکن ہو تو یہ اقرار درست ہوگا (۲) مابعد کے ایک قول کے مطابق جس کو اتنی ہی نے اقرار کیا ہے، مسجد یا جتنی جہات و مصارف کے حق میں اقرار اس وقت درست ہوگا جب تک سبب کا اثر نہ کرے (۳)۔

تیسری شرط: اقرار میں اقرار کی تکذیب نہ کی گئی ہو:

۳۳- اقرار کے درست ہونے کے لئے تیسری شرط یہ ہے کہ اقرار شدہ چیز میں اقرار کی تکذیب نہ کرے، اگر تکذیب کرے تو اس کا اقرار باطل ہو جائے گا (۴) اس لئے کہ اقرار ان چیزوں میں سے ہے جو دائرہ سے کی جاتی ہیں، اس سے یہ جہات و مصارف کے (۵) ان میں اقرار دائرہ سے کی جاتی ہیں، اس سے یہ جہات و مصارف کے یہ ہیں: گزری، جاری، نسب، ولایت، امانت، وقف، طلاق، میراث و نکاح کا اقرار، یہی طرح کھیل و مدینہ کو بری لکھ دینے کا

اقرار سبب و اثر سے کہ مجھ کو بری لکھ دینے (۶) اقرار شدہ مال کے لئے کہ یہ کوئی چیز تمہارے مد میں ہے یا یہ کہ جس چیز کا تم نے میرے حق میں اقرار کیا ہے مجھے اس کا علم نہیں ہے، اس مسلسل تکذیب کرنا راجح اس اقرار کی وجہ سے اس سے کوئی چیز نہیں لی جائے گی۔ اور تکذیب باطل حق اور اس کی معتبر ہوں (۷)۔

ثانیہ نے سراحہ کی ہے کہ اگر اقرار شدہ مال کے لئے اقرار کا اقرار کرنے والے نے اقرار کا اقرار کیا تھا، تو اس قول کے مطابق اقرار شدہ مال کو اقرار کے قبضہ میں چھوڑ دیا جائے گا، اس لئے کہ اقرار کا قبضہ عام اس کی ملک کو ملتا ہے، اور قبضہ کے بعد ہونے والے اقرار کا معارض تکذیب ہے، اس لئے اقرار ساقط ہو جائے گا، اور اس کا قبضہ اس مال پر جو اس کے ساتھ ہے قبضہ ملک ہوگا، نہ کہ محض حفاظت کا، اس قول کے مقابلہ میں ایک دوسرا قول یہ ہے کہ حاکم اقرار شدہ چیز کو اقرار سے لے لے گا، اور مالک کے ظاہر ہونے تک اس کی حفاظت کرے گا (۸) اقرار شدہ مال کو چھوڑنے کے بعد دوسری جنس کا جوئی کرے تو اقرار سے قسم لی جائے گی (۹) لیکن جب بھڑنے کسی چیز کا اقرار کیا پھر جوئی کیا کہ وہ اپنے اقرار میں جھوٹا ہے، تو حنفیہ کے مفتی بقول کے مطابق اقرار یا اس کے وارث سے قسم لی جائے گی اس بات پر کہ اقرار اپنے اقرار میں جھوٹا نہیں ہے، اور ایک قول یہ ہے کہ قسم نہیں لی جائے گی، جامع الفصولین میں ہے: کسی نے اقرار کیا پھر اس کا انتقال ہو گیا، اور اس کے ورثاء نے کہا کہ اس نے جھوٹا اقرار کیا ہے، اس لئے اس کا اقرار جاری نہیں اور اقرار کو اس کا علم ہے تو

(۱) اشرح المغیر ۳۵۶۔

(۲) نہایۃ النکاح ۵۷۵، کتاب النکاح ۵۹۷۔

(۳) لوصاف ۳۶۱/۱۲۔

(۴) حاشیہ ابن عابدین ۳۶۹، حاشیہ المدون ۳۹۸، نہایۃ النکاح

۵۷۵، کتاب النکاح ۵۶۱۔

(۵) المدون حاشیہ ابن عابدین ۳۶۹۔

(۶) اشرح المغیر ۳۵۶، ۵۲۷، اشرح المغیر ۳۹۸، ۳۹۹۔

(۷) نہایۃ النکاح ۵۷۵۔

(۸) کتاب النکاح ۸۰۷۔

## اقرار ۳۳-۳۵

یسی صورت میں وراثہ کا حق نہیں کہ مقررہ سے قسم لیں، اس لئے کہ اقرار کے وقت مقرر کے مال میں وراثہ کا حق تعلق نہیں ہوا ہے۔ اقرار صحیح ہو گیا، جس وقت وراثہ کا حق مقرر کے مال سے تعلق ہوا وہ مقررہ کا حق ہو چکا۔

تیسرے رکن: مقررہ (وہ چیز جس کا اقرار کیا جائے):

۳۴- ان چیزوں کا اقرار کیا جاتا ہے وہ وہ طرح کی ہوتی ہیں ایک حق اللہ دہریہ حق العبادہ (۱) حق اللہ کی بھی، جتنی تینہ ایک وہ جو فیصلہ حق اللہ کا حق ہو، دہریہ وہ ہے جس میں اللہ کا بھی حق ہو، بندہ کا بھی۔

حق اللہ کا اقرار درست ہونے کے لئے چند شرطیں ہیں: متعدد بار اقرار ہونا، مجسّم ہونا، مہارت کا ہونا، یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی اپنے ماتھے سے حق اللہ کا اقرار تحریر کرے یا کسی چیز لکھے جس سے معلوم ہو کہ شیعہ کا اقرار ہے، تو یہ اقرار درست ہوگا، نہ خلاف اس شخص کے جس کی زبان بند ہو کہ اس کا اقرار درست نہ ہوگا، کیونکہ وہ ناکارہ اشارہ کر سکتا ہے جس سے بات سمجھ میں آتی ہو، لہذا اس کے اشارے تحریر سے اشارہ الیہ کا علم ہو سکتا ہے لیکن جس کی زبان بند ہو وہ اس طرح کا اشارہ بھی نہیں کر سکتا، نیز اس لئے کہ اشارہ ضرورۃً عبارت کے قائم مقام ہے اور کوئی ناکارہ ایک ضرورت ہے اس لئے کہ وہ فطری ہوتا ہے، اسی طرح حق اللہ کا اقرار درست ہونے کے لئے نبش وحواس کا درست ہونا شرط نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ شیعہ میں متاع شخص کا بھی اقرار درست ہوگا۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل دراختلافات کا ترجمہ، حق اللہ کی بحث میں آئے گا۔

رہا حق العبادہ اس میں مال خواہ عین ہو یا دیں اور نسب، قصاص، طلاق، عتاق اور اس طرح کی چیزیں داخل ہیں جو حقوق العباد کا اقرار درست ہونے کے لئے دو شرطیں نہیں ہیں جو حقوق اللہ کے اقرار کے لئے ہیں، یہی وجہ ہے کہ حقوق العباد کا اقرار حیات کے باوجود ثابت ہو جاتا ہے بسبب کہ حق اللہ شیعہ کے ساتھ ثابت نہیں ہوتا ہے۔

دو شرطیں جن کا تعلق صرف حقوق العباد سے ہے، وہ طرح کی ہیں: ایک تو وہ جس کا تعلق مقررہ سے ہے وہ یہ ہے کہ مقررہ معلوم ہو جیسے کہ گزر چکا ہے، دہریہ شرط کا تعلق مقررہ سے ہے، لہذا عین یا دین کا اقرار صحیح ہونے کے لئے شرط ہے کہ اس سے دہریہ کا حق تعلق نہ ہو، اگر اقرار شدہ چیز سے غیر کا حق متعلق ہو تو اقرار درست نہ ہوگا، اس لئے کہ غیر کا حق محترم اور کامل حفاظت ہے، اس کی رضا مندی کے بغیر اس کے حق کو باطل کر دینا جائز نہیں ہے، لہذا غیر کا حق جس وقت اس چیز (مقررہ) سے متعلق ہو اس وقت کا معلوم ہونا ضروری ہے (۱)۔

۳۵- چونکہ اقرار وہ چیز کی خبر، یہ کام ہے اور یہ موجود چیز کبھی معلوم ہوئی اور کبھی مجهول، اس سے مترہکہ کی حیثیت صحت اقرار کے لئے بالاتفاق مانع نہیں ہے (۲)، لہذا اگر کوئی شخص دہریہ کی غیر مثلی چیز ضائع کرے اور اس پر اس کی قیمت لازم ہوئی، یہ دہریہ کو رقمی کرے اور اس طرح رقمی کرے، بشرط میں اس کا کوئی ضمن نہ ہو، ان مترہکہ ہو اور وہ قیمت دے، ان کا اقرار کرے تو اقرار

(۱) البدیع ۲/۲۲۳۔

(۲) البدیع ۲/۲۱۳، رد المحتار ۴/۵۰۴، تہذیب الفقائے مع جامعہ شخص ۵/۴۰، مکملۃ النسخ والہدایہ ۱/۲۸۵، جامعہ المدنی ۳/۱۰۳، التاج والوطیل ۵/۲۳۰، ۲۳۱، مہذب الجلیل ۵/۲۳۱، نہایۃ النکاح ۵/۲۸۶، الہدایہ ۲/۲۳۲، المغنی ۵/۸۷، کشاف الفقائے ۶/۵۳، ۵۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱

بالجہوں اس مجھ عمری خبر دینا ہے جو اپنی حقیقت پر ہے، لہذا ایمان پر مجبور کیا جائے گا، اس سے کہ یہ جھٹلے ہو تو مقرر پر بیان واجب ہوگا، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "فَإِذَا قَرَأْتَ قُرْآنًا فَلْيَذْهَبْ قُرْآنًا ثُمَّ إِنَّ عَلِيًّا بَيِّنَهُ" (توسبہ) سے پڑھے نہیں تو آپ اس کی اجازت یا مجھے پھر اس کا یہ سار دینا بھی دے دے گا ہے۔

اور مقرر کا یہ یہ بے مصلحت و مفصل و ہنوں طرح، درست ہوگا، اس سے کہ یہ محض یہ بے ہے، لہذا اس میں اتصال کی شرط نہیں ہوتی۔

۳۶- میں یہ ضروری ہے کہ ایسی چیز بیان کرے جو قابل قیمت ہو، اس سے کہ اس نے ایسی چیز کا قرار کیا جو اس کے ذمہ میں ہے اور جس کی کوئی قیمت نہ ہو تو وہ چیز اس میں ثابت نہیں ہوتی ہے، اور اگر ایسی چیز یہ بے کرے جو قابل قیمت ہو تو اگر مقرر اس کی تصدیق کرے، اس پر ضابطہ کا دعویٰ کرے تو مقرر اس متعین مقدار کو لے لے گا، ورنہ وہ ضابطہ پر بینہ قائم کرے گا، ورنہ اگر مقرر چاہے تو مقرر سے قسم لے، اس سے کہ وہ زیادتی کا ٹکڑا ہے، اگر مقرر کا قول بیس کے ساتھ قبول یا جاتا ہے، اور اگر مقرر اسے مقرر کی تکذیب کر دے، اور اسے مال کا دعویٰ یا تو وہ بینہ پیش کرے گا، ورنہ مقرر سے قسم لے گا، اور مقرر اسے کو یہ حق میں ہوگا کہ وہ اس کی متعین مقدار کو لے، اس لئے کہ اس سے مقرر کے اقرار کو تکذیب کے وسیع باطل کر دیا ہے۔

اسی بنیاد پر فقہاء سے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے اقرار کیا کہ نقد شخص کا میرے ذمہ کچھ مال ہے، تو قلیل بیش کے ساتھ میں مقرر کی وضاحت کی تصدیق کی جائے گی، اس لئے کہ مال نام ہے اس چیز کا جس کو سرمایہ بہ نسبت بنایا جائے، اور یہ قلیل بیش، ہنوں کے لئے بولا جاتا ہے، اور یہ مصلحت و مفصل و ہنوں طرح صحیح ہے (۲)۔ یہی رائے

(۱) سورۃ قیامہ ۱۸، ۱۹۔

(۲) المدخل ۲، ۳، رد المحتار ۵۰، تبیین الحقائق ۵، ۵، نہایت الحجاج ۸، ۶، ۵، ۵، کتاب القصاص ۶، ۷، ۷، ۷۔

مخفی، شافعیہ اور حنبلیہ کی ہے، علامہ ابن قدامہ نے امام ابو حنیفہ کی ایک روایت نقل کی ہے کہ جس مال میں زکوٰۃ ہوتی ہے اس کے علاوہ سے مقرر کی تصریح قبول نہیں کی جائے گی، اور بعض مالکیہ نے امام مالک سے تین اہل نقل کے ہیں: پہلا قول وہی ہے جو دیگر فقہاء کا ہے، اور قول یہ ہے کہ مقرر کے مہول میں سے جو مال سب سے پہلے نصاب زکوٰۃ کو پہنچا ہو صرف اسی مال کے ساتھ میں اس کی تصریح قبول کی جائے گی، مقرر کے بارے میں قبول نہیں کی جائے گی، اور تیسرا قول یہ ہے کہ اگر مال کی مقدار اتنی ہو جس میں چور کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے، اور وہ درست ہوتا ہے تو اس مقدار میں مقرر کی تصریح قبول کر لی جائے گی (۱)۔

امام حنفی کہتے ہیں کہ ایک درہم سے کم میں مقرر کے بیان کی تصدیق نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ ایک درہم سے کم عرف میں مال نہیں کہلاتا ہے، اور یہ قول معتبر ہے۔

اور اگر کسی نے کہا کہ میرے ذمہ مال عظیم ہے تو مقرر پر ایک نصاب کے قدر مال واجب الاداء ہوگا، اس لئے کہ شریعت میں مال عظیم کے مالک کو غنی مانا جاتا ہے، اور امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ اس درہم سے کم میں تصدیق نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اس درہم نصاب سرق اور نصاب مہر ہے، اور یہ عظیم ہے، اس کی وجہ سے ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور وہ درست ہوتا ہے (۲)۔

اور قاضی بیان پر مجبور کرے گا، اور مقرر پر لازم ہوگا کہ وہ ایسا مال بیان کرے جو قابل قیمت ہو، اس لئے کہ جس مال کی قیمت نہ ہو وہ ذمہ میں لازم نہیں ہوتا ہے، اور اگر مقرر نے ایسا مال بیان کیا جس کی کوئی قیمت نہ ہو تو اقرار سے رجوع سمجھا جائے گا، اور اس کی بات

(۱) الحاشیہ ۵/۱۸۸۔

(۲) تبیین الحقائق ۵/۵۔

یہین کے ساتھ مائی جانے کی، اور اگر مغلز نے اس سے زیا، دکا  
دعویٰ کیا تو مغلز کی بات یہین کے ساتھ مائی جانے کی (۱)۔

اگر کسی نے کسی شخص کے حق میں کسی چیز یا حق کا قرا یا اور کہا  
کہ میری مراد، مام کا حق ہے، اُس نے فصل کے ساتھ یہ بیان کیا  
ہے تو یہاں درست نہیں ہوگا، اور اگر حصلا کہا ہے تو بیان درست سمجھا  
جائے گا (۲)۔

مالکیہ صراحت کرتے ہیں کہ اگر کسی نے نماز، پہنچ میں سے  
ایک تمہار ہے تو مغلز اس کی تعین کرے، اگر اس نے، دنوں پہنچ میں  
میں سے دنی کپڑے کی تعین کی، اور مغلز نے اس کو قسم قرار دے، یا  
تو مغلز سے قسم لی جائے کی، اور زمین نہیں یا اگر ہاک میں نہیں جاتا  
تو مغلز سے کہا جائے گا کہ تم تعین کر لو، اگر اس نے، دنوں  
کپڑوں میں دنی کی تعین کی تو اس کپڑے کو بلا قسم کے لے لے گا،  
اور اگر ان دنوں میں جو عمدہ تھا اس کی تعین کی تو تہمت کی وجہ سے  
اس سے قسم کھائے گا اور کپڑا لے لے گا، اور اگر مغلز نے بھی وہی کہا  
کہ میں نہیں جانتا تو وہوں سے فی علم پر ایک ساتھ قسم لی جائے کی  
اور وہ، دنوں، دنوں پہنچ میں نصف نصف شریک ہوں گے (۳)۔

نیر مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے کہا: ملاں کا اس گھر میں یا اس  
ہاٹ میں یا اس زمین میں حق ہے پھر تفسیر میں اس کے کسی ایک حصہ کی  
وضاحت کی تو اس کی تفسیر قبول کر لی جائے گی، خود کو کم ہو یا زیادہ  
میں ہو یا غیر میں۔

اور حنا بلہ سے کہا ہے کہ اگر مغلز تفسیر کرے سے مر جائے تو اسے  
قید کیا جائے گا کہ وہ تفسیر کرے، اس لئے کہ وہ اس حق سے غرر ما

(۱) تلمذہ، سنہ ۱۲۸۵ھ/۱۸۶۸ء۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ، ص ۵۰/۳، حاشیہ الدوسقی، ص ۱۰/۳، مواہب الجلیل

۱/۲۳۱، حاشیہ دلاؤ کلیل، ص ۲۳۰/۵۔

۳ الحاج دلاؤ کلیل، ص ۲۲۸/۵۔

ہے جو اس کے "پر" واجب ہے، لہذا اس سے قید کر یا جائے گا،  
جیسا کہ اُس کی نے حق کا متعین طور پر قرا کیا اور اس کی ادائیگی نہ  
کی تو اس سے قید کر یا جائے گا، قاضی کہتے ہیں کہ ایسے شخص کو نہ کھل (یعنی  
قسم سے) نکال دینے والا، قرا دینا جائے گا اور مغلز کو یہاں کرنے کا  
حکم دیا جائے گا، حنا بلہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر ایسا شخص مر جائے جس پر  
کسی کا حق ہو تو اس کا مثل اس کے ورثاء سے یا جائے گا اس سے کہ  
حق ان کے مورث پر ثابت ہو چکا ہے، لہذا وہ حق اس کے ترکہ سے  
معلق ہو جائے گا، اور مال متروک اس کے ورثاء کا ہو چکا ہے تو ان  
لوگوں پر موجبی لازم ہو جائے گی جو ان کے مورث پر لازم تھی، جیسا  
کہ اگر وہ کسی کے حق کا، صحت طور پر قرا کرے، اور اگر میت نے کوئی  
ترک نہیں چھوڑا ہے تو ورثاء پر کچھ بھی لازم نہ ہوگا (۱)۔

ثانیہ صراحت کرتے ہیں کہ اگر کسی نے تفسیر میں چیز سے کی جو  
مال کی حیثیت سے جمع نہ کی جاتی ہو، یا مال کی جنس سے ہو، مثلاً، ایک  
اندیس یا ایسی چیز سے تفسیر کی جس کو پامال ہے جیسے تربیت  
یا فتہ تاؤ تفسیر، صحت قول کے مطابق قبول کی جائے کی، اور اس کا بیجا  
حرام ہوگا، اور اس کا لونا، واجب ہوگا، اور ایک قول یہ ہے کہ مذکورہ  
دنوں چیز میں تفسیر قبول میں کی جائے کی، اس سے کہ پہلی چیز کسی  
ہے کہ اس کی کوئی قیمت ہی نہیں ہے، لہذا لفظ "حق" کے درجہ پہنچے  
اور اس کا لازم سنا درست نہیں ہوگا، اور دوسری چیز مال ہی نہیں ہے،  
اور قرا کا غلط مال ہے (۲) ثانیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ عبادت میں  
اور سلام کا جواب جیسی چیز میں سے تفسیر قبول میں کی جائے کی، اس  
لئے کہ ان دنوں میں مطالبہ نہیں ہے، ان کے ر ایک یہ شرط ہے کہ  
مغلز ایسی چیز میں سے ہو جس کا مٹا بہ جائز ہو (۳)، اور اگر یہ کہ

(۱) انہی، ص ۵/۱۸، کتاب القناع، ص ۵۲/۵، ص ۸۰/۵، ص ۸۱/۵، ص ۸۲/۵۔

(۲) نہلیہ، ص ۵/۸۶۔

(۳) نہلیہ، ص ۵/۸۱۔

### اقرار ۳

ہو کہ عدل کا میرے دماغ میں ہے تو یہ بیان قبول کر لیا جائے گا۔ اس سے کہ اس طرح کی تمام چیزوں میں حق کا استعمال عام ہے<sup>(۱)</sup>۔

اسی طرح حنا بلہ نے بھی صراحت کی ہے کہ اگر کسی تفسیر سب سے پہلی چیز سے ہو جو عرف میں مال بھی جانی ہو تو یہ تفسیر قبول کی جائے گی اور اگر ثابت ہوگا، الا یہ کہ ممکنہ اس کی تکذیب کرے اور کسی دوسری چیز کا دعویٰ کر دے یا کسی چیز کا دعویٰ ہی نہ کرے تو اگر اس میں بطل ہو جائے گا اسی طرح اگر اس صورت میں بھی باطل ہو جائے گا جب کہ کسی چیز سے تفسیر کی جو شریعت میں مال نہ ہو اور اگر اس کی تفسیر میں ایسے کتے کو بیان کیا جس کا پا نا حار نہیں ہے تو یہ تفسیر بھی باطل ہوگا۔ اور اگر یہ کتے کو یا یا جس کا پا نا حار ہے یا مری سے کے ایسے چمڑے کو بیان کیا جو دباخت دیا ہو انہ ہو تو اس سلسلہ میں دور نہیں ہیں؛ پہلی رائے یہ ہے کہ یہ تفسیر قبول کر لی جائے گی، اس سے کہ یہ کسی چیز ہے جس کا لوٹنا واجب ہے، دوسری رائے یہ ہے کہ یہ تفسیر قبول نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اگر اصل ایسی چیز کے خیر و پئے کا نام ہے جس کا ضمان واجب ہو اور یہ ایسی چیز ہے جس کا ضمان واجب نہیں ہوتا ہے لہذا یہ حضرات یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر اگر کسی تفسیر گیسوں یا جو کے یک، اند سے کی تو یہ تفسیر قبول نہیں کی جائے گی، اس سے کہ اس چیز میں یہ عامتہ نہیں ہے کہ ان کو منتقل جمع کیا جائے، نہ حنا بلہ یہ کہتے ہیں کہ اگر اگر کسی تفسیر حق شفعہ سے کی تو قبول کی جائے گی، کیونکہ یہ حق واجب ہے اور ہر مالی طرف لوٹ ہے، اور اگر اگر کسی تفسیر حد قذف (تہمت دینے کی) سے کی تو یہ قبول کی جائے گی، کیوں کہ یہ ایک ایسا حق ہے جو اس پر واجب ہے، حنا بلہ کی رائے اس سلسلہ میں ثانیہ کی طرح ہے، لہذا وہ حد قذف کے متعلق کہتے ہیں کہ احتمال ہے کہ یہ تفسیر قبول نہ کی

جائے، اس لئے کہ یہ مال کی طرف نہیں لوٹ پانا توں زیادہ صحیح ہے، اور اگر سلام کے جواب یا چھیننے والے کے جواب سے تفسیر کی جائے جیسی چیز میں سے تو یہ قبول نہیں کی جائے گی، (ثانیہ کا اس میں اختلاف ہے) عدم قبول کی وجہ یہ ہے کہ اگر سلام یا چھیننے والے کا جواب نہیں دیا جائے تو وہ ساتھ ہو جائے گا، ورنہ میں ثابت نہیں ہوگا، حنا بلہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اس کا بھی حنا بلہ ہے کہ اس کی تفسیر قبول کی جائے، اس بارے میں یہ حضرات ثانیہ کی طرح رائے رکھتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

۳- اور اگر مقررہ ذوات کے اعتبار سے معلوم اور وصف کے اعتبار سے مجہول ہو مثلاً کوئی یہ کہے کہ اس نے فلاں کے سامان میں سے ایک کپڑا غصب کیا ہے، تو بیان میں جنس کپڑے کی تصدیق کی جائے گی کی خواہ وہ سالم ہو یا عیب دار ہو، اس لئے کہ غصب عرف میں سالم، عیب دار، دونوں طرح کے مال پر ہوتا ہے، اس نے اصل کو بیان کیا ہے اور وصف کو مجہول رکھا ہے، لہذا وصف کی وضاحت کے سلسلہ میں مقررہ سے رجوع کیا جائے گا، اور وصف کی وضاحت مفصلاً درست ہوگی، اور جب بیان درست ہوگا تو اگر لوٹانے پر قادر ہو تو وہیں کما لا زم ہوگا، اور اگر وہیں کرنے سے عاجز ہو تو اس کی قیمت لا زم ہوگی<sup>(۳)</sup>، اگر کسی نے کہا کہ میں نے کچھ غصب کیا ہے تو اس سے کچھ لی وضاحت کا مطالبہ کیا جائے گا، اگر اس نے وضاحت میں ایسی چیز بیان کی جو مال نہ ہو تو یہ وضاحت قبول کی جائے گی، اس لئے کہ غصب کا اطلاق غیر مال پر بھی ہوا کرتا ہے، ابن قدامہ نے کہا ہے کہ یہی مسلک امام شافعی کا ہے۔

امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ یہ وضاحت اگر کیلی پر ہوتی

(۱) انہی ۵/۷۸، کتاب القصاص، ۸۰/۸۱، ۵/۷۸، ۱۶/۲۰۵۔

(۲) البدائع ۲/۲۱۵۔

چیزوں کے علاوہ کے ذریعہ ہو جو خود مد میں ثابت نہیں ہوتیں قبول نہیں کی جائے گی (۱)۔

اور اگر کسی نے قمار کیا کہ اس کے پاس دوسرے کی جو چیز ہے وہ بطور رہن ہے، مگر لہ نے نہ نہیں بلکہ وہ بیعت ہے، تو اس میں مگر لہ (دالک) کی بات مستحب ہوتی، اس لئے کہ وہی قمار کی وجہ سے ثابت ہوتی ہے، اور مگر یہ دین کا دعویٰ کر رہا ہے جس کا مگر لہ نکار کر رہا ہے اور تاحدہ یہ ہے کہ مگر کی بات یحییٰ کے ساتھ قبول نہ کی جاتی ہے، اور دوسری وجہ یہ ہے کہ مگر دوسرے کے مال کا قمار کر رہا ہے اور ساتھ ہی یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ قمار شدہ مگر سے اس کا حق تعلق ہے، اس لئے یہ دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ کوئی شخص کسی کے مال کے قمار کے بعد مفصلاً کسی حق کا دعویٰ کرے تو وہ دعویٰ قبول نہیں کیا جاتا ہے، اسی طرح یہاں بھی قبول نہیں کیا جائے گا، اسی طرح اگر کسی نے مکان کا قمار کیا اور یہ کہا کہ میں نے اسے کر ایہ نہ یا ہے یا کپڑے کا قمار کیا اور یہ دعویٰ کیا کہ میں نے اسے اہم نہ نہ یا ہے جس کی دلیلی مگر لہ، پر لازم ہے، تو اس کا یہ دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا کیونکہ وہ دوسرے پر حق کا دعویٰ کر رہا ہے لہٰذا اپنے کے بغیر اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا۔

اور اگر کسی نے کہا کہ تمہارے میرے ذمہ میں شریہ رد مگر کی قیمت میں سے ایک ہزار روپے ہیں لیکن میں نے شریہ رد مگر پر قبضہ نہیں کیا ہے، مدعا علیہ نے کہا: بلکہ تمہارے ذمہ میرے ایک ہزار روپے ہیں میں تمہاری کوئی چیز میرے پاس نہیں ہے، اور مخاطب کہتے ہیں اس سلسلہ میں دوسری بات یہ: ایک یہ ہے کہ مگر لہ کا قول مانا جائے گا، اس سے کہ اس سے ایک ہزار روپے کا قمار کیا ہے اور مگر لہ پر شریہ رد مگر کا دعویٰ کیا ہے، یہ ایسا ہی ہو جیسا کہ مگر نے کہا

کہ یہ رہن ہے اور مگر لہ (دالک) نے کہا کہ یہ بیعت ہے یا یہ کہا کہ اس کے میرے ذمہ ایک ہزار روپے ہیں لیکن میں نے اس پر قبضہ نہیں کیا ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ مگر کا قول مانا جائے گا، اور مذہب کے مسائل کے قیاس کا تقاضا بھی یہی ہے، یہی امام شافعی اور امام ابو یوسف کا قول ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے حق کے مقابلہ میں دوسرے کے حق کا قمار کیا ہے اس میں سے کوئی ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوتا ہے (۱)۔

دین قدس نے صراحت کی ہے کہ وہ شہادت جو مجھوں کے قمار پر دی جائے قبول کی جاتی ہے، اس لئے کہ مجھوں کا قمار درست ہو سکتا ہے، اور جو بیعتی سہہ درست ہو اس پر شہادت بھی درست ہوتی ہے، جس طرح قمار معلوم درست ہوا کرتا ہے (۲)۔

۳۸- شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ قمار درست ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ مگر یہ قمار کے وقت مگر کی ملک نہ ہو، اس لئے کہ قمار ملک کے ازالہ کا نام نہیں ہے بلکہ قمار تو مگر لہ کی ملک ہونے کی خبر دینے کا نام ہے، اس لئے خبر پہ کا خبر سے پہلے موجود ہونا ضروری ہے، پس اگر کسی نے کہا کہ میرا مکان، یا میرا کپڑا، یا میرا وہ روپے جو بیہ کے ذمہ ہے عمر و کا ہے اور اس سے قمار مراد نہ ہو تو یہ کلام لغو ہوگا، اس لئے کہ ان قمار شدہ اشیاء کی اضافت خود مگر کی طرف ہو رہی ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ یہ اشیاء کی ملک ہیں، اور یہ غیر کے حق میں قمار کے منافی ہے، لہٰذا اس کلام کو بیہ کے جملہ پر محمول کیا جائے گا، اور اگر کسی نے کہا کہ یہ چیز فلاں کی ہے، اور میری ملک میں اس وقت تک ہے جب تک میں قمار نہ کر لوں، تو کلام کا اول حصہ

(۱) انبی ۵/۱۳۳۔

(۲) انبی ۵/۱۳۳۔

(۳) انبی ۵/۱۳۸۔

اقرار ہے اور آخری حصہ لغو ہے لہذا صرف آخری حصہ کو بنادیا جائے گا اور اول حصہ پر عمل کیا جائے گا۔ اس لئے کہ پورا حکام وہ مستغنیٰ جسوں پر مشتمل ہے (۱)۔

۳۹- فقہاء نے اقرار کے عمل و لاء نے یعنی اقرار شدہ فی کو مقررہ کے یہ دکر نے کی شرط یہ بیان کی ہے کہ مقررہ (اقرار شدہ چیز) مقرر کے قبضہ میں کسی یا حکمی طور پر موجود ہو، جیسا کہ عاریت میں لی ہوئی چیز یا حیرت پر حاصل کی ہوئی چیز غیر کے قبضہ میں ہوا کرتی ہے، اس لئے کہ مقرر کے قبضہ کی نفی کی صورت میں وہ عری یا شاذ ہوگا۔ اور جب قبضہ حاصل ہو جائے گا تو اس وقت مقرر کے ذمہ اس کی سپردگی بھی لازم ہوگی، یہ شرط تسیم و سپردگی کی شرط ہے، نہ کہ اقرار کے صحیح ہونے کی لہذا کسی نے اقرار کیا، مقرر یہ اس کے قبضہ میں نہ ہوگا اس کے قبضہ میں آجائے تو اقرار کے مطابق عمل یا حالے کا سپردگی کے لئے جو قبضہ کی شرط بیان کی گئی ہے فقہاء اس شرط سے اس صورت کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں جب کہ کسی کوئی چیز خیار شرط کے ساتھ فروخت کر دی، تو وہ خیار صرف فروخت کرے ۱۰ لے کے لئے ہوا دووں کے سے، پھر یک شخص سے اس کا دعویٰ یا ۱۰ لے کے لئے مدت خیار عری میں اقرار کر لیا کہ یہ چیز اسی کی ہے تو یہ اقرار درست ہوگا (۲)۔

گر عین مقرر کے قبضہ میں ہو لیکن غیر کی نیابت کے اعتبار سے ہو مثلاً وقف کا ناظر متولی ہو یا مجبور شخص کا ولی ہو تو اس کا اقرار درست نہ ہوگا (۳)۔

(۱) نہیۃ المحتاج ۵/۸۲۔

(۲) نہیۃ المحتاج ۵/۸۲، ۸۳ کہیں کی رائے ہے کہ یہاں استثنائی کوئی ضرورت نہیں تھی، اس لئے کہ صحیح پر بائع کی ملک بائی رہنے کی وجہ سے علما بائع ہی کا

نقص ہے

(۳) نہیۃ المحتاج ۵/۸۳۔

اسی طرح حنا بلہ نے یہ شرط لگائی ہے کہ مقرر یہ مقرر کے قبضہ یا اس کی ولایت میں ہو یا اس کے لئے خاص ہو لہذا اگر کوئی چیز غیر کے قبضہ یا غیر کی ولایت میں ہو تو اس کا اقرار درست نہ ہوگا جیسا کہ ی اجنبی شخص نے کسی چیز کے خلاف یا اسے وقف کے خلاف اقرار کیا جو غیر کی ولایت میں ہو یا غیر کے لئے خاص ہو تو یہ اقرار درست نہ ہوگا، لیکن فتا حنا بلہ یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ مال جو مقرر کی ولایت میں ہو یا اس کے لئے خاص ہو اس کا اقرار درست ہے جیسے یتیم وغیرہ کا ولی یا وقف کا متولی مال کا اقرار کرے تو اقرار درست ہوگا اس سے کہ یہ اس طرح کا معاملہ کرنے کے مالک ہیں۔

فتا، یہ بھی شرط نکالتے ہیں کہ مقرر جس چیز کا اقرار کر رہا ہے اس کے صدق کا امکان بھی ہو مثلاً اگر مقرر بیس سال کی مدت سے قبل کسی بنایت کے مرتب ہونے کا اقرار کرے حالانکہ اس کی عمر بیس سال سے زیادہ نہ ہو تو اس کا اقرار درست نہ ہوگا (۱)۔

### چوتھا رکن: صیغہ:

۴۰- صیغہ دو لفظ ہے جس سے ارادہ ظاہر ہوا وہ تحریر یا اشارہ ہے جو لفظ کے قائم مقام ہو، اور ارادہ کو ظاہر کرنا ضروری ہے، یونکہ باطنی ارادہ شیدوار اور کوئی اعتبار نہیں (۲)۔

امام ہاشمی کہتے ہیں: جس چیز کا تعلق اس سے ہو وہ نیت ہے، اور (کسی چیز کے جوہر کے لئے) محض نیت کافی نہیں، اور عدلہ میں تسلیم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے الفاظ کو بندوں کے، رمیون تعریف و ردی مراد ظاہر کرنے کے لئے وضع کیا ہے، لہذا جب کوئی شخص کسی سے کچھ چاہتا ہے تو اپنے ارادے اور مافی الضمیر کو اپنے الفاظ کے ذریعہ بتاتا

(۱) کتاب المحتاج ۵/۸۳۔

(۲) المصوب ۱۳/۶۱۔

ہے، اور پھر وہیں اور مقاصد پر الفاظ کے واسطے سے ان کے حکام کو جاری کرتا ہے اور اس حکام کو بغیر قوی فعلی ولایت کے محض دلی اور اوسے پر جاری نہیں کرتا، اور نہ ہی محض الفاظ پر حکم جاری کرتا ہے جبکہ یہ معلوم ہو کہ ان الفاظ کے پورے والے نے ان کے معانی کا رادہ نہیں دیا ہے (۱)۔

صیغہ اقرار و طرح کے ہوتے ہیں: ۱۔ صریح ۲۔ لاس (۲)۔ صریح یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص کہے: "لعلان علی ألف درہم" (مجھ پر فدا کے ایک ہزار درہم ہیں)، اس لئے کہ لفظ "علی" لغوی و شرعی اعتبار سے کسی چیز کو واجب کرنے کے لئے آتا ہے جیسے اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَوَلَّيْنَاهُ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ" (۳) اور لوگوں کے ذمہ اللہ کے لئے اس مکان کا حج کرنا۔

اسی طرح اگر کوئی شخص کسی سے کہے: "هل لي عليك ألف درہم؟" (کیا میرے ایک ہزار درہم تمہارے ذمہ ہیں؟) تو وہ جواب دے: "نعم" (ہاں) اس لئے کہ لفظ "نعم" کمال کے کام کو لوٹانے کے واسطے ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص کسی سے کہے: "لعلان لي دمتی ألف درہم" (یعنی فلاں کے ایک ہزار درہم میرے ذمہ ہیں) تو یہ دین کا اقرار کہنا ہے گا، کیونکہ جو بیع ۱۰ درہم ۱۰ واجب ہوتی ہے اسی کا نام دین ہے۔

مذکورہ مثالیں وہ ہیں جن کو ائمہ حنفیہ نے پیش کیا ہے، مگر متبادلی مثالیں ان سے خارج نہیں ہیں، حاصل یہ کہ اس مسئلہ میں عرف اہل مرجع ہے۔

اسی طرح اقرار نامہ لکھنے کا حکم دینا حکماً اقرار ہے، اس لئے کہ

(۱) اعلام الغامضین ۵/۳۳ طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) المدخل ۷/۴۰۷، ج ۵، لکھنؤ ۱۳۲۳، نمائندہ لکھنؤ ۱۳۵۶، کتاب

القضاء ۱/۵۶۱۔

(۳) سورۃ آل عمران ۹۷۔

اقرار جس طرح زبان سے ہوتا ہے، اسی طرح ہاتھ سے بھی ہوتا ہے۔ لہذا اگر کسی نے کاتب سے کہا کہ یہ مہو کو فلاں کے ایک ہزار درہم میرے ذمہ میں، تو اقرار صحیح ہوگا اور اس کا اعتبار کیا جائے گا، خواہ کاتب بھٹے یا نہ بھٹے (۱)۔

ابن عابدین کہتے ہیں: واضح الفاظ میں معنا زبوں سے اقرار کرنے کی طرح ہے۔ اس میں کوئی فرق نہیں ہے۔ تحریر و ان کے مطالبہ پر یا رکائی ہو یا بلا مطالبہ۔ بن تیمنی "الاشیاء والظہر" سے نقل کیا ہے کہ اگر کوئی کچھ لکھ دے اور زبان سے کچھ نہ کہے تو اس کی شہادت درست نہیں ہے، اس لئے کہ تحریر کبھی کبھی تجرپہ کے سے ہو سکتی ہے، اگر کسی نے کو ایوں کے سامنے لکھا اور کہا کہ میرے خلاف اس پر کو اور ہو جو کچھ اس تحریر کے اندر ہے تو یہ اقرار ہے، اگر نہیں تحریر کے مضمون کا علم ہو، ورنہ نہیں (۲)۔

گویائی کی صلاحیت رکھنے والا اگر سر کے اشارے سے اقرار کرے تو یہ اقرار معتبر نہ ہوگا، البتہ نسب، اسلام، کفر اور افاقہ میں معتبر ہوگا (۳)۔

دو صیغے جو دلالت اقرار کا فائدہ دیتے ہیں وہ یہ ہیں کہ کوئی شخص کسی سے کہے: "لی عليك ألف" (میرے تمہارے ذمہ ایک ہزار درہم ہیں) تو وہ جواب دے: "قد قبضتها" (تم نے تو قبضہ کر لیا ہے) تو یہ دلالت اقرار کہنا ہے گا، کیونکہ تسامع عام ہے، مہ میں جو بیع واجب ہے اس کے مثل کو پہنچانے کا، تو اس کا تقاضہ ہے کہ جو ب متعین ہو، لہذا تشاء یعنی داغی کا اقرار کرنا، جو ب کا اقرار کرنا ہوگا پھر داغی کے واسطے جو ب سے بری ذمہ ہونے کا دعویٰ وہ شخص کر رہا ہے تو یہ دعویٰ بلا مینہ و رشوت کے صحیح نہیں ہوگا۔ اسی طرح

(۱) دلائل اقرار ۳/۵۵۵۔

(۲) دلائل اقرار ۳/۵۶۱۔

(۳) دلائل اقرار ۳/۵۵۲۔



گر کسی نے کہا: "اجلسی بھیا" (مجھ کو اس کے حق میں مہلت دے دو) تو یہ بھی قرآن رکبہ نے گا، اس لئے کہ مہلت اس وقت مانگی جاتی ہے جب ذمہ میں دین ہو، جب ہو "رہاں کی" انگلی کا مطالبہ یا جارہا ہو<sup>(۱)</sup>۔

ط. ق. و تقیید کے اعتبار سے صیغے:

صیغے کبھی تو مطلق ہوتے ہیں جیسا کہ گذرا اور کبھی قرآن سے مقید ہوتے ہیں، اور قرینے اصل کے اعتبار سے دو طرح کے ہوتے ہیں:

۴۱- سب - یہ قرینہ وہ ہوتا ہے جو وضع ہو اور کلام کی مراد کو بیان کر رہا ہو، یہ قرینہ ہے جو لفظ کے بعض احتمالات کو وضع کرے، اور لفظ کے مدد سے یا چند معنوں کا احتمال ہو اور سب معانی یکساں ہوں تو اس کا بیان ہر حال میں صحیح ہے، خواہ بیان متصل ہو یا منفصل، اور اگر یہ احتمالوں میں سے کسی ایک کو رجحان حاصل ہو کہ ذہن بغیر کسی قرینہ کے اس کی طرف سبقت کرنا ہو تو اگر بیان منفصل ہو تو وہ معتد نہ ہوگا، ہاں اگر بیان متصل ہو اور رجوع پر مشتمل نہ ہو تو معتد سمجھا جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

در خاص طور سے جب قرینہ قرآن سے متصل بعد از مثنیٰ کوئی یہ کہنے بھلاں عینی عشرة در اہم (نماں کے یہ ۱۰ درہم ہیں) اور خاموش ہو جائے، پھر کہنے والا درہم (سوائے ایک درہم کے)، تو یہ تشبہ تمام علماء اور عام صحابہ کے نزدیک درست نہیں ہے، مگر حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے کہ ان کے نزدیک استثناء درست ہے، اس لئے کہ استثناء بیان ہے جو حصلاً و منحصلاً دونوں طرح

درست ہوا کرتا ہے، عام علماء و صحابہ کی دلیل یہ ہے کہ استثناء کا صیغہ جب جملہ سے متصل ہو تو لغوی اعتبار سے وہ استثناء نہیں کہلائے گا۔ فقہاء کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت خاص درست نہیں ہے<sup>(۱)</sup>، اس مسئلہ کی تفصیل استثناء کی بحث میں گذر چکی ہے۔

۴۲- ب - ایسا قرینہ تغیر و جو خاب کے اعتبار سے بدلنے والا اور حقیقت میں بیاں کرنے والا ہو، یہ قرینہ سے اگرچہ نام بدل جاتا ہے لیکن مراد صحیح ہو جاتی ہے لہذا صورتاً تو یہ مدغم تغیر کا ہوتا ہے، حقیقت میں وضاحت و تشریح کا ہوتا ہے، اس مسئلہ کی تفصیل درج ذیل ہیں:

الف - قرآن کو مشیت پر معلق کرنا:

۴۳- قرینہ تغیر و کبھی تو اصل قرآن پر داخل ہوتا ہے اور اس سے متصل ہوتا ہے جیسے قرآن کو اللہ تعالیٰ کی مشیت یا کسی انسان کی مشیت پر مطلق کرنا، اس طرح کی تطبیق خفہ کے نزدیک صحت قرآن کے لئے مانع ہے، اس لئے کہ مشیت پر قرآن کو مطلق کرنا معاملہ کو احتمال میں ڈالتا ہے، حالانکہ قرآن ثابت شدہ چیز کی خبر دیتا ہے اور جو چیز ثابت شدہ ہوتی ہے وہ تطبیق کا احتمال نہیں رکھتی ہے، یہی خیاب مانندیہ میں دین امور اور دین عہد انہما کا ہے، ان دونوں حضرات نے کہا ہے کہ اگر قرآن کو مشیت پر مطلق کرے تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوتا ہے، کو یہ اس صورت میں اس نے قرآن میں ایسی چیز کو داخل کر دیا جس نے شک میں ڈال دیا، ثانیہ کے قول سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، اس صورت میں جبکہ کسی نے اپنے اقرار کے ساتھ "احسب" یا "اظن" کے الفاظ شامل کر دیئے ہوں۔ ثانیہ کا کہنا ہے کہ اس طرح کا قرآن لغوی ہے، اس لئے کہ ان دونوں الفاظ سے الزام معلوم نہیں ہوتا

(۱) المدخل ۲/۲۰۸۔

(۲) المدخل ۲/۲۳۔

(۱) المدخل ۲/۲۱۳۔

## اقرار ۴۴

ہے (۱) بلکہ شافعیہ کے یہاں اس کی صراحت موجود ہے کہ اس صورت میں اقرار لازم نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے اقرار کی مشیت کو شرط پر معلق کیا ہے، لہذا یہ درست نہیں ہے، اور اس لئے بھی کہ کسی چیز کو اللہ کی مشیت پر معلق کر دیا جائے تو اس کے جاننے و معلوم کرنے کا کوئی ذریعہ نہیں ہے، شیعہ ازی کہتے ہیں کہ اُری نے کہا: اللہ کے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں، اثناء اللہ تو اس پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی، اس لئے کہ اس نے جس چیز کو اللہ کی مشیت پر مطلق کر دیا ہے اس کے جاننے کی کوئی سہیل نہیں ہے، اور اگر کہا کہ ملاں کے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں اگر زیادہ چاہے یا اگر فلاں آجائے، تو اس پر اس اقرار کی وجہ سے کوئی چیز لازم نہیں ہوگی (۲)۔

مالکیہ (سورۃ بن موزہ، ابن عبد اللہ) اور اسی طرح حنابلہ کی رائے یہ ہے کہ اقرار مشیت پر معلق ہو تب بھی اقرار لازم ہو جائے گا، امام احمد سے بھی صراحت موجود ہے، جنہوں نے کہا ہے کہ اس رائے پر ہمارے اصحاب کا جہاں ہے (۳)، ابلو حنابلہ نے اللہ کی مشیت پر مطلق کرے، انسان کی مشیت پر مطلق کرے کے درمیان فرق کیا ہے۔

اس قدر اس کہتے ہیں: اس لئے کہ اس نے اقرار کیا، اقرار کے ختم کرے کو یہی مر پر مطلق کر، یا جو معلوم نہیں ہوتا ہے تو اقرار مرفوع و رتم میں ہوگا۔ اور اگر کسی نے کہا: تمہارے ایک ہزار میرے ذمہ ہیں، رتم چاہو یا کرید چاہے تو یہ اقرار صحیح نہیں ہوگا، اس لئے کہ اقرار کو اس نے ایک ایسے معاملہ پر معلق کیا ہے جس کا جاننا ممکن ہے۔

(۱) البدیع ۷/۴۰۹، البدیع و تکرار الصحیح ۱/۳۱۳، التاج و التلخیص ۵/۲۲۳،  
 اشرح الکبیر و صحیحہ السنن ۳/۴۰۲، منہاج ۵/۱۶۰۔  
 (۲) روضۃ النہج ۳/۳۹۷، طبع المکتب الاسلامی، انیس ۵/۱۶۳، المہذب  
 ۳/۳۷۳، منہاج ۵/۱۶۱۔  
 (۳) التاج و التلخیص ۵/۲۲۳، اشرح الکبیر و صحیحہ السنن ۳/۴۰۲۔

لہذا یہ اقرار صحیح نہیں ہوگا۔ اس تعلق و مشیت حد مدی پر جو اقرار مطلق ہو اس کے درمیان فرق ہے، یہ تک مشیت حد مدی کا تذکرہ نیت سے تمکا، و تعلق مع اللہ، و مع اللہ کے یہ ذرے کی بنا پر کیا جاتا ہے، نہ کہ شرط لگانے کے لئے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے: "لَا يَدْخُلُ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ الْعَصِي" (۱) (تم لوگ مسجد حرام میں اثناء اللہ ضرور داخل ہو گے امن و امان کے ساتھ)۔

یعنی اس کے برخلاف مسافری مشیت کا تذکرہ اس طور پر نہیں ہوتا ہے۔ اسی طرح مشیت حد مدی جب معلوم نہیں کی جاسکتی سوائے اس کے کہ اس واقعہ کا وقوع ہو جائے تو مشیت کے باوجود مع اللہ کو مقبوف نہیں یا جانتا ہے، اور آدمی کی مشیت کا جاننا ممکن ہے، اس لئے اس کی مشیت کو ایسی شرط ملا جس کے وجود پر مع اللہ مقبوف ہو ممکن ہے، ایسی صورت میں مع اللہ کو مستثنیٰ پر محسوس کرنا متعین ہو جاتا ہے، اس لئے یہ وعدہ کہلائے گا، نہ کہ اقرار کا مضمون کہتے ہیں: اقرار کو مع اللہ کی مشیت پر یا کسی دوسرے شخص کی مشیت پر معلق کر دے تو اقرار صحیح ہوگا، اس لئے کہ اقرار کے بعد ایسی چیز لا رہا ہے جو اس کو ختم کر دے، لہذا اقرار تو درست ہوگا لیکن اس کو ختم کر دینے والی چیز یعنی رجوع درست نہیں ہے (۲)، یعنی یہ سمجھا جائے گا کہ اس نے اقرار کیا اور پھر رجوع کر لیا تو اقرار سے رجوع تو صحیح نہیں ہوتا۔

### ب۔ اقرار کو کسی شرط پر معلق کرنا:

۴۴۔ حنابلہ نے ایک عام قاعدہ مقرر کیا ہے: "کل اقرار معلق علی شرط لیس باقرار" (جو اقرار جو کسی شرط پر معلق ہو وہ اقرار نہیں ہے)، اس لئے کہ ایسا رائے والا ہی اقرار نہیں ہے، و

(۱) سورۃ فتح ۲۷۔  
 (۲) انیس ۵/۲۱۸، ۲۱۹۔

## اقرار ۳۵-۳۶

جو چیز فی حال لازم نہ ہو وہ وجود شرط کے تحت بھی واجب نہیں ہوتی ہے، اس لئے کہ شرط اس کے واجب کرنے کا تقاضا نہیں کرتی ہے (۱)۔

د- اقرار میں استثناء:

۳۶- اگر استثناء مستثنیٰ منہ کی جنس سے ہو اور متصل ہو تو اگر استثناء کم تعدد کا کیا گیا ہو تو اس کے جواز میں کوئی اختلاف نہیں ہے، مثلاً کوئی سبب میرے ذمہ ملاں کے اس درہم ہیں سوائے تین کے، تو اس پر سات درہم لازم ہو جائیں گے، لیکن اگر استثناء اکثر کا ہو مثلاً کوئی سبب میرے ذمہ ملاں کے اس درہم ہیں سوائے نو کے، تو حنفیہ کے نزدیک خلاف روایت کے مطابق جائز ہے اور اس پر ایک درہم لازم ہوگا اور یہی صحیح ہے، اس لئے کہ استثناء کہتے ہیں استثناء کے بعد باقی کے سلسلہ میں کام کرنے کو، اور یہ معنی جس طرح قائل کے استثناء میں پایا جاتا ہے، اسی طرح اس کے استثناء میں بھی پایا جاتا ہے، اگرچہ اصل لغت کے نزدیک یہ بات شکیں میں ہے، امام ابو یوسف سے روایت کی گئی ہے کہ اس کا استثناء درست میں ہے، اور مذکورہ صورت میں اس پر اس درہم لازم ہوں گے (۲)۔

اور اگر کل کا کل سے استثناء ہو مثلاً کوئی کہے کہ فلاں کے میرے ذمہ دس دینار ہیں سوائے دس کے، تو یہ استثناء باطل کہلائے گا اور اس پر پورے دس دینار لازم ہوں گے، کیونکہ یہ استثناء نہیں ہے بلکہ باطل اور رجوع ہے اور حقوق الیاد میں اقرار سے رجوع کما درست نہیں ہے (۳)۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ استثناء درست ہے، کیونکہ استثناء عام ہے اطلاق ان جیسے الفاظ کے ذریعہ ایسی چیز کے نکالنے کا جواز لایہ وندہ ہو تو حکم میں داخل ہو، اور یہ اقرار متصل ہو تو بلا جہاد درست ہے، اور

حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے کسی چیز کا اقرار یا اس شرط کے ساتھ کہ اس کو خیار شرط حاصل ہوگا تو یہ اقرار صحیح ہوگا اور شرط باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ خیار کی شرط رجوع کے معنی میں ہے اور حقوق الیاد میں اقرار رجوع کا احتمال نہیں رکھتا ہے، کیونکہ اقرار خیار ہے جو خیار کو قبول نہیں کرتا ہے، ثانیہ، در حنا بلہ کا یہی مسلک ہے۔ اس لئے کہ اقرار کے بعد اقرار کرنے والا جس چیز کو ترک کرتا ہے وہ اقرار کو ختم کر دینے والی ہوتی ہے جو استثناء کی طرح قبول نہیں کی جائے گی (۴)۔

ج- اقرار شدہ چیز کے وصف کو بدل دینا:

۳۵- اگر تہدیلی لفظ سے متصل ہو مثلاً کوئی کہے کہ ملاں کے ایک درہم میرے ذمہ بطور بیعت ہیں، تو یہ بیعت باقرار ہوگا، لیکن اگر تہدیلی لفظ سے متصل نہ ہو بلکہ مفصل ہو مثلاً اقرار کے بعد خاموش رہے، پھر کہے کہ یہ بیعت ہے تو یہ صحیح نہیں ہوگا بلکہ یہ بین باقرار ہوگا، اس سے کہ بین اس مسئلہ میں اس وقت درست ہوگا جب کہ وہ متصل ہو، اگر کسی سے کہا کہ میرے ذمہ ایک درہم بطور بیعت اقرار میں تو یہ بین ہیں تو یہ بین باقرار ہوگا، اس لئے کہ ایسا ممکن ہے کہ بتداء میں تو وہ امانت ہو لیکن اخیر میں قائل ضمان ہو جائے، کیونکہ ضمان کبھی کبھی امانت میں بھی ہو جایا کرتا ہے، خوبویان متصل ہو یا

(۱) المبدیۃ ۲۰۹/۵، نہایۃ الحاجۃ ۶/۵، نو ص ۲-۳، کتاب القناع

۲۶۷

(۲) المبدیۃ ۲۰۹/۲، ۲۱۰

(۳) المبدیۃ ۲۰۹/۲

(۴) کتاب القناع ۱۵/۱، الفی ۲۱۷/۵

(۲) المبدیۃ ۲۰۹/۲، تبیین الحقائق ۱۲/۵، الہدیۃ والکلیۃ ۱/۱، ۲۰۹

حاشیہ ابن ماجہ ۵۵۵/۵، الحج والکلیل ۲۲۵/۵، کتاب القناع

۲۶۷

معمولی سکوت اس میں مضرب نہیں ہے، البتہ غیر متعلق کلام کو معمولی ہو یا طویل سکوت مضرب ہیں۔ استثناء درست ہونے کے لئے اقرار سے فارغ ہونے سے قبل اس کی نیت کا پایا جانا شرط ہے۔ چونکہ استثناء کے ذریعہ جنس کا چیزوں کو اتم رہا اور مل رہا ہوتا ہے جو لفظ میں شامل و داخل ہوں، اس سے اس میں نیت کی ضرورت پڑتی ہے، اگرچہ یہ ضروری ہو، مستثنیٰ سے مستثنیٰ منہ کا احاطہ نہ کیا ہو، بین اور احاطہ نہ کیا ہو جیسے پانچ کا لڑکیا پھر پانچ کی کا استثناء نہ کیا تو یہ استثناء مالا جاتا باطل ہے سو سے ساتوں کے حصوں نے شدہ اختیار کیا ہے، چونکہ اس میں کلام کا دل و اثر یک دہرے کے برعکس اور مخالف ہے (۱)۔

حاجہ کہتے ہیں کہ گریسی نے کہا: میرے والد ایک ہزار میں سو سے چھ سو کے ذریعہ لازم ہو جائیں گے، اس لئے کہ اس نے کٹر کا استثناء کیا ہے، در لغت عرب میں ایسا استثناء نہیں پایا جاتا ہے (۲)۔

۷۔ جنس معنی غف کا استثناء:

۷۴۔ اگر استثناء خلاف جنس کا ہو (یعنی ایسی چیز کا استثناء ہو جو وہ میں بطور دین ثابت نہ ہوتی ہو) تو حقیقہ کے نزدیک یہ استثناء درست نہیں ہے، درمختار پر وہ تمام چیزیں واجب ہوں گی جن کا اس نے اقرار کیا ہے، مثلاً گریسی نے کہا کہ فلاں کے میرے ذمہ دس درہم ہیں ۳۰ نئے ایک کپڑے کے، تو یہ استثناء باطل ہوگا، ثانیہ کا اس میں خلاف ہے (۳)۔

اور اگر مستثنیٰ کی چیزوں میں سے ہو جو وہ میں بطور دین کے

ثابت ہو اترتی ہیں مثلاً اسی نے کہا: فلاں کے میرے ذمہ ایک سو اسیار تین سو اسیار دس درہم کے، یا سو نے ایک تقیر گاہوں کے، تو شیخین (امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف) کے نزدیک استثناء درست ہے، اور جس چیز کا اقرار کیا ہے اس میں مستثنیٰ کی قیمت کے قدر کم کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اگرچہ لفظ اور نام کے اعتبار سے مستثنیٰ اور مستثنیٰ منہ میں مماثلت نہیں ہے، بین ذمہ میں وجوب کے اعتبار سے مماثلت پائی جاتی ہے، چونکہ درہم اور دیناروں ذمہ میں وجوب کے اعتبار سے ایسا کی جنس میں سے ہیں، امام محمد اور امام زفر فرماتے ہیں کہ استثناء کہتے ہیں ایسی چیز کے نکلنے کو کہ اگر استثناء نہیں ہوتا تو وہ چیز مستثنیٰ منہ کی صراحت کے تحت داخل ہو جاتی، در یہ ای وقت ہو سکتا ہے جب کہ جنس متحد ہو (۱)۔

۷۵۔ حنا بلہ کہتے ہیں کہ نیر جنس در نیر نوٹ کا استثناء صحیح نہیں ہے، یہی اصل مذہب ہے اور اسی پر تمام اصحاب متفق ہیں (۲)۔

ثانیہ نے صراحت کی ہے کہ خلاف جنس کا استثناء بھی درست ہے، اس لئے کہ کتاب اللہ اور اس کے علاوہ دینار ماخذ میں اس کی نظیریں موجود ہیں، اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لُعْواً إِلَّا سَلَاماً" (۳) اس (جنت) میں وہ کوئی فضول بات نہ سنیں گے، ہاں البتہ سلام (کی آوازیں سنیں گے)۔ دوسری جگہ ہے: "عَالِهِمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ" (۴) ان کے پاس کوئی علم (صحیح) تو ہے نہیں، ہاں بس گمان کی پیروی ہے۔ ثانیہ کہتے ہیں کہ مقرر پر بیان بھی لازم ہے، اگر کسی نے دہرے کے سے ایک ہزار درہم کا اقرار کیا سوائے کپڑے کے، تو مقرر پر لازم ہوگا کہ

(۱) البدیع ۲/۲۱۱

(۲) الاصابۃ ۱۲/۱۸۲، کتاب الفتن ۱۸/۳۷۰

(۳) سورہ مریم ۶۲

(۴) سورہ نساء ۵۷

(۱) مہیۃ النکاح ۵/۹۳

(۲) کتاب الفتن ۱۸/۱۸۰، ۱۸۰، ۱۸۰

(۳) البدیع ۲/۲۰۷

ایسا کپڑا بیان کرے جس کی قیمت ایک ہزار سے کم ہو۔ ثانیہ یہ بھی کہتے ہیں کہ وہی مبین کے کسی حصہ کا بھی استثناء درست ہے مثلاً یہ کہہ کہ یہ مکان نکلاں کا ہے سوائے اس کمرے کے تو یہ استثناء درست ہے (۱)۔

و۔ اقرار کے بعد اس کو ساقط کر دینے والی چیز کا بیان:

۳۸۔ مالکیہ کہتے ہیں کہ اگر کسی نے اقرار کے بعد ایسی چیز کو بیان کیا جس سے اقرار رائل ہو جائے مثلاً یہ نماز تمہارے میرے ذمہ ایک ہزار میں شرب جزیر کے شمس میں سے تو اس شخص پر کوئی چیز لازم نہ ہوگی، ماں اگر مقرر لہ نے وضاحت کر دی کہ وہ ایک ہزار روپے کیسوں پر اس جیسی چیز کی قیمت ہے تو مقرر لہ کی قسم کے ساتھ دشمن مقرر پر لازم ہو جائے گا۔ اور اگر یہ بہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں اس کے شمس کے پھر بہا کہ میں سے یہ سرور بھی ہے قبضہ نہیں یا ہے تو اس مقام و مکان وغیرہ کہتے ہیں کہ اس پر ثمن لازم ہو جائے گا، اور ہم قبضہ کی بات قبول نہیں کی جائے گی، اور ایک قول یہ ہے کہ اس سلسلہ میں مقرر کی بات مان لی جائے گی (۲)۔

متابہ کہتے ہیں کہ جب کسی نے اقرار کے ساتھ اقرار کو بدل دینے یا ساتھ کر دینے والی چیز کو حاصل کیا یا مثلاً یہ بہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں شرب کی قیمت کے لیے یہ بہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں جو وہ ان سے موصول کر رہا ہے، یا یہ بہا کہ میرے ذمہ ایک ہزار میں بی فائدہ کے شمس کے جس میں خریدہ سرور سلمان پر میں نے قبضہ نہیں یا تو ایک ہزار مقرر پر لازم ہو جائے گا اس لئے کہ ایک ہزار کا اقرار کرنے کے بعد اس نے جس چیز کا ذکر کیا ہے وہ اس کو ساتھ لے کر دینے

والی ہے، لہذا اسے قبول نہیں کیا جائے گا، اور یہ کل کے تشابہ کی طرح ہے۔ اور اگر کسی نے اس طرح کہا کہ نکلاں کے میرے ذمہ شرب جزیر کے شمس میں سے ایک ہزار میں تو مقرر پر کچھ بھی واجب نہ ہوگا (۱)۔ اور اگر کسی نے کہا کہ نکلاں کے میرے ذمہ ایک ہزار تھے اور میں نے اسے ۱۱۰۰ روپے یا اسوں نے مجھے یہی الذمہ کر دیا ہے، یہ میں نے اس میں سے پانچ سو ادا کر دیا ہے تو تمام صورتوں میں وہ اقرار کا منکر کہلائے گا، کیونکہ وہ ایسی بات ہے جو صحیح ہو سکتی ہے اور غلطی اعتبار سے اس میں کوئی تشابہ بھی نہیں ہے، لہذا اس کا قول مبین کے ساتھ قبول کرنا واجب ہوگا اور یہی مذہب ہے، اور مقرر پر کچھ بھی واجب اور لازم نہ ہوگا، یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ بعض کا استثناء حاصل ہو، لیکن اگر بعض کا استثناء منقطع ہو تو پھر یہ تشابہ اقرار کو ساقط کرنے والا نہ ہوگا، کیونکہ حکمت کی وجہ سے حق ثابت ہو چکا ہے۔ جس کو استثناء وغیرہ ساتھ نہیں رہتا۔ اور نصف سے زائد کا استثناء معتبر نہ ہوگا البتہ نصف کا استثناء درست ہوگا، اور نصف سے کم تو بلا اختلاف معتبر ہوگا، متابہ کا مسلک یہی ہے اور یہی لغت عرب بھی ہے (۲)۔

ز۔ اقرار کو اجل (وقت مقرر) سے مقید کرنا:

۳۹۔ اگر کسی شخص نے اپنے ذمہ میرے کے دین کا اقرار کیا اور کہا کہ یہ موعجل (ایک خاص وقت پر جس کی ادائیگی متعین ہو) ہے اور مقرر لہ نے اس کی تو تصدیق کر لی پس تاخیر (وقت مقرر) پر ادائیگی کی تکذیب کر دی تو حنفیہ کے نزدیک وہ فوری لازم ہو جائے گا،

(۱) کتب بیات محسوس کرتی ہے کہ دونوں تعبیروں کے درمیان فرق کو صرف خواص ہی محسوس کر سکتے ہیں، عام لوگ اس فرق کو محسوس نہیں کر پاتے گے، لہذا دوسرے قول میں بھی اقرار کو محسوس ہوگا، ورنہ دونوں صورتوں میں اقرار لازم ہوگا۔

(۲) کتاب القضاۃ، ۴/۲۶۸، ۵/۴۷۵، ۶/۱۹۱، ۱۹۰، ۱۹۱۔

درہم میں، یہ ایک درہم کا قمر ہے اور یہ کسی چیز ہے جس میں رجوع نہیں ہوا کرتا ہے اور استدراک درست ہے، تو یہ خلاف جنس کے استدراک کے مشابہ ہوا، اس کی نظیر وہ مسئلہ ہے کہ کسی نے پٹی بیوی سے کہا کہ تجھ کو ایک طلاق ہے بلکہ دو طلاق، تو ایسی صورت میں تین طلاقیں واقع ہو جائیں گی۔

۲۔ اور اگر استدراک قمر ارشاد چیز کے بعض میں ہے تو اس پر دونوں مفتوں میں جو بلند ہو وہ لازم ہوگی، اس لئے کہ وہ اس میں غیر متمم ہے، لیکن اگر استدراک ان دونوں مفتوں میں سے کتر میں ہو تو متمم ہوگا زیادتی کی صورت میں وہ تائی کرنے والا ہوگا اور نقصان میں رجوع کرنے والا ہوگا، لہذا اس کا استدراک درست ہوگا اور اس کا رجوع کرنا درست نہیں ہوگا۔ اور اگر استدراک کو ملز لہ کی طرف منسوب کرے گا یہ کہے کہ یہ ایک ہزار درہم فلاں کے ہیں، نہیں بلکہ فلاں کے ہیں، اور ان دونوں میں سے ہر ایک اس ایک ہزار کا جوی کرے تو یہ ایک ہزار درہم ال کے ہوں گے، اس لئے کہ جب اس نے اس کے حق میں ایک ہزار درہم کا قمر کیا تو اس کے حق میں دو قمر معتبر درست ہو گیا، لہذا اس کا اس کے سپرد کرنا و جب ہو گیا اور اس کے بعد اس کا کہنا پہلے قمر اسے رجوع ہے، لہذا پہلے شخص کے حق میں معتبر نہ ہوئی، اور دوسرے کے حق میں بھی ایک ہزار درہم کا قمر درست ہوگا، لیکن اگر پہلے شخص کو بغیر قضاء تاضی کے دیا جائے تو دوسرے کی رقم کا ضامن ہوگا، کیونکہ اس نے پہلے کو دوسرے کے دوسرے کے حق کو تلف کیا ہے۔

مذکورہ مسئلہ اس مسئلہ کے برخلاف ہے کہ اگر کسی نے کہا: میں نے اس چیز کو فلاں سے غصب کیا، نہیں بلکہ فلاں سے، تو پہلے شخص کو یہ غصب کیا ہو مال حوالہ کرے گا، اور دوسرے کے حق میں اس مال کا ضامن ہوگا، خواہ پہلے کو قضاء تاضی کے ذریعہ دیا ہو یا بغیر قضاء تاضی

یہی مالکیہ کا ایک قول ہے، اس لئے کہ اس نے اپنے وصال کا قمر کیا ہے، اور اپنے سے یہ حق کا ہوئی کیا ہے جس کا منکر لہ نے انکار کر دیا، و بہت منکر نہیں کے ساتھ قول کی جاتی ہے (۱)۔

مالکیہ کا دوسرا قول یہ ہے کہ منکر سے قسم لی جائے لی، و ہتھوں میں دین کی، و سبکی یہ ایک وقت مقرر میں اس کی، و سبکی کی بات قبول کر لی جائے لی۔ منکر کی قسم کے سلسلہ میں اگرچہ اختلاف ہے لیکن حوط یہی ہے، اور اسی پر مصر کے متقدمین قضا فیصلہ کیا کرتے تھے (۲)، و یہی مسلک شافعیہ اور حنابلہ دونوں کا ہے۔

### ح۔ اقرار میں استدراک (غلطی کی تصحیح):

۵۰۔ مضیہ کہتے ہیں کہ اگر استدراک مقدم میں ہو تو اس کی ہتھیں ہیں:

۱۔ تو استدراک مقدم کی جنس میں ہوگا مثلاً کوئی کہنے فلاں کے میرے غمہ ایک ہزار درہم ہیں، میں بلکہ دوسرا درہم ہیں، اس سلسلہ میں جمہور کا قول یہ ہے کہ اس پر دو ہزار درہم لازم ہوں گے، اور ایک قول یہ ہے کہ اس پر تین ہزار درہم لازم ہوں گے، یہ قول امام زفر کا ہے، و یہی قیاس کے مطابق ہے اور قول اولیٰ امتحان ہے۔ امتحان کی وجہ یہ ہے کہ قمر کا مصدب نمبر ۱۰ دینا ہے، و منکر عنہ کی مقدم یا صفت میں عموماً غلطی ہوتی ہے، لہذا استدراک قبول کیا جائے گا جب تک کہ وہ اس میں متمم نہ ہو، اس کے برخلاف استدراک اگر خلاف صحت میں ہو تو وہ قبول نہیں کیا جائے گا، کیونکہ جنس میں عموماً غلطی نہیں ہوتی ہے، و قیاس کی وجہ یہ ہے کہ منکر کا قول کہ میرے دوسرا فلاں کے ایک ہزار

(۱) در مختار ۳/ ۵۳۳، الہدایہ مع الملک ۱/ ۴۷۷، تبیین الحقائق ۵/ ۸۸۔  
(۲) المناجیح و التعلیل ۵/ ۲۲۷، المشرح المختصر ۳/ ۵۳۳، حاشیہ المدونین ۳/ ۵۳۳، روح المسائلین ۳/ ۵۸۳۔

## اقرار ۵۱-۵۲

کے، اس لئے کہ غصب و جوب خنان کا سبب ہے، پس یہ اقرار و جوب  
ضمان کے سبب کے وجود کا اقرار ہوگا اور وہ قدرت کی صورت میں عین  
مشی کو لوٹتا ہے اور عدم قدرت کی صورت میں اس کی قیمت کا لوٹتا ہے  
اور دوسرے مفکرانہ کے سے عین میں کے لوٹانے سے عائد ہے، لہذا  
اس پر اس کی قیمت کا لوٹنا واجب ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

صحت اقرار کے لئے قبول شرط نہیں:

۵۱- اقرار کوئی عقد نہیں ہے کہ اس کے اتنا ایجاب و قبول سے  
مربوب ہو، بلکہ وہ محض تصرف قوی ہے، "صرف مقرر کا اپنے دماغ  
کی مشی کو لازم کرنا ہے اس لئے اقرار سے درست ہونے کے لئے  
قبول شرط نہیں ہے، عین اقرار رد کر دینے کی وجہ سے وہ بوجہ کا  
وہ مفکرانہ کی حیثیت پر تصدیق و قبول کے ثابت ہو جائے گی، البتہ وہ  
کر دینے کی وجہ سے حیثیت بدل ہو جائے گی، چنانچہ جو شخص کے  
لئے مقرر کی طرف سے اقرار لازم ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اس کے رد کے  
قبل کسی دوسرے کے لئے اس کا اقرار درست نہ ہوگا، البتہ مفکرانہ کی  
طرف سے اقرار لازم نہ ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اس کا رد کرنا درست  
ہوگا، عین غائب شخص کے سے جو اقرار ہوگا، اگرچہ وہ اقرار درست ہوگا  
مگر وہ لازم نہ ہوگا بلکہ اس کا عدم عدم رد پر موقوف ہوگا، اور لازم نہ  
ہوے کہ وجہ سے مقرر کے سے دوسرے کے حق میں اقرار کرنا درست  
ہوگا، جس طرح کہ اقرار مفکرانہ کے لئے لازم نہیں ہے، اسی وجہ سے  
اس کے لئے اقرار کا رد کرنا درست ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>، جو شخص جو  
دوسرے کے لئے طلیعت کا اقرار کرے، اور وہ اس کو جہلاً سے تو اس کا  
اقرار بدل ہو جائے گا، کیونکہ انسان کے لئے ایسی طلیعت ثابت نہیں

ہوتی ہے جس کا وہ خود معترف نہ ہو اور اس چیز کا اقرار جو کسی کے دماغ  
واجب ہو وہ تعمرات میں سے نہیں ہے، ورنہ اس کے سلسلہ میں وہ  
را میں تین پہلی رائے یہ ہے کہ مال کو مقرر کے قبضہ میں رہنے  
یا جائے گا، اس لئے کہ وہ پہلے سے ان کے قبضہ میں تھا جب اس کا  
اقرار مطلق ہو یا تو وہ مال اپنی سابقہ حالت پر باقی رہا، اور یہ کہ اس پر یہ  
ہے کہ مال کو بیت المال کے پر رد کیا جائے گا، اس لئے کہ اس مال کا  
کوئی مالک ثابت نہیں ہوتا "اور یہ کہ اس مال کو قبضہ  
میں یا جائے گا "اور اس کی حفاظت کی جائے گی تا آنکہ اس کا مالک  
آجائے، یہ تک اس مال کا کوئی دعویٰ نہیں ہے، البتہ اس دونوں میں  
سے کوئی اپنے قول سے رجوع کر لے اور اپنی تکذیب کر دے تو اس  
اس کے حوالہ کر دیا جائے گا، اس لئے کہ وہ اس مال کا دعویٰ کر رہے اور  
اس میں اس کا کوئی فریق مافی بھی نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

صورت کے اعتبار سے اقرار:

۵۲- چونکہ اقرار اخبار (خبر دینا) ہے جس میں صدق و کذب کا  
احتمال ہوتا ہے، اس لئے اس کے مدلول ضمنی (حقیقی معنی) کا نہ  
پایا جاتا ممکن ہے<sup>(۲)</sup>، مطلب یہ ہے کہ کبھی ایسا ہو سکتا ہے کہ مقرر اپنے  
اقرار میں حقیقتہً جھوٹا ہو اور اس کا اثر اس پر لازمی طور پر مرتب ہو رہا  
ہو، چنانچہ اگر کسی وارث نے دعویٰ کیا کہ اس کے مورث نے تلخہ  
(مجبوراً) اقرار کیا ہے تو بعض فقہاء کہتے ہیں کہ مدعی (وارث) کو حق  
حاصل ہے کہ وہ مقرر کو قسم لائے، مگر یہ دعویٰ کیا کہ مورث نے  
جھوٹا اقرار کیا ہے تو اس کا دعویٰ قبول نہیں کیا جائے گا، دونوں مسو  
میں فرق یہ ہے کہ تلخہ پہلی صورت میں، وارث مقررانہ کے خلاف اس

(۱) انہی ۵/۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲

## اقرار ۵۳

مختار کہتے ہیں کہ اقرار کا اعتبار اس وقت تک نہیں پایا جائے گا جب تک کہ محض صورت اقرار ہو، حقیقت نہ ہو، ثانیہ کے قواعد مذکورہ تنبیہات کے خلاف نہیں ہیں<sup>(۱)</sup>۔

اقرار کے لئے وکیل بنانا:

۵۳- اصول یہ ہے کہ ہر شخص میں وکیل بننا جائز ہے جس میں یا بت قابل قبول ہو اور جس میں اقرار بھی ہے۔ ثانیہ مالکیت اور حاکمیت کا مسلک یہی ہے کہ یہی ایک قوت ثانیہ کا بھی ہے، اقرار میں وکیل بنانا اس لئے جائز ہے کہ اخبار (کسی کے حق کی خبر دینا) دراصل موکل کی طرف سے ہوتا ہے، اور حکماء وکیل کی طرف سے، یہ وکیل وکیل کا فعل موکل کا فعل ہوا کرتا ہے، گویا اقرار اس شخص سے صادر ہوتا ہے جس پر حق ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>، ثانیہ نے وضاحت کی ہے کہ وکیل یا تصرف کے اقرار کا جب موکل انکار کر دے تو وہ مانڈ نہیں ہوگا<sup>(۳)</sup>، اسی طرح مالکیت نے صراحت کی ہے کہ اگر وکیل کو اقرار سپرد کر دیا گیا یا اس کو اس کا حق دیا گیا ہو تو یہ اقرار موکل کے لئے لازم ہوگا<sup>(۴)</sup>، ثانیہ کا اصح قول یہ ہے کہ اقرار کے لئے وکیل بننا جائز نہیں ہے، بات موافقہ وکیل بنانے کی وجہ سے اپنے اپنے حق کے ثبوت کا اقرار کرنے والا ہو جائے گا<sup>(۵)</sup>، جہاں تک "وکیل

کے عمل کا دعویٰ کر رہا ہے اور وہ باطن میں منکر کے ساتھ اس کا موافق ہوتا (اور منکر مجبوراً ظاہر میں باطن کے خلاف اقرار کر رہا ہے) اسی وجہ سے منکر کو قسم دلائی جائے گی لیکن اس کے برخلاف دوسری صورت جس میں کہ اقرار کے جھوٹا ہونے کا دعویٰ ہے قسم نہیں دلائی جائے گی<sup>(۱)</sup> جیسا کہ ظاہر ہے۔

موق نے مہربان سے غل یا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنے پیارے بھائی سے کسی مکان میں رہنے کا سول کرے اور وہ جواب میں کہے کہ یہ مکان میری بیوی کا ہے، پھر اس نے کہا کہ دوسرے کا ہے، پھر کہا کہ تیسرے کا ہے، اور اسی طرح کہتا رہے، اس کے بعد بیوی نے اس مکان کا مطالبہ کر لیا تو اس نے بیوی کو جواب دیا کہ میں نے اس سے یہ بات مکان نہ دینے کی غرض سے معذرت کے طور پر کہی تھی، تو اس طرح کے اقرار کی وجہ سے بیوی کو وہ مکان نہیں ملے گا<sup>(۲)</sup>، اس لئے کہ اس کی اس طرح کی معذرت وہی بات جو صورت اقرار معلوم ہو رہی ہے، اقرار میں شمار نہ ہوگی۔

شیخ منصور بیہوشی کہتے ہیں کہ جب کسی شخص کو اندیشہ ہو کہ اس کا مال دوسرے شخص ظلم لے لے گا تو اس کے لئے اس ظلم کو دور کرنے اور مال کو محفوظ رکھنے کے لئے صورت اقرار کرنا جائز ہے، بلا کسی موجود شخص کے لئے کسی نے اقرار کیا کہ وہ اس کا بیٹا ہے یا اس کا بھائی ہے یا اس پر اس کا تعلق ہے، اور وہ اپنے اقرار کی یوں تاویل کرے کہ بیٹا سے میری مراد اس کا چھوٹا بھائی ہے، اور بھائی سے مراد اسلامی بھائی ہے، تو اس طرح کے اقرار اور تاویل کی گنجائش ہے، البتہ احتیاط اس میں ہے کہ منکر لڑنے کے سامنے اس بات پر واہر کئے کہ اس نے ہرچہ مجبوری یہ اقرار کیا ہے، اور اس کی تفصیل ثانیہ اس طرح ہے، اسی بنا پر

(۱) کشاف القناع ۵۵۵/۱ تحت القناع ۵۵۹/۵، مفتی القناع

۲۲۳/۲، ۲۲۳/۲، ۲۲۳/۲، ۲۲۳/۲

(۲) الحدائق ۵۳/۳، الصدی علی المشرع المیز ۵۲۵/۳، کشف القناع

۵۳/۱، ۵۳/۱، ۵۳/۱، ۵۳/۱

(۳) شرح روض الطالب من اسکی الطالب ۲۸۸/۲

(۴) الصدی علی المشرع المیز ۵۲۵/۲

(۵) نہایۃ القناع ۲۵/۵

(۱) حاشیہ علی مہربان ۵۸/۳

(۲) القناع وکلیں ۲۲/۵، ۲۲/۵، ۲۲/۵، ۲۲/۵، ۲۲/۵، ۲۲/۵، ۲۲/۵، ۲۲/۵



جس چیز کا دعویٰ کیا یا ہے اس کا قرا کر لو، اس صورت میں مؤکل کے خلاف اس کا قرا کر درست ہوگا جیسا کہ فقہی برز یہ میں مذکور ہے۔ "مردین عابدیں کہتے ہیں کہ اس نص میں سے محض "توکیل" سے قرا کر نہ ہونے کی وجہ ظاہر ہو جاتی ہے" (۱)۔

[illegible]

۵۴- شبہ لغت میں اعتبار کو کہتے ہیں: ”شبہ عدیہ الامر“ معاملہ اس طرح غلط ہو گیا کہ دوسرے کے لئے مشتبہ ہو گیا (۱)؛ فقہاء نے شبہ کی تعریف یوں کی ہے: شبہ کہتے ہیں ایسی چیز کو جو ثابت کے مشابہ ہو حالانکہ وہ ثابت نہ ہو (۲)؛ اس تعریف کے اعتبار سے شبہ کا اعتبار ثابت پر پانا ہے اور اثبات ہی میں سے قرار ہے، پس اگر قرار اعتبار یا تاویل کا محتمل ہو یا غرض مختلف میں سے کسی چیز کے مشابہ ہو تو اس میں شبہ کا اعتبار پایا جائے گا۔ اور جس چیز کا قرار کیا جائے وہ یہ تو حقوق اللہ میں سے ہوگی یا حقوق العباد میں سے، اور حقوق العباد شبہ کے باوجود ثابت ہو جاتے ہیں، اور حقوق اللہ شبہ سے ثابت نہیں ہوتے ہیں، یہ نکتہ بعض حقوق اللہ شبہ کی وجہ سے ساتھ ہو جاتے ہیں، مثلاً زنا، چوری اور شراب پیا، اور بعض حقوق اللہ شبہ کی وجہ سے ساتھ نہیں ہوتے ہیں، مثلاً زکوٰۃ اور کفارہ، اس مسئلہ کی تفصیل پٹی جگہوں میں آئے گی (۳) (حق اللہ شبہ کی اصطلاح دیکھی جائے)۔

۵۵- جس وقت کہ مذہب یہ ہے کہ کوئی گنہگار نہ رہے  
 مگر اگر وہ نہ ہو تو اس قدر اعتبار میں نہ جائے گا

بالخصوصہ“ کے قمر اکرا تعلق ہے تو دین کے قبضہ میں اس کا قمر ارقاقل قبول نہ ہوگا، الا یہ کہ اس کو اس قمر ارقاقل دے دیا گیا ہو، یہ رائے شافعیہ، مالکیہ، حنبلیہ اور ابن ابی لیلیٰ کی ہے، اس لئے کہ قمر اریسا معنی ہے جو خصومت کو ختم کر دیتا ہے، اور اس کے منافی ہے بعد اکیل اس کا مالک نہ ہوگا، اور اس لئے بھی کہ خصومت کی اجازت قمر ارقاقل تقاضا نہیں کرتی ہے پس اگر اکیل ہی چیز کا قمر ارقاقل ہے تو اس نے جو کچھ قمر اریسا ہے وہ موکل پر لازم نہیں ہوگا، اور اکیل کی حیثیت محض ایک گواہ کی ہوگی، امام ابو حنیفہ اور امام محمد فرماتے ہیں کہ قصاص اور حدود کے علاوہ مسائل میں عدالت میں اس کا قمر ارقاقل یا حائے گا، اور امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس کا قمر ارقاقل عدالت وغیرہ عدالت دونوں میں قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ قمر ارقاقل دعویٰ کا ایک جواب ہے، چنانچہ ”وکیل بالخصوصہ“ کا جس طرح انکار درست ہوتا ہے اسی طرح قمر ارقاقل بھی درست ہوگا لیکن حنفیہ اس پر متفق ہیں کہ جب موکل عقد وکالت میں یہ وضاحت کر دے کہ وکیل کو قمر ارقاقل حاصل نہیں تو ظاہر الرو یہ کے مطابق وکیل کو قمر ارقاقل حاصل نہیں ہوگا، یہی وجہ ہے کہ اگر وہ قاضی کے پاس قمر ارقاقل کرے تو اس کا قمر ارقاقل درست نہ ہوگا، اور اس کی وجہ سے وہ وکالت سے خاریف ہو جائے گا۔

اسی طرح حصیے یہ بھی وضاحت کی ہے۔ ”وکیل ہذا قرار درست ہے، ورموکل محض وکیل بنائے کی وجہ سے قرار مرنے والا نہیں سمجھا جائے گا، امام ثانی کا اس میں اختلاف ہے (۱)۔ علامہ ابن عابدین سے طریقہ سے نقل کیا ہے کہ مطلب یہ ہے کہ کوئی ”وکیل باخصومتہ“ بنائے وریوں کے تم مختصت نہ ہو اور جب تم میرے خلاف کسی پر جھگڑے کے آئے پانچھے عار لائق ہو گئے کا اندیشہ محسوس نہ ہو تو تم

(۱) جن صاحبزادے ۱۳۳۴ھ مطابق ۱۹۱۵ء کی ۵/۹/۱۰۰۰ شمسی تاریخ  
۱۵/۵/۱۳۳۴ھ

(۱) الدرر النقا و حاشیہ ابن ماجہ ج ۴ ص ۱۳، مع ۵، ۹۹، ۰۰، نہایت الکناج مع  
حاشیہ ۵/۵۲

(٢) لسان العرب والمصباح: مادة (عج) -

(۳) المیراج ۷/۶۵

(۴) اہل بیت ۳۲۴ ہجری کے مختلف کتب و احادیث میں

ے کہ اس میں شبہ پیدا جاتا ہے۔

اس قدر اہم کہتے ہیں کہ جس کو نکلے کا اشارہ سمجھ میں نہ آئے تو اس کا اقرار نہیں مانا جائے گا۔ قاضی کہتے ہیں کہ اگر اشارہ سمجھ میں آئے تو اس پر حد جاری کی جائے گی۔ یہی قول امام شافعی، مالکیہ میں سے ابن القاسم، نیز ابو ثور و ابن اہمہ رکا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ جس کا اقرار زنا کے علاوہ چیزوں میں صحیح ہو تو اس کا اقرار زنا کے متعلق بھی مطلق کی طرح صحیح ہوگا۔ امام ابو حنیفہ کے اصحاب کی رائے ہے کہ حد جاری نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ اشارہ میں احتمال ہے اس چیز کا بھی جو اس سے کبھی گئی اور دوسری چیز کا بھی۔ ائمہ ایشیہ نے اس شبہ کی وجہ سے حد ساتھ ہو جاتی ہے۔ "شرقی کے حکام سے بھی یہی احتمال ظاہر ہوتا ہے" (۱)۔

۵۶۔ اس سے قبل بچہ، مجنون، نشہ میں مبتلا شخص اور کمرہ کے اقرار اور باپ اقرار میں اس کے اثرات کی بحث گذر چکی ہے، جیسے کہ مکرانہ کا اقرار شدہ چیز میں مکر کی تکذیب کر دینا یا مکر کا کذب ظاہر ہو جانا مثلاً کسی سے رونا کا اقرار کیا، پھر ظہر ہو کہ وہ محبوب (مطلوبہ ذکر) ہے، تو یہ حد جاری ہوئے سے مانع ہے، کیونکہ اقرار کا حصہ ہونا باقی ہے (۲)۔

گرمی شخص سے سی چیز کا اقرار کیا، مکرانہ سے اس کی تکذیب کر دی، مکرانہ تکذیب کا اہل تھا، تو یہ اقرار درست نہیں ہے، اس سے کہ وہ مکر ہے، مکر (مکرانہ) کی مانی جائے گی، جیسے کہ وہ (مکر) کفالت کی وجہ سے لازم آئے گا، لے، یں کا اقرار کرے (۳)، شیرازی کہتے ہیں: گرمی نے دوسرے کے لئے مال کا

اقرار کیا جو ان کے قبضہ میں ہے، "مکرانہ" نے اس کی تکذیب کر دی تو اقرار باطل ہو جائے گا، اس لئے کہ اس نے رد کر دیا ہے، ورنہ اس کے سلسلہ میں دو رائیں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ مال اس سے لے لیا جائے گا ورنہ اس کی حفاظت کی جائے گی۔ کیونکہ وہ اس مال کا دعویدار نہیں ہے، اور مکرانہ بھی اس کا دعویٰ نہیں کر رہا ہے، لہذا امام پر اس مال کی حفاظت ضائع ہونے والے مال کی طرح واجب ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ مال اس سے نہیں لیا جائے گا، کیونکہ اس کی ملکیت کی وجہ سے وہ اس پر قابض ہے، اور جب مکرانہ نے اس مال کو لوٹا، یا وہ اس کی ملک میں روٹا (۴)۔

اور اُمتی میں ہے: اگر کسی نے کسی عورت سے رونا کا اقرار کیا، اور عورت نے اس کی تکذیب کر دی تو مکر پر حد جاری کی جائے گی، مگر عورت پر نہیں، امام شافعی ہی کے قائل ہیں، کیونکہ عورت کے حق میں رونا کے اثبات کا مکمل سامانہ کے اقرار کو باطل نہیں کرے گا۔ جیسا کہ اگر عورت خاموش رہتی تو مکر کا اقرار باطل نہ ہوتا۔ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ مرد پر حد جاری نہیں کی جائے گی، اس لئے کہ ہم نے عورت کے انکار کی تصدیق کر دی تو اس کی وجہ سے مکر کے کذب کا حکم بھی ہو گیا (۵)۔

مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ مکرانہ کی تکذیب کی وجہ سے اقرار کے بتلان کے لئے تکذیب کا مسلسل اقرار رہنا ضروری ہے، اس طرح کہ جب مکرانہ اپنی تکذیب سے رجوع کر لے اور اقرار کی تصدیق کر دے تو اقرار درست اور لازم ہوگا، جب تک کہ مکر رجوع

(۱) بحیثی ۸/۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱

نہ لے (۱)۔

مذکورہ تمام احکام اقرار میں شیعہ پیدا کرتے ہیں، پس اقرار میں شیعہ پایا جائے یا کوئی بھی معارض پائی جائے تو اس کو حیرمان لیا نفس اقرار سے زیادہ بہتر ہے، اس لئے کہ اصل یہ ہے کہ انسان بری الذمہ ہو ورنہ اس اصل سے عدول ہی وقت ہو سکتا ہے جب ثابت شدہ یقینی دلیل ہو ورنہ اس کا کوئی معارض یا کوئی کمزور کرنے والی چیز نہ پائی جائے (۲)۔

اقرار پر طویل مدت نہ زرجانے کی وجہ سے حقوق اللہ میں شبہ:

۵۷- الہد یہ در فتح القدر میں ہے: قنات (طویل مدت کا گذر جانا) امام محمد کے نزدیک اقرار کو باطل نہیں کرتا ہے، جیسا کہ حد زنا میں قنات اقرار کو بالاتفاق باطل نہیں کرتا، دن ساء نے امام محمد سے انہوں میں نقل کیا ہے کہ آپ نے فرمایا کہ میں زانی پر حد قائم کروں گا اگرچہ وہ چالیس سال کے بعد آئے، البتہ شیخیوں کے کہ ایک شارب خمر پر حد قائم نہیں کی جائے کی ملا یہ کہ وہ شرب خمر کا اقرار شرب کی بو کی موجودگی میں کرے (۳) پس امام ابو حنیفہ۔ امام ابو یوسف کے نزدیک قنات شرب خمر کے اقرار پر مؤثر ہوگا، مگر حد ساقط ہو جائے گی۔

الہد یہ فتح القدر اور البحر الرائق میں مذکور ہے کہ قنات حقوق اللہ میں سوائے حد قذف کے شہادت پر مؤثر ہوگا، حد قذف میں قنات اس لئے مؤثر نہیں ہوگا کہ اس میں بندہ کا حق بھی ہے اور اس میں بندے سے ذلت و رسوائی دور کی جاتی ہے، برخلاف اقرار کے، کہ اس میں

قنات مؤثر نہیں ہوگا۔ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک شرب خمر کی حد کے علاوہ میں قنات کے باوجود مقرر کے اقرار کی وجہ سے حد جاری کی جائے گی، یہ تک شرب خمر میں قنات اقرار کو باطل کرتا ہے۔ امام محمد کا اس میں اختلاف ہے۔

۵۸- البتہ حقوق العباد میں قنات مؤثر نہیں ہوگا، نہ حقوق العباد کے اقرار میں ورنہ اس پر شہادت میں (۱) بن قدامت کہتے ہیں: اگر قنات زنا کا اقرار کرے تو حد واجب ہوگی۔ ورنہ زنا والی حد (۲) کے عموم کی وجہ سے حنا بلہ، مالک، امام وزائی، امام نووی، امام اسحاق و امام ابو ثریٰ رائے کے قائل ہیں، اس لئے بھی کہ حد ایک حق ہے جو فوری ثابت ہوتا ہے، پس وہ بینہ و دلیل کی وجہ سے طویل زمانہ کے بعد بھی تمام حقوق کی طرح ثابت ہوگا، امام ابو حنیفہ سے منقول ہے کہ اسوں نے فرمایا کہ میں قنات زنا پر کوئی دلیل قبول نہیں کروں گا، بلکہ زنا کے اقرار کی وجہ سے اس پر حد جاری کروں گا، یہی قول بن حنفہ کا ہے، امام ابن ابی موسیٰ نے ذکر کیا ہے کہ یہی مسک امام احمد کا بھی ہے (۳)۔

اقرار سے رجوع:

۵۹- رجوع کبھی سرایت ہوتا ہے مثلاً کوئی کہے کہ میں نے اپنے اقرار سے رجوع کیا یا میرا اقرار مجھ کو تھوڑا رجوع کبھی نکالتا ہوتا ہے، جیسے کہ جاری کرنے کے وقت مقرر بھاگ جائے، اس سے کہ رجوع کی دلیل ہے، پس اقرار اسیے حقوق اللہ کا ہو جو شہ کی وجہ سے

(۱) فتح ۱۸/۳، بحر الرائق ۵/۲۲، ۲۳۔

(۲) یعنی اللہ تعالیٰ کا قول: (الزانیۃ والزانی فاحملوا کل واحد منہما مائدہ

جلد ۱، سورہ نور ۲۔

(۳) انہی ۸/۲۰۷۔

(۱) اشرع الصیبر و جامعہ المدنی ۵۲۶/۳، جامعہ المدنی ۳۹۸/۳۔

(۲) الاشیہ و انظار للشیخ علی بن ۵۹، الطرق الحکیمہ ۸۲، ۸۳۔

(۳) الہد یہ فتح ۸/۷۰، ۸۱، انہی ۸/۳۰۹۔

ساتھ ہو جاتے ہیں، جیسے زنا تو یہی صورت میں جمہور فقہاء حنفیہ کی رائے اور مالکیہ کا مشہور قول اور شافعیہ اور حنبلیہ کا مسلک یہ ہے کہ رجوع معتبر ہوگا، اور حد ساتھ ہو جائے گی، اس لئے کہ احتمال ہے کہ وہ رجوع (انکار) میں چاہے اور اس کا بھی احتمال ہے کہ وہ اس میں جھوٹا ہو، اگر وہ انکار میں صادق ہے تو اگر اس میں جھوٹ ہوگا، اور اگر انکار میں جھوٹا ہے تو اگر اس میں صادق ہوگا جس پر یہ ثبوت حد میں شبہ پیدا کر رہا ہے، اور یہ مسم ہے کہ ثبوت کی وجہ سے حد جاری نہیں ہوتی۔ روایت ہے کہ حضرت ماعز اسلمی نے جب حضور ﷺ کے سامنے رما کا اقرار کیا تو آپ نے انہیں رجوع کی تلقین کی (۱)، اگر رجوع سے سقوط کا احتمال نہ ہوتا تو پھر تلقین کی ضرورت نہ ہوتی، جو مقرر فقہاء قاضی سے پہلے رجوع کرے یا بعد میں رجوع کرے یا حد کے اجماع سے پہلے رجوع کرے یا بعد میں (۲)، مقرر کا قولی فعلی دونوں طرح کا رجوع برہم ہے، فعلی رجوع یہ ہے کہ مقرر حد جاری ہوئے کے وقت بھاگ جائے۔ اور اقرار کا انکار بھی رجوع ہے، لہذا اگر کوئی شخص قاضی شریعت کے نزدیک چار مرتبہ زنا کا اقرار کرے اور قاضی اسے سنگسار کرے جائے کا حکم بھی اس کے لئے مقرر ہے: میں نے یہی چیز کا اقرار نہیں کیا تو اس پر حد جاری نہیں کی جائے گی (۳)، اس لئے کہ حد قائم کرے کے سے شرط ہے کہ اقرار حد تکمل ہوئے تک باقی رہے پس اگر مقرر اپنے اقرار سے رجوع کر لیتا ہے یا بھاگ جاتا ہے تو اس پر حد روک دی جائے گی۔ حضرت عائشہؓ، زینبؓ، ابی بکرؓ، امام ربیعؓ،

حما، امام مالک، امام غیاث ثرانی، امام شافعی، امام سہق، امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسفؓ ان کے قائل ہیں کہ حضرت حسن، سعید بن مسیب اور ابن ابی لیلیٰ کہتے ہیں کہ مقرر پر حد جاری کی جائے گی اور اسے روک نہیں یا جائے گا اس لئے کہ حضرت ماعز اسلمی کے بھائی کے باوجود لوگوں نے اس کو قتل کر دیا اور اس کو نہیں چھوڑا، اگر اس کا رجوع قبول یا جاتا تو لوگوں پر قتل کی وجہ سے ایسا لازم ہوتی، اور اس لئے بھی کہ حد ایک ایسا حق ہے جو خدا اس کے مقرر کی وجہ سے واجب ہوگا لہذا تمام حقوق کی طرح اس کا رجوع مقبول نہ ہوگا۔ امام ربیعؓ سے منقول ہے کہ اگر مقرر رجوع کر لے تو پٹی و تہ پر افتہ دلی وجہ سے اس پر حد جاری کی جائے گی۔ اگر مقرر شب و شبیہ چوری سے رجوع کرے تو اس کو زنا کی جائے گی کیسین حد جاری نہ ہوگی (۴)۔ شیرازی نے ہاتھ سے نقل کیا ہے کہ مقرر کا رجوع قبول نہیں یا جائے گا، اس لئے کہ حد ایک ایسا حق ہے جو اقرار سے ثابت ہو چکا ہے، لہذا یہ حد رجوع سے ساتھ نہ ہوگی جیسا کہ قبس میں اور حد تکلف ساتھ نہیں ہوتی (۵)۔

جمہور فقہاء جو رجوع کو معتبر مانتے ہیں علامہ ابن قدامہؒ کی جانب سے یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ حضرت ماعز اسلمی بھاگ گئے تھے، یہ واقعہ نبی کریم ﷺ کے سامنے بیان کیا گیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”هلا ترکتہم وہ یعوب فیعوب اللہ علیہ“ (۶) (تم نے انہیں یوں نہیں چھوڑ دیا، وہ تو پھرتا تو اللہ تعالیٰ اس کی توبہ قبول کر لیتا)۔

(۱) ابنی ۸/۷۷، البدیع ۷/۶۱، البحر الرائق ۵/۱۸۸، شرح الکبیر و جامعۃ الدوسقی ۳۸/۳۸۳، نہایۃ المحتاج ۷/۱۰، تہذیب و تفسیر ۱۸/۱۸۱، ۱۸۲۔  
(۲) ابنی ۸/۱۹۷۔  
(۳) المہذب ۳۶/۳۔  
(۴) حضرت مالک کے سنگسار کے جانے سے متعلق حدیث ہے ”هلا ترکتہم وہ یعوب“ (۵) کی روایت ابو داؤد (۵۷۶/۳ طبع ۶۷۷) میں ہے۔  
(۶) ابنی ۵/۱۳۳۔

(۱) حدیث: ”والمعروف لى ما عرفہ“ کی روایت مسلم (۳۱۲ طبع اہلسنی) کے کی ہے۔  
(۲) البدیع ۷/۶۱، شرح الکبیر و جامعۃ الدوسقی ۳۸/۳۸۳، المہذب ۳۶/۳۔  
(۳) شرح روض الطالب ۲۹۳/۲، جامعۃ اقلیو بی علی شہاح طائسین ۵/۱۳۳، ابنی ۵/۱۳۳۔  
(۴) البحر الرائق ۵/۸۷۔

اس حدیث میں مقرر کے رجوع کو قبول کرنے کی سب سے واضح دلیل ہے اور اس لئے بھی کہ اقرار حد کی وہ دلیلوں میں سے ایک دلیل ہے۔ لہذا مقرر کے رجوع کر لینے کی وجہ سے حد ساتھ ہو جائے گی، جس طرح حد جاری ہونے سے پہلے وہ مان رجوع کرے حد ساتھ ہو جائے گی حضرت ماحی سہمی کے بیان کے باوجود قتل کرنے والوں پر ضمان اس سے واجب نہیں ہوگا کہ اس کا رجوع صراحتاً نہیں تھا، البتہ مقرر صراحتاً رجوع کر لے مثلاً یہ ہے کہ میرا اقرار جھوٹا تھا یا میں اپنے اقرار سے رجوع کرتا ہوں یا میں نے ایسا نہیں کیا جس کا میں نے اقرار کیا ہے تو حد ترک کرنا واجب ہوگا۔ اس اگر اس کے بعد بھی کوئی قاتل اس کو قتل کر دے تو اس کا ضمان قاتل پر واجب ہوگا، اس سے کہ اس کا اقرار رجوع کر لینے کی وجہ سے رائل ہو یا نہ ہو اس سے اقرار ہی نہیں کیا، اور قاتل پر قصاص نہیں ہوگا، اس لئے کہ صحت رجوع میں اختلاف ہے تو اس میں شبہ پیدا ہو گیا (۱)۔

امام مالک اپنی ایک غیر مشہور روایت کے مطابق یہ قید لگاتے ہیں کہ اپنے حقوق اللہ میں جو شبہ سے ساتھ ہو جاتے ہیں ان میں مقرر کا رجوع اس وقت قبول ہوگا جب کہ رجوع شبہ پاے جائے کی وجہ سے ہو، میں مقرر جو شبہ کے اقرار سے رجوع کرے تو اس کا رجوع معتبر نہ ہوگا، البتہ اسے یہ صراحت کی ہے کہ یہ قاتل مذکور نہیں سمجھا جائے گا لایہ شبہ کی وجہ سے رجوع کیا ہو، امام مالک سے بھی یہی روایت ہے، میں الملاحشون بھی اسی کے قائل ہیں (۲)۔

صحیح روایت کے مطابق شافعیہ کا مسلک یہ ہے کہ دو رجوع کا اعتبار نہیں کرتے ہیں، الا یہ کہ رجوع صریح ہو، غداً حد کے وقت

بھاگ جانے کو دو رجوع نہیں مانتے ہیں چنانچہ مقرر نے کہا کہ مجھے چھوڑ دیا مجھ پر حد جاری نہ ہو یا حد جاری کرنے سے پہلے یہ حد جاری کرنے کے دوران بھاگ جائے تو صبح روایت کے مطابق یہ رجوع نہیں کہلائے گا، کیونکہ اس نے رجوع کی صراحت نہیں کی ہے، البتہ اس وقت اس کو چھوڑ دینا واجب ہوگا پھر اگر دوسرے صحت تردید تو حلیک ہے مرنے اس پر حد جاری کی جائے گی۔ اور اگر اس کو نہ بھی چھوڑا جائے تو قتل کرنے والے ناواں نہیں دیں گے اس سے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت معز اسلمی والے واقعہ میں قتل کرنے والوں پر کوئی تاوان واجب نہیں کیا۔

۶۰۔ دوم، انہوں نے ایسے حقوق العباد یا حقوق اللہ کا اقرار کیا جو شبہ سے ساتھ نہیں ہوتے ہیں جیسے قصاص، حد قذف اور زکاۃ و کفارات اور اس میں اقرار کے بعد رجوع کرنا تو بے اختلاف اس کا رجوع قبول نہیں یا جائے گا، کیونکہ یہ حق ایسا حق ہے جو غیر کے سے ثابت ہو چکا ہے، لہذا بغیر رضامندی کے وہ سے ساتھ نہیں آسکتا، اس لئے کہ حق العباد ثابت ہو جانے کے بعد رجوع کی وجہ سے سقوط کا احتمال نہیں رکھتا اور اس لئے بھی کہ حقوق العباد کی بنیاد حق کے حصول کے لئے رات پر ہے، اور جب تک بندہ کا حق ثابت رہے گا اس کا اسقاط بغیر رضامندی کے نہیں ہوتا ہے (۳)۔

علامہ قرانی نے دو اقرار جو قاتل رجوع ہے اور وہ اقرار جو قاتل رجوع نہیں ہے، دونوں کی وضاحت کی ہے کہ اقرار میں اصل یہ ہے کہ نیک فسانہ و فاسق و فانیہ، دونوں کے لئے وہ لازم ہو کرنا ہے، اس لئے کہ وہ طبیعت منطقت کے خلاف ہے، اور رجوع کے عدم جو اصل شرائط یہ ہے کہ جس چیز میں عذر عادی نہیں ہے اس سے

ہے اس کی سند حسن ہے۔

(۱) ایسی ۱۸/۱۹۸، البدائع ۷/۱۱۱، المشرح للکبیر و جامعہ الدوسقی ۱۸/۳۳۱۸

(۲) المشرح للکبیر مع جامعہ الدوسقی ۱۸/۳۳۱۸

(۱) نہایۃ الحاج ۳/۱۰۴۱۱۱، مکتبہ نبوی مع شرح لکھل ۱۸/۳۳۱۸

رجوع قائل قبول نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

کیا ایثار سب ملک ہو سکتا ہے؟

۶۱۔ اخیر نے صراحت کی ہے کہ اگر کسی نے دوسرے کے لئے مال کا ایثار کیا اور منکر لہ کو معلوم ہے کہ وہ اپنے ایثار میں جھوٹا ہے تو اس کے لئے رہائی مال لیا جائے جائز نہیں ہے الا یہ کہ وہ خوش دلی سے سپرد کرے۔ ایسی صورت میں طور سید یہ بتانی تسلیم ہوگی۔ علامہ ابن عابدین نے ابن الفضل سے نقل کیا ہے کہ ایثار تسلیم کا سبب نہیں بن سکتا۔ ہدایہ اور اس کی شریعات میں ہے کہ منکر لہ جب تصدیق کرے۔ پھر اس کو رد کرے۔ تو رہا درست نہیں ہے، اس کا حکم ایثار شدہ چیز کا منکر پر لازم ہوا ہے، اس کا عمل یہ ہے کہ جس چیز کی خبر دی جائے اس کو غیر کے لئے ظاہر کرے، نہ کہ اس کا عمل ابتدا و مالک ہونا ہے، مذکورہ بنیادی مسئلہ پر یہ مسائل دلائل کرتے ہیں:

الف۔ اگر کسی نے کسی متعین مہی کا ایثار کیا جس کا وہ مالک نہیں ہے تب بھی ایثار درست ہے، یہاں تک کہ اگر منکر نے کسی دن بھی اس مہی پر ملکیت حاصل کر لی تو حکم ایثار جائے گا کہ اس مہی کو منکر لہ کے حوالہ کر دے، اور اگر ایثار ابتدائی تسلیم ہوتا تو یہ درست نہ ہوتا، اس لئے کہ آدمی جس چیز کا مالک نہ ہو اس کی طرف سے اس کی تسلیم درست نہیں ہے، ایثار کے درست ہونے کے سلسلے میں ثانیہ نے تنفیذی موفقت کی ہے بین ہم نے ثانیہ کی تحریر میں یہ نہیں پایا کہ منکر جب ایثار رد میں مہی کا مالک ہو جائے تو اس کو منکر لہ کے لئے منکر لہ کا حکم ایثار جائے گا، اسی طرح ثالثیہ و رابعیہ کے یہاں بھی اس مسئلہ کوئی تذکرہ نہیں دیکھا۔

ب۔ اگر کسی نے کسی مسلمان کے سے شرب کا ایثار کیا تو ایثار

رجوع جائز نہیں ہے، اور رجوع کے جواز کا ضابطہ یہ ہے کہ جس میں عذر عادی ہو اس سے رجوع جائز ہے<sup>(۲)</sup>۔ لیس اگر کسی وارث نے وراثت کے لئے یہ ایثار کیا کہ اس کے والد نے جو کچھ چھوڑا ہے وہ وراثت کے وراثت شریقی قاصد کے مطابق تقسیم کیا جائے گا۔ پھر کچھ کو باقی رہے اور انہوں نے بتایا کہ اس کے والد نے ان کو وہ وراثت انہوں نے اس مکان کو اس کے بچپن میں اس کو میراث دیا ہے اور اس کے سے اس پر قبضہ کیا ہے۔ لہذا منکر لہ کو انہوں کے حق کی وجہ سے معذرت کرتے ہوئے اپنے ایثار سے رجوع کرے کہ وہ اس کو نہیں چاہتا تھا، تو اس کا دعویٰ اور عذر مستجاب جائے گا اور وہ اپنا کوئی پیش کرے گا، اور اس کا سابقہ ایثار بینہ کی تکذیب نہیں کرے گا۔ اور نہ ہی اس کو معیوب بنائے گا اور اس کا رجوع قبول کر لیا جائے گا۔

در جب منکر نے کہا کہ فلاں کے ایک ہزار دینار میرے ہوتے ہیں، اگر وہ قسم کھالے، منکر لہ نے قسم بھی کھالی پھر منکر لہ سے رجوع کر لیا، وہ بہت کم میں یہ نہیں سمجھتا تھا کہ وہ قسم کھالے گا تو منکر لہ کچھ لازم میں ہوگا، اس سے کہ عرف یہ ہے کہ اس قسم کی شریعات ضابطہ کا ایثار شدہ چیز کے لازم ہوئے ہائیں نہ کیا جائے، یہ بھی عرف ہے کہ یہ ایثار نہیں ہے<sup>(۳)</sup>، اس پر مبنی فرماتے ہیں: اگر کسی سے حق الہی کا ایثار کیا تو منکر کا رجوع اس کے لئے مفید نہ ہوگا۔ ہر رائے اللہ کے حق کا ایثار کیا جیسے رہا۔ شرب خمر تو شرب کی طرف رجوع کیا تو یہ رجوع قائل قبول ہوگا، در برابر شرب کے رجوع یا تو اس میں دقت ہے:۔ امام ابو حنیفہ اور امام شافعی کے مسلک کے مطابق وہ رجوع قائل قبول ہوگا، ۲۔ امام حسن بصری کے قول کے مطابق وہ

(۱) المدخل ۷/۱۱، ۱۳۲، البحر الرائق ۵/۱۸، المہذب ۳/۶۶۸، الفی

۵/۱۳، ۱۲/۱۲۔

(۲) الفروق ۳/۸۳، مواہب اللیل للخطاب ۵/۲۲۳۔

(۱) التواہین المہذبہ ص ۲۰۸۔



میراث کا جس طرح جمع مال سے تعلق ہوتا ہے اسی طرح بقیہ مال سے بھی تعلق ہوتا ہے، لہذا اگر کوئی شخص مال متروک کے بعض حصہ کا مالک ہو یا بعض کو منصب یا تو حق بقیہ مال سے متعلق ہوگا۔ ہر وہ مال جو منکر کے قبضہ میں ہو وہ مال مقصوب کی طرح ہے، لہذا باقی مال کو وہ لوگ بے اہم تقسیم کریں گے جیسا کہ اگر اس کو کوئی اجنبی آدمی منصب کرنا تو یہی حکم ہوتا۔

۱۔ اہم شائع فرماتے ہیں کہ منکر میراث میں منکر کے ساتھ تشریف شریک نہ ہوگا، ابن سیرین سے بھی یہی منقول ہے، ابراہیم (نحوی) کہتے ہیں کہ جب تک تمام ورثہ منکر نہ رہیں اس کا اعتبار نہیں ہوگا، کیونکہ جب اس کا نسب ہی ثابت نہ ہو تو وہ وارث بھی نہیں ہوگا۔ جیسا کہ اگر منکر کسی شخص کے نسب کا قریب ترین نسب کا نسب معترف ہو تو وہ وارث نہیں ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔ جب منکر فیما بینہ بین اللہ (دین) صادق ہو تو یا منکر پہ یہ لازم آئے گا کہ وہ منکر کو اس کا حق حصہ دے دے، شافعی کی اس میں ۱۰۰ میں ہیں، ایک راے یہ ہے کہ دینے کا حصہ دینا لازم ہوگا، اور یہی قول اصح ہے، لازم ہونے کی صورت میں پھر یہ سوال ہوتا ہے کہ منکر کو نصف مال ملے گا یا ٹکٹ (یک تہائی)؟ اس شق میں بھی دو رائیں ہیں<sup>(۲)</sup>۔

۲۔ اگر تمام ورثہ اس کے نسب کا قریب ترین جو میراث میں شریک ہیں تو اس کا نسب ثابت ہو جائے گا، خواہ وارث ایک ہو یا پوری جماعت، مرد ہو یا عورت، امام شافعی اسی کے قائل ہیں، نیز امام ابو یوسف اسی کے قائل ہیں اور انہوں نے امام ابو حنیفہ سے یہی قول

غلط یا ہے، کیونکہ وارث میت کے مال متروک میں اس کے دیہ میں میت کے قائم مقام ہوتا ہے اسی طرح نسب میں بھی، وارث میت کے قائم مقام ہوگا، حضرت عائشہ سے مروی ہے کہ حضرت سعد بن ابی وقاص اور عبد بن زعمہ دونوں کے درمیان رمعیہ کی بادی کے بچہ کے بارے میں اختلاف ہوا، حضرت سعد نے فرمایا کہ میرے بھائی عتہ نے مجھے حیت کی تھی کہ جب مکہ آؤں تو میں زعمہ کی بادی کے بچہ کو دیکھوں اور اس کو اپنے قبضہ میں کر لوں، کیونکہ وہ اس کا بیٹا ہے، اس پر عبد بن زعمہ نے کہا کہ وہ میرا بھائی ہے اور میرے باپ کی بادی کا لڑکا ہے جو میرے باپ کے فراش میں پیدا ہوا ہے، اس کا زعمہ میں رسول اللہ ﷺ نے فیصلہ دیا: ”ہولک یا عبد بن زعمہ“ (اے عبد بن زعمہ یہ بچہ تمہیں ملے گا)<sup>(۱)</sup>، اور اس لئے بھی کہ نسب ایسا حق ہے کہ جو قریب سے ثابت ہوتا ہے، اس میں عدل کا اعتبار نہیں ہوگا، نیز یہ ایسا قول ہے جس میں عدل کا اعتبار نہیں ہے تو اس میں عدل کا اعتبار بھی نہیں ہوگا۔ امام ابو حنیفہ سے مشہور روایت یہ منقول ہے کہ نسب کا اثبات ۱۰۰ یا ایک مرد اور دو عورتوں کے قریب سے ثابت ہو گا، امام مالک فرماتے ہیں کہ سب کا اثبات دو افراد کے قریب سے ہو گا، اس لئے کہ اس میں سب کو دوسرے پر ڈالا جاتا ہے، لہذا شہادت کی طرح اس میں بھی عدل کا اعتبار یہاں سے ملے گا<sup>(۲)</sup>۔

اقرار نسب کی شرطیں:

۶۳۔ منکر کا اپنے خلاف اقرار نسب کے درست ہونے کے لئے کچھ شرائط ہیں:

- (۱) حدیث عائشہؓ: ”أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ هُوَ يَكْفِي عِدَّةً مَعْدَةً“ روایت بخاری (صحیح ۱۲/۱۲۷) سے ہے۔
- (۲) ابنی ۱۹۹/۵، ۲۰۰۔

- (۱) ابنی ۵/۵۹۱، حاشیہ ابن ماجہ ۶۶۳، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱





مقررہ کو قسم دلائی جانے والی بات پر کہ اقرار صحیح ہے<sup>(۱)</sup>۔

۶۵- دو رشتوں میں سے ایک غیر مکلف ہو جیسے بچہ یا مجنون، اور رشتہ مکلف کسی تیسرے کے بھائی ہونے کا اقرار کرے تو اس کے اقرار سے نسب ثابت نہ ہوگا، اس لئے کہ وہ تمام میراث کا مالک نہیں ہوتا، پھر اگر بچہ بالغ ہو جائے یا مجنون صاحب عقل ہو جائے اور دونوں اس نسب کا اقرار کر لیں تو پھر اس کا نسب تمام ورثاء کے متفق ہو جانے کی وجہ سے ثابت ہو جائے گا۔ اور اگر وہ دونوں مکلف پہلے سے قبل انتقال کر جائیں تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا، کیونکہ یہ اقرار تمام ورثاء کی طرف سے اقرار پایا گیا، اس لئے کہ مقررہ کی حیثیت حکماً جمیع ورثاء کی ہوگئی ہے، یہ مسئلہ اس صورت میں ہے جب مقررہ انتقال کر جانے والوں کے بعد کل میراث کا مالک ہو جائے، لیکن اگر مقررہ کے علاوہ میت (مورث) کا کوئی اور وارث ہے یا میراث میں کوئی شریک ہے تو پھر نسب ثابت نہیں ہوگا، اور میت کا وارث میت کے قائم مقام ہوگا، لہذا جب وہ مقررہ کی موت پر اقرار میں آئے تو نسب ثابت ہو جائے گا، اور اگر مخالفت کرے تو پھر ثابت نہیں ہوگا<sup>(۲)</sup>۔ اور جب وارث کسی ایسے شخص کا اقرار کرے جو اس کو محبوب (محرّم) بناوے مثلاً میت کا بھائی میت کے بیٹا ہونے کا اقرار کرے تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا اور وہ وارث ہوگا اور مقررہ ساتھ ہو جائے گا، یہ ابن حامد، قاضی اور ابو العباس بن مرتّی کا مختار قول ہے، اس سے کہ مقررہ یہ ثابت نہ کرے جس کے حق میں کوئی مانع رشتہ میں پایا گیا، لہذا وہ وارث ہوگا، جس طرح اس کا نسب اگر بیٹہ (دلیل) سے ثابت ہوتا تو وہ وارث ہوتا اور اس لئے بھی کہ نسب کا

ثبوت سبب میراث ہے، لہذا اس کے حکم (میراث) کا اس سے جدا کرنا درست نہیں ہے اور مقررہ کی موجودگی میں اور سوانح رشتہ کے نہ پائے جانے کی صورت میں اس کی وجہ سے محبوب ہونے والا شخص وارث نہیں ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

۱۔ شریعہ کہتے ہیں کہ مقررہ کا نسب تو ثابت ہوگا لیکن وہ وارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ اس کو وارث بنانے کی وجہ سے مقررہ کی حیثیت وارث ساتھ ہو جائے گا، اور اس کا اقرار باطل ہو جائے گا، اسی نے ہم نے نسب کو ثابت قرار دیا اور اقرار کو معتبر نہیں مانا۔ شیرازی کہتے ہیں: اگر مقررہ مقررہ کو محبوب قرار دے، ایک شخص مر جائے اور بھائی چھوڑ جائے پھر بھائی کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرے تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا لیکن وارث نہیں ہوگا، اس لئے کہ اگر ہم نے اس کے لئے وارث کو ثابت کیا تو اس کی وجہ سے مقررہ کی وارث ساتھ ہو جائے گی، کیونکہ مقررہ کا مقررہ کو وارث بنانا مقررہ کی حیثیت وارث کو ختم کر دیتا ہے، لہذا اس کا اقرار بھی باطل ہوگا، اس لئے کہ یہ اقرار غیر وارث کی طرف سے ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

۶۶- اگر دو عادل شخص خواہ وہ دونوں بیٹے ہوں، یا بھائی ہوں یا پتی ہوں کسی تیسرے کے نسب کا اقرار کریں تو مقررہ کا نسب ثابت ہو جائے گا، لیکن اگر وہ دونوں غیر عادل ہوں تو مقررہ کو وہ ملے گا جو ان کے اقرار کی وجہ سے ان کے حصہ میں کم ہو جائے گا، اور نسب ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہاں اقرار سے مراد شہادت ہے، کیونکہ نسب اقرار سے ثابت نہیں ہوتا ہے، اس لئے کہ اقرار کبھی کبھی ظن سے بھی ثابت ہوتا ہے اور اس میں عدالت کی شرط نہیں ہے، اور اگر ایک عادل وارث بن دھیرے کا اقرار کرے تو اقرار کے ساتھ ساتھ مقررہ

(۱) حاشیہ فقہ سنی ص ۱۶۳، شرح المغیر ص ۵۳۰۔

(۲) حاشیہ ص ۲۰۶، نہایۃ الحاج ۱۱۵/۵۔

(۱) حاشیہ ص ۲۰۲، ۲۰۱/۵۔

(۲) المہذب ص ۵۳، نہایۃ الحاج ۱۱۵/۵۔

## اقرار ۶۷

کو قسم دلائی جائے گی اور وہ وارث ہوگا، یکن اس سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ اگر مقرر عادل نہ ہو تو مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مقرر کو وہ حصہ ملے گا جو مقرر کے حصہ سے قدرتی وجہ سے کم ہو گیا ہے، خود مقرر عادل ہو یا غیر عادل۔ وراثت بھی نہیں دلائی جائے گی، عادل و غیر عادل کے درمیان فرق بقول مالکیہ کی بیان کردہ تفصیل کے مطابق ضعیف قوی ہے<sup>(۱)</sup>۔ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ اگر عادل شخص کی بیٹے نسب کا اقرار کریں جو میراث میں ان دونوں کے شریک ہو اور وہاں ان دونوں کے ملکہ کوئی اور وارث بھی ہو تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ یہ کہ وہ دونوں اس کی کوئی دیں۔ امام شافعی بھی اسی کے قائل ہیں۔ اس لئے کہ یہ قدر بعض وراثہ کی جانب سے ہے، لہذا ایک وارث کے قدر کی طرح اس قدر سے بھی نسب ثابت نہ ہوگا، اور امام شافعی نے قدر وراثت کے درمیان فرق کیا ہے، اس لئے کہ شبہات میں بعد موت و مردہ ہونے کا اعتبار کیا جاتا ہے جبکہ اقرار میں یہاں نہیں ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

### اقرار بالنسب سے رجوع:

۶۷- حنفیہ نے صراحت کی ہے کہ مقرر کا اپنے اقرار سے رجوع درست ہے، البتہ اگر بیٹا ہونے، باپ ہونے کا، زوجیت اور اولاد، عتاق کے اقرار (غلام آزاد کرنے کے نتیجے میں حاصل ہونے والی ولایت) سے رجوع کرے تو درست نہیں ہے، پس اگر کسی نے حالت مرض میں کسی کے بھائی ہونے کا اقرار کیا، مقرر نے مقرر کی تصدیق بھی کر دی پھر مقرر نے اپنے اقرار سے رجوع کر لیا اور مقرر علیہ بھی تصدیق کر دی تو رجوع درست ہو جائے گا، اس لئے کہ رجوع نہ ہونے کی وجہ سے، شرح سراجیہ میں ہے کہ تصدیق سے

نسب ثابت ہو جاتا ہے، لہذا رجوع مفید نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

شیرازی فرماتے ہیں: اگر عتاق بالغ شخص نے کسی کے نسب کا اقرار کیا، پھر اقرار سے رجوع کر لیا، مقرر نے رجوع کی تصدیق کر لی تو اس سلسلہ میں اور میں ہیں:

ایک رائے یہ ہے کہ نسب ساقط ہو جائے گا جس طرح کوئی ماں کا اقرار کرے پھر رجوع کر لے اور مقرر نے رجوع کی تصدیق کر دے تو مال ساقط ہو جاتا ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ سب ساقط نہیں ہوگا اور یہ ابو حامد سفرینی کی رائے ہے، کیونکہ جب نسب ثابت ہو جاتا ہے تو پھر اس کی نفی پر اتفاق سے بھی ساقط نہیں ہوتا، جس طرح وہ نسب ساقط نہیں ہوتا جس کا ثبوت قرآن کی وجہ سے ہو<sup>(۲)</sup>۔

متبادل کی رائے اس رائے سے قریب تر ہے، ابن قدامہ کہتے ہیں کہ جب اقرار سے نسب ثابت ہو جائے پھر مقرر انکار کر دے تو اس کا انکار قائل قبول نہ ہوگا، کیونکہ یہ ایسا سب ہے جو شرعی دلیل سے ثابت شدہ ہے، لہذا اس کے انکار سے وہ سب ساقط نہیں ہوگا، جس طرح جو نسب بینہ و قرآن سے ثابت ہوتا ہے، وہ ساقط نہیں ہوتا ہے، خود مقرر یہ غیر منکف ہو یا منکف ہو، مقرر کی تصدیق کرے، اس کا بھی احتمال ہے کہ مقرر نہ مقرر کے رجوع پر تعلق کرنے کی وجہ سے منکف کا نسب ساقط ہو جائے، کیونکہ کس دنوں کے تعلق سے نسب ثابت بھی ہوا تھا، لہذا ان دونوں کے رجوع سے مال کی طرح ساقط ہو جائے گا۔ ابن قدامہ کہتے ہیں کہ پہلی رائے نیاہ سمجھ ہے، کیونکہ وہ نسب اقرار سے ثابت شدہ ہے، لہذا وہ مجنون یا غیہ کے نسب کے مشابہ ہوگا، اور مال سے الگ ہوگا، اس لئے کہ اثبات نسب

(۱) حاشیہ ص ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹،

میں زیادہ حقیقت برتی جاتی ہے (۱)۔

بیوی کا کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرنا:

۶۸- حنفیہ کے نزدیک اگر بیوی کسی کے بارے میں بیٹا ہونے کا اقرار کرے اور لڑکا اس کی تصدیق بھی کرے پھر بھی اقرار قابل قبول نہ ہوگا، اس لئے کہ اس میں نسب کو دھڑلایا جاتا ہے۔ یونکہ لڑکا باپ کی طرف منسوب ہوتا ہے، لہذا یہ کہ شوہر بیوی کی تصدیق کرے کہ یہ بیوی کوئی بیٹہ نہیں کر دے، عورت نے اگر مطلقاً بچہ کا اقرار کیا (یہ کہا کہ یہ بچہ میرا ہے) اور نہ ہی کی بیوی ہے اور نہ ہی معتدہ ہے یا اگر کسی کی بیوی ہے، مین وہ دعویٰ کر رہی ہے کہ بچہ شوہر کے علاوہ دوسرے کا ہے، تو اقرار درست ہوگا، لیکن اس بچہ کا نسب اس کے شوہر سے ثابت نہ ہوگا، اگر عورت کا کوئی معروف وارث نہ ہو تو بچہ اور عورت دونوں ایک دوسرے کے وارث ہوں گے، اس لئے کہ ولد الزما صرف ماں کی جانب سے وارث ہوتا ہے (۲)۔

بن رشد، لکھی ”لمد ونہ“ سے نقل کرتے ہیں کہ اگر کوئی عورت کسی مرد کو دیکھے اور کہے کہ یہ میرا بیٹا ہے اور اس کی عمر کے اس کے بچے ہو سکتے ہوں اور وہ شخص اس عورت کی تصدیق کر دے تب بھی اس شخص کا نسب اس مذکورہ عورت سے ثابت نہیں ہوگا، اس لئے کہ یہاں کوئی باپ نہیں ہے جس کی طرف وہ منسوب کیا جائے، اور اگر عورت کوئی یہ بچہ لائی ہو، اور چھوڑ چکا ہو، عورت دعویٰ کرے کہ وہ اس کا لڑکا ہے تو وہ بچہ میراث میں عورت کے ساتھ شریک نہ ہوگا اور اس بچہ کی وجہ سے اس عورت پر تہمت لگانے والے پر حد جاری نہیں کی جائے گی (۳)۔

(۱) مسمیٰ ۲۰۶/۵۔

(۲) مسمیٰ ۲۰۶/۵۔

(۳) التاج والوکیل ۳۳۸/۵، خطاب ۲۳۹/۵۔

متابعد نے صراحت کی ہے کہ اگر عورت کسی بچہ کا اقرار کرے اور اس کا کوئی شوہر بھی نہ ہو اور نہ ہی اس کا کوئی نسب ہو تو اس کا اقرار قبول کیا جائے گا، اور اگر عورت کا کوئی شوہر ہو تو ایک روایت کے مطابق اس کا اقرار قبول نہیں کیا جائے گا، یہ تک اس طرح مڑ کے کہ نسب کو شوہر پر انکار لازم آئے گا حالانکہ شوہر نے اس کا اقرار نہیں کیا ہے، انی طرح اس کی بیوی سے ہونے والی ولادت کو غیر کی طرف منسوب کر کے عار و انکار لازم آئے گا، دوسری روایت کے مطابق اس کا اقرار قبول کیا جائے گا، اس لئے کہ عورت ایک عورت ہے جس نے بچہ ہونے کا اقرار کیا ہے اور اس کا احتمال ہے کہ بچہ اسی سے ہو، لہذا مرد انی طرح اس کا بھی اقرار قبول کیا جائے گا۔

اگر کوئی عورت کسی لڑکے کا دعویٰ کرے تو اس سلسلہ میں امام احمد بن حنبل کی رائے ابن منصور کی روایت کے مطابق یہ ہے کہ اگر اس عورت کے کچھ بھائی ہیں یا مشہور نسب ہے تو ضروری ہے کہ وہ یہ ثابت کرے کہ وہ اس کا بیٹا ہے، اگر عورت کی طرف سے کوئی دفاع کرنے والا نہیں ہے تو لڑکے اور عورت کے درمیان کون سا حل ہوگا؟ اور یہ اس وجہ سے کہ جب عورت اہل و عیال والی ہوگی تو ظاہر ہے کہ لوگوں پر اس عورت کی ملاقات پوشیدہ نہ ہوگی، لہذا وہ عورت جب کسی بچہ کا دعویٰ کرے اور لوگ اس بچہ کو نہ جانتے ہوں تو یہ ظاہر ہے کہ اس کا دعویٰ جھوٹا ہے، اور اس کا بھی احتمال ہے کہ اس کا دعویٰ مطلقاً قبول کیا جائے، یونکہ نسب کے سلسلہ میں حقیقت برتی جاتی ہے، لہذا اس دعویٰ میں عورت مرد کے مشابہ ہوں (۱)۔

بجائزہ حیات کا اقرار:

۶۹- اگر کسی نے چھوٹے بچے کے نسب کا اقرار کیا تو وہ اس کی ماں کی

(۱) مسمیٰ ۲۰۶/۵، تہذیب ۵۵/۲۔

زوجیت کا اقرار کرنے والا نہ ہوگا، شافعیہ اسی رائے کے قائل ہیں، اس لئے کہ زوجیت نہ اقرار کے لفظ کا مفہوم ہے اور نہ اس کا مقتضی ہے، لہذا وہ زوجیت کا اقرار کرنے والا نہ ہوگا۔ امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں کہ عورت بحیثیت آزاد کے مشہور ہو تو وہ شخص اس کی زوجیت کا اقرار نہیں کرے گا، کیونکہ مسلمانوں کے انساب و اصول کو صحت پر محمول نہ ہو جب ہے (۱)، اور زوجیت کا اقرار اس شرط کے ساتھ درست ہے کہ وہ موانع سے خالی ہو (۲)۔

#### وہدین و رشوہ سے متعلق عورت کا اقرار:

۷۰۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ والدین اور شوم سے تعلق عورت کا اقرار درست ہے، اس لئے کہ جنس عورت ہونا اپنے اقرار کی صحت کے لئے مانع نہیں ہے، امام القاضی نے اپنی کتاب ”نثر الاصل“ میں بیان کیا ہے کہ کسی عورت کے حق میں ماں ہونے کا اقرار درست نہیں ہے، اسی طرح ”ضوء الاسرائیل“ میں بھی ہے، اس لئے کہ نسب آباء کے لئے ہوا کرتا ہے، امہات (مادوں) کے لئے نہیں (۳)۔ اور اس اقرار میں زوجیت کو غیر کی طرف منسوب کرنا لازم آتا ہے، صاحب الدر المختار فرماتے ہیں کہ حق یہ ہے کہ ماں بھی برادرست ہو پ کے ساتھ شریک ہوتی ہیں، اس لئے باپ کی طرح ماں کے متعلق بھی اقرار درست ہوگا۔ اور اصول یہ ہے کہ جس نے کسی ایسے نسب کا اقرار کیا جو خود اسی پر لازم ہو، غیہ پر نہیں، تو اس صورت میں اس کا اقرار مقبول ہوگا، جس طرح مقرر کا اقرار تمام حقوق میں تو اس کے حق میں قبول کیا جاتا ہے (۴)۔

(۱) بحشی ۵۷۵۔

(۲) الہدایہ و تکملة النسخ ۱۳۶، الدر المختار و حاشیہ ابن عابدین ۳۶۵۔

(۳) ماہد مرجع۔

(۴) الہدایہ و تکملة النسخ ۱۳۶، حاشیہ الدسوقی ۳۱۵، مواہب الجلیل ۳۳۸، المہذب ۳۵۲، بحشی ۱۹۸۵۔

#### موت کے بعد نسب کی تصدیق:

۷۱۔ مقرر کی موت کے بعد سب کی تصدیق درست ہے، کیونکہ نسب موت کے بعد باقی رہتا ہے، اسی طرح زوجہ کی تصدیق درست ہوتی، اس لئے کہ نکاح کا حکم موت کے بعد بھی باقی رہتا ہے، اسی طرح بیوی کی موت کے بعد شوم کی تصدیق درست ہے، اس سے کہ وراثت احکام نکاح میں داخل ہے، بین امام ابوحنیفہ کے نزدیک زوجہ کی موت کے بعد زوج کی تصدیق درست نہیں ہے، کیونکہ موت کی وجہ سے نکاح ختم ہو جاتا ہے (۱)۔

شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر مقرر بہ میت ہو، وہ وصی ہو یا مجنون تو اس کا نسب ثابت ہو جائے گا، اس سے کہ اگر وہ مرد ہو تو اس کے تعلق اقرار قبول یا جانا تو مرنے کے بعد بھی قبول یا جائے گا، بین ائمہ مقرر بہ بائع، عاقل ہو تو اس میں اور میں ہیں؛ یک رے یہ ہے کہ نسب ثابت نہیں ہوگا، کیونکہ بائع کا نسب صرف اس کی تصدیق سے ثابت ہوتا ہے، اور موت کے بعد تصدیق ممکن نہیں۔

۷۲۔ یہ رائے یہ ہے کہ اس کا نسب ثابت ہوگا، مرتجع مسلک یہی ہے۔ اس لئے کہ وہ کچھ کہنے پر قادر نہیں ہے لہذا بچہ و مجنون کی طرح اقرار سے اس کا بھی نسب ثابت ہو جائے گا (۲)۔

شافعیہ کہتے ہیں کہ نسب اس شخص کے حق میں ثابت ہو جاتا ہے جو مجہول النسب کا بیٹا ہونے کا اقرار کرے، جبکہ سب شرطیں پوری جا میں اور یہ نسب بقت علق (نطفہ) سے شمار کیا جائے گا (۳)۔

حنفیہ اور مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ دوا اور پوتا ہونے کا اقرار درست نہیں ہے، کیونکہ اس میں نسب کو دوسرے کی طرف منسوب

(۱) الہدایہ و تکملة النسخ ۱۹۸۔

(۲) المہذب ۳۵۲، حاشیہ ۳۵۳۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۳۶۵۔

## اقراض، اقراض

میا جاتا ہے، مین مالک کہتے ہیں: ”رُخڑا یہ ہے کہ اس شخص کا آپ میرا بیٹا ہے تو قصد یقینی جائے لی، یہ نکلا آئی کی قصد یقینی اس وقت کی جائے لی، جب کہ وہ پڑ کے کو آپ فرارش کی طرف منسوب کرے، مین جب وہ غیر کے فرارش کی طرف منسوب کرے تو اس کی قصد یقینی نہیں کی جاتی ہے (۱)۔

## اقراض

”یکھے“ ”قرض“۔

ثانفیدوں کتابوں میں ہے کہ جب مقررہ ”رُخڑا“ کے درمیان کوئی ایک فرد ہو وہ وہ مرد و بھی ہو تو ”سب اس کی قصد یقینی کے بغیر ثابت نہیں ہوگا۔“ ”سب وہوں کے درمیان وہ یا وہ سے راندہ“ ”ہوں تو نسب اس وقت ثابت ہوگا جب کہ اس وہوں کے درمیان جو نہ“ ”میں وہ قصد یقینی کریں، کیونکہ نسب کا حقیق مقرر سے اس ہی نہ“ ”کی جانب سے ہے، لہذا اس کی قصد یقینی کے بغیر نسب ثابت نہ ہوگا (۲)۔



## اقراض

”یکھے“ ”قرض“۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۵۵ (۲) حاشیہ ابی داؤد ج ۱ ص ۳۳۸۔

(۲) حاشیہ ابی داؤد ج ۱ ص ۳۵۳۔

سے ایک صاع، یا جو میں سے ایک صاع یا کھجور میں سے ایک صاع یا  
جنگ کھجور میں سے ایک صاع، یا کھجور میں سے ایک صاع نکالا کرتے  
تھے۔

لیکن خنیہ نے پیڑ میں قیمت کا اعتبار کیا ہے، اور یہ کہ ہے کہ نفس  
پیڑ کو صدقہ فطر میں نکالنا کافی نہیں ہے بلکہ اس کو قیمت کے حساب  
سے نکالا جائے گا، اس لئے کہ پیڑ سے صدقہ فطر نکالنے کے بارے  
میں باوثوق نص موجود نہیں ہے، اور جو چیز منصوص نہ ہو اس میں سے  
زکاۃ نکالنے کے لئے قیمت ہی کا اعتبار کیا جائے گا، جیسا کہ ان تمام  
چیزوں میں یہی حکم ہے جن کے سلسلہ میں رسول اللہ ﷺ کی طرف  
سے کوئی صراحت نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔  
تفصیل ”زکاۃ الفطر“ میں دیکھی جائے۔

#### ب۔ شریعہ فطر و خست:

۳۔ پیڑ کو ان روی اصول میں شمار کیا جاتا ہے جن میں تاشل اور محس  
میں تقاضا شرط ہے، اگر ہم تاشل چیز سے شریعہ فطر و خست ہو رہی ہوں  
پیڑ کی باہمی شریعہ فطر و خست کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے،  
مالکیہ اور حنابلہ تاشل اور تسامی (برابری) کے امکان کی وجہ سے اس  
کی شریعہ فطر و خست کو جاری قرار دیتے ہیں، ثانیہ اس کی شریعہ فطر و خست  
کو جاری کہتے ہیں، اس لئے کہ اس کے جزو جمعے جاتے ہیں، اور  
اس وجہ سے بھی کہ اس میں تک گھل مل جاتا ہے، لہذا اس میں  
مماثلت نہیں پائی جائے گی<sup>(۲)</sup>۔

= حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث کی روایت بخاری (بخاری ص ۳۷۷ طبع  
انتخاب) نے کی ہے۔

- (۱) بدائع الصنائع ۲/۲۷۳ طبع مولد شرک المطبوعات اطہریہ۔  
(۲) اقلیوی ۲/۲۷۳ طبع لکھنؤ، انفسی ۳/۶۳ طبع مصریاض، الشرح البصیر ۳/۸۴۔

## اُقط

### تعریف:

۱۔ اُقط اُقط اُقط اُقط چاروں طرح مستعمل ہے۔ ”اُقط ایک  
مکئی چیز کو کہتے ہیں جو پھٹے ہوئے دودھ سے تیار کی جاتی ہے، اس  
طرح سے کہ اس کو پکا کر چھوڑ دیا جاتا ہے تا آنکہ پانی اس سے ماحضہ  
ہو جائے، اس کے کھرے کو ”قطہ“ کہتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔  
فقہاء کے یہ ایک بھی یہی متعارف ہے<sup>(۲)</sup>۔

### جمال حکم:

اُقط سے تحقق و رت ذیل حکام ہیں:

### سبب صدقہ فطر:

۲۔ صہور فقہاء کے یہ ایک صدقہ فطر میں پیڑ کا ناجار ہے، یہ کہ  
اس کا اعتبار غنوں اور خوراک میں ہوتا ہے، حضرت ابو سعید خدریؓ  
کی روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”کنا نخرج زکاۃ الفطر۔ اذ  
کان لبنا البی سبکاً۔ صاعاً من طعام، أو صاعاً من شعیر،  
أو صاعاً من تمر، أو صاعاً من دبیب، أو صاعاً من  
اُقط“<sup>(۳)</sup> (ہم لوگ نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں صدقہ فطر غلہ میں

(۱) سبب العرب۔

(۲) منی الکناج ۱/۲۰۶ طبع مصطفیٰ لکھنؤ، الشرح البصیر ۱/۷۷ طبع دار المطابع۔

(۳) منی الکناج ۱/۲۰۶ تصانیف تصانیع ۲/۳۳ طبع مصریاض، المدون ۱/۵۵۔

## اِقطّاع ۱-۲

اس میں بہت تفصیل ہے جو ”بیق“ اور ”ربا“ کی بحث میں دیکھی

جائے۔

بحث کے مقامات:

۴- بیق کے حکام کا تذکرہ متعدد مقامات میں آیا ہے جن میں صدقہ اور بیق مسلم وغیرہ ہیں، اس کے مباحث ان باب مذکورہ میں دیکھ جائیں۔

## اِقطّاع

تعریف:

۱- لغت میں ”اِقطّاع“ مائیک بنا، یعنی یا فائدہ پہنچانے کے معنی میں مشتمل ہے، کہا جاتا ہے: ”استقطع الإمام قطیعة فاقطعه لها“ (فلاں نے حاکم سے زمین کا ٹکڑا مانگا تو اس نے اس کو ٹکڑے کا مائیک بنا دیا، جس کا وہ تباہ مائیک بنوایا، اور اس پر قابض ہو گیا)، اور کہا جاتا ہے: ”اقطع الإمام الجعد البعد“ (حاکم نے شجر کے لئے زمین کا ٹکڑا بطریقہ مقرر کر دیا) (۱)۔

”اِقطّاع“ شجر میں زمین کے اس ٹکڑے کے سے بولا جاتا ہے جو حاکم کسی کو بطور ملک دے دے یا تقاضا کے سے منہیت کرے (۲)۔

مختلّفات الفاظ:

الف- اِحیاء الموات:

۲- ”احیاء الموات“ ثنائیہ کسی میراث اور غیر آباد زمین کے آباد کرنے کو کہتے ہیں جس کا کوئی مالک ہو مرنے ہی اس سے کوئی فائدہ حاصل نہ کر رہا ہو (۳)۔



(۱) لسان العرب، تاج المعرف، المصباح الحیر: ۱۰۰ (قطع)۔

(۲) ابن ماجہ بن ۳۴۳ طبع بیروت۔

(۳) البیہقی فی التعلیل ۳۴۳۔



## ۱۔ قضاۃ ۲-۷

ہوتی کہ اس کی "لا" اس کی وارث ہو یا جس طرح چاہے، و شرف کرے (۱)۔

### شرعی حکم:

۶- "اقتضا" اپنی شرائط کے ساتھ جائز ہے، خواہ زمین عینیت میں ہو، یا فی ہوا یا صرف اقطاع کے سے دی گئی ہو، بہرہ و صورت جائز ہے، اس کی دلیل سنت ہی میں موجود ہے کہ "ان المبیع مبیع قطع الزبیر و کھس فروسہ من موات البقیع" (نبی کریم ﷺ نے حضرت رقیہؓ کو شیعہ کی افتاء، زمین گنوارے و در کے بقدر، اسے دی تھی)، اسی طرح آپ کے بعد خلفاء راشدین نے بھی کیا (۲)۔

### ۱۔ قضاۃ کی انواع:

#### ۱۔ اقطاع فی تسمیہ:

۷- پہلی نوع: ۱۔ قضاۃ لرافاق: (اس کو اقطاع لرافاق یا اقطاع لرافاق بھی کہتے ہیں) لوگوں کو بازار کی جگہوں، سڑکوں کے میدان، شہر کے دروازوں کی بسیج جگہوں، مسافر خانوں اور اس طرح کی چیزوں سے غامد و چھپانے اور غامد نہانے کی چارٹ کو اقطاع لرافاق کہتے ہیں (۳)، اس کی بھی تین قسمیں ہیں:

(۱) ابن ماجہ بن ۳۶۶، ۳۹۲ طبع بیروت، لبنان، العرب، اصباح۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامام وادی رحمہ ۱۹۰، الاحکام السلطانیہ لابی بکر رحمہ ۲۔ حدیث: "قطع الرسول ﷺ الزبیر و کھس فروسہ من موات البقیع" کی روایت ابو داؤد (۳/۳۵۳) طبع عزت عبیدہ (۱) کے کی ہے ابن حجر نے انھیں (۳/۳۳) طبع دارالمحکمین میں کہا ہے کہ اس کے روئے میں ابنی الکبیر ہیں جو صحیف ہیں۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامام وادی رحمہ ۱۸۷ طبع مکتبۃ المصلح، لاہور، الاحکام السلطانیہ لابی بکر رحمہ ۲۰۸، ابنی ابن قدامہ ۵۷۵ طبع المیزان، مدینہ ۳۷ طبع دارالمحکم۔

ب- "عطیات السلطان (بادشاہ کے عطایا):

۳- عناء و عطیہ یہ دونوں لفظ ایک چیز کے لئے بولے جاتے ہیں جو کسی کو دی جاتی ہے، عناء کی جمع عطایا، و عطیہ کی جمع عطیہ ہے، ہر جمع جمع عطیات ہے، عطیات السلطان یعنی وہ چیز جس کو بادشاہ بیت المال سے اپنی رعایا میں سے کسی کو عمومی مصلحت کے پیش نظر عنایت کرے۔

مذکورہ بغوی تحقیق کی بنا پر زمین کی تسلیک سمجھی یا بطور عطیہ بخش ہوئی ہے اور کبھی اس سے جدا، بین زیادہ تر یہ مبالغہ منقولہ میں ہو سکتی ہے (۴)۔

### ج- چمنی (سرکاری چراگاہ):

۴- شریعت کی اصطلاح میں "چمنی" ایسی افتادہ زمین کو کہتے ہیں جس کی حاکم حفاظت کرے، اور لوگوں کو اس میں جانور پالنے سے روک دے، تاکہ وہ مصالح عامہ کے لئے خاص ہو مثلاً زکاۃ کے جانور اس میں چریں۔

### د- ارضاد:

۵- "ارضاد" لغت میں تیار کرے کو کہتے ہیں، اصطلاح میں حاکم کا بیت المال کی بعض زمینوں کے اند کو اپنے بعض مصارف کے لئے خاص کرے، یہ کو کہتے ہیں۔ تفصیل کے لئے "ارضاد" کی اصطلاح دیکھی جائے۔

ارضاد و اقطاع کے درمیان فرق یہ ہے کہ ارضاد میں مرصود (یعنی جس کے سے وہ زمین خاص ہو) کی ملکیت اس طرح نہیں

(۴) سنن العرب فی الحدیث، بیروت، دار الفکر، ۱۶۲، ۱۶۵، ابن ماجہ بن ۵۱۱، ابن حجر رحمہ ۲۳۳، فقرہ (۵۶۹)۔

## انتفاع ۸-۱۰

پہلی قسم:

۸۔ جس میں منفعت صحرائوں اور جنگلات کے ساتھ خاص ہیں، جہاں مسافر ٹھہرا کرتے ہیں اور پانی کا نظم ہوتا ہے، یہ بھی، طرح کی ہوگی، ایک یہ رہتے ہیں اور مسافر میں کے آرام کے لئے ہو، اس میں بادشاہ دوری کی وجہ سے نگرانی نہیں کرتا بلکہ بادشاہ کے ذمہ اس سلسلہ میں جو چیز ہے وہ اس جگہ کی حفاظت، اس کے پانی کی حفاظت، لوگوں کے سے آزادی سے وہاں تیرا جہاں اور جو منزل پر پہنچے اترے وہ بعد میں آئے، لے سے زیادہ اس جگہ کا مستحق ہوگا تا نکہ دو کوئی کر جائے، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "مسیٰ صاحب من سبق" (۱) (مسیٰ میں جو پہنچا، پہنچنے والے اس کو جگہ کا استحقاق پہنچے حاصل ہوگا)۔ اور اگر وہ سب ایک ہی ساتھ منزل پر اتریں تو بادشاہ کی مدد دے گی ہے کہ تاراج نہ کرے کے لئے نہ ہی کا معامدہ کرے۔

دوسری قسم یہ ہے کہ مسافرین وہاں ملن بنائے کی غرض سے پڑ وڈ لیں، اگر ایسی صورت حال ہو تو حاکم کو اختیار ہوگا کہ مسلمانوں کے مصالح کے پیش نظر ان کو منع کر دے یا چھوڑے (۲)۔

دوسری قسم:

۹۔ انتفاع ل رفاق کی، دوسری قسم کا تعلق گھروں، مملوک زمینوں کے اطراف کی کھلی جگہوں سے ہے، اس میں یہ دیکھا جائے گا کہ اگر انتفاع صاحب مکان و ملاک کے لئے نقصان دہ ہے تو بالاتفاق انتفاع ممنوع ہوگا، ہاں اگر وہ لوگ خود نقصان برداشت کرتے ہوئے

(۱) حدیث: "مسیٰ مدخ من سبق" کی روایت ترمذی (۲۲۸/۳ طبع المجلد) کے کی ہے اور مذاوی نے فیض الہدیہ (۱/۲۲۳ طبع المکتبۃ النجاریہ) میں لکھا کہ ایک روایت کی جہالت کی وجہ سے مطول قرار دیا ہے۔  
(۲) الاحکام و سلفیہ الملوروی ص ۱۸، الفی ۵۷۷۔

انتفاع کی اجازت، یہ ہیں تو اس کی اجازت ہوگی۔

اور اگر خفا سے انتفاع میں صاحب مکان و ملاک کے لئے نقصان نہیں ہے تو صاحب مکان و ملاک کی اجازت کے بغیر انتفاع کے مباح ہونے میں خفا کی اور میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ اس لوگوں کے سے اس سے انتفاع ملا اجازت مباح ہے کیونکہ حرم (و جگہ جو مکان و غیرہ کے اطراف میں کی ملک نہ ہو) اور صاحب مکان اس سے فائدہ اٹھائے (منفعت ہی میں شمار یا جانا ہے جہاں مکان و لے سے حقوق حاصل نہیں تو، لوگ اس کے حقوق کے علاوہ حصوں میں انتفاع میں نہ ہوں گے، امام ثانی کا یک قول یہی ہے، امام احمد و امام ربیع کی بھی ایک روایت یہی ہے، اور یہی رائے حنفیہ و مالکیہ کی بھی ہے۔

دوسری رائے یہ ہے کہ صاحب مکان کی اجازت کے بغیر انتفاع جائز نہیں ہے، کیونکہ حرم ان کی ملاک کے تابع ہے، لہذا وہ اس کے زیادہ مستحق ہیں اور اس میں تصرف کے زیادہ حق دار ہیں، یہ حنا بلہ و ثانیہ کی ایک رائے ہے۔

تیسری قسم:

۱۰۔ انتفاع ل رفاق کی تیسری قسم کا تعلق بڑوں، درختوں کے اطراف کی جگہوں سے ہے، تو یہ انتفاع حاکم کی رائے پر مبنی ہے، اور حاکم کی رائے کے تعلق اور میں ہیں:

پہلی رائے یہ ہے کہ حاکم کی نگرانی و رائے محض تعدی و تادیبی اور نقصان سے روکنے اور تازہ کے وقت اصلاح تک محدود ہوگی۔

دوسری رائے یہ ہے کہ اس میں حاکم کی نگرانی مہتمم نہ ہو، جس کے بخانے یا رہنے یا آگے بڑھنے میں وہ جو مہتمم سمجھتا ہو وہ

رے ۱-

کے بعد پھر زیا، وکی لاج میں کوزے کو "گے پچینک دیو، چنانچہ رسوں  
اللہ علیہ السلام نے فرمایا "اعطوه مہی سوطہ" (۱) اس کا کوز  
جہاں تک پہنچ گیا، وہاں تک اس کوز میں (۱-۲)۔

اور جس کو افتادہ زمین کا مالک نہیں بنایا ہے اس کے بعد اس کو  
اس زمین کے آباد کرنے سے روک دیا جائے گا یہ تک یہ زمین جس کو  
۱-۲ کی ہے اس کی ملک ہے یہ کو تعریف کا حق نہیں ہوگا بین  
مقابلہ کا اس میں اختلاف ہے، وہ کہتے ہیں کہ افتادہ زمین کا محض  
مالک بنانے سے ملکیت نہیں ہوتی ہے، البتہ سے دوسرے کے  
مقابلہ تعریف کا حق زیا، وہ پٹے ہوگا، اس سے کہ اس طرح کی زمین  
میں ملکیت آباد کرنے سے ثابت ہوتی ہے، محض دے دینے سے نہیں  
ہوتی ہے۔ اور جب اقتضائے مطلق ہو یعنی ملک یا منفعت کی وضاحت  
نہ ہو یا مشکوک ہو تو اس سے اقتضائے رفاق پر محمول یا جائے گا، تمسک پر  
نہیں، اس لئے کہ منفعت تو منتقل ہوتی ہے بین تمسک میں (۲)۔

۱۳-۱۴ اقتضائے اموال کی دوسری صورت یہ ہے کہ زمین پہلے بادی  
ہو پھر دوبارہ آباد ہوئی جس کی وجہ سے وہ قیاد ہوئی، اس کی بھی وہ  
شکلیں ہیں:

ایک تو وہ ہو جو عادی یعنی قدیم، اور درجائی کی ہو تو اس کی حیثیت  
اس افتادہ زمین کی ہوئی جس کی آبادی ثابت ہی نہ ہو لہذا یہ زمین  
اسی کو، ے، دیا اور مالک بنا دیا جائز ہے، رسول اللہ ﷺ نے  
ارشاد فرمایا: "عادی الارض لله وللرسول، ثم هي لكم"

(۱) حدیث: "اعطوه مہی سوطہ" بخاری ج ۱ (۶) میں مذکور ہے۔

(۲) الاحکام اسلامیہ للامور دی ری، ۱۹۰، الاحکام اسلامیہ لابی علی ری، ۲۰۲،  
من مایہ بن ۳۶۵، الخراج ص ۶۵ طبع انتقدہ قائمہ، جامعہ مدنی  
۳۶۸، انشی ۵۷۹، حاشیہ قلیبی ۷۹، شرح العنایہ ۳۹، فتویٰ  
الامارات ۵۳۳، ۵۳۵، المرجع فی ۱۰۵، البند ۳۸۶، نہایت  
الخراج ۳۲۸ طبع المابانی الخلیفہ۔

دوسری نوع: قطاع تمسک:

۱۱-۱۲ م کی جانب سے بغیر کسی عوض کے کسی کو افتادہ زمین یا اس کے  
مذہب و دیگر زمینوں کی طرح آباد کرنے و غیرہ کے ذریعہ مالک بنادیا جانا  
اسی کو قطاع تمسک کہتے ہیں (۳)۔

قسم ۱ حکام:

۱۲- قطاع تمسک میں وہی کی برابری کی تین قسمیں ہیں: موات،  
عامر اور معاویہ۔

اقتضائے اموال:

اس کی دو صورتیں ہیں:

۱۳- پہلی صورت یہ ہے کہ زمانہ قدیم سے مسلسل افتادہ ہو، اس کو کسی  
کسی نے آباد نہ کیا ہو ورنہ ہی اس پر کسی کی ملک پائی گئی ہو، اس میں  
حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ اس زمین کو ایسے شخص کو عنایت کرے جو  
اس کو آباد کرے اور بسانے، حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے  
حضرت زبیر بن ابی موہب کو تثنیٰ کی افتادہ زمین ان کے گھوڑے کی دوڑ کی  
مسافت کے برابر عنایت فرمائی تو انہوں نے اپنا گھوڑا دوڑایا، اس

(۱) ابن ماجہ ص ۵۷۵، السنن ص ۶۸، الاحکام اسلامیہ للامور دی  
ری ص ۱۸۸، الاحکام اسلامیہ لابی علی ری ص ۲۰۹۔

کمال کی طرف سے یہ بات قابل توجہ ہے کہ یہ تقسیمات اور تفصیلات اس  
صورت میں ہیں جب کہ حاکم کی جانب سے کوئی ایسی تنظیم اور ادارہ نہ ہو جس  
کے سامنے سونپ دیا جائے اور جو حکومت کی رعایت کرے ورنہ اس کے حکم کی  
پابندی کماثر عاویہ ہوگا، اس لئے کہ امیر کی اطاعت ہر اس چیز میں جس  
میں غمناک ہو اور اس تعریف میں جو حکومت پر مبنی ہو، واجب ہے۔

(۲) السنن ص ۶۸، الخراج ص ۶۶، الاحکام اسلامیہ للامور دی ری ص ۱۹۰۔

## اِقطاع ۱۵-۱۶

مسی“ (قدیم یعنی دور جاہلیت کی زمینیں اللہ اور اس کے رسول کی ملک ہیں پھر یہ میری طرف سے تمہاری ملک ہیں)۔

دوسری طرح ن دور زمین ہے جو عہد اسلام کی ہو مسلمانوں کی ملک رہی ہو پھر غیر آباد ہوئی ہو یہاں تک کہ افتادہ ہوئی اور نہ اس کے مالک اور نہ ہی اس کے ورثاء کی کوئی خبر ہو تو اس کے بارے میں شافعیوں رائے یہ ہے کہ یہ مل ضائع ہے جس کے سلسلہ میں حاکم وقت کی رائے کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ آباد کرنے کی وجہ سے آباد کرنے والا مالک ہو جائے گا جب کہ زمین نامزد نہ کی ہو۔ سرکاری کے لئے مامور کردی گئی ہو تو اس سلسلہ میں مالکیہ کا رائج قول یہ ہے کہ آباد مامور کاشت کرنے کی وجہ سے آباد کرنے والے کی ملک نہیں ہوگی۔ حنیف کا خیال ہے کہ اگر زمین کا مالک معلوم و معروف نہ ہو تو آباد کرنے کی وجہ سے آباد کرنے والے کی ملک ہو جائے گی۔ بین یہ شرط ملحوظ رہے گی کہ حاکم نے وہ زمین اس کے سپرد کی ہو، یہی رائے حنبلیہ کی بھی ہے (۲)۔

آباد زمین کا مالک بنانا:

اس کی بھی دو قسمیں ہیں:

۱۵۔ پہلی قسم یہ ہے کہ اس کا مالک متعین ہو تو اس کے اقطاع سر مالک بنانے کا حق سلطان کو بالاتفاق حاصل نہیں ہے، بلکہ یہ کہ اس زمین سے ہیٹ اہمال کا کوئی حق ہو یا مصالح عامہ اس کے

(۱) حدیث: ”عَنْ أَبِي الْأَرْضِ لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ مَعِيَ“ کی روایت، مسلمانوں نے اپنی مسجد (۳۳/۲) طبع مکتبہ نشر و تہذیب الاسلامیہ) میں کی ہے ابن حجر نے ارسال کی وجہ سے اس کو مطرول قرار دیا ہے (انجمن ۶۳/۲ طبع دار احیاء)

(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۸۶، ۵/۱۰۵، الاحکام السلطانیہ للماورائی ص ۱۹۰، ۱۹۱، الاحکام السلطانیہ لابی بلی ص ۲۱۳۔

متقاضی ہوں، اور یہ اس وقت ہے جب کہ یہ زمین وار الاسلام میں ہو۔ خود یہ مسلمان کی زمین ہو یا نہ کی اور اگر یہ زمین دار الحرب میں ہو جہاں مسلمانوں کو کوئی قبضہ حاصل نہیں ہوتا اور عام مسلمین کا رواد ہو کہ کامیابی اور فتح کے وقت اس کو نامزد کرے گا تو یہ قطعاً جائز ہے۔ روایت میں ہے: ”سَأَلَ عُمَيْرُ الدَّوْدِيُّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لِي يَنْقُطِعَهُ عَيْنُ الْبَلَدِ الَّذِي كَانَ مَعَهُ بِالْشَّامِ قَبْلَ فَتْحِهِ فَفَعَلَ“ (۱) (حضرت عیم الدودی نے رسول اللہ ﷺ سے ملک شام کے اس شہر کے چشموں کا مطالبہ کیا جو ابھی مسلمانوں کے قبضہ میں نہ تھے تو آپ ﷺ نے ان کو وہ عطا کر دیا)۔

۱۶۔ آباد زمین کی دوسری قسم وہ ہے جس کے مالک متعین نہ ہوں اور نہ ہی اس کے مستحقین کا متنازعہ ہو۔ جس میں جس زمین کو حاکم نے ہیٹ اہمال کے لئے خاص کر لیا ہو، اسی طرح شرعی زمین جو ہیٹ اہمال میں داخل ہوگئی ہو یا وہ زمین جس کا مالک مر گیا ہو اور اس کا کوئی وارث نہ ہو۔ نہ ذوقی اہراض میں سے اور نہ ہی عصبہ میں سے تو ان کے اقطاع میں امر میں ہیں:

ایک رائے عدم جواز کی ہے، جو مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ کی ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ یہ زمین ہیٹ اہمال کے لئے خاص ہے جو تمام مسلمانوں کی ملک ہے، اسے دوسروں کو مالکانہ طور پر دے دینا درست نہیں ہے، لہذا یہ زمین ہدیہ وقف کے حکم میں داخل ہوں اور اس کی ملک ہدیہ وقف کا حکم جاری ہوگا۔

دوسری رائے جواز کی ہے اور یہ حنفیوں رائے ہے، ان کی دلیل یہ ہے کہ حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اس شخص کو ہیٹ اہمال سے مستفید ہونے کی اجازت دے جو اسلام کے سے شیعہ بخش ہو اور جو

(۱) حدیث: ”اَنْطَحَ لِعُمَيْرِ الدَّوْدِيِّ“ فی روایت ابو سعید القاسم ص ۱۷۷ م ۱۷۷ لاسوئل (ص ۲۷۳ طبع المکتبۃ التجاریۃ الکبریٰ) میں کی ہے اور اس کی سند میں ارسال ہے۔

## اقطاع ۱۷-۱۹

وہیں کیا کہ آپ میری طرف سے صدق فرمادیں گے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ہو مک صدقة وهو مثل الماء العذب من وردہ احدہ“<sup>(۱)</sup> (وہبہاری طرف سے صدق ہے اور وہ جاری پانی کی طرح ہے۔ جو ماں آئے گا وہ اس کو لے گا)۔

یہی رائے خلیفہ ثانیہ اور حنبلیہ کی ہے۔ مالکیہ نے ظاہر و باطن کا فرق بغیر انکم کے قطع معادوں کو جاری کر دیا ہے۔

۱۸- باطنی معدن لکی کان کو کہتے ہیں جس کا جوہر اس میں پوشیدہ ہو اور اس کو جہد و جہد کے بغیر حاصل نہ کیا جاسکتا ہو جیسے سونے، چاندی، پتیل، رلوہ کی کانیں، یہ اور اس قسم کی جتنی بھی کانیں ہیں وہ باطنی معدن کہلاتی ہیں، خود حاصل شدہ مال کو اس لئے درصاف کرنے کی ضرورت ہو یا نہ ہو، ثانیہ خلیفہ نے ان کے اقطاع کی اجازت دی ہے، یہی ایک رائے ثانیہ کی بھی ہے، مالکیہ اور حنبلیہ نے اس کو منع کر دیا ہے، اور ثانیہ کا راجح قول یہی ہے<sup>(۲)</sup>۔

### سرکاری زمینوں میں تصرف:

۱۹- حاکم کو یہ حق حاصل ہے کہ سرکاری زمینوں کو زراعت کے لئے لوگوں کو دے دے، خود لوگوں کو شیتی میں مالک کا قائم مقام بنادے اور وصومت کو شرت، یا بقدر طرائق اس کی اجرت لے کر کاشت کاروں کو دے دے، اس پر تمام ائمہ کا اتفاق ہے۔

جہاں تک ان زمینوں میں اقطاع اور ملک کا تعلق ہے تو مالکیہ،

(۱) حدیث: ”سقطع ایض بن حمال النبی ﷺ کی روایت، ”مثالی نے لام (۳۲۳ طبع شرکت المباح لغویہ) میں اور بنی بن آدم نے الخراج (۱۱۰ طبع استقیر) میں کی ہے اور اس کے حاشیہ پر جوٹا کرے اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۲) الاحکام للاموری ۱۹۷، ۱۹۸، الاحکام السلطانیہ لابی بلی ص ۲۰۹، ۲۱۰، اقلیو لابی یوسف ص ۹۳، ۹۵، ابن ماجہ ص ۵۷۵، ۵۷۶، الخرج ص ۲۰۸۔

اس مال کی وجہ سے خمس کے مقابلہ کے لئے حاکم رہا جائے اور حاکم اس میں ہر وہ کام کرتا ہے جس کے متعلق وہ مجتہد ہو کہ یہ مسلمانوں کے لئے بہتر اور مسلمانوں کے معاملات کے لئے سوہمند ہے اور خلیفہ کے ہر ایک بیت المال کی زمینیں مال کے درجہ میں ہیں جن کی ملکیت کی تدبیر درست ہے، یہ یہی ہے حسیا کہ کبھی کبھی مصالحت کے پیش نظر مال دیا جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

### کانوں کی تمسک:

معدن زمین کے ان حصوں کہتے ہیں جہاں اللہ تعالیٰ نے زمین کے جوہر کو محفوظ و پوشیدہ رکھا ہے اس کی، قسمیں ہیں: ایک عامہ و ور یک باطلہ۔

۱- ظاہری کان: وہ ہے جس میں زمین کے محفوظ جوہر ظاہر ہوں، جیسے سرمد، نمک اور پٹرول کی کانیں، یہ اس پانی کی طرح ہیں جن کا اقطاع جائز نہیں ہوتا ہے اور تمام لوگ اس میں برابر کے حق دار ہوتے ہیں، جو وہاں آجائے گا وہ اس کو لے لے گا، اس لئے حدیث میں ہے کہ ایض بن حمال نے رسول اللہ ﷺ سے مآرب کے نمک کی کان کا سوال کیا تو آپ ﷺ نے ان کو اس کا مالک بنا دیا، تو اس وقت امراء بن حابس انہی نے آپ ﷺ سے عرض کیا یا رسول اللہ! میں تو نمک کی اس کان پر رمانہ جاہلیت میں آیا ہوں، یہ میری زمین ہے جس میں نمک کے ملاوہ ”رکونی“ کی چیز بھی نہیں ہے، اور جو آتا ہے وہ اس کو لے جاتا ہے، ”یہ جاری پانی کی طرح ہے، تو آپ ﷺ سے ایض بن حمال سے نمک کی اس کان کو وہاں مالک بنا دیا، تو انہوں نے کہا ہے کہ میں نے آپ ﷺ کو اس طور پر

(۱) جامعہ الدروقی علی الشرح الکبیر للدرر ۶۸/۳، الاحکام السلطانیہ للاموری ص ۹۳، ۹۴، الاحکام السلطانیہ لابی بلی ص ۲۱۶، ۲۱۵، الخرج ص ۱۰۱، یوسف ص ۶۳، ابن ماجہ ص ۲۶۵۔

## اقطاع ۲۰-۲۱

### منافع کا اقطاع:

۲۰- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ حاکم کا مسلمانوں کی عام منفعت اور ضروری کام کی چیزوں کا اقطاع کرنا جائز نہیں ہے، اسی طرح ملک، تارکول وغیرہ کی زمینوں اور آبادی سے قریب جگہوں، اسی طرح وہ زمینیں جن سے مسلمانوں کی عام مصالح تعلق ہوں جیسے راستے، پانی کے کنوئیں، کوڑا کرکٹ، لٹے ہوئے ریلوے لائنیں، کھیتوں کی حدیں، تمام کا اقطاع بالاتفاق جائز نہیں ہے اسی طرح وہ زمینیں جن سے گاؤں کی مسکنات متعلق ہوں جیسے اس کے میدان، جانوروں کی چراگاہ، نلکڑیاں چننے کی جگہ، راستے اور پانی بہنے کی جگہ ان کا بھی اقطاع جائز نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

### افتادہ زمینوں کو کرایہ یا عاریت پر دینا:

۲۱- جس چیز کو حاکم نے لوگوں کو بطور ملک کے، دیوہیت امان سے خارج طریقہ پر یا تو اس کو اتمت یا عاریت کے طور پر دینے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ ان اشخاص کی ملک ہے جن کو ملوثی ہے اور وہ اس میں مالکیت تصرف کر سکتے ہیں، اور جس شخص کو حاکم نے سرکاری زمین اقطاع کے لئے اس کی عام خدمت کے عوض میں جو وہ انجام دے رہا ہے دے دیا، اور فقہاء کی اصطلاح میں اس کی اس استعداد و صلاحیت کے عوض جو اس نے کسی کام کے لئے مہیا کر رکھی ہے، تو اس شخص کو اس زمین کو کرایہ یا عاریت پر دینے کا حق حاصل ہوگا، اس لئے کہ وہ اس کی منفعت کا مالک ہے، اور جب کرایہ پر لگانے کا حکم جائز ہو جائے تو اس کی زمین کو اس لئے لے، تو معاملہ اجارہ ختم ہو جائے گا، اس سے کہ اس کی ملک موتہ (کرایہ پر دینے والے) سے نکل کر دوسرے کی طرف منتقل ہوگا۔

(۱) اقلیوی وغیرہ ۲۸۹/۵، مطالب کوئی اقلی ۲۸۰/۳، ابن ماجہ ۲۸۷/۵، اقلیوی وغیرہ ۲۸۹/۵، مطالب کوئی اقلی ۲۸۰/۳، ابن ماجہ ۲۸۷/۵، اقلیوی وغیرہ ۲۸۹/۵، مطالب کوئی اقلی ۲۸۰/۳، ابن ماجہ ۲۸۷/۵۔

ثانفیدہ اور حجابہ اس کو ممنوع قرار دیتے ہیں، یہ کہ یہ مسلمانوں کی عام طبیعت ہے، حنفیہ نے اس بنیاد پر سے جارتہ اور یا ہے کہ امام کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ بیت المال سے اس شخص کو نادمہ دینا چاہتا ہے اور دے سکتا ہے جو اسلام کے لئے نفع بخش ہو جیسا کہ اس کو کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ مسلمانوں کے لئے جو بہتر اور درست سمجھے وہ دے۔ اور حنفیہ کے نزدیک زمین مل کی طرح ہے<sup>(۱)</sup>۔

یہی وجہ ہے کہ جو لوگ ان معادن کے اقطاع کو باطل قرار دیتے ہیں وہ اس کی تدبیر اس کے وارث بنائے یا اس سے اقطاع و اختصاص کی وارثت کی جازت نہیں دیتے ہیں، بلکہ ان کے ایک طرف اس کے منافع پر طبیعت ہوتی ہے، اسی لئے حاکم ان معادن کو کر یہ پروے سکتا ہے، اور جب چاہے کرایہ دار کو اس سے بنا بھی سکتا ہے، البتہ سلطنت عثمانیہ میں اس کا رواج تھا کہ اگر کوئی شخص اپنے بیٹے کو چھوڑ کر مر تو اس کی زمین کا اقطاع و اختصاص اس کے بیٹے کے سے جیسی عرصہ کے ہو جائے تھا، اور نہ بیت المال کے لئے ہوتا اور اگر مرنے والے کی کوئی بیٹی ہو تو یا پٹریک بھتی ہو تو وہ اس کو جادو نامہ کی بنیاد پر لے سکتا تھا۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ سرکاری راضی آباد ہوں میں آباد نہ ہوں بلکہ افتادہ پڑی ہوں تو آباد کرے سے ان کی طبیعت ہو جائے گی، اور اقطاع کے وسیعہ ن کو لیا جاسکتا ہے جیسا کہ گذر چکا ہے کہ مر جانے پر اس زمین میں وارثت بھی جاری ہوگی، اور اس کو بیچنا بھی درست ہوگا، اور اس پر بشرط شرائط کی ادائیگی بھی لازم ہوگی<sup>(۲)</sup>، اس کی تفصیل ”رضخ الخیر“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

(۱) جامعۃ الدینی علی المشرع الکبیر ۶۸/۳، الاحکام السلطانیہ للامور دینی ۲۸۹/۵، الاحکام السلطانیہ لابی بی بی ۲۸۹/۵، الخراج لابی یوسف ۲۸۹/۵، ابن ماجہ ۲۸۹/۵، ابن ماجہ ۲۸۹/۵۔  
(۲) الدر المنثور ۱/۱۷۲، ابن ماجہ ۲۸۹/۵، الاحکام السلطانیہ لابی بی بی ۲۸۹/۵، ابن ماجہ ۲۸۹/۵، ابن ماجہ ۲۸۹/۵۔



## اِقطاع ۲۵، اِقطع ۱-۲

# اِقطع

لئے ملکیت کو کسی سبب سے ثابت مانا ہے اس نے وقف کو درست کہا ہے ورنہ جس نے ملکیت سے انکار کیا ہے اس نے وقف کی صحت سے انکار کیا ہے بین حاکم وقت اربیت المال کا کچھ بھی حصہ ہی خاص مصرف میں یا کسی خاص شخص پر وقف رہے تو باوجود اس کے کہ اس پر اس کی ملکیت نہیں ہے جس کو وقف کر رہا ہے بین سب اس میں مصدق ہو تو حاکم کو یہ حق حاصل ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

### تعریف:

۱- اِقطع لغت میں کئے ہوئے ہاتھ والے کو کہتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء کی اصطلاح میں اِقطع اس شخص کو کہتے ہیں جس کے ہاتھ یا پاؤں کئے ہوں<sup>(۲)</sup>، ناقص اور کم برکت والے عمل کے معنی میں بھی مستعمل ہے<sup>(۳)</sup>۔

### اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۲- ”کل امر لا یبدأ فیہ بسم اللہ الرحمن الرحیم فہو قطع“<sup>(۴)</sup> (ہر وہ کام جس کی ابتدا بسم اللہ الرحمن الرحیم سے نہ ہو وہ ناقص ہے) جیسا کہ حدیث میں آیا ہے۔

۳- مکلف انسان کے اگر ہاتھ یا پاؤں کئے ہوں تو اس سے جبراً

عوض کی شرط کے ساتھ فائدہ زمین دینا:

۲۵- فائدہ زمین کے مالک بنانے میں اصل کا عدد تو یہی ہے کہ وہ عوض سے خالی ہو لیکن اگر حاکم کسی کو یہ زمین اس شرط کے ساتھ دے کہ اس پر اس قدر رقم ہوگی یا ہر سال اتنا عوض ہوگا تو یہ جائز ہے اور اس پر عمل بھی کیا جائے گا، لیکن یہ عوض بیت المال میں جمع کیا جائے گا اور یہ عام مسلمانوں کی چیز ہوگی، حاکم کی ملک اس پر نہیں ہوگی، کیونکہ یہ کسی چیز کا عوض ہے جو حاکم کی ملک نہیں ہے، یہی رائے منیہ مالکیہ اور حنابلہ کی ہے، اور ثانیہ کی ایک رائے یہی ہے کیونکہ امام کو حق حاصل ہے کہ جس چیز میں عام مسلمانوں کی منفعت دیکھ کر رکھے وہی کرے، میں ثانیہ کی امری رائے اس کے برخلاف ہے، وہ یہ دلیل بیان کرتے ہیں کہ قطع کی نیت عطیہ ہے اور صدقہ کی ہے، نہ کہ بیع کی، اور زمین عوض بیع کی صفت ہے (اس لئے امام کا عوض لینا درست نہیں ہے)<sup>(۲)</sup>۔

(۱) لمصابح البکر بارہ (قطع)۔

(۲) جامعہ ابی اسحق علی بن مسکین ۲/۱۸۸ طبع جمعیت المعارف، القاویہ ۱۳۶۳ھ طبع الفیج، القاویہ ابن قدامہ ۲/۵۲۳۔

(۳) المشرح البکر ۱/۳ طبع دار المعارف، شرح الروض ۱/۳ طبع المکتبہ، منار السبیل شرح الدرر ۱/۵ طبع مؤسسۃ دارالسلام۔

(۴) ماہذہ مراجعہ۔

حدیث ”کل امر لا یبدأ فیہ بسم اللہ الرحمن الرحیم فہو قطع“ کی روایت عبد القادر ارہاوی نے کی ہے جیسا کہ فیض القدیر (۵/۳ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں ہے متاوی سے ابن حجر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ انہوں نے کہا ہے کہ اس میں کلام ہے۔

(۱) ابن ماجہ ۲/۶۱، ۴۴۴ تحفۃ المصنف ۲/۲۳، ۲۳۷ طبع دار احیاء التراث العربی ۱۸۳۶ طبع مکتبۃ المصنف، المثنیٰ ۵/۲۷ طبع مکتبۃ المصنف۔  
(۲) المخرج ابی یوسف ۱/۶۹، الدرر ۱/۶۸، الاحکام السلطانیہ لابن قسطل ۲/۲۱، الاحکام السلطانیہ لماروقی ۲/۲۲۰۔



## ارقاء

### تعریف:

۱- عربوں کے ر ایک دونوں سرین کورین سے دینا، دونوں پنڈلیوں کو کھڑا کر دینا اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھ دینا تھا، کہلاتا ہے، ابن قنطاط کہتے ہیں: ”الفعی الکعب“ یعنی کتابتہ دونوں سرین کے مل بیٹھا اور اپنی دونوں رتوں کو کھڑا کر دینا، اور ”الفعی الرحل“ انسان کا اسی طرح بیٹھنا (۱)۔

فقہاء ارقاء کی تشریح کرتے ہیں:

پہلی تشریح لغوی معنی کی طرح ہے، حنفیہ میں امام طحاوی نے اسی کو اختیار کیا ہے (۲)۔

دوسری تشریح یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے دونوں سرین کو پنی دونوں ہاتھوں پر رکھے اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے، حنفیہ میں سے امام رقی نے اسی کو اختیار کیا ہے (۳)۔

ارقاء کے بیٹھنے کی صورت ”تورک“ اور ”خترش“ سے ملگ ہے، اخترش کی صورت یہ ہے کہ انسان اپنے دونوں ہاتھوں پر رکھے اور دونوں ہاتھوں کو زمین پر رکھے، اور

ساتھ ہو جاتا ہے رفرش کتا یہ ہو، تاکہ جب کھڑے کے دم سے جب ساتھ ہو جاتا ہے تو ہاتھ پاؤں کھڑے انسان سے جدا ہوں جب ساتھ ہو جائے گا، دوسری بات یہ ہے کہ چلنے میں دونوں پاؤں کی ضربت پڑتی ہے، اسی طرح دونوں ہاتھوں کی ضربت پڑتی ہے تاکہ ایک سے پیو کیا جائے اور دوسرے سے وار اور تملہ کیا جائے (۱)۔

بعض فقہاء نے بعض ایسے امراض کو جو ہاتھ پاؤں میں ہو جائیں ان اعضا میں شامیا ہے جو جہاں میں جائے سے مائع ہوا کرتے ہیں۔

۴- جس کا ہاتھ پاؤں کتا ہو وہ اس سے ہمو اور اس میں کئے ہوئے اعضاء کے ہمو کی فرسیت ساتھ ہو جاتی ہے، لکھنے صطرح ”ہمو“ اور ”فسل“۔

۵- ہاتھ پاؤں کا کتا ہونا ناز کے نام میں ایک قسم ہے، اسی وجہ سے بعض فقہاء، یہ شخص کی مامت کو مکروہ کہا ہے، اور بعض فقہاء نے ممنوع قرار دیا ہے، اس کی تفصیل شامی مامت میں ہے (۲)۔

۶- اگر کوئی قطع شخص کسی امرے کا ہی عضو کاٹ دے جو اس کا کتا ہوا ہے یا کوئی دوسرا عضو کاٹ دے تو اس مسئلہ کی تفصیل ”قصاص“ کی بحث میں دیکھی جائے، اسی طرح کئے ہوئے ہاتھ پاؤں کے شخص سے چوری کی تو اس پر حد جاری کرے فی تفصیل ”سرقہ“ کی بحث میں دیکھی جائے۔

(۱) المصباح و تارکھ ص ۱۰۰ (فصل ۱)۔

(۲) شرح المروص ۱/ ۳۷، المحمل علی الشیخ ۱/ ۳۳۱، ابن ماجہ ۱/ ۳۳۲، طبع ۱۰۱۱ھ

یرواقہ جوہر لاکیل ۱/ ۵۲۲، طبع ۱۰۱۱ھ۔

(۳) جوہر لاکیل ۱/ ۵۲۲، الخرش مع حلیہ ممدوی ۱/ ۲۹۳، طبع ۱۰۱۱ھ، رید

ابن ماجہ ۱/ ۳۳۲، شرح المروص ۱/ ۳۷، یعنی ۵۲۲ طبع ۱۰۱۱ھ۔

(۱) حلیہ بن مسعود علی ما مسکین ۳/ ۱۸، الدرر ۱/ ۵۲۲، طبع ۱۰۱۱ھ، دار الفکر

الہدی ۱/ ۲۱۶، الکافی ۱/ ۲۵۲، طبع ۱۰۱۱ھ۔

(۲) یعنی ۱۰۱۱ھ، الخرش ۱/ ۳۷، طبع ۱۰۱۱ھ، طبع ۱۰۱۱ھ۔

## ۲. اتقاء

دیوں پیر اپنے نیچے سے نکالتے ہوئے کھڑا کر لے<sup>(۱)</sup>، پھر اس کی انگلیوں کے باطنی حصہ پر ٹیکہ لگاتے ہوئے زمین پر رکھے تاکہ اس کی انگلیوں کے کنارے قبضہ کی طرف ہو جائیں<sup>(۲)</sup>۔

تورک کی مثل یہ ہے کہ سرین پیر میں پیر کی پنڈلی کو زمین سے الگ کر دیا جائے اور پیر کو پیر پر اس طرح رکھے کہ اس میں پیر کے انگوٹھے کا باطنی حصہ زمین سے مل جائے، اس صورت میں دونوں پاؤں ایک ساتھ دائیں جانب ہو جائیں گے<sup>(۳)</sup>۔

جمال حکم:

۲۔ اتقاء کی پہلی صورت اکثر فقہاء کے نزدیک نماز میں مکروہ ہے<sup>(۴)</sup>، اس لئے کہ روایت ہے: "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَهْيِي عَنِ الْإِقْعَاءِ فِي الصَّلَاةِ"<sup>(۵)</sup> (رسول اللہ ﷺ نے نماز میں اتقاء سے منع فرمایا ہے)، مالکیہ کی رائے یہ ہے کہ اتقاء کی یہ مثل حرام ہے، لیکن اس کی وجہ سے نماز باطل نہ ہوگی<sup>(۶)</sup>۔

۱۔ اتقاء جو دوسرے معنی کے لحاظ سے ہے، یہ بھی حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے، البتہ حنفیہ کے نزدیک ثابت ترمذی کی ہوگی<sup>(۷)</sup>۔

حنابلہ نے اپنی اس رائے کا استدلال حارث کی اس روایت سے

(۱) الحسن علیٰ السلام ص ۸۳

(۲) المغنی ص ۵۲۳

(۳) جوہر لوکلین ص ۵

(۴) شرح المروسی ص ۱۳، ابن ماجہ ص ۵۰، المغنی ص ۵۲۳

(۵) شرح المروسی ص ۱۳

حدیث: "يَهْيِي عَنِ الْإِقْعَاءِ فِي الصَّلَاةِ" کی روایت حاکم (ص ۲۷۲) طبع

دائرة المعارف الشیخ نے کی ہے اور اس کو حاکم نے صحیح قرار دیا ہے اور

۱۔ یہی ہے اس کی سختی کی ہے۔

(۶) جوہر لوکلین ص ۵۲، جامعہ السنن والشرح الکبیر ص ۲۳۳

(۷) ابن ماجہ ص ۵۲، جوہر لوکلین ص ۵۲، الترمذی ص ۴۳، المغنی ص ۵۲۳

کیا ہے جو حضرت علیؑ سے مروی ہے: "قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا تُقْعَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ"<sup>(۱)</sup> (رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: دو سجدوں کے درمیان اتقاء نہ کرو)۔

شافعیہ کے نزدیک اتقاء کی دوسری صورت دو خدوں کے درمیان سٹ ہے۔ مسلم شریف کی روایت ہے: "الْإِقْعَاءُ سِدَّةٌ بَيْنَهُمَا"<sup>(۲)</sup> (اتقاء، دو سجدوں کے درمیان کی سٹ ہے)، ورنہ اس نے اس کی یہی تفسیر بیان کی ہے، امام شافعی نے ابو یوسف اور امام احمد بن حنبل سے اس سلسلہ میں یہ قول منقول ہے کہ میں نہ اس کو کرتا ہوں اور نہ ہی اس کو برا سمجھتا ہوں اور فرمایا: حضرات عبادہ (عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عباس اور عبداللہ بن الزبیر) اس کو کیا کرتے تھے<sup>(۳)</sup>۔

جہاں تک بات ہے کھانے میں اتقاء کی تو یہ مکرہ نہیں ہے<sup>(۴)</sup>، حضرت انسؓ کی روایت ہے: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا مُقْعًا بِأَكْلٍ فَمَرَّ"<sup>(۵)</sup> (میں نے رسول اللہ ﷺ کو اتقاء کی حالت میں چمچہ کر کھجور کھاتے ہوئے دیکھا ہے)۔

(۱) المغنی ص ۵۲۳

حدیث: "لَا تُقْعَ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ" کی روایت ابن ماجہ (ص ۲۸۹) طبع الحسنی (اور ترمذی ص ۷۲) طبع الحسنی نے کی ہے ترمذی کہتے ہیں کہ اس حدیث کو ہم حضرت علیؑ کے واسطے سے نہیں جانتے ہیں، البتہ ابو اسحاق عن حارث عن علیؑ وہی سند سے جانتے ہیں، ورنہ انہوں نے حارث لاہور کو ضعیف قرار دیا ہے۔

(۲) حدیث: "الْإِقْعَاءُ سِدَّةٌ بَيْنَهُمَا" کی روایت مسلم (ص ۳۸۰، ۳۸۱) طبع الحسنی کے کی ہے۔

(۳) شرح المروسی ص ۱۳

(۴) المغنی ص ۵۲۳

(۵) دلیل القائلین ص ۲۳۲ طبع سوم مصنفی الحسنی

(۶) حضرت انسؓ کی حدیث: "رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ جَالِسًا مُقْعًا بِأَكْلٍ"

(کنا)۔ اس کی تفصیل ”خنان“ کی بحث میں آئے گی۔

ثامنیہ اور امام احمد بن حنبل کا مسلک یہ ہے کہ ختمِ فرض ہے، اور  
یہی قول عبد اللہ بن عباس، حضرت علی بن ابی طالب، فضیل، ربیعہ  
اور اے۔ (وزاعی، زین بن عیینہ اور ابی کے حدیث و دیگر حضرات کا ہے،  
انہی بنا پر اہلِ اہلبیت (غیر محدثوں) تارکِ فرض کہہ دے گا بعض نقباء اس کو  
سنات کہتے ہیں جیسے امام ابو حنیفہ اور مالکیہ، اور یہی قول حسن بصری کا  
ہے (۱)۔

۳۔ قلف کے بعض خصوصی اقسام ہیں:

الف۔ خفیہ کا مسلک یہ ہے کہ شہادت کی بنا پر رختہ نہیں کر دیتا تو اس کی شہادت رد کر دی جائے گی، مگر انبیاء و محدثین کے مسلک سے بھی یہی مفہیم نکلتا ہے، کیونکہ یہ حضرات اس بات کے قائل ہیں کہ رختہ کرنا واجب ہے، «وَرْتَكُ» واجب فسخ ہے ورفاسق کی شہادت قائل رد ہے، مالکیہ کا خیال ہے کہ ایسے شخص کی شہادت مکروہ ہے۔<sup>(۲)</sup>

[illegible]

(۱) دیکھئے تحتہ الودود فی احکام الملوك ص ۶۱، اسی المطالب ص ۳۳، یعنی ۱۵۵، اس کی المردک شرح احادیث و مسائل ص ۳۳۳ طبع دوم یعنی الہدی النسخ، القدر المذکور فی الذی ص ۵۰۰ طبع دوم مصنفی الہدی النسخ، حاشیہ اس جلد پر ۱۵۷/۲ طبع اول ۱۲۸۰ھ۔

(۲) اندر الخواجه حاشیہ ابن ماجہ میں ۳۷۷ سے ۳۸۱ تک ہمدانک اور ۳۶۳، ۳۶۴  
الطالب ۳۳۹، ۳۴۰، الجیر علی الخلیفہ ۳۷۳، المعنی ۹، ۱۵، الوصاف  
فی مسائل الخلاف ۲، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲، ۳۳، ۳۴

اقلف

تقریباً

۱۔ ”کُلف“ کہتے ہیں مرد کو جس کا ختنہ نہ ہوا ہو<sup>(۱)</sup>، عورت کے لئے ”کُلفاء“ کا لفظ آتا ہے، فقہاء کُلف کے احکام کو مرد کے ساتھ خاص کرتے ہیں، نہ کہ عورت کے لئے۔

”تلف“ کے مقابل ”محبوب“ کاغز آتا ہے۔

کثیف کے معنی کی کمال کو، "سرامہ" میں "نہاں" کہا جاتا ہے  
 ورجورت میں "خفص" کہتے ہیں۔

شرقی حکم:

۲- نقباء کا اس پر اتفاق ہے کہ مروی حشفہ کے چمڑے کو زائل کرنا سننِ اطہرت میں سے ہے، اس کے ثبوت میں بہت سی احادیث ہیں، ان میں سے ایک حدیث یہ ہے: "المطرقة خمس: الختان، والاستحداد، وقص الشارب، وتقليم الأظفار، وسف الإبط" (۴) (کہ اطہری چیزیں پانچ ہیں: ختنہ کرنا، ناف کے پیچے کے بال موڑنا، مونچھ ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲

ہمارا... کی روایت مسلم (۳/۱۶۱۶ طبع مجلس) نے کی ہے۔

( ) انصباح الخير، ص ١٠٥، الجليل ١٠٥/٢ طبع دار الفكر بيروت.

(۲) متحدہ سرکاری احکامات کے تحت ۱۱۳ طبع مطبوعہ الامام۔

عزيمت: "الفطرة حمى، الحان، والامتحان، والنص الشارب."

مکی روایت مسلم، ۱/۳۳ طبع تجدید کے ہے

### کلف ۳

اس کے باوجود اگر لوگوں نے کلف کے پیچھے نماز پڑھ لی تو پتی نماز نہیں ہوگی (۱)۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ، عکرمہ اور احمد بن حنبل سے منقول ہے کہ غیر مثنوی ذبیحہ نہیں کھایا جائے گا، فقہاء نے اس کو "کتاب الذبائح" و "الحصید" میں بیان کیا ہے (۲)۔

حق جب حق نہ رہا فرض یا سنت ہے تو اگر کوئی شخص دھرم کا حق نہ رہے اس کی جارت کے بغیر تو اس پر عذاب لازم نہ ہوگا (۳)۔

۱۔ نقب، ہا اس پر تاق ہے کہ سب قلف کے نیچے کا حصہ جس نے میں حرت و تکلیف ہو تو حرت و رزے کے لئے اس کی تطہیر کا مطالبہ نہیں کیا جائے گا البتہ اگر بد حرت و تکلیف کے اس کی تطہیر ممکن ہو تو شامعیہ و حنابلہ فہم و استنباط میں قلف کے نیچے کے حصہ کی تطہیر کو واجب قرار دیتے ہیں، اس لئے کہ قلف کا ازالہ جب واجب ہے تو جو اس کے نیچے کا حصہ ہے وہ ظاہر کے حکم میں ہوگا۔

۲۔ حصہ کا خیال ہے کہ فہم و استنباط میں قلف کا دھوا، تنقب ہے (۴) موہب، جلیل کی عبارت سے یہ سمجھ میں آتا ہے کہ مالکیہ قلف کے نیچے کے حصہ کو دھوا، جب نہیں سمجھتے ہیں (۵)۔

۳۔ شامعیہ، حنابلہ و دھرمات جو قلف کے نیچے کی حصہ کی تطہیر کے وجوب کے قائل ہیں، ان تمام کی رائے یہ ہے کہ کلف اگر قلف کے اندر کے حصہ کو نہ دھوے تو اس کی طہارت درست نہ ہوگی، اسی بنا پر اس کی امامت بھی درست نہ ہوگی، حصہ کے نزدیک کرامت قریبی کے ساتھ اس کی امامت درست ہوگی، مالکیہ کلف کی امامت کو جائز تو سمجھتے ہیں میں یہ شخص کی مستحق امامت کو مکرر ذکر کرتے ہیں،

(۱) ابن ماجہ میں ۱۸۹۵، التاج و نوکلیل ۳/۴۰۷، المجموع ۸/۷۸، تاریخ کردہ المکتبۃ المنقوبہ، المصنف ۵/۵۶۷، تحفہ الودود میں ۳۳۔

(۲) مسکن الطائریہ ۱۹۷۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ میں ۱۹۳، اسنی الطالب ۱/۱۹۷، حاشیہ الجمل ۱/۱۹۱، الوصاف ۳/۵۶۲۔

(۴) موہب، جلیل ۵۵۴، طبع دوم۔

(۱) تحفہ الودود میں ۱۱۹، موہب، جلیل ۲/۱۰۵، نوکلیل ۱/۷۹، الوصاف فی مسائل الخلاف ۲/۵۶۱، ۵۷۷۔

## اقل جمع

تعریف:

۱- جمع لغت میں متفادات کو جوز۔ "رشی کے بعض حصوں کو بعض سے قریب کر کے" نام ہے<sup>(۱)</sup>۔

نحویوں "رصر فیوں کی اصطلاح میں "جمع" ایسے اسم کو کہتے ہیں جو مفرد کے حرف میں کچھ تبدیلی کے ساتھ مطلوبہ فرما یوں کے مجموعہ پر علامت کرے<sup>(۲)</sup>۔

تعداد کے متبادر سے اقل جمع کہتے ہیں۔ پر علامت کرتی ہے<sup>(۳)</sup> اس سلسلہ میں چند آراء ہیں:

الف- نحویوں و رصر فیوں کی رائے:

۲- رشی کے کافہ میں یوں یا ہے کہ جمع کا اطلاق ایک یا دو پر کرنا درست نہیں ہے، ایک یا دو آدمیوں پر "رجال" کا اطلاق نہیں ہوگا<sup>(۳)</sup>۔ اس یقین میں صراحت کی ہے کہ وہ قلیل جس کے سے جمع قلت کرتی ہے، اس سے لے کر اس تک ہے<sup>(۴)</sup>۔

ب- صولیین و رفقاء کی رائے:

۳- اصحاب نے کم سے کم تعداد میں جس پر جمع کا صیغہ بولا جائے

(۱) تاج العروس ص ۱۸۱ العرب۔

(۲) کشاف اصطلاحات الفنون۔

(۳) شرح الکافی ص ۷۸ طبع مشہور۔

(۴) شرح المعصن ص ۵۰۔

اختلاف کرنا ہے جیسا کہ تلوخ و مسم شہوت میں یہ ہے کہ شہوت صحابہ و ائمہ، متبادر اور امر لغت کی رائے ہے کہ جمع کی کم سے کم تعداد تین ہے، اس لیے اس سے کم پر جمع کا صیغہ بولنا درست نہیں ہے البتہ حجاز بولا جاتا ہے، یہی وجہ ہے کہ رشی نے قسم کھانی کہ وہ عورتوں سے نکاح نہیں کرے گا تو وہ عورتوں سے نکاح کرنے کی وجہ سے وہ حائض نہیں ہوگا۔

لین بعض علماء جیسے امام حنفی، و نحویوں میں سیویہ کا خیال ہے کہ جمع میں کم سے کم عدد امر "میان تثنیٰ طور پر بھی درست ہے، یہی وجہ سے وہ عورتوں سے نکاح کرنے کی وجہ سے حائض ہو جائے گا۔ ایک قول یہ کہ عدد کے لئے جمع کا استعمال کرنا نہ ہیئت درست ہے اور نہ بخار۔

ہدایہ کے دلائل پیش کرنے اور ان کو رد کرنے کے بعد صاحب تلوخ و رصاحب مسم شہوت نے کہا ہے کہ اختلاف میں نہیں ہے لفظ جمع جو کہ (ج، م، ن) سے بنا ہے، بلکہ صرف اختلاف مسمیٰ یعنی اس معنوں میں ہے جن کو جمع کہا جاتا ہے جیسے رجاں، مسمین (۱)۔

حافظ قرطبی نے اس آیت کریمہ: اَلْاٰنَ کَانَ لَہٗ اٰحُوۡۃٌ فَلَیۡلَہُ السُّلٰسُ (۲) (لین اور مورث کے بھائی بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ ہے)، کی تفسیر میں لکھا ہے کہ جمع کا کم سے کم عدد دو ہے، اس لئے کہ "ثنیہ" کسی چیز کو اس کے ہم مثل کے ساتھ ملانے کو کہتے ہیں، "رناؤں" نے اس سلسلہ میں سیویہ کی اس رائے کو جس کو وہ ظلیل ثخوی سے روایت کرتے ہیں مسترد کیا ہے۔

ظاہر بات یہ ہے کہ امام قرطبی کی مراد (کہ جمع کا عدد کم سے کم دو ہے) میراث کے سلسلہ میں ہے، کیونکہ اس کے بعد امام قرطبی نے

(۱) سورۃ نساء ص ۱۱۔

(۲) التلوخ ص ۱۱۰ طبع مسم شہوت، ص ۲۶۹۔

## اقبال جمع ۳-۶

کے حکم کی طرح ہے، وہ بیٹوں اور وہ بنوں کا حکم ٹلشن کے استحقاق میں اسی طرح حجب میں تین یا تین سے زائد بیٹیوں اور بہنوں کے حکم میں ہے<sup>(۱)</sup>۔

اس حکم کے سلسلہ میں سوائے ابن عباسؓ کے کسی کا بھی اختلاف نہیں ہے۔

اس قاعدہ پر متفرع ہونے والے حکام:

اول۔ فقہاء کے نزدیک:

۵۔ اس قاعدہ کے اعتبار سے ک جمع کی کم سے کم تعداد تین ہوتی ہے، فقہاء نے بہت سے احکام متفرع سے ہیں، اور جمہور فقہاء کے نزدیک مسائل میراث کے علاوہ مختلف مسائل فقہیہ میں اس قاعدہ کا اعتبار ہے، فقہاء نے مسائل میراث کے ساتھ وصیت کو بھی شامل کیا ہے، چنانچہ وصیت میں احکام اس پر مبنی ہے کہ جمع کی کم سے کم تعداد دو ہے، مذکورہ تنسیلات فوق فقہاء کی عبارتوں سے معلوم ہوتی ہیں۔

یہاں یہ لحاظ رکھنا ضروری ہے کہ جمع میں مقصود جمع کمرہ ہے جیسا کہ انہی مثالوں میں دیکھیں گے، اس لئے کہ اسی جمع کے لئے اس میں سے تین پر اطلاق ہونے سے یہ حکم مکمل ہو جائے گا، کہ اقبال جمع میں تین کا اعتبار یا کیا ہے۔

غیر میراث کی مثالیں:

۶۔ الف وصیت: کسی نے قسم کے کدو کی وصیت کی، تو اس وصیت میں کم سے کم جو دو واجب ہے وہ یہ ہے کہ اس کی طرف سے تین قسموں کا کفارہ دیا جائے گا، اگر یہ مسلک جمہور فقہاء کا ہے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) شرح سراچہ ص ۱۳۹ طبع الکریم۔

(۲) تفسیر لادوات ص ۵۶۱، المہذب ص ۳۳۸۔

رتے ہیں کہ بعض حضرات جیسے عبد اللہ ابن مسعود، امام شافعی، امام ابو حنیفہ اور س کے علاوہ دیگر فقہاء نے کہا ہے کہ جمع کا کم سے کم دو تین ہے، مگر چہ یہاں میراث میں انہوں نے یہ بات نہیں کہی ہے<sup>(۱)</sup>۔

فقہ کے مختلف ابواب پر نظر ڈالنے سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ فقہاء کے نزدیک اقبال جمع سوائے میراث کے ہر جگہ تین یا اس سے زائد ہے<sup>(۲)</sup>۔ اس کی تفصیل عنقریب آئے گی۔

ج۔ علمہ فی الفرض کے ماہرین کی رائے:

۴۔ سوائے ابن عباسؓ کے علمہ فی الفرض کے تمام ماہرین "جمع" کی کم سے کم مقدار دو کو کہتے ہیں، چنانچہ کتاب "الغذب القاضی" میں بھائیوں کے ساتھ ماں کی میراث پر گفتگو کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جمع کا سب سے کم عدد دو ہے، بن سراقہ کہتے ہیں کہ یہی بات قرآن کی اس آیت میں آئی ہے: "ھن حصص ھن حصصوا ھن ربھن" (۳) (یہ میراث میں حصوں کے اپنے پرہیزگار کے باب میں کتاب آئی)۔ اس آیت میں "احتصوا" سے مراد "احتصما" ہے (تثنیہ کا صیغہ)۔ آگے اس امر پر فرماتے ہیں کہ لغت کے ماہرین میں سے بعض سے کوئی جمع میں شمار کیا ہے، نہ بخوبی سے منقول ہے، وہ کہتے ہیں کہ پہلی جمع تثنیہ ہی ہے، ہر لغت میں اصل یہی ہے۔ اور وہ بھائیوں کے حصہ کو سب سے طرف لواتے ہیں<sup>(۴)</sup>۔ اور سراچہ میں آیا ہے کہ میراث میں دو کا حکم جمع

(۱) تفسیر القرطبی ص ۵۴، ۵۳ طبع دارالکتب۔

(۲) تفسیر لادوات ص ۵۶۱، ۵۱۳ طبع دارالکتب المہذب ص ۳۳۸ طبع دارالعرفاء طبع الجلیل ص ۱۷۷، ۱۳۳ طبع الجراح لیباء ابن طلحہ ص ۱۱۳، ۱۱۲ طبع سوم بلاق۔

(۳) سورۃ حج ص ۱۹۔

(۴) الغذب القاضی شرح حمۃ لغاری ص ۵۶۱ طبع معصنہ لیبس۔

## اقل جمع ۷

یہاں حنفیہ کے نزدیک اس میں دو یا اس سے زائد قسموں کا کنارہ اور  
رہنا و جب ہوگا، اس لئے کہ جمع کے معنی کا اعتبار اسی کو چاہتا ہے،  
یونکہ وصیت میں بھی میراث کی طرح جمع کی کم سے کم تعداد ۱۰۰ مافی  
جائے کی، اس سے کہ وصیت میراث کی ایک جزو ہے، اور میراث  
میں اقل جمع ۱۰۰ ہوتا ہے (۱)۔

ب۔ وقف: کسی نے کسی جماعت یا اپنے قریبی لوگوں کے  
مجموعہ پر کچھ وقف کیا تو وقف کی آمدنی میں صرف اہل ہر طرف کی جائے  
کی اس سے کہ یہی کم سے کم جمع ہے، اور اگر ریشیدہ روں کی تعداد تین  
نہ ہو رہی ہو تو اس کے بعد کے ریشیدہ روں سے یہ تعداد پوری کی جائے  
کی، مثلاً، وقف کے دو بیٹے ہر چند پوتے ہوں تو پوتوں میں سے  
ایک کو قریب کے ریشیدہ منتخب کیا جائے گا اور وہ بیٹوں کے ساتھ  
دو حصے کا اور وقف ان پر صرف کیا جائے گا (۲)۔

ج۔ اقرار: اگر کسی نے کہا کہ فلاں کے میرے پاس چند درام  
ہیں تو اس پر تین درہم لازم ہوں گے، اس لئے کہ یہ لفظ جمع ہے، اور  
اقل جمع کا طاق تین پر ہوتا ہے (۳)۔

د۔ قسم: اگر کسی شخص نے کسی چیز کے ترک کرے یا کسی سے بات  
نہ کرے کی چند دن یا چند مہینے یا چند سال کے لئے قسم کھائی، لفظ  
کی کم، شہور، ریشیدوں کو کفر کے ساتھ استعمال کیا تو اس پر تین یا تین  
مہینہ یا تین سال لازم ہوں گے، اس لئے کہ اقل جمع کا طاق تین پر  
ہوتا ہے (۴)۔

۷۔ جب تک میراث کی بات ہے تو اس میں احکام کی بنیاد اس

اعتبار سے ہوتی ہے کہ جمع کی کم سے کم تعداد دو ہے، یہ مسئلہ بھی یوں  
کے ساتھ ماں کے وارث ہونے کی صورت میں واضح ہوتا ہے، اس  
لئے کہ تمام علماء کا اس پر اتفاق ہے سو نے عبد اللہ بن عباسؓ کے کہ  
میراث کے دو یا دو سے زائد بھائی یا بہن ہوں تو ماں کا حصہ ثلث سے کم  
ہو کر دس ہو جائے گا، فقہاء کے اس متفقہ فیصلہ کی دلیل اللہ تعالیٰ کا یہ  
قول ہے: "فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِلْمِثْلِ السُّدُسُ" (یہاں ر  
وارث کے بھائی یا بہن ہوں تو اس کی ماں کے لئے ایک چھٹا حصہ  
ہے)۔ لفظ "إِخْوَةٌ" جمع ہے، اس کا ترجمہ ایک سے زائد یعنی دو یا دو  
یا بہن اس لئے یا کہ جمع کی کم از کم تعداد یہاں دو ہے، علامہ زحرفی  
فرماتے ہیں کہ یہاں لفظ "إِخْوَةٌ" "أَخَوَيْنِ" کے سے آیا ہے، اس  
لئے کہ جمع کا لفظ اثبات سے ہے، اور شخص کے اثبات سے جمع کا  
تحتی ہو جاتا ہے، اور یہی وجہ یہ بھی ہے کہ "جمع" تشبیہ کے معنی میں  
بھی استعمال کی جاتی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں ہے:  
"فَقَدْ صَعَتَ فُلُوبُكُمْ" (۱) (تو تمہارے دلوں (اسی طرف) مال  
ہو رہے ہیں)، یہ ائے جمہور علماء کی ہے۔

اس سلسلہ میں حضرت ابن عباسؓ نے اختلاف کیا ہے، انہوں  
نے دو بھائیوں کو ایک کے حکم میں قرار دیا ہے، اور تین سے کم بھائی یا بہن  
ماں کے حصہ کو کم میں قرار دیں گے۔ انہوں نے یہ بات ظاہر آیت کو دیکھ  
رکھی ہے، اس موضوع پر حضرت عثمانؓ اور حضرت ابن عباسؓ کے  
درمیان گفتگو بھی ہوئی ہے، حضرت ابن عباسؓ سے حضرت عثمانؓ نے  
فرمایا کہ آپ کی قوم (قریش) نے ماں کا حصہ کم کر دیا ہے حالانکہ وہ  
لوگ اہل فصاحت و بلاغت ہیں (۲)۔

(۱) لا تہی ۵/۸ طبع دار الفکر، بیروت ۱۳۵۱ھ۔

(۲) فقہی نوادرات ۴/۵۳، المہذب ۱/۵۲۔

(۳) مخ الجلیل ۳/۳۳، المہذب ۲/۳۳، المحوری فی القواعد للزحرفی ۱۲/۲ طبع  
لاؤا لکویت، ابن ماجہ ۳/۶۹، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲۔

(۴) مخ الجلیل ۱/۱۷۷، ابن ماجہ ۳/۱۱۲۔

(۱) سورہ تحریم ۳۔

(۲) شرح المسراۃ ۱۲/۱۲۹، شرح المزیب ۳/۴۰، المہذب الخاضع ۱/۵۶، حافیۃ  
المحوی ۱/۱۹، القریطی ۲/۵۲، مخ الجلیل ۳/۵۰۳، المہذب  
۲/۲۷۲، اختصار ۵/۹۰، فقہی نوادرات ۲/۵۸۵۔

دوم - اصولیین کے نزدیک:

۸- اصولیین نے جمع کے مستحق کے سلسلہ میں اختلاف دیکھا ہے، یا اس کا اطلاق تین اور اس سے زائد پر ہوتا ہے یا وہ پر ہوتا ہے جیسا کہ پہلے بیان کیا جا چکا ہے۔

یہ حضرات اس بحث کو عام اور اس کی تخصیص کی بحث میں نہ کرتے ہیں، اور بیان کرتے ہیں کہ جمع اتفاق عموم میں سے ہے۔ اور عام جب جمع ہو جیسے لفظ ”رجال“ تو اس کی تخصیص تین تک جاز ہے، اس مسئلہ کی تفریق اس پر کی ہے کہ تین جمع کی کم سے کم تعداد ہے۔ اس لئے کہ تین سے کم تک کی تخصیص لفظ کو جمع پر لا کر لانے سے خارج کر دیتی ہے، ایسی صورت میں یہ تخصیص جمع کے درجہ میں ہوگی (۱)۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیر میں دیکھی جائے۔

بحث کے مقامات:

۹- اقل جمع کا استعمال ان مسائل میں ہوا کرتا ہے جن میں جمع مکروہ مستعمل ہوتی ہے، جیسے زنا، ایمان، حق، طلاق وغیرہ۔



اجمالی حکم:

۲- اصولیین کا ”اقل ماقیل“ کے اختیار کرنے کے سلسلہ میں اختلاف ہے کہ یا اس کو ایسی دلیل مانا جائے گا جو ثبوت حکم بنیاد بن سنے، امام شافعی، مالکیہ میں باقائدہ، مرتاضی عبد الوہاب نے اس کو اثبات حکم بنی دلیل مانا ہے، بعض اصولیین نے اس پر اہل نظر کا

(۱) موطا دلولہ ص ۲۲۲ طبع مکتبہ النبی۔



## اُقل ماقیل ۳، اکتحال ۱-۲

جہت نقل کیا ہے، لیکن ایک جماعت نے اس کی نفی کی ہے، اس میں علامہ ابن حرم ہیں، بلکہ انہوں نے ایک ایسا قول نقل کیا ہے جس میں کہا گیا ہے کہ ”اُقل ماقیل“ کو اختیار کیا جائے گا تا کہ مکلف شرعی ذمہ داری سے یقینی طور پر نکل سکے ”اُقل ماقیل“ کے اختیار کرنے میں جیسا اختلاف ہے اسی طرح ”اُخف ماقیل“ میں بھی اختلاف ہے<sup>(۱)</sup>۔ اس کی تفصیل اصولی ضمیمہ کی بحث میں ہے۔

## اکتخال

تعریف:

۱- ”اکتخال“ مفوی اکتار سے ”اُکتل“ کا مصدر ہے، کہا جاتا ہے ”اُکتل“ یعنی جب کوئی اپنی آنکھ میں سرمہ لگائے<sup>(۲)</sup>، اصطلاح میں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے۔

اجمالی حکم:

۲- ثنائیہ اور خالہ نے سرمہ لگانے میں حاق مد کو تخب تر مذہب ہے، یہ نکتہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”من اکتحل فمیتو“ (جو کوئی سرمہ لگائے تو وہ حاق مد کا خیال رکھے)<sup>(۳)</sup>۔ مالکیہ کے وہ اقوال میں سے ایک قول کے مطابق مردوں کے لئے سرمہ لگانا جائز اور درست ہے، اور ائمہ کے قول کے مطابق ”تخبہ بالنساء“ کی وجہ سے مردوں کے لئے مکروہ ہے۔

حنفیہ کہتے ہیں کہ اگر مرد رخصت کے ارادہ سے سرمہ نہ لگاتا ہو تو جائز ہے، بلکہ رخصت اس کی اجازت نہیں ہے، بعض حنفیہ نے مزید وضاحت کی ہے کہ تکبر کی غرض سے جو رخصت ہو وہ ممنوع ہے، لیکن وہ رخصت جو جمال اور وقار کی غرض سے ہو وہ ممنوع نہیں ہے۔



(۱) المصباح المہیر فی مادة (اُقل)۔

(۲) حدیث میں اکتحل۔۔۔ کی روایت ابو داؤد (۳۳/۱) طبع عزت علیہ (عالم) نے کی ہے اور ابن حجر نے ذکر کیا ہے کہ اس کی اسناد میں جہت ہے (التلخیص المبرر طبع مرکز المباحہ فقویہ)۔

## احتیال ۲-۶

عورتوں کے لئے سرمہ لگانے کے جو اوز میں کوئی اختلاف نہیں ہے مگر چہ زینت ہی کے طور پر ہو یا درست جائز ہے، اسی طرح اُردو مرد و بطور وہ + ملحق سرمہ استعمال کرے تو اس کے جو اوز میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۱)۔  
تفصیل کے لئے ”ترین“ کی بحث دیکھی جائے۔

اس پر مذہب یہ لازم ہوگا۔  
شافعیہ اور حنبلیہ نے تراہت کے ساتھ اجازت دی ہے، اور حنبلیہ نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ اس سے زینت مقصود نہ ہو (۲)۔  
یہی ہے: اصطلاح ”ارام“۔

روزہ کی حالت میں سرمہ لگانا:

۵- جب کوئی روزہ دار سرمہ لگائے اور سرمہ اس کے پیٹ تک پہنچ جائے تو حنبلیہ، شافعیہ اور امام ابن تیمیہ کے نزدیک اس کا روزہ فاسد نہیں ہوگا اور چہ اس کا مزہ حلق میں محسوس کرے، اور اس کا رنگ اپنے باقم میں دیکھے، اس لئے کہ وہ ہر اور راست منفقہ کے ذریعہ جو فم معدہ تک نہیں پہنچتا ہے، بلکہ مسامات کے راستے سے پہنچتا ہے جو روزہ کو فاسد نہیں کرتا (۳)۔

اور مالکیہ کہتے ہیں، اور یہی مسلک حنبلیہ کا بھی ہے کہ روزہ فاسد ہو جائے گا اگر سرمہ کا اثر حلق تک پہنچ جائے (۴)۔  
تفصیل کے لئے ”روزہ“ کی بحث دیکھی جائے۔

بیوہ عورت کا عدت و نفات میں سرمہ لگانا:

۶- اگر سرمہ ایسی چیز کا ہو جو عام طور پر زینت کے طور پر مستعمل نہ ہو تو متبایا کے نزدیک بیوہ عورت کے سے عدت و نفات میں اس کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے، خواہ رات میں استعمال کرے یا دن میں، لیکن اگر سرمہ ایسی چیز کا ہو جو زینت کے طور پر مستعمل ہو جیسے

نخس چیز کا سرمہ استعمال کرنا:

۳- سرمہ پاک اور حال ہونا چاہئے نخس یا حرام چیز کا سرمہ استعمال کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ اس سلسلہ میں عمومی ممانعت آتی ہے بین اگر نخس یا حرام چیز سے بنا ہو سرمہ نہ بنائے ضرورت استعمال کرنا پڑے تو حنبلیہ، شافعیہ اور حنبلیہ اس کی اجازت دی ہے، لہذا مالکیہ اس کو ممنوع قرار دیتے ہیں (۵)۔

حالت احرام میں سرمہ لگانا:

۴- حنفیہ نے محرم کے لئے اِثْم کا سرمہ لگانا جس میں خوشبو نہ ہو بد کرہمت جابر قرار دیا ہے، میں اُس میں خوشبو نہ ہو ایک یا ۸۰ مرتبہ استعمال کرنے پر صدقہ واجب ہے، اور اس سے زیادہ استعمال کرے پر دم واجب ہوگا۔

مالکیہ نے حالت احرام میں سرمہ لگانے کو ممنوع قرار دیا ہے مگر چہ اس میں خوشبو نہ ہو، مابں مجبوری اور ضرورت کے وقت اس کی اجازت ہوگی، اس لئے اگر سرمہ اگر بلا ضرورت استعمال کرے گا تو

(۱) ابن ماجہ ج ۲/۱۶۳، الدر المنثور ج ۱۱/۱۳۳، اُلمسیر ج ۲/۲۷۷  
(۲) فتح القدیر ج ۲/۳۷۷، حواشی الشروانی وابن قاسم العبادی علی الھد ج ۳/۳۰۳  
(۳) ۵۰۳ کتاب النکاح ج ۲/۲۸۶، الفتاویٰ ج ۱۱/۲۱۲  
(۴) الخرز ج ۲/۱۶۲، الفتاویٰ شرح المنہاج ج ۳/۵۰۳، المجموع ج ۱۲/۳۱۲، الفتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲/۳۳۳، الإصناف ج ۲/۲۹۹

(۱) کتاب النکاح ج ۲/۱۶۳، الدر المنثور ج ۱۱/۱۳۳، الخیر علی الخطیب ج ۲/۲۷۷ طبع المعرف  
بمصر ج ۳/۳۷۷ طبع المریض، الفتاویٰ الحنفیہ ج ۵/۵۹۵، الخواکر الدینی ج ۲/۳۳۱  
(۲) ابن ماجہ ج ۲/۱۶۳، الدر المنثور ج ۱۱/۲۱۲، شرح المنہاج ج ۳/۵۰۳، الخرز ج ۲/۱۶۲، الفتاویٰ ج ۱۱/۲۱۲، الخیر علی الخطیب ج ۲/۲۷۷، طبع المعرف ج ۲/۳۳۳، الدر المنثور ج ۱۱/۲۱۲، الخیر علی الخطیب ج ۲/۲۷۷، طبع المعرف ج ۲/۳۳۳

## احکام ۷-۹

ہے<sup>(۱)</sup>، اور مذہب فقہ (میں کوئی صراحت تو نہیں مگر ہے اللہ ان کے قواعد و اصول شافعیہ کی مذکورہ صراحت کے منافی بھی نہیں ہے۔) کیسے: "اعتکاف"۔

یوم عاشورہ میں سرمہ لگانا:

۹- حنفیہ نے یوم عاشورہ میں سرمہ لگانے اور اس کے تحب ہونے پر تنگی ہے اور وضاحت کی ہے کہ اس سلسلہ میں کوئی صحیح نص نہیں ملتا ہے۔ "رہنما" نے اس کو بدعت قرار دیا ہے<sup>(۲)</sup> (دیکھئے: "بدعت")۔



اشہد کا سرمہ تو اس میں اصل بھی ہے کہ اس کا استعمال بیوہ کے لئے جائز نہیں ہے، اللہ نہ مانے ضرورت و حاجت اس کی اجازت ہوئی، مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ اگر ضرورت کی بنا پر سرمہ کا استعمال بیوہ رات میں سرمہ لگانے پہلے دن میں اس کو ضرور دھو لے<sup>(۱)</sup>۔

مطلقہ عورت کا عدت طلاق میں سرمہ لگانا:

۷- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ طلاق رجعی، مطلقہ عورت میں سرمہ لگانا مباح اور جائز ہے بلکہ مالکیہ صراحت کرتے ہیں کہ ایسی معتدہ کے شوہر پر اس زینت کی قیمت فرض ہے جس کے ترک کرنے پر عورت کا نقص ہو۔

طلاق بائن و اہل عورت کے عدت میں سرمہ لگانے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے، حنفیہ کہتے ہیں اور بھی ایک رائے شافعیہ اور حنبلیہ کی ہے کہ سرمہ اور زینت کا ترک کرنا واجب ہے شافعیہ اور حنبلیہ کی ایک رائے یہ ہے کہ اس عورت کے لئے بھی سرمہ لگانا تحسن ہے، مالکیہ کے نزدیک مطلقہ عورت کے لئے سرمہ استعمال کرنا مطلقاً مباح اور جائز ہے<sup>(۲)</sup>۔ دیکھئے: "عدت" کی بحث۔

حالت اعتکاف میں سرمہ لگانا:

۸- اعتکاف کی حالت میں سرمہ لگانے اور زینت اختیار کرنے کے سلسلہ میں شافعیہ کے یہاں تنگی ہے، اور انہوں نے صراحت کی ہے کہ اس حالت میں سرمہ استعمال کرنا اور زینت اختیار کرنا معتبر نہیں

(۱) ابن عساکر ۴/۱۷۷، المشرح البیہقی ۲/۶۸۶، قلیوبی ۴/۵۳، انہی ۲/۵۱۵، ۲/۵۱۷۔

(۲) ابن عساکر ۴/۵۳۶، المشرح البیہقی ۲/۶۸۵، المدسوق ۴/۵۱۰، قلیوبی ۴/۵۳۶، ۱۱/۵۳۶، انہی ۲/۵۲۷۔

(۱) قلیوبی ۲/۷۷۷۔

(۲) ابن عساکر ۴/۱۳۷۔

## اکتاب ۱-۴

۱۔ بیوں و سال اکتساب میں ہیں خود کتب نہیں، چونکہ کتب بھی کھٹی ہوتی ہیں (پیشہ اختیار کرنے) سے حاصل ہوتا ہے، اور کبھی کبھی بغیر ہفتہ آف کے حاصل ہو جاتا ہے جیسے کوئی شخص ایک دن بڑھئی کے پاس کام کرتا ہے اور ایک دن لوہار کے پاس، اور کسی دن قلی کا کام کرتا ہے، پس اس کو کام سے مقصد ہوتا ہے اس کے بغیر کہ اس کو کسی کام میں مہارت حاصل ہو یا یہ نہ ہو اس کو مستغنی بنا دے۔

## اکتاب

تعریف:

۱۔ ”کتب“ رزق حاصل کرنے اور کسی طرح مال حاصل کرنے کو کہتے ہیں (۱)۔ فقہاء نے اس کی تشریح میں جو اضافہ کیا ہے اس سے اس کا حکم بھی واضح ہو جاتا ہے، وہ کہتے ہیں کہ حامل طریقے سے مال حاصل کرنے کو کتب کہا جاتا ہے (۲)۔

متعلقہ غلط:

نہ۔ کسب:

۲۔ کسب اور کتب میں فرق ہے، جس مال اور رزق کے حصول میں محنت و مشقت ہو اسے کتب کہا جاتا ہے، اور کسب کے مفہوم میں صرف مال کا حصول ہے (۳) کہا جاتا ہے: ”کسب مالا“ جبکہ آدمی کو کوئی مال حاصل ہو، خواہ وہ جہد و جہد سے ہو جیسے کہ محنت کر کے کمائے یا بغیر جہد و جہد حاصل ہو جائے، جیسے مال وراثت جو بغیر محنت و مشقت کے حاصل ہوتا ہے۔

ب۔ احترام فی عمل:

۳۔ احترام (پیشہ اختیار کرنا) یا عمل، اکتساب سے جدا ہے، یہ

شرعی حکم:

۴۔ الف۔ فقہاء کا خیال ہے کہ جس شخص کو مال کی ضرورت ہو اور وہ مال کمانے پر قادر ہو تو اس پر مال کمانا فرض ہے، تاکہ اس سے وہ اپنے اپنی بیوی، اپنی مبالغہ اولاد، در تک دست والدین کے اجات جو اس کے ذمہ واجب ہیں انہیں پورا کر سکے، اسی طرح دینی جہد و جہد کے سلسلے کے ذریعہ اجات (۴) اس کے علاوہ دیگر جو مالی ذمہ داری اس پر واجب ہوگی، اس کی بھی اہلی کر سکتے۔

ب۔ ابن مفلح ضبلی نے مال کمانے والے کے حال کے مطابق اکتساب کے حکم کی تفصیل بیان کی ہے، ان کی گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ ملکب کے لئے بقدر کفایت مال رہنے کے باوجود نامسنون ہے، مرد و عورت کہتے ہیں کہ میں نے ایک شخص کو امام احمد بن حنبل سے کہتے ہوئے سنا ہے، وہ کہہ رہا تھا کہ میں خود تحصیل ہوں، امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ تم بازار جاتے رہو تاکہ اپنی کمائی سے صلہ رحمی کر سکو، و خود اپنے کو فائدہ پہنچاؤ۔

فقہاء کہتے ہیں کہ عی، عزت اور مروت کی سلامتی و حفاظت اور ذمہ داری لی ادا نگلی کے ساتھ مال و جاہ کے اضافہ اور مال و عیوں

(۱) دیکھئے المصوبہ ۳۰/۲۲۲ھ اس کے بعد کے صفحات، منی الکتاب ۳۸/۲۲۲ھ ج ۱ ج ۲۳۶ طبع المہاجرۃ ۱۳۵۶ھ۔

(۲) لغتوس الحیۃ، المصباح المیرلسان العربیۃ مادہ (کسب)۔

(۳) المصباح المیرلسان ۳۰/۲۲۲ھ ج ۱ ج ۲۳۶ طبع المہاجرۃ ۱۳۵۶ھ۔

(۴) لسان العرب، مفردات المصباح (اصحابی)۔

## کتاب ۵-۶

جہاں تک بڑے کا تعلق ہے تو وہ مافیہ تکلف ہے جیسے کہ پہلے  
مذکور ہوا (۱)۔

### حصولِ رزق کے طریقے:

۶۔ چونکہ کتاب میں جدوجہد ضروری ہے، یہ خوفِ کسب کے کبھی  
اس میں محنت پڑتی ہے اور کبھی محنت نہیں آتی پڑتی ہے اس سے  
کتاب محنت و مشقت ہی سے ہوگا اور یہ وقت میں عمل کا حال اور  
جا رہا ہو ضروری ہے لہذا شراب پینے والوں کو شراب نوشی ترک کر کے  
رہبری حاصل کرنا جائز نہیں ہوگا خواہ وہ اس کا پیشہ اختیار کر لیا ہو  
اختیار نہ کرے، اسی طرح گھنٹہ پیشہ اختیار کر کے رہبری حاصل کرنا  
مکرمہ ہے، اور اس میں کچھ اور قیدیوں اور شرطیں ہیں جن کا تذکرہ  
”مترقب“ کی اصطلاح میں آیا ہے۔



پر تو معذور و خوشحالی کی غرض سے مالِ نمائے کی کوشش کرتے رہنا مباح  
ہے۔

۷۔ جس شخص کے پاس کھانے کو نہ ہو اور اس پر فی کا نفقہ لازم ہو  
اور جس پر دین ہو یا جائز نہ ہو رزق، اسب ہو یا کفارہ لازم ہو اس  
پر مال دینا واجب ہے (۲)۔ فقہاء نے نفقہ کے اہل میں اس کی  
”تفصیل“ دی ہے۔

۸۔ روکی شافعی اپنی کتاب ”اوب الہدایا والہدین“ میں یہ رائے  
پیش کرتے ہیں کہ انسان کا بقدر کفاف رزق کے لئے مال ہی رہا  
ضرورت کے مطابق اس کی جدوجہد کرنا طالبین کے احوال میں سب  
سے زیادہ قابلِ ستائش اور قاصدین کے مراتب میں سب سے زیادہ  
عمرہ مقام ہے (۳)۔

### جو نمائے کے مکلف نہیں:

۵۔ نف۔ عورت چنیدہ مرے پر رزق کرے کے لئے نمائے  
کی مکلف نہیں ہے، اگر وہ محتاج ہے تو اس کا نفقہ مرے پر ہے، خواہ  
وہ شادی شدہ ہو یا غیر شادی شدہ۔

۶۔ وہ چھوٹا بچہ جو نمائے کا اہل نہیں، وہ نمائے کا مکلف نہیں  
ہے، اس اہلیت کے سبب میں سے وہ جسمانی، فکری قوت ہے  
جس کی وجہ سے حال حرم میں فرق پایا جاتا ہے، چنانچہ امام مالک  
سے موطا میں حضرت عثمان بن عفانؓ سے نقل آیا ہے کہ انہوں نے  
فرمایا کہ چھوٹے بچوں کو نمائی کا مکلف نہ بناؤ، اس لئے کہ جب وہ  
مائی میں سر پائے گا تو پوری کرے گا (۴)۔

(۱) الہدایہ شرح فتح القدیر ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰،

نے اختیار کیا ہے۔ وہ یہ ہے کہ شوم کو نصف (۱/۲) ماں کو تہائی (۱/۳) کو چھٹا، اور بہن کو نصف ملے گا پھر ۱۰ کے حصہ کو بہن کے حصہ کے ساتھ ملا دیا جائے گا۔ اور ۱۰ دنوں حصوں کے مجموعہ کو ال ۱۰ دنوں کے درمیان "للدکر مثل حظ الانثیین" کے قاعدہ کے تحت تقسیم کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

اصل مسئلہ ۶ سے ہوگا اور ۹ سے مول ہوگا: اس طرح شوم کو تین ماں کو ۱۰، ۱۰ کو ایک اور بہن کو تین اور ۱۰ دنوں حصوں کا مجموعہ چار ہوگا، پھر ۱۰ اور بہن کے اس مجموعہ کو ۱۰ دنوں کے درمیان "للدکر مثل حظ الانثیین" کے قاعدہ کے تحت تقسیم کیا جائے گا، اور ۲۷ سے تصحیح ہوگی، جس میں سے شوم کو ۹، ماں کو چھ ۱۰ کو تین اور بہن کو چار حصے ملیں گے۔

یہاں حضرت زید نے بہن کو شروع میں صاحب فرض (ذوی الفرض) بنایا تھا تاکہ وہ پہلی مرتبہ میں میراث سے محروم نہ ہو جائے، اور اخیر میں اس کو عصب بنایا تاکہ اس کا حصہ او کے حصہ (جو کہ بھائی کے درجہ میں ہیں) سے زائد نہ ہو جائے<sup>(۲)</sup>۔

اور اسلک حضرت ابو بکر، مر حضرت بن عباس کا ہے، اس کا حاصل یہ ہے کہ شوم کو نصف، ماں کو تہائی، بہن کو ۱۰ کو ملے گا، اور بہن محروم ہو جائے گی، اسی کو امام ابو حنیفہ نے اختیار کیا ہے<sup>(۳)</sup>۔

تیسرا مسلک حضرت عمرؓ اور حضرت بن مسعودؓ کا ہے کہ شوم کو نصف، بہن کو نصف، ماں کو سب سے ۱۰ کو سب سے ملے گا، اور اصل مسئلہ چھ سے ہوگا، اور آٹھ سے مول ہوگا، جس سے شوم کو تین، بہن کو

## اکدریہ

تعریف:

۱۔ "اکدریہ" نذر غرض کا ایک مسئلہ ہے اور وہ یہ ہے کہ ماں میں شوم، ماں، دو و حقیقی بہن یا مانی بہن ہوں۔

اس مسئلہ کو "اکدریہ" اس لئے کہا گیا ہے کہ قبیلہ اکدری ایک عورت کا واقعہ ہے جو مرتضیٰ، اس سے مذکور بالا مرنا، چھوڑے، اس مسئلہ کا طریقہ حضرت زید پر مشتبہ ہوتا تھا تو اس مسئلہ کو اپنی قبیلہ کی طرف منسوب کر دیا گیا، ایک قول یہ ہے کہ اس قبیلہ کا ایک شخص علم غرض میں حضرت زید کے مسلک کو اچھی طرح جانتا تھا، چنانچہ ان سے عبدالملک بن مروان نے یہ مسئلہ دریافت کیا تو اس کے جواب میں غلطی ہو گئی، اس بنا پر اس مسئلہ کو اس شخص کے قبیلہ کی طرف منسوب کر دیا گیا، ایک سبب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ اس واقعہ نے وراثت میں اس کے اصول کو ریہ بن ثابت پر جمایا، ایک قول یہ ہے کہ چونکہ اس مسئلہ میں ۱۰ سے بہن کے حصہ کو کم کر دیا، اہل عراق اس مسئلہ کو اپنے یہاں مشہور ہوئے کی وجہ سے "اکدریہ" کہتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

اس مسئلہ میں علماء کے تین مسلک ہیں:

۲۔ ایک مسلک حضرت زید بن ثابتؓ کا ہے اسی کو ثانیہ اور ثانیہ

(۱) شرح المرحومہ ص ۱۵۲، ادب القاص ۱/ ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۲۲۲ طبع المباحث۔

(۲) شرح السراج ص ۱۵۲۔

(۳) شرح المرحومہ ص ۸۳۔

(۱) انصاری، ترتیب القاص ۱/ ۹۰، شرح السراج ص ۱۵۳ طبع مصطفیٰ کتب، ادب القاص ۱/ ۹۰، شرح المرحومہ ص ۸۳ طبع مصطفیٰ۔

اَکدریہ ۳، اَکراہ ۱

بھی تیں، اور دواواں کو ایک ایک حصہ ملے گا<sup>(۱)</sup>، ان حضرات نے  
ماں کا حصہ سدس اس لئے مقرر کیا ہے تاکہ ماں کو دواواں سے نہ بڑھا  
دیں۔

## اَکراہ

مسند کدیریہ کا دوسرے متب مسائل سے تعلق:

۳- اَکدریہ میں اگر شوہر نہ ہو تو اس کو ”خرقاء“ کہیں گے، اگر دواواں  
ہو تو اس کو ”مہبلہ“ کہیں گے، اور اگر بچن نہ ہو تو ”احد الخراوین“  
کہہ دے گا۔ تمام کے حاتم ”وارث“ کی بحث میں بیان سے گئے  
ہیں۔

تعریف:

۱- اسان العرب میں ہے: ”اَکْرَهْتُهُ، حَمَمْتُهُ عَلٰی اَمْرِ هُوَ لَهُ  
كَارَهُ“ (میں نے اسے ایسے کام پر مجبور کیا جس کو وہ ناپسند کرتا تھا)،  
”معر، ات راعب“ میں بھی اسی طرح کا معنی مذکور ہے، ”صاحب  
اللسان“ نے بیان کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب میں لفظ ”اَکْرَهُ“  
(بالفتح) اور ”اَکْرَهُ“ (بالضم) کا استعمال کئی جگہوں میں کیا ہے۔ قراء  
کے درمیان اس لفظ کے ”کاف“ کو مفتوح یا مضموم پڑھنے میں  
اختلاف ہے، احمد بن حنبل فرماتے ہیں: عربی زبان میں اور نہ ہی کسی  
راج تلمذہ میں ان حرف کے درمیان میں کوئی فرق پایا ہوں جن کو  
ان لوگوں نے مضموم یا مفتوح پڑھا ہے۔

”المصباح المہیر“ میں ”اَکْرَهُ“ (بالفتح) مشقت اور ”اَکْرَهُ“  
(بالضم) قہر و ربہوتی کے معنی میں مستعمل ہے، ریکتوں یہ ہے کہ  
”اَکْرَهُ“ (بالفتح) اور ”اَکْرَهُ“ (بالضم) کے معنی میں اور ”اَکْرَهُ“ (بالضم)  
مشقت کے معنی میں ہے، اور ”اَکْرَهْتُهُ عَلٰی اَمْرِ اَکْرَاهَا“ میں  
سنے اس کو ربہوتی فلاں کام پر مجبور کیا، کہا جاتا ہے: ”لَعْنَتُهُ  
اَکْرَاهَا“ (بالفتح) میں نے اس کو مجبور کیا، اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا تینوں  
بھی ہے: ”طَوَعَا لَوْ اَکْرَاهَا“<sup>(۱)</sup> یہاں ضدین کو جمع کر دیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) سورہ کافلہ، ۲۱۔

(۲) لسان العرب، المصباح المہیر: مادہ (کراہ)۔

مندرجہ بالا تصبیحات کا خلاصہ ہمارے فقہاء نے یوں بیان کیا ہے "اکراہ لغت میں انسان کو کسی ایسی چیز پر مجبور کرنے کو کہتے ہیں جس کو وہ ناپسند کرتا ہے" (۱)، کہا جاتا ہے "اکرہت فلاحا اکرہا" جنی میں نے نکال کو ایک ایسے کام پر مجبور کیا جس کو وہ ناپسند کرتا تھا۔ "اکرہ" (بالفتح) اسی کا اسم مصدر ہے (۲)۔

اسلامی فقہاء میں "اکراہ" ایسے کام کو کہتے ہیں جس کو انسان غیر کی وجہ سے کرے خود بخیر رضا مندی کے کرے یا اختیار میں خلل کے ساتھ کرے۔ علامہ ربیع نے "اکراہ" کی تعریف یوں کی ہے: آدمی جس کام سے باز رہنا چاہتا ہو اس کو اس کے نہ کرنے پر ایسی دھمکی کے ذریعہ مجبور کرنا جس کے کر گزرنے پر آلودہ کرنے والا قار ہو ورنہ دوسرا شخص اس دھمکی سے خوف زدہ ہو (۳)۔

یہ اس کو دوسرے نفلوں میں یوں بھی کہہ سکتے ہیں: "اکراہ" ایسا فعل ہے جس کا وجود اکراہ کرنے والے کی طرف سے ہوتا ہے اور وہ اس شخص میں جس پر اکراہ کیا جائے ایسی ہیئت پیدا کرتا ہے جس کی وجہ سے وہ اس کام کے کرنے پر مجبور ہو جاتا ہے جس کا اس سے مطالبہ کیا جاتا ہے (۴)۔

اس تعریف میں اکراہ کے جو معنی "کرے کے" میں، فقہاء اس کی تفسیر "خوف" سے کرتے ہیں (۵)، اگرچہ اس کا تعلق خانم و جاہ

(۱) رد المحتار ۵/۸۰۔

(۲) مجمع لا مشعر ۴/۱۴۳۔

(۳) کشف الاستر ۳/۵۰۳۔

(۴) الہدایہ و نکات فتح القدیر ۷/۴۹۲، ۴۹۳، البدیع ۹/۲۷۹، ۲۸۰ طبع الامام رد المحتار ۵/۸۰۔

مگر فقہاء "تکبر" (راء کے ذمہ کے ساتھ) کی تعبیر "حال" سے اور "تکبر" (راء کے ذمہ کے ساتھ) کی تعبیر "قائل" یا "محمول" سے کریں تو دور لازم آئے گا جائیں گے۔

۵ رد المحتار ۵/۸۰۔

حکمران کے اس فعل سے ہو جو مکر فریب میں متہم افراد کے ساتھ وہ کرتے ہیں، لیکن اگر دفع یا محرک (یعنی مجبور کرنے والی چیز) مثال کے طور پر حیاء و شرم ہو یا عفت و محبت ہو تو اس دفع یا محرک کو "اکراہ" نہیں کہا جائے گا (۱)۔

۲- اکراہ کرنے والے کی طرف فعل کا ذکر کا قول کے خلاف نہیں ہے، جیسا کہ بظاہر سمجھا جاتا ہے، بلکہ یہ یہاں عام ہے اگرچہ کونگا کا اشارہ ہو یا محض تحریر ہو، اس لئے دھمکی کو بھی شامل ہے، کیونکہ دھمکی زبان کا فعل ہے، اور دھمکی عام ہے کہ صراحت ہو یا لالہ ہو خود محض حکم کی وجہ سے ولایت حال سمجھ میں آئے جیسے بادشاہ امیر کا حکم اور ڈاکو اور گدگد کوٹنے والے کا حکم ہو جو بظاہر اپنی بات و حکم پر مصر ہو (۲)۔

علامہ حنفیہ اس کے قائل ہیں کہ سلطان کا حکم اگرچہ اس میں دھمکی شامل نہ ہو "اکراہ" ہے اور دوسروں کا حکم جب تک کہ ولایت حال سے یہ نہ معلوم ہو جائے کہ اس میں دھمکی شامل ہے "اکراہ" نہیں ہے (۳)۔

حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء مذکورہ اور اشخاص اور اصحاب فقہاء کو خود وہ کوئی بھی ہوں ایک ہی وجہ میں رکھتے ہیں (۴)، حنفیہ میں خود صاحب مبسوط کہتے ہیں کہ ظالموں کی عادت یہ ہوتی ہے کہ وہ قتل کی دھمکی نہیں دیتے ہیں، لیکن اپنے مخالفین کو قتل کی مزید دیتے ہیں (۵)۔

۳- مذکورہ فعل سے مراد وہ فعل ہے جو "تکبر" (راء کے فقہ کے

(۱) رد المحتار ۵/۸۰، المحو علی تحفہ من مام ۲/۲۱۔

(۲) المحرر المرقی ۸/۸۰، ۸۲، رد المحتار ۵/۸۰، تحفہ المحتاج ۷/۳۷، المحو علی تحفہ من مام ۲/۲۱۔

(۳) اتحاد البصائر ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶۔

(۴) قلیوبی ۱۳۱، افروغ ابن مفلح ۱۶۳۔

(۵) المبسوط ۲/۶۲۳۔



ساتھ اپنا قلعہ ہو، خواہ گرفتاری یا قاتل قدرتی مال کی ضبطی کی جھلسی ہو، یا اس کی بیوی سے بدکاری کی جھلسی ہو اگر وہ طلاق نہ دے سین اکر یہ مال کی ضبطی کی جھلسی دی جو قاتل قدرتی نہیں ہے تو یہ اکراہ نہیں کہہ دے گا (۱) اس میں کوئی فرق نہیں ہے کہ جھلسی کے ساتھ وہ عمل پیدا جائے جس کی جھلسی دی جارہی ہے، جیسا کہ حضرت عمار بن یاسرؓ کو پکڑا گیا اور ساتھ ہی انہیں پانی میں غوطہ دیا گیا تاکہ وہ مردہ ہو جائیں (۲) یہ محض جھلسی ہو (یعنی اس پر عمل درآمد کی نوبت نہ آئی ہو) وہ وہ صورتیں اکراہ میں داخل ہیں، اس کے برخلاف بعض حضرات محض جھلسی کا تہ نہیں کرتے ہیں، جیسے شامیہ میں ابو اسحاق مرہزی کی یہی رائے ہے (۳)۔ ورنہ جہاں میں "ترقی" کے یہی قول پر متاویز ہے۔ یہ حضرات کا مسئلہ حضرت عمارؓ کی مذکورہ حدیث ہے، البتہ وہ اسے فقہاء و قیاس سے استدلال اس طرح کرتے ہیں کہ وہ وہ میں کوئی فرق نہیں کہ محض جھلسی ہو یا جھلسی کے ساتھ اس پر عمل بھی ہو۔ اگر محض جھلسی کو بھی اکراہ میں شامل نہیں کرتے ہیں تو عام لوگ محض جھلسی سے اپنے مقاصد حاصل کر لیں گے یا جن کو جھلسی کی گئی وہ طلاق ہو جائیں گے اس صورت میں جب کہ وہ ظالموں کی بات ماننے سے انکار کریں تو یہ اپنی موت آپ ماریا ہے اور یہ دونوں چیزیں ممنوع ہیں، اور شریعت میں اس کی مثال نہیں ملتی ہے، بلکہ حضرت عمرؓ کا ایک قول یہ ہے کہ "چہ وہ منقطع ہے جس سے یہ عموم

معلوم ہوتا ہے، وہ اثر یہ ہے کہ ایک شخص اس کے عہد حکومت میں شہد نکالنے کے لئے رز سے اسے چاہا تو اس کی بیوی نے رز قبضہ میں لے لی اور اسے لگی، مجھے تین طلاقیں دے دو، ورنہ میں رز کاٹ دوں گی۔ شوم نے اسے اللہ اور اسلام کا وظایع اور بزرگ کو کہا۔ اس نے بامیہ کی بات پر عمل کر دیا ورنہ میں اپنا کام مردوں کی شہر اس نے اس کو تین طلاق دے دی، مقدمہ حضرت عمرؓ کے حضور پیش ہوا تو حضرت عمرؓ نے طلاق کو لغو قرار دیا اور عورت اس مرد کو لوٹا دی (۴) اسی اثر کو مستدل بتاتے ہوئے علامہ ابن قدامہؒ نے وہ وہ میں فرق نہیں کیا ہے (۵)۔

"اکراہ" کی مذکورہ تفسیر سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ اگر جھلسی کسی ایسے شخص کے قتل کی جی جائے جس کا اس سے کوئی رشتہ نہیں ہے جس کو جھلسی دی گئی ہے۔ اگر وہ غلاب شخص کے جگہ کی نشانہ ہی نہیں کرے گا جس کے قتل کا وہ ہے (تو وہ مذکورہ شخص کو قتل کر دے گا) تو یہ اکراہ میں کہہ دے گا یہاں تک کہ اس کی طرف سے رہمانی ہوئی جس سے مطالبہ تھا اور وہ غلاب شخص قتل کر دیا (۶) تو رہمانی کرنے والا شخص بلا کسی جبر و اکراہ کے اپنی مرضی سے اس قتل میں معاون سمجھا جائے گا البتہ اسے اس کا علم ہو کہ مذکورہ شخص کی تعمیل کا مقصد قتل ہی ہے، لہذا اکثر اہل علم کے نزدیک مخصوص شرع کے ساتھ یہ معاون شخص بھی قاتل کا شریک سمجھا جائے گا۔ ابو الخطاب صلیبی کی

(۱) در المختار ۸/۸۰، متحدہ المحتاج ۷/۷۷، مجمع علی متحدہ ابن مام ۲/۲۱۲، فروع ابن مفلح ۶/۷۷۔

(۲) حدیث: "أخذ عمار من يأسر و غطه في الماء ليرد..." کی روایت من معمر نے اپنی حقیقت (۲۳۹/۳ طبع درمات) میں کی ہے اور ارسال کی وجہ سے اس کی سند صحیفہ ہے۔

(۳) روضۃ اللہ لکھنؤ ۵۸/۸۔

(۱) حضرت عمرؓ کے اثر ۳۸، دجلہ ندلی محل لہذا عسلا کی روایت صحیحی (۳۵۷/۳ طبع دائرة المعارف اصفہانی) نے کی ہے ابن جریر کہ ہے کہ یہ منقطع ہے اس لئے کہ قدامہ نے حضرت عمرؓ کا رد نہیں کیا ہے (انکس ۳۱۶/۳ طبع درمات)۔

(۲) انکس ۲۶۱/۸، شرح المصیر ۲۳۳/۸، مشکوٰۃ فی ۶/۲۶۸۔

(۳) الفرضی ۵۷۳/۵، الدرر ۲۸/۲۸، قوامہ ابن جریر ۷/۷۷۔



مالکیہ (جن کی موافقت اس مسئلہ میں ابن تیمیہ بھی کرتے ہیں) مکروہ (بوجھ) پر ضرر کے خطر پر بھی کتہا کرتے ہیں اور مکروہ سے نجوم نہ دے، فقہاء مالکیہ کی عبارت اس طرح ہے ”یکون (ای الاکراہ) بحواف مؤلمہ“<sup>(۱)</sup> (اکراہ تکلیف و دہش کے خوف سے ہو کرتا ہے)۔

متعلقہ غلط:

۵- رضا و اختیار:

”رضی“ لغت میں اختیار کو کہتے ہیں۔ کہا جاتا ہے: ”رصیت الشیء، ورصیت به ای احتوائہ“ (میں نے اس کو اختیار کیا)۔ اختیار لغت میں جس چیز کو بہتہ سمجھا سے اپنانے کو کہتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔ صحابہ میں جمہور فقہاء کے نزدیک ”رضائہ“ اختیار کے مابین کوئی فرق نہیں، لیکن حنفیہ نے یہ دونوں کے درمیان فرق کیا ہے۔ چنانچہ حنفیہ کے نزدیک رضائہ نام ہے: اختیار کے اس طرح پورا ہونے کا کہ اس کا اثر حاکمیت میں ظاہر ہو چیتے ہیں وہیں اثبات ظاہر ہو یہ رضائہ نام ہے: کسی چیز کو ترجیح دینے یا بہتہ سمجھنا<sup>(۳)</sup>۔ اور اختیار نام ہے جو عدم کے درمیان متوازن چیز میں ایک پہلو کو دوسرے پر ترجیح دینے کے ارادہ کا۔ یہ کسی شے کی طرف قصد و ارادہ کا نام اختیار ہے<sup>(۴)</sup>۔

اکراہ کا حکم:

۶- ناحق اکراہ صرف حرام ہی نہیں بلکہ یہ ناجائز دہش ہے، یہ کہ یہ

عمل دینی لگاؤ کی کمی کو بتاتا ہے، اور اس لئے بھی کہ یہ ظلم ہے، حدیث قدسی میں ہے: ”یا عبادي ابي حرمات الظلم علی نفسي وجعلته بیکم محرما فلا تظالموا“<sup>(۱)</sup> (اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے میرے بندو! میں نے اپنے اوپر ظلم کو حرام قرار دیا ہے، اور اس کو تمہارے درمیان بھی حرام قرار دیا ہے لہذا تم میں میں ایک دوسرے پر ظلم مت کرو)۔

اکراہ کی شرطیں

پہلی شرط:

۷- پہلی شرط یہ ہے کہ مکروہ (بکسر امراء) اپنی دی ہوئی دھمکی کو عملی شکل دینے پر قادر ہو، صاحب اثر و سرور اور صاحب قوت ہونے کی وجہ سے اس پر اسے قدرت حاصل ہو، خواہ وہ بادشاہ اور امیر نہ ہو۔ یہ شرط اس لئے ہے کہ ایسی دھمکی جس پر انسان قادر نہ ہو اس کا کوئی اعتبار نہیں ہے<sup>(۲)</sup>۔

دوسری شرط:

۸- مکروہ (راء کے متح کے ساتھ) دھمکی کے نفاذ سے خائف ہو، اگر خوف لانے والی شے کی صورت فوری ہو تو اکراہ کے تحقق میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے، اور اگر تاخیر کے ساتھ ہو تو حنفیہ، مالکیہ، حنبلیہ و شافعیہ میں ہے ”رقی کا مسلک یہ ہے کہ اس صورت میں بھی اکراہ کا تحقق ہو جائے گا، اور جمہور شافعیہ اس کے قائل ہیں کہ

(۱) نیل الاطار ۸/۸۸، فتاویٰ الکبریٰ و ابن جریر ۳/۳۷۳، تفسیر القرطبی ۳/۳۱۰۔ حدیث: ”یا عبادي ابي حرمات الظلم علی نفسي وجعلته بیکم محرما فلا تظالموا“ (ابن ماجہ ۴۹۳، طبع الحلی) نے کی ہے۔  
(۲) البیوض ۳/۳۹۲، رد المحتار ۵/۸۰، المحرر ۳/۵۵، مغنی المحتاج ۳/۴۹۰، انقی لابن قدامہ ۸/۲۶۱۔

(۱) رد المحتار علی شرح الکبیر ۳/۶۸، لغزوع لابن سلیمان ۱/۷۶۔  
(۲) لسان العرب، لمصباح الکبیر، المعرودات للراغب الاصفہانی۔  
(۳) کشف الاستار ۳/۸۳، ابن ماجہ ۳/۴۷۔  
(۴) بیوض ۳/۴۹۶، ابن ماجہ ۳/۴۷۔





جاے گا۔ جس جو شخص ان دونوں میں کسی ایک کا بھی ارتکاب کرے گا تو اس کا یہ فعل اس کی مرضی کے ساتھ ہوگا نہ کہ اکراہ کی بنا پر لہذا اس پر اگر لو کا حکم اس وقت لگایا جائے گا جب کہ اکراہ مجبور کرنے والا ہو تاکہ گنجائش والے امر کی اجازت ثابت ہو جائے اور اگر وہ کے وقت اجازت کی گنجائش کا علم ہو جائے۔

اگرچہ شدہ امور میں سے ایک امر حرام ہو اور بوقت ضرورت اس میں رخصت ہوتی ہو اور اس کے بالمقابل دوسرا امر حرام تو ہو اور بوقت ضرورت وہ مباح ہو، مثال کے طور پر تخیر کفر یا مال غیر کے ضیاع کے درمیان اور مردار کھانے یا شرب خمر کے درمیان واقع ہو، تو ایسی صورت میں مذکورہ تخیر شدہ دونوں امور اباحت میں برابر ہوں گے، چنانچہ ان میں سے کسی ایک امر کے ارتکاب سے دوسرے امر سے خلاصی کی گنجائش نہ ہوگی، اور اگر اکراہ کا وقوع مذکورہ دونوں امور میں سے ایک نہ ہوگا، لیکن یہ اس صورت میں ہوگا جب کہ نفس یا کسی عضو کے ضائع ہونے کا معاملہ ہو، اگر ایک امر حرام ہو اور بوقت ضرورت اس میں رخصت یا اباحت ممکن ہو اور اسی کے بالمقابل دوسرا امر ضرور ناپا و اتھنا مباح ہو جیسے کفر یا شرب خمر کے درمیان اور مکہ کے مال میں سے کسی بھی کی فروخت یا رمضان کے دن میں انکار کے درمیان تخیر واقع ہو، تو اس صورت میں امر مباح کے ارتکاب سے اس فعل حرام سے خلاصی کی گنجائش ہوگی جس میں بوقت ضرورت رخصت یا اباحت ممکن ہو، اس طرح وہ اپنی حرمت پر قائم رہے گا، اگر لو خود نفس یا عضو کے ۱۳۱ ف کا ہو یا ان دونوں کے عدم ۱۳۱ ف کا ہو، اس لئے کہ حنفیہ کے ۱۰۰ ایک عدم ۱۳۱ ف کا اگر او مانعت کو مطلقاً رائل نہیں کرتا اور ۱۳۱ ف کی صورت میں اگرچہ وہ مانعت کو زائل کرتا ہے مگر اس کا یہ رائل بطور غلط رہے، مگر بات علی امر مباح و

درمیان اختیار ہے، وہ وحلت و حرمت میں برابر ہیں، اختیار شدہ دونوں میں سے کسی ایک فعل کے کرنے پر اگر لو کا حکم مرتب ہوگا، اس کے حکام کی تفصیل مع اختلافات عنقریب ہی آئے گی۔ اس پر اگر لو کا حکم اس لئے مرتب ہوگا کہ اس میں کوئی قدر نہیں، یونکہ، حقیقت اکراہ بغیر کسی تفاوت کے ہی ایک ہی پر، ہر ہوگا، اور اس کا حق ایک متعین فعل کے اندر ہی ہوگا، اس مسئلہ میں اکثر شافعیہ اور بعض حنبلیہ کا اختلاف ہے، چنانچہ ان کے نزدیک مذکورہ صورتوں میں اگر لو کا حق نہ ہوگا۔

اور اگر تخیر شدہ دونوں امور میں تفاوت ہو اس طور پر کہ ایک امر حرام ہو جس میں رخصت یا حرمت کی کوئی صورت نہ ہو جیسے قتل مراد اس کی گنجائش نہیں ہوگی، البتہ اس کے بالمقابل امر پر اگر لو کا وقوع ہوگا، خواہ اس بالمقابل امر کی حرمت ایسی ہو جس میں بوقت ضرورت رخصت، گنجائش ہو جیسے کفر اور دوسرے کے مال کا ضیاع، یا جس میں بوقت ضرورت یا حرمت ممکن ہو جاتی ہو جیسے ۱۰۰ ف کا کھانا، شرب کا چھایا، دوسرا ضرورت یا صالۃ مباح ہو جیسے مکہ کے مال میں سے کسی معین بھی کی بیخ آرمایہ رمضان کے دن میں انکار کرنا، اسی اگر لو پر اس کا حکم مرتب ہوتا ہے، جس کی تفصیل عنقریب ہی مع اختلافات آ رہی ہے۔

ن مذکورہ افعال کے ارتکاب کی اس حرام بھی کے ساتھ گنجائش ہے جس میں کسی حال میں نہ رخصت ہے اور نہ ہی وہ مباح ہے، لیکن بذات خود اس حرام بھی کے ارتکاب کی گنجائش ان میں سے کسی میں نہیں ہے، مذکورہ تینوں صورتوں میں جن کا ذکر کیا گیا، ہر جو حسب دلیل میں: اگر تخیر نہ پایا قتل کے درمیان ہو یا کفر یا دوسرے کے مال ضائع کرے کے درمیان ہو یا تخیر نہ پایا قتل، اور مردار کھانے یا شرب خمر کے درمیان واقع ہو یا پھر نہ پایا قتل، اور مال میں سے کسی معین بھی کی فروخت کے میں واقع ہو تو نہ پایا قتل کی صورت میں مرد مجبور میں سمجھا



کے یہاں ہے۔

اگر ادنیٰ خفیہ کے نزدیک اس دھمکی کو کہتے ہیں جس میں جان یا کسی عضو کے تلف کرنے یا سارے مال کے ضائع کرنے کی بات ہو یا یہ شخص کے قتل کی دھمکی ہو جو مکروہ کے لئے باعث پریشانی ہو۔

اس نوٹ کا حکم یہ ہے کہ یہ مکروہ رضا کو ختم کر دیتا ہے اور اختیار ختم تو نہیں ہوتا ہے البتہ صحیح نہیں رہتا ہے، مذکورہ نوٹ میں رضا اس وجہ سے معدوم ہو جاتی ہے کہ رضا نام ہے نہ کسی چیز کی رغبت اور اس کی طرف میلان کا اور یہ چیز ہی بھی اس میں ناممکن ہے۔

مذکورہ نوٹ میں اختیار ختم تو نہیں ہوتا مگر صحیح نہیں رہتا ہے، اس سے کہ اختیار کہتے ہیں، قابل کی ترجیح سے کسی شے کے لئے یا نہ کرنے کا قصد کرنا اور اختیار کا یہ مفہوم زائل نہیں ہوتا، چنانچہ مکروہ جس فعل کو کرتا ہے وہ اس کے قصد و ارادہ سے ہوتا ہے، یہ بات دہری ہے کہ یہ قصد و ارادہ کبھی تو صحیح اور درست ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب کہ وہ ارادہ عمل کی رغبت و رضا کا نتیجہ ہو، اگر کبھی قاسد ہوتا ہے، جبکہ وہ رد و خوف المضربین کے ارتکاب کی غرض سے ہو، اس کی صورت یہ ہے کہ کسی کو وہ امور میں سے کسی ایک کے ارتکاب پر مجبور کیا گیا ہو، وہ دنوں کے دنوں شر کے قیل سے ہوں، پس اگر مکروہ سے نہ ہو تو پھر شدہ امور میں ایسے امر کا ارتکاب کیا جس کا ضرر دوسرے کے بالمقابل کم ہے تو یہ ارتکاب، اختیار، اختیار صحیح نہیں ہوگا بلکہ اس کا یہ اختیار، اختیار قاسد ہے۔

اور اگر ادنیٰ خفیہ دھمکی ہے جو نفس یا کسی عضو کو ماک نہ کرے، جیسے معمولی مدت کے سے قید یا کسی پٹنی جس سے قتل یا بعض اعضاء کے تلف ہو جانے کا حد شدہ ہو۔

اس نوٹ کا حکم یہ ہے کہ یہ مکروہ کی رضامندی کو ختم کر دیتا ہے میں وہ مفید اختیار نہیں ہوتا، کیونکہ مکروہ کو جس چیز پر مجبور کیا گیا ہے

اس پر عمل درآمد پر مجبور نہیں ہے اس سے کہ مکروہ دھمکی مدت کر کے صبر کر سکتا ہے برخلاف نوٹ اول کے کہ

۱۷- خفیہ کے حدود و احرام فقہاء نے اس کی مذکورہ تقسیم (مکمل، غیر مکمل) نہیں کی ہے، لیکن اس حضرات نے اس کے سبب تحقیق اور مدت تحقیق پر بحث کی ہے، اس کی بحث سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ جس کو خفیہ اس ارادہ کی کام، جتنے میں اس کے تو سب قابل ہیں، لیکن اس ارادہ غیر مکمل میں ان کا اختلاف ہے، چنانچہ امام شافعی اور امام احمد کی ایک روایت کے مطابق اگر وہ غیر مکملی گوارا کر دیا جائے گا اور دوسری روایت کے مطابق اگر وہ غیر مکملی گوارا کر دیا جائے گا۔

مالکیہ کے نزدیک اگر وہ غیر مکملی بعض مکروہ علیہ کے اعتبار سے اگر وہ مانا جائے گا اور بعض کے اعتبار سے اگر وہ نہیں مانا جائے گا، چنانچہ چند چیزیں جن میں اس ارادہ غیر مکملی گوارا کر دیا جائے گا، اس میں سے بعض مندرجہ ذیل میں: قولی یا فعلی کفر، وہ معصیت جس سے کسی مخلوق کا حق متعلق ہو جیسے قتل یا کسی عضو کو کاٹ لینا، کسی عورت سے زنا جو اس ما پسند کرتی ہو یا اس کا شہم ہو، نبی یا فرشتہ یا صحابی کو گالی دینا یا کسی مسلم پر تمسک کرنا۔

اور وہ چیزیں جن میں اس ارادہ غیر مکملی گوارا کر دیا جائے گا، ان میں سے چند یہ ہیں: شراب پیانا، رکھنا، طلاق، قسم، شریعہ مدت اور ان کے علاوہ تمام مقننہ معاملات، ان کے اثرات (۲)۔

انکراہ کا اثر:

۱۸- اس ارادہ کے اثر کے بارے میں خفیہ و غیر خفیہ کے درمیان

(۱) المصنوع ۲۳/۲۸، ابن ماجہ ۵۰۵، ۸۹، ۸۹، فتح القدیر ۷/۲۹۹، البدائع ۲۹۹/۳۲

(۲) جوہر الاکلیل ۲۸۱/۳، المسالک ۵۲/۱، الخ ۵۲/۳، ۵۳/۳، ۵۴/۳، ۵۵/۳، ۵۶/۳، ۵۷/۳، ۵۸/۳، ۵۹/۳، ۶۰/۳، ۶۱/۳، ۶۲/۳، ۶۳/۳، ۶۴/۳، ۶۵/۳، ۶۶/۳، ۶۷/۳، ۶۸/۳، ۶۹/۳، ۷۰/۳، ۷۱/۳، ۷۲/۳، ۷۳/۳، ۷۴/۳، ۷۵/۳، ۷۶/۳، ۷۷/۳، ۷۸/۳، ۷۹/۳، ۸۰/۳، ۸۱/۳، ۸۲/۳، ۸۳/۳، ۸۴/۳، ۸۵/۳، ۸۶/۳، ۸۷/۳، ۸۸/۳، ۸۹/۳، ۹۰/۳، ۹۱/۳، ۹۲/۳، ۹۳/۳، ۹۴/۳، ۹۵/۳، ۹۶/۳، ۹۷/۳، ۹۸/۳، ۹۹/۳، ۱۰۰/۳



خلاف ہے جس کی تفصیل حسب ذیل ہے۔

حنفیہ کے نزدیک اس کا اثر:

۱۹- حنفیہ کے نزدیک وہ قول یا وہ فعل جس پر اگر کوئی قیاس ہوتا ہے اس کے خلاف سے اگر کوئی اثر بھی مختلف ہوتا ہے، اگر مرد ملیہ (وہ امر جس پر وہی کو مجبور کیا جائے) کا قائل قرار سے ہو تو اگر وہ اثر یہ ہوگا کہ اگر کوئی باطل و غلو کرے گا تو اس کو اس کا اثر ملے گا، جس کو مجبور کیا جائے کہ وہی مال ثانی یا طلاق کا اثر ہے تو اس کا یہ اثر باطل ہوگا، اگر ثانی اس کا اعتبار نہ ہوگا، یہ نکتہ قرار معز کے حق میں صحت اس وجہ سے ہے کہ صدق کے پہلو کو سب پر ترجیح حاصل ہوتی ہے، مزید ترجیح اگر وہ کے ساتھ ممکن نہیں، اس لئے کہ اگر وہی قریب ہے اس بات کا کہ معز اپنے قرار سے قرار شدہ مٹی میں صدق راہ میں رہتا، اس کا اثر وہ شخص جس کی سے لائق ہوئے دے لے ضرر کو دور کرنا ہے۔

۲۰- اگر مرد ملیہ عقود اور معاہدات شریعہ جیسے بیع، اجارہ اور رہن اور اس طرح کے غیر تصرفات میں قرار کو اثر یہ ہوگا کہ وہ ان عقود تصرفات کو نہ بدو کرے گا، اس کا اثر باطل نہیں کرے گا، چنانچہ اس پر وہی حکام مرتب ہوں گے جو عقد قاسد پر مرتب ہوتے ہیں اور مقبلاً کی رائے ہے کہ اگر مرد کی اجازت حاصل ہو تو اگر وہ درست ملازم ہوگا، اسی طرح اگر مرد ضمن (قیمت) پر قبضہ جمالے اور برضا و رغبت جمع (نقصت کر دے) حوالہ کرے تو اس پر بیع کی صحت اور ملازم کا حکم مرتب ہوگا۔

اس سلسلہ میں حنفیہ کی دلیل یہ ہے کہ اگر وہ ان کے نزدیک اختیار کو قائم نہیں کرتا جس سے کسی مٹی کے کرے یا نہ کرنے یا اس کے

برعکس کو ترجیح حاصل ہوتی ہے البتہ وہ رضامندی کو قائم کر دیتا ہے جس کا حاصل کسی مٹی کی طرف میان و رغبت کا ہونا ہے، و رضامندی نہ تو تصرفات کا کوئی رکن ہے اور نہ ہی اس کے شرط انعقاد میں سے کوئی شرط ہے، بلکہ شخص اس کے شرط صحت میں سے ایک شرط ہے، لہذا رضامندی کے عقد میں پر نفا، عقد کا حکم مرتب ہوگا، بین بنائے حکم مرتب نہیں ہوگا، البتہ اس کے برائے اس کلیہ سے بعض تصرفات مستثنیٰ ہیں۔ چنانچہ اگر وہ کرے یا نہ کرے وہ مٹی ہو وہ اس تثنیات میں صحت کے قائل ہیں، یہ تصرفات میں بعض درجہ دہیل ہیں: ثانی، طلاق، بیوی سے رجعت، نذر اور یمین۔

حنفیہ نے اس مسئلہ کی طرف یہ بیان کیا ہے کہ شارع نے ان تمام تصرفات میں لفظ کے استعمال کو معنی کے قائم مقام مانا ہے جب کہ لفظ کا استعمال قصد کے ساتھ ہو، لہذا جب جب لفظ کا جوا ہوگا اس پر اس کا اثر مرتب ہوگا، اگرچہ قائل نے اس کے معنی کا رد کیا ہو، جیسے مذاق میں ہوتا ہے، شارع نے ان تمام تصرفات کو بدو وجود اس کے کہ مرد نے اس کا قصد نہیں کیا ہے اور اس پر مرتب ہونے والے اثرات نتائج سے وہ رضامند بھی نہیں ہے، پھر بھی دست مخرج مانا ہے جب کہ ان تصرفات کا قصد و رغبت مرد سے ہو۔

۲۱- اگر مرد ملیہ کا قائل انحال سے ہو جیسے اگر وہ اسے شخص کے قتل کا ہو جس کا قتل حلال نہیں ہے یا اگر وہ اس کے مال کے تلف یا شراب کا پیے اور اسی کے مشابہ اور اشیاء پر بدو ہو تو ان تمام میں مرد کی انوائہ مرد ملیہ فعل کے مختلف ہونے کی وجہ سے حکم بھی مختلف ہوگا۔

۲۲- اگر اگر وہ غیر مٹی ہو، یعنی وہ اگر اس میں جان یا بعض اعضاء کا تلف شامل نہ ہو جیسے تھوڑی مدت کی قید یا تھوڑے مال کی ضبطی یا اسی طرح کے غیر امور ہوں، تو فعل کا اقدام جائز نہ ہوگا، اور اگر مرد اس اثر کو لی بنیاء پر کتاب فعل کا اقدام کرے تو اس کی



عادۃً (۱) (مشرکین نے حضرت غار بن یاسر کو پکڑ لیا اور اس وقت تک نہیں چھوڑا جب تک کہ انہوں نے حضور ﷺ کو یہ اندہ بنا دیا کہ معبود (باطل) کی تعریف نہ کی، پھر وہ سب خدمت نبوی ﷺ میں حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”یا پیشین“ انہوں نے جواب دیا: ”ہو یا رسول اللہ، مجھے اس وقت تک نہ چھوڑو“ جب تک میں نے آپ ﷺ کی پرہیزگاری نہ کی اور معبود (باطل) کی ستائش نہ کی۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: تم نے اپنے دل کو کیسا پایا؟ انہوں نے جواب دیا: ایمان پر جھین تھا۔ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”وہ دوبارہ اس پر مجبور کریں تو پھر یہ سب کر لیں، اجماع، عہدے، رمضان کے روزے توڑ دیے، فرض نماز ترک کر دیں اور غیر کے مال کو ضائع کر دیں“ کو اسرو کی اس قسم میں شامل کیا ہے، لہذا اگر مکرمہ صبر کرے اور تکلیف کو نہ اٹھائے، اور مکرمہ علیہ فصل کا ارتکاب نہ کرے تو عند اللہ ماجور ہوگا، اور اگر وہ مرتکب ہو جائے تو اس پر کوئی گناہ نہیں، اتنا ہی کی صورت میں ضمانت مکرمہ کے بجائے مکرمہ ہوگا، اس لئے کہ مکرمہ کو مکرمہ کا آلہ کار مان کر فصل کی نسبت مکرمہ کی طرف بجا طور پر ممکن ہے، لہذا اسی مکرمہ پر ضمانت ثابت ہوگا۔

نام دو حینہ اور محمد کے ر ایک مذ کی نوعیت تقاسم ہے اس کا  
مستدل یہ ہے کہ عمرو کو آلہ کار بنانے کی وجہ سے قتل کی نسبت  
عمرو (مالک) کی طرف تراشمن ہے اس طرح عمرو (مالک) قاتل  
قرار پاتا ہے اور تقاسم قاتل پر واجب ہوتا ہے نہ کہ قاتل پر۔

امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں: دیت واجب ہوگی، یہ تکہ تقاس  
کا تحقق جنایت کاملہ کی صورت میں ہوتا ہے، اور یہاں جنایت کامل  
نہیں، کیونکہ جنایت کاملہ دونوں میں سے کسی کی طرف سے نہیں ہے۔  
اگر مکرمہ (بالفتح) مظالمین میں سے ہے تو مکرمہ کے حق میں یہ قتل  
مافع ارث ہوگا، اور اگر مکرمہ (بالفتح) مکلف نہیں مثلاً بچہ ہو یا مجنون ہو تو  
اس صورت میں دومافع ارث نہ ہوگا، یہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کی  
رائے ہے لیکن امام ابو یوسفؒ مکرمہ (بالفتح) کے مکلف ہونے کی  
صورت میں بھی قتل کو مافع ارث میں مانتے ہیں۔

ابن مکرہ کے حق میں یہ قتل فقہاء حنفیہ کے نزدیک بالاتفاق مائع  
ارث نہ ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

لام ابو حنیفہ اور محمد کے نزدیک قصاص مکروہ (بالکسر) پر ہی صورت میں واجب ہوگا جب کہ مکروہ (بالکسر) و مکروہ (بالتح) کے حامد کسی قاتل مقصود ہو، یسینؑ رزخو، مکروہ (بالکسر) ہی کا قتل مقصود ہو، مثلاً مکروہ (بالکسر) قاتل سے بچنے بچھے قتل کر دینا۔ اور نہ میں تجھے قتل کر، میں گا، پھر اس سے قتل کر دیا تو اس صورت میں قاتل پر قصاص نہ ہوگا، اور شہید پائے جانے کی وجہ سے ایت واجب ہوں، وغیرہ

(1) المبلغ ٩٠٠٠٠٠ ريال سعودي

( ) حدیث تعدید عبادۃ اللہ کی روایت میں نمبر (۱۲/۱۴) طبع  
محکم (۱۴/۳۵ طبع دائرة المعارف اشرافیہ) نے کی ہے حاکم  
نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور وہی نے اس کی موافقت کی ہے۔

اس لئے کہ دیت برہ راست وارث کے لئے ثابت ہوتی ہے، نہ کہ مقتول کی میراث کے طور پر ثابت ہوا کرتی ہے۔

۱۔ اگر خود مکرہ (بالمعنی) قتل مطلوب ہو تو اس وقت یہ اگر اکرادہ ہوگا، کیونکہ قتل کی جسمی قتل سے بڑھ کر نہیں ہے، لہذا نہ خود اکرادہ کا تحقق ہوگا ورنہ ہی اس کے ی اثر کا، اسی لئے اس قتل سے نہ تناسل ہوگا ورنہ ہی دیت واجب ہوگی، بین اگر جسمی قتل کی بدترین صورت کی ہو، مثال کے طور پر اگر یہ جسمی دے کہ تم اپنے آپ کو مار رہے ہو، اگر گ میں جائے، تو ورنہ میں تمہیں قتل کر دوں گا تو اس صورت میں امام ابوحنیفہ فرماتے ہیں: مکرہ (بالمعنی) اپنے مان کے مطابق وہوں میں جو مالکا ہو اس کو اختیار کرے گا، اور صاحب فرماتے ہیں: صبر کرے گا، ورنہ آپ کو قتل نہیں کرے گا، کیونکہ بدعت جو اس فعل کا ارتکاب ہے آپ کو حاکم کرے کی کوشش کے مرادف ہے، لہذا وہ اس سے مترکز کرتے ہوئے صبر کرے گا، بین اگر مکرہ (بالمعنی) اپنے آپ کو آگ میں ڈال دیتا ہے، اور عمل حاکم ہے تو جیسا کہ ”ربطی“ میں، رد ہے کہ مضیقتیں ہیں کہ مکرہ (بالمعنی) پر تناسل واجب ہوگا۔

میں صاحب مجمع ل نہ سے قتل یا ہے کہ تناسل امام اعظم کے رد ایک ہے جبکہ اس میں صاحب کا اختلاف ہے (۱)۔

زنا ہی نوع میں، محل ہے کہ جس طرح حالت اختیار میں اس میں رخصت نہیں، اسی طرح حالت اکرادہ میں بھی رخصت نہیں ہے، اس سے حرمت زنا کی حال میں مرفوع نہیں ہوتی، پس جب انسان اکرادہ کے دو میں اس کا ارتکاب کرے تو وہ تہکار ہوگا، بین اس پر نہ واجب نہ ہوگی، کیونکہ اکرادہ ایک شے ہے، اور نہ وہ شہادت کی وجہ سے ساقط ہو جائے کرتے ہیں، اسی میں سے امام باقری نے اکرادہ کے

اثر کا ایک ضابطہ دیا ہے جو یہ ہے:

”اگر کوئی شرعاً معتبر ہے خواہ قول پر ہو یا فعل پر، اکرادہ غیر معتبر اثر فعل پر ہو، غیر معتبر ہے اور ارتکاب کی صورت میں مکرہ کا یہ فعل بغیر اکرادہ کے شمار ہوگا، اور اگر قول پر ہو اور اس میں سنجیدگی اور مذاق دونوں برہ ہوں تو اس صورت میں بھی غیر معتبر ہوگا بصورت دیگر معتبر شمار کیا جائے گا“ (۱)۔

مالکیہ کے نزدیک اکرادہ کا اثر:

۲۲- مالکیہ کے رد ایک اکرادہ کے اثرات مکرہ دینیہ کے اختلاف کی وجہ سے مختلف ہو کرتے ہیں۔

الف- اگر مکرہ علیہ عقد یا فسخ، قرار یا یمن (قسم) ہو تو مکرہ ہر کچھ لازم نہ آئے گا، مذکورہ امور میں اکرادہ اس وقت معتبر ہوگا جب قتل یا تکلیف آمیز، مکوب یا قید، بند یا سرعام صاحب حیثیت مجاد کو لٹا پی مار دینے کا خوف، دلایا جائے اگر مکرہ نکاح کے علاوہ ملکہ علیہ اشیاء میں سے کسی شے کی اجازت اکرادہ کے ختم ہونے کے بعد نہ ضام رغبت دے، تو بطریق حسن و نیچہ لازم ہوگی، البتہ نکاح میں اس کی اجازت درست میں ہوں۔

ب- اگر اکرادہ عمر پر ہو تو اس کی جو صورت ہو، یہ مسلمان پر زنا کی تمت پر ہو، یا غیر ثنائی شدہ عورت کے ساتھ اس کی رضا، رغبت سے رہا پر ہو، تو مکرہ کے لئے مذکورہ اشیاء میں کسی شے پر بھی اقدام کی صورت میں جائز ہوگا جب قتل کی جسمی دی جائے، پس اگر قید یا کسی عضو کے اتاناف کی جسمی دی جائے تب بھی اس کے سے ایسا اقدام جائز نہ ہوگا، اور اگر مکرہ ارتکاب رہتا ہے تو وہ مرتد مانا جائے گا، زنا اور مسلمان کو متہم کرنے کی صورت میں اس پر حد واجب ہوں۔

ج۔ اگر اکراہ کسی مسلمان کے قتل یا اس کے کسی عضو کے کاٹنے پر ہو یا غیر رضامند عورت کے ساتھ یا ایسی عورت کے ساتھ جس کا شوہر موجود ہو، زنا کرنے پر ہو، تو اس میں سے کسی چیز پر بھی اقدام مکروہ کے سے جائز نہ ہوگا، اگرچہ اکراہ میں قتل کی جسمکی بھی شامل ہو، اور اگر مکروہ قتل روکتا ہے تو اس سے قصاص یا جائے گا، اور یہاں قتل قاتل کے حق میں مقتول کی میراث سے مانع ہو جائے گا، اس لئے کہ وہ شریک فعل ہے، اسی طرح مکروہ بھی واجب القصاص اور میراث سے محروم ہوگا، جب قتل مکروہ اور مکروہ کے علاوہ کسی تیسرے شخص کا مطلوب ہو تو مالکیہ کے نزدیک قصاص مکروہ اور مکروہ دونوں پر واجب ہوگا۔

د۔ اگر قتل خود مکروہ کا مطلوب ہو، مثلاً مکروہ اپنے قاتل سے بدلہ مجھے قتل کر، اور نہ میں تجھے مار ڈالوں گا پھر مکروہ نے اس کو قتل کر دیا تو مالکیہ کے نزدیک قصاص واجب ہوگا البتہ میت واجب ہوگی، ایک طرف شہید کی وجہ سے مردہ سے اس بنیاد پر کہ میت میراث کے حق میں ابتدا نکالتی ہوتی ہے، نہ کہ بطور میراث۔

دو۔ اگر قتل خود مکروہ کا مطلوب ہو، تو اصل یہ ہے کہ اس حالت میں اکراہ کا تحقق نہ ہوگا، اور نہ ہی اس میں قصاص واجب ہوگا، اور نہ ہی میت والا یہ کہ بدترین قتل میں قتل کی دھمکی دی جائے جیسے آگ میں جاؤ! لئے، مروت تک اعضاء کے کاٹنے رہنے کی، جسمی ہے تو اس صورت میں مکروہ (بافتح) دونوں میت میں سے اس کو اختیار کرے جو آسان ہو، لسانی نے اس کی بجز مصرحت لی ہے<sup>(۱)</sup>، اور اگر اسے کرے تو حد جاری کی جائے گی<sup>(۲)</sup>۔

(۱) مشرح الصغیر و مہذہ الصلوٰی ۵۳۸/۲، ۵۵۰، الدبونی علی المشرح الکبیر ۲۳۹/۲، الخرش ۶۱، ۷۵، ۷۶۔  
(۲) مشرح الصغیر و مہذہ الصلوٰی ۵۳۹/۲، الدبونی علی المشرح الکبیر ۲۴۲، الخرش ۷۵، ۷۶، ۷۷۔

۱۔ اگر اکراہ کفر کے سوا کسی محصیت پر ہو جس میں کسی مخلوق کا حق نہیں، جیسے شرب چیا، مراد رکنا، اور کسی عبادت مثلاً نماز، اور روزہ کے ابطال یا ترک پر ہو تو ایسی صورت میں کسی بھی وسیلہ سے خود قتل ہو یا کوئی دوسرا وسیلہ، اگر لو کا تحقق ہو جائے گا، اور روزہ میں کفر کے بغیر صرف قتل لازم آئے گا، اور نماز میں یہ اکراہ بخلاف اس مرض کے ہوگا جو نماز کے بعض رکعات کو ساقط کر دے، یہاں اس کے وجوب کو ساقط نہ کرے اور شراب نوشی میں حد قائم نہیں کی جائے گی۔  
محمون نے (مسلک مالکی کے برخلاف) ایسی عورت سے زنا کو جو راضی ہو اور اس کا شوہر بھی موجود نہ ہو، اسی نوع میں شامل کیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

مالکیہ نے یہ بھی اضافہ کیا ہے کہ چوری میں ماتھ کاٹنے چاہئے کی حد مطلق اگر لو کی وجہ سے ساقط ہو جائے گی، خواہ اکراہ مارپیٹ کا ہو یا قید کا، یہاں تک کہ یہاں شہ پایا جا رہا ہے جس کی وجہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے<sup>(۲)</sup>۔

شافعیہ کے نزدیک اکراہ کا اثر:

۲۴۳۔ ان کے یہاں بھی اکراہ کے اثرات مکروہ علیہ کے مختلف ہونے پر مختلف ہوا کرتے ہیں۔

الف۔ کسی قول پر اکراہ:

اگر مکروہ علیہ عقد یا فتح یا کوئی قولی یا فعلی تصرف ہو تو اس پر عمل کرنا درست نہیں ہوگا، اس کی وجہ ورنہ ذیل حدیث صحیح کے عموم پر عمل ہے: "رفع عن أمتي الخطأ والسيئ وما استكرهوا

(۱) مشرح الصغیر ۵۳۸/۲، ۵۵۰۔  
(۲) مشرح الصغیر ۷۶، ۷۷۔

کا حکم اس حالت میں باعتبار ضمان کے مکروہ (بائکر) کا حکم ہوگا۔

ب۔ کسی فعل پر اکراہ:

ثانویہ کے ایک اکراہ باطل کا کوئی اثر نہیں ہوئے دین، میل اور کئے:

۱۔ فعل مضمر (ایسا فعل جو فاعل کو ضامن قرار دے) جیسے قتل و مال کا اتلاف یا غصب، ان تمام صورتوں میں مکروہ (بافتح) پر تو قصاص واجب ہوگا یا ضمان لازم آئے گا، اور ضمان کی تعیین مکروہ (بائکر) کے منہ ہوئی، اگرچہ یک قوت یہ ہے مکروہ (بافتح) نے اتلاف مال میں جوتہ مانا، یا ہے وہ مکروہ سے نہیں لے گا، اس سے کہ اس نے مال کے اتلاف کو اپنی جان کے ضرر کا فائدہ یہ بتایا ہے، مسئلہ قتل میں قلیوبی فرماتے ہیں کہ مکروہ (بافتح) اور مکروہ (بائکر) دونوں قتل کئے جائیں گے۔

۲۔ زنا اور اس کے متعلقات میں مکروہ (بافتح) ارتکاب زنا کی صورت میں دوبار ہوگا، بلکہ یہ بناؤں نہ حد ساقط ہو جائے گی، ورنہ اس پر وہی شہ کا حکم جاری ہوگا۔

۳۔ اور اگر اکراہ رضاع (دودھ پلانا) میں ہو تو نکاح ورنہ اس کے تعلقات میں حرمت موبدہ ثابت ہوں۔

۴۔ جو فعل حس کی وجہ سے مہرباں ہو جاتی ہے جیسے قبضہ سے بہت جانا، عمل شیشہ فرض مار میں قدرت کے باوجود قیوم ترک کر دینا اور حد شریعہ، اس تمام میں اگر وہ کے باوجود مہرباں ہو جائے گی۔

۵۔ اگر کسی جائزہ کے دن رستہ پر مجبور ہو جائے تو اس مکروہ (بافتح) کا یہ حال ہوگا کہ اس کا یہ عام حالات میں حال ہو رہا ہے، جیسے مسہرہ راتانی کا یہ حال ہو رہا ہے۔ اگرچہ مکروہ (بائکر) مجبوری

عقبہ (میری مت کے لئے سٹی، بھول چوک اور جس چیز میں نہیں مجبور ہو جائے موحذہ نہیں)، یونکہ مذکورہ حدیث میں جو لفظ "رفع" رد ہوا ہے اس سے واقع شدہ امر کا رفع مراد نہیں ہے، یونکہ ایسا محال ہے بلکہ اس سے مراد اس کے حکم کا مرتفع ہونا ہے، جب تک کہ اس کے برعکس کوئی دلیل موجود نہ ہو، اور سب دلیل پانی جائے گی تو موضع دلالت میں اس حدیث کے عموم کی تخصیص نہ کی جائے گی، اور دلائل تخصیص کا جو مقتضی ہے اس کی بنیاد پر ثانویہ کہتے ہیں کہ مکروہ (بافتح) کے قول کا اثر نہیں ہوگا سوائے نماز کے کہ وہ باطل ہو جائے گی (۲)، اسی بنیاد پر مکروہ (بافتح) کے لئے حکمہ غرہ، اگر مباح تو ہے لیکن واجب نہیں، بلکہ باطل تو یہ ہے کہ ملک صالحین کی قتلہ کرتے ہوئے اور دین پر ثابت قدم رہتے ہوئے ظلم و غرہ کرنے سے باز رہے۔

ور اگر اکراہ مکروہ (بائکر) کی بیوی کو طلاق دینے یا اس کے مال کی فروخت کے لئے ہو یا اسی طرح کی ان تمام اشیاء میں سے کسی میں بھی ہو جن میں اکراہ معتبر ہوتا ہے تو اس میں بدرجہ اولیٰ جازت ہے۔

ور اس جھوٹی گوئی میں اکراہ جو قتل یا زنا کا سبب ہو اور باطل فیصد پر اکراہ جس کے نتیجے میں قتل یا زنا ہو، تو جھوٹی گوئی، پینے والے و مہرباں کا حکم دینے والے سے گناہ مرتفع نہیں ہوگا، ان دونوں

(۱) حدیث: "رفع من امی الخطا....." مجبوری نے کہا ہے کہ ابن حجر کی الاوی میں ہے کہ ان الفاظ کے ساتھ یہ روایت نہیں ملتی بلکہ ان الفاظ کے ساتھ "بنی" وہ وضع من امی الخطا والسبان وما لم یکرهوا علیہ" اس کی روایت ابن ماجہ (۱۵۹۶ طبع اٹلی) کے ہے ورنہ کے علاوہ دوسروں نے بھی کی ہے اور اس کی دوسری سند بھی ہے اسی لئے علامہ مظلومی نے مقاصد میں کہا ہے کہ ان اسانید کے مجموعہ سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اس حدیث کی ایک اصل ہے (مقاصد ص ۳۳ طبع انجمنی)۔

یا حرم ہو، ورنہ ہرج و مرج ہو (۱)۔

مذمہ سیوٹی فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اگر وہ نسیان کے مسہ کی ہے، یونکہ مذکورہ صورتوں میں رائج قول کے مطابق معاملہ یا تو مہر کے ترک کے قبیل سے ہے تو اس کا تہہ ایک ساتھ نہیں ہوتا، ورنہ ہی ثواب حاصل ہوتا ہے، یہ پھر احناف کے قبیل سے ہوگا تو اس کا حکم ساتھ ہو جائے گا، اور اس سے تعلق نہ بھی ساتھ ہو جائے گی، البتہ ظہر قول کے مطابق قتل کی راہ ساتھ نہیں ہوگی (۲)۔

حنابلہ کے نزدیک اگر اس کا اثر:

۲۴- اگر اس کے اثر کا اختلاف حنابلہ کے نزدیک مکروہ علیہ کے نسبت کے تابع ہے:

الف- ترمذی قولی تصریحات سے نتائج کے اثرات کے ساتھ باطل ہیں، البتہ مکروہ کو ہمارے پر قیاس کرتے ہوئے نتائج اگر اس کے ساتھ درست ہے (۳)، البتہ طلاق ہلا کر اس کا عدم وقوع درجہ میں حدیث کی بنیاد پر ہے: "لا صلاۃ فی اغلاۃ" (انفاق میں طلاق نہیں) (۴) اور اگر انفاق ہی کی ایک قسم ہے۔

ب- جس کو کفر پر مجبور کیا جائے وہ مرتد نہیں مانا جائے گا اور جوئی کرادہ ہو وہ ظہر و سہم پر مہر ہوگا، البتہ یہ ہے کہ جس کو غریب مجبور کیا جائے وہ اس کا اختیار ہے (۵)، اگر کسی ایسے شخص کو اسلام پر

(۱) لاشعور و تھارنسیوٹی ص ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳

بیج کا ارتکاب خطا ہے۔ اور مکروہ (بالکسر) قتل کی خط میں شریک ہے۔ اور خطا کار کے شریک سے قصاص نہیں ہوتا ہے۔ البتہ اگر بچہ نمینہ ہو تو قصاص نہ مکروہ (بالکسر) پر واجب ہوگا اور نہ ہی قصی نمینہ پر رکے۔

تحقق نہ ہوگا اور جنس کے نزدیک نہ قصاص واجب ہے اور نہ دیہت (۱) لایہ۔ ہمتی کی چترین طریقے سے قتل کی ہو تو ایسی صورت میں ایک روایت کے مطابق اس کے لئے ضروری ہوگا کہ وہ وہاں موت میں سے آساں کو اختیار کرے (۲)۔

دوسرے کے قتل پر بچہ کو مجبور کرنے کا اثر:

۲۵۔ جس کو قتل پر مجبور کیا جائے اگر وہ بچہ ہو تو وہ حنفیہ کے نزدیک مکروہ (بالکسر) کا ایک آلمہ مانا جائے گا۔ چنانچہ اس پر نہ قصاص واجب ہوگا اور نہ دیہت البتہ مکروہ (بالکسر) پر قصاص ہوگا (۳) مالکیہ کا مسلک یہ ہے کہ مکروہ (بالکسر) پر تو قصاص ہوگا اور بچہ کے عاقلہ پر نصف دیہت واجب ہوگی (۴)۔

شافعیہ صاحب رشد تمیز اور غیر صاحب رشد و تمیز بچہ کے درمیان تفریق کرتے ہیں۔

چنانچہ اگر بچہ صاحب رشد تمیز نہیں ہے تو وہ ان کے یہاں ایک آلمہ مانا جائے گا اور اس پر نہ دیہت واجب ہوگی اور نہ ہی قصاص البتہ مکروہ (بالکسر) پر قصاص واجب ہوگا۔

اور اگر بچہ صاحب تمیز ہے تو اس کے عاقلہ پر نصف دیہت واجب ہوگی اور مکروہ (بالکسر) پر قصاص واجب ہوگا (۵)۔

حنابلہ اس کے قائل ہیں کہ قصی نمینہ کو اگر دوسرے کے قتل پر مجبور کیا جائے تو اس پر قصاص نہ ہوگا۔ بلکہ قصاص مکروہ (بالکسر) پر ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ وہاں پر قصاص نہ ہوگا، اس لئے کہ بچہ کا عاقلہ ہی

(۱) انوار ۳۸۶ ص ۳

(۲) قواعد من رحمہ ص ۲۔

(۳) المجموع ۳۹ ص ۳

(۴) المدلول ۲۳ ص ۲۳

(۵) امداد ۷۸ ص ۷۸ مفتی الحاج ۱۰۔

(۱) الجمع ۳۱ ص ۳۱ مفتی ۷۷ ص ۷۷



## اکسال ۱-۴

ایسا بھی ہوتا ہے کہ ایک شخص کسی عورت کے حق میں حنین (مرد) ہوتا ہے، لیکن وہ عورت کے حق میں حنین نہیں ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔  
”عنه“ اور ”اکسال“ کے درمیان فرق واضح ہے۔

## اکسال

اجمائی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- جماع سے متعلق جو احکام ہیں ”اکسال“ اس میں کوئی تہدیدی نہیں کرتا، اور نہ ہی انزال یا عدم انزال کی صورت میں جماع کا حکم مختلف ہوگا، البتہ صحابہ رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے منقول ہے: ”لا غسل علی من جامع فاکسل“<sup>(۲)</sup> (جس نے جماع کیا اور اکسال کیا یعنی انزال نہیں ہوا تو اس پر غسل نہیں ہے)۔ اس سلسلہ میں ان حضرات صحابہ کرامؓ نے نبی کریم ﷺ سے کسی روایتیں نقل کی تھیں۔

۵- مہر تھا، کے نزدیک بغیر انزال جماعت سے بھی غسل واجب ہو جاتا ہے۔ ان کا متدل مندر کرم ﷺ کا یہ قول ہے: ”إذا التقى المحتان فقد وجب الغسل وإن لم يهرول“<sup>(۳)</sup> (جب مرد و عورت دونوں کی شرمگاہیں مل جائیں تو غسل واجب ہے، اگرچہ انزال نہ ہوا ہو) اور مذکورہ حدیث میں التقاء ختنان سے مراد ہول ہے، جو بطور ثناء یہ مستعمل ہے۔

حضرت اہل بن سعدؓ فرماتے ہیں کہ حضرت ابی بن کعبؓ نے مجھ سے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد ”الماء من الماء“ (یعنی غسل ہی مکتبہ واجب ہے جب ارال ہو) حضور ﷺ کی جانب

تعریف:

۱- ”اکسال“ لفظ ”اکسل“ کا مصدر ہے، اور کہتے ہیں: ”اکسل المجمع“ یعنی مرد نے عورت سے جماع کیا مگر انزال نہیں کیا یا اس نے دلا نہ چاہے ہوے مرل یا<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء کے نزدیک اکسال کا مفہوم یہ ہے کہ مرد نے جماعت کی پھر دخول کے بعد اس کے آلہ تناسل میں سستی پیدا ہوگئی اور اس کو انزال نہ ہو سکا<sup>(۲)</sup>۔

متحاشیہ غلط:

نف۔ اعتراض:

۲- اعتراض کا مطلب ہے: جماع کے لئے عضو تناسل کا کھڑا نہ ہونا اور یہ کبھی تو ایوان (دخول) کے پہلے ہوتا ہے اور کبھی بعد میں<sup>(۳)</sup>۔  
چنانچہ اعتراض کا شمار ”اکسال“ میں نہیں ہے۔

ب۔ عریضہ:

۳- مئے کا مفہوم یہ ہے کہ مرد و عورت سے جماعت پر قادر نہ ہو سکی

(۱) لمبارجہ (۲)۔

(۲) مئے لا غسل علی من جامع فاکسل کی روایت بخاری (صحیح) ۳۹۶/۱ طبع انتقادی نے کی ہے۔

(۳) عریضہ: جوا التقى المحتان ”نہ روایت مسلم، صحیح بخاری“ کے کی ہے۔

(۱) ترتیب القاموس، لمبارجہ (۲)۔

(۲) اہل بن سعد، طبع المیزان، المیزان (۳)۔

(۳) الدوسلی علی المشرح الکبیر ۴/۲۷۸، ۲۷۹۔

## اک سال ۴

سے یہی رخصت تھی جو آپ نے وہی تھی، پھر آپ ﷺ نے اس سے منع فرمایا (۱)۔

فقہاء کے درمیان اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ جس زمانہ سے حد واجب ہوئی وہ محض حشفہ (پاری) کے دخول سے متحقق ہو جاتا ہے مگر چہ انزال نہ ہو۔

اسی طرح وہ حضرات جو یہ کہتے ہیں کہ احصان کا تحقق دخول حشفہ کی صورت ہی میں ہوگا (۲) ان کے نزدیک اکسال کے ساتھ جماع کرنے سے بھی احصان ثابت ہو جاتا ہے۔

اسی طرح یہاں کرنے والا اگر اپنی بیوی کے ساتھ جماع کر لے اور صوبہ بت حشفہ ہو جائے کو کہ انزال نہ ہوا، تب بھی رجوع ثابت ہو جائے گا (۳)۔

اسی طرح نامردی بغیر انزال کے محض بلی سے مرتفع ہو جاتی ہے (۴)۔

ملاحظہ ثلاثہ عورت دوسرے شوہر کے محض دخول ہی سے شوہر اہل کے لئے حلال ہو جائے گی، حضرت عائشہؓ کی اس حدیث کی وجہ سے کہ رثاء ترقی نے ایک عورت سے شادی کی پھر اس کو طلاق دے دی، پھر اس عورت نے دوسرے مرد سے شادی کر لی، تو وہ

نبی کریم ﷺ کی حدیث میں حاضر ہوئی اور اس نے آپ ﷺ سے بیان کیا کہ شوہر اس کے پاس نہیں آتے ہیں اور اس کا عضو تناسل محض کپڑے کے حصار کی طرح ہے (یعنی وہ نامرد ہیں)، آپ ﷺ نے فرمایا: ”لا، حتی ندو فی عصبہ ویدوق عصبہ“ (نہیں، تا آنکہ تم اس دوسرے شوہر کا کچھ مزد نہ چکھو، ورنہ تمہارے کچھ مزد نہ چکھ لے)، اس حدیث کی روایت امام بخاری نے کی ہے (۱)۔ اور یہی جوہر کا قول ہے چنانچہ وہ کہتے ہیں: ”مسئلہ“ سے مراد جماع ہے، طبیعت حسن بصری نے شدہ کی روایت دی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”لا یحللہا إلا إذا أنزل“ (اس وقت عورت زوج اول کے لئے حلال ہے جب جماع میں زوج ثانی کو اس میں رجوع ہو جائے)، سعید بن المسیب نے بھی شدہ کی روایت دی ہے، چنانچہ وہ فرماتے ہیں: ”یکفی فی إحلالہا العقد“ (شوہر اس کے سے عقد ثانی کافی ہے)۔

جماع کے تفصیلی احکام اصطلاح ”بلی“ کے تحت دیکھے جاسکتے ہیں۔

(۱) ابن ابی شیبہ، ۲۰۳، البدیع، ۱۶۲، طبع لغاصرہ، مجلس علی گنج، ۱۵۲۱، طبع دار احیاء التراث العربیہ، الخرجی، ۱۶۳، ۱۶۴، طبع دار احیاء۔

حدیث: ”النساء من الماء“۔ کی روایت ابو داؤد (۱۳۶/۱) طبع عزت حمید دہلی کے کی ہے، بیہقی (۱۶۵، ۱۶۶) طبع دائرة المعارف العثمانیہ نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، ابھی اس کو ابو داؤد کے طریق سے روایت کیا ہے۔

(۲) حرم البعد، ۱۷۷، نیل المآب، ۱۱۳، طبع المکتبۃ، مفتی الکتاب، ۱۳۷۷، طبع مصطفیٰ نجفی، المعنی، ۱۸۱/۸۔

(۳) بخاری، ۶۸۳، نیل المآب، ۸۲/۲۔

(۴) نیل المآب، ۵۶۲، فتح القدیر، ۳۱۳، طبع دار احیاء التراث العربیہ۔

(۱) حدیث ما تروہ، ۳، دلائل القوی، کی روایت بخاری (صحیح، ۲۶۶) طبع المنقہ نے کی ہے۔

صورت کے کہ تم اسے کھانا کھاؤ، اور جو جانور ستھنوں پر  
بھینٹ چڑھایا جائے، اور نیز یہ کہ قرآن کے تیروں سے تقسیم یہ  
جائے۔

کچھ چیزیں ہیں جن کی حرمت سنت سے ثابت ہے، جیسے ارشاد نبوی  
ہے: "کل ذي ناب من السباع فأكده حرام" (۱)  
(ناب: ناب، درد کا کھانا حرام ہے)۔

اور بہت سی چیزیں ایسی ہیں جن کے سلسلہ میں شریعت نے  
نکوت اختیار کیا ہے، ان تمام امور کی وضاحت "مطلوبہ" کے عنوان  
کے ذیل میں کی گئی ہے، وہاں رجوع کیا جاسکتا ہے۔

کھانے والے کے اعتبار سے کھانے کے احکام:  
۳- کھانا کبھی فرض ہوتا ہے، ایسی صورت میں انسان، نیکی فرض پر  
مستحق ثواب ہوگا اور ترک نیکی پر مستحق سزا، اور یہ اس صورت میں  
ہے جب غذا کی مقدار اتنی ہو جس سے بلاکت نفس سے بچ جائے،  
یہ نیک انسان کو اپنے آپ کو زندہ سلامت رکھنے اور خود کو بلاکت میں  
نہ لانے کا حکم دیا گیا ہے۔

اور کبھی واجب ہوتا ہے، اور یہ اس وقت ہے جب کہ غذا  
مقدار میں ہو جس سے کھانے والا فرض مار کھڑے ہو، اور کھانا  
اور واجب رہ رہ رہتا ہے، اس لئے کہ یہ کسی چیز میں ہے کہ  
کے بغیر واجب کی ادائیگی مکمل نہیں ہو سکتی ہے، اور کبھی مستحب بھی ہوتا  
ہے یعنی اس مقدار میں کھانا جو کھانے والے کے لئے تحصیل رزق،  
حصولِ علم اور ادائیگی فوائد میں معاون ہو۔

اور کبھی کھانا مباح ہوتا ہے کہ انسان کے لئے جائز ہوتا ہے کہ وہ  
ایسا کھانا کھائے، اس کی صورت یہ ہے کہ اس قدر سیر ہو کر کھائے  
(۱) حدیث: "کل ذي ناب من السباع" کی روایت مسلم (۵۳۳) میں  
آئی ہے (۲) حدیث: "کل ذي ناب من السباع" کی روایت مسلم (۵۳۳) میں  
آئی ہے (۳) حدیث: "کل ذي ناب من السباع" کی روایت مسلم (۵۳۳) میں  
آئی ہے (۴) حدیث: "کل ذي ناب من السباع" کی روایت مسلم (۵۳۳) میں  
آئی ہے (۵) حدیث: "کل ذي ناب من السباع" کی روایت مسلم (۵۳۳) میں  
آئی ہے (۶) حدیث: "کل ذي ناب من السباع" کی روایت مسلم (۵۳۳) میں  
آئی ہے (۷) حدیث: "کل ذي ناب من السباع" کی روایت مسلم (۵۳۳) میں  
آئی ہے (۸) حدیث: "کل ذي ناب من السباع" کی روایت مسلم (۵۳۳) میں  
آئی ہے (۹) حدیث: "کل ذي ناب من السباع" کی روایت مسلم (۵۳۳) میں  
آئی ہے (۱۰) حدیث: "کل ذي ناب من السباع" کی روایت مسلم (۵۳۳) میں  
آئی ہے

## اُکل

جو چیز کھانی جاتی ہے خود اس کا حکم:

۱- حلال و حرام کھانے کا بیان اور اس کی معرفت مسماات، ان میں  
سے ہے، حرام کھانے پر سخت وعید آئی ہے، آنحضور ﷺ کا ارشاد  
ہے: "کل لحم ميت من حرام فأنار لولي به" (۱) (جو گوشت  
حرام سے پیدا ہوتا ہے جہنم اس کی زیادہ مستحق ہے)۔

اللہ تعالیٰ نے قرآن میں چند چیزوں کو حرام قرار دیا ہے جیسا کہ  
اس ارشاد میں ہے: "حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالذَّمْ وَلَحْمُ  
الْحَيَّوْرِ وَمَا أَهَلَ لغير الله به وَالْمُسْحَقَةُ وَالْمَوْفُوْدَةُ  
وَالْمُتَوَكِّدَةُ وَالطَّيْعَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ وَمَا  
ذُبِحَ عَلَى النُّصَبِ وَأَنْ تَسْتَفْسُوا مَا لَا ذَلَامَ" (۲) (تم پر حرام  
کئے گئے ہیں مردار اور خون اور سور کا گوشت اور جو جانور غیر اللہ کے  
لئے مامور کر دیا گیا ہو اور جو گھٹا گھٹنے سے مر جائے اور جو کسی نہ ب  
سے مر جائے، اور جو اونچی جگہ سے گر کر مر جائے، اور جو کسی کے  
سینگ سے مر جائے، اور جس کو درد سے کھانے لگیں، سوائے اس

(۱) مہذب النکاح شرح المباح ۱/۸۸، اسی الطالب شرح روض الطالب  
۵۶۳۔

حدیث: "کل لحم" کی روایت ترمذی نے من الفاظ میں کی ہے "اللہ  
لا یحب لحم ميت من سباع بلا کالت النار اولی به"، ترمذی نے  
کہا ہے یہ حدیث اس سند سے حسن غریب ہے (سنن ترمذی ۵۱۲/۲، ۵۱۳  
طبع استنبول)۔

۲ سورہ مائدہ ۳۔

کہ ضرر لاحق نہ ہو اور کبھی حرام ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہوتا ہے جب یہ کی طرح سے بھی زاد کھائے، اسی طرح وہ کھانا جس میں غالب گمان ہو کہ معدہ کو نقصان پہنچ جائے، کیونکہ یہ اسراف ہے جس سے منع کیا گیا ہے، ارشاد خداوندی ہے: "وَلَا تُسْرِفُوا" (۱)، البتہ یہ صورت اس سے مستثنیٰ ہے کہ یہ کی طرح سے ضائی کھانا کھانے، لے کے لئے مضرت نہ ہو، اور کھانے، ملا زیادہ کھانا رکھنے کے رد پر قوت حاصل رہتا ہو یا عبادات و معاملات میں زیادتی، ضائع کا رد و رختہ ہو، یا زیادہ کھانے سے مقصد یہ ہو کہ حاضرین کو اس کے کھانے سے فراغت کے بعد کھانا کھانے میں شرم محسوس نہ ہو، حضور اکرم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَامَلَأَ آدَمِي وَعَاءٌ شَرَا مِنْ بَطْنٍ، بِحَسْبِ ابْنِ آدَمَ أَكْلَاتِ يَمْنُ صُلْبِهِ، فَإِنْ كَانَ لَا مَحَالَةَ لَثَلَتْ لَطْعَامُهُ، وَثَلَتْ لَشْرَابُهُ، وَثَلَتْ لِنَفْسِهِ" (۲) (آدمی پیٹ سے زیادہ بھرے برتن کو نہیں بھرتا، ابن آدم کے لئے اتنا کھانا کافی ہے جس سے اس کی کمر سیدھی رہے، اور اگر کھانا ضروری ہو تو ایک تہائی کھانے سے بھرے، ایک تہائی پانی سے دیریک تہائی سانس کے لئے خالی رکھے)۔

کھانا مکروہ بھی ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب کھانا "سہ کی طرح سے تھوڑا رہے ہو، اس لئے کہ اس سے کھانے والے کو ضرر لاحق ہوتا ہے (۳)، بعض لوگوں نے یہ کہا ہے: کھانے کو تلذذ، تنعم کی نیت سے کھانا مناسب نہیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کے تلذذ...

(۱) سورہ اعراف ۳۱

(۲) حدیث: "مَامَلَأَ آدَمِي..." کی روایت ترمذی نے کی ہے اور الفاظ ان ہی کے ہیں، یزید ابن ماجہ نے حضرت مقدم بن حصہ کرب سے مرفوعاً نقل کیا ہے اور ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے جیسا کہ ابن حجر نے تصحیح میں اس کو حسن کہا ہے (تحذیر لا حذی ۵۲/۷) تصحیح کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابن ماجہ ۱۱۱/۴، طبع عینی لکھنؤ، فتح المبارک ۵۲۸/۸، طبع الشریعہ۔

۳ حاشیہ من جامعہ ص ۵/۵۔

تنعم کی خاطر کھانے پر مذمت کی ہے، فرمایا ہے: "وَالْعَبَسُ كُفْرًا بِمَعْنَى وَبَاكِلُونَ كَمَا نَاكِلُ الْأَعَامِ وَالنَّارِ مَعْنَى لَهْم" (۱) (اور جو کافر ہیں وہ عیش کر رہے ہیں اور کھا (پے) رہے ہیں جس طرح چوپائے کھاتے (پیتے) ہیں، گبی اس کا کھانا ہے)۔ اور نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "المسلم يأكل في معي واحد، والكافر يأكل في سبعة أمعاء" (۲) (مسلم ایک آنت میں اور کافر سات آنتوں میں کھاتا ہے)۔

راج قول یہ ہے کہ انسان کے لئے اللہ نے جو اس پر نوازش کی ہے اور نعمتیں عطا کی ہیں، ان کو اعمال خیر پر قوت و طاقت حاصل کرنے کی خاطر، تلذذ و تمتع کی نیت سے کھانا درست و جائز ہے، ارشاد باری ہے: "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ؟ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَمَةِ" (۳) (آپ کہتے اللہ کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے اس نے حرم کر دیا ہے، اور کھانے کی پاکیزہ چیزوں کو؟ آپ کہہ دیجئے یہ شیئہ نیک و نیکوں کے لئے، یا نیک و نیکوں میں (۴) قیامت کے دن تو نیکوں (سب کے لئے)۔ جہاں تک اس آیت کا تعلق ہے جس کو مکروہ کے قائلین نے متدل بنایا ہے، تو اس آیت سے مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کی مذمت اس پر فرمائی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کافروں کو جو نعمتیں عطا کی ہیں وہ بغیر اس کے کہ مسلم حقیقی پر غور کریں، یا اس کی نعمتوں کا شکر ادا کریں، تلذذ و تمتع کے طور پر کھاتے ہیں۔

جہاں تک حدیث کا تعلق ہے اس میں مذکور قول کی کوئی حجت نہیں

(۱) سورہ محمد ۱۲۔

(۲) حدیث: "المسلم يأكل..." کی روایت بخاری و مسلم (صحیح ابن ماجہ ۵۳۶/۸، طبع الشریعہ، صحیح مسلم ۳۱/۴، طبع عینی لکھنؤ) سے کی ہے۔

(۳) سورہ اعراف ۳۲۔

ہے، بلکہ اس میں اس شخص کی مذمت ہے جو زیادہ کھانا کھاتا ہے۔

قریبانی اور عقیقہ کے جانور سے کچھ کھانا:

۳- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کرنے والے کے لئے اپنی قربانی کا گوشت کھانا مستحب ہے، دلیل یہ آیت سرمد ہے "فَإِذَا وَجِثَ جَمُوعُهَا فَكُلُوا مِنْهَا" (۱) (پھر جب وہ نہروٹ کے محل پر پہنچے تو خود بھی اس میں سے کھاؤ) یہ آیت سرمد اُردو پر ہدی (حج کی قربانی) کے سلسلہ میں وارد ہوئی ہے، بین، حقیقت مدی و قربانی میں کوئی فرق نہیں ہے، اسی طرح حضور ارم ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "إِذَا صَحِيَ أَحَدُكُمْ فَلْيَأْكُلْ مِنْ أَصْحَابِهِ وَبَطْنِهِ مِمَّا عَمِلَ" (۲) (جب تم میں سے کوئی قربانی کرے تو خود بھی قربانی کا گوشت کھائے، وہ وہاں کو بھی کھائے)۔ اس لئے بھی کہ وہ دن عید میں مہمان خدا ہے، پس اس کو چاہئے کہ اللہ کی ضیافت سے کھائے۔

اسی طرح فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ قربانی کرنے والا قربانی کے جانور سے وہاں کو کھائے (۳)۔

فقہاء کا مذکورہ اتفاق اسی قربانی میں ہے جو واجب نہیں ہے، بلکہ جو قربانی واجب ہے تو اس کے کھانے کے حکم میں فقہاء اجماع کا اتفاق ہے۔ قربانی نہ کرنا یا متعین نہ کرنے سے واجب ہوتی ہے، اصل

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۶۔

(۲) حدیث: "إِذَا صَحِيَ أَحَدُكُمْ... " کی روایت امام احمد نے کی ہے اور بیہی نے کہا ہے کہ اس کے ساتھ صحیح کے روایات ہیں (مجمع الزوائد ۲۵۳۲ تا ۲۵۳۳)۔

(۳) المدخل ۵/۸۰، ابن ماجہ ۲۰۸/۵، فتح القدیر ۳۶۸/۳، الدرر النوری ۱۲۲/۲، التاج والکلیل ۱۲۵/۳، التواکد الدرر النوری ۱۲۲/۲، شرح الخروص ۵۲۵/۵، نہایت التاج ۱۲۳/۸، المہرب ۱۲۶/۲، بیہی ۳۳۲، ۳۳۳، کتاب التاج ۲۲۳۔

کے اعتبار سے حنفیہ کے نزدیک قربانی مٹی کے شرط کے ساتھ واجب ہے، اور اُردو فقہاء قربانی کی خاطر قربانی کا جانور خریدنے والے تو اس پر بھی قربانی واجب ہوئی۔

مالکیہ اور اصحاب روایت کے مطابق کتابہ کا بھی یہی مسک ہے کہ قربانی کرنے والے کو اختیار ہے کہ وہ خود بھی کھائے، وہ وہاں کو بھی کھائے۔ یونکہ مذکورہ معنی پر محمول کیا جاتا ہے، اور شرعی قربانی میں مٹی معنی معلوم، متعین یہ ہے کہ جانور کو ذبح کیا جائے اور کھایا جائے، "وہ نہ کرنا" ہو جانور کی صفات میں نہر سے صرف ایجاب دلا کرنا ہے۔

بعض حنابلہ اس کے قائل ہیں اور یہی امام احمد کے کلام سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ حج کی نہرمانی ہونی قربانی پر قیاس کرتے ہوئے عام نہرمانی ہونی قربانی کا بھی کھانا درست نہیں ہے، اور یہی مسک ثانیہ کا بھی ہے، ثانیہ کی ایک روایت بھی ہے، وہ وہی ہے کہ قربانی کا جو بپ نہر مطلق کی بنیاد پر ہو تو اس سے کھانا درست و جائز ہے (۱)۔

مذکورہ مسئلہ کا حکم حنفیہ کے نزدیک ابن عابدین کی تفصیل کے مطابق یہ ہے کہ دولت مند کے لئے اس پر واجب قربانی کا گوشت کھانا جائز ہے، جس طرح اس کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ نہر کی قربانی کا گوشت کھائے اور اس نہر سے اس کا مقصود یہ ہو کہ جو قربانی اس پر واجب ہے اس کی خبر سے پہلے نہر بتدانی ہو تو اس کے لئے اس قربانی سے کھانا درست نہیں ہے۔

اور فقہاء کے بارے میں ان کا مسک یہ ہے کہ اگر قربانی قربانی کے جانور خریدنے والے سے واجب ہوئی ہے، تو ایک روایت کے

(۱) الدرر النوری ۱۲۲/۲، فتح القدیر ۳۶۸/۳، بیہی ۳۳۲، ۳۳۳، التواکد الدرر النوری ۱۲۲/۲، شرح الخروص ۵۲۵/۵، المہرب ۱۲۶/۲۔

مطابق اس سے کھا سکتا ہے، اور ہری روایت میں ہے کہ اس سے کھانا درست نہیں ہے۔

ابن عابدین مذکور تفصیل امام ربیع کے اس قول کی وضاحت ہے جس میں انہوں نے بغیر کسی تفصیل کے بیان کیا ہے کہ نذرمانی ہوئی قربانی کا گوشت کھانا درست نہیں ہے۔

البتہ امام کا ساقی نے بدائع میں ذکر کیا ہے کہ فقہاء حنفیہ کا اجماع ہے کہ قربانی خواہ نفل ہو یا واجب، نذر ہو یا ہتہ، وہ سب ہو تو کھانا درست ہے (۱)۔

۴- سی پر قربانی، جب ہو، قربانی کا دن گزر جائے، قربانی کا جاوڑا نہ کرے تو یہی صورت میں جمہور کا مسلک یہ ہے کہ بطور قضاء قربانی کے جاوڑا کو ذبح کرے، اور اس قضا کی قربانی کے گوشت کے استعمال میں وہی طریقہ اختیار کرے جو اصل (یعنی جو قربانی وقت پر ہو) قربانی کے ساتھ مخصوص ہیں، یہ تک ذبح کرنا مقاصد قربانی کا یک اثر ہے، لہذا وقت کے فوت ہونے سے یہ ساقی نہیں ہوتا، حنفیہ کا مسلک یہ ہے کہ قربانی کے جاوڑا کو رد و صدقہ کرنا واجب ہے، اور اس کا گوشت کھانا جائز نہیں ہے، یہ تک اب ہم یہاں تک کہ جو بصدقہ کی طرف منتقل ہو گیا (۲)۔

گزشتہ قربانی کا پورا قربانی کرنے سے پہلے بچہ جن دے تو جمہور کا مسلک یہ ہے کہ کھانے میں بچہ کا حکم ٹھیک اس کے ماں کے حکم کے موافق ہوگا، جبکہ حنفیہ اس کے قائل ہیں کہ بچہ کا گوشت کھانا درست نہیں (۳)۔

۵- رانی سے اپنے پر قربانی، جب رانی بچہ اس کا انتقال ہو گیا تو

- (۱) ابن ماجہ ۲۵/۸، السنن ۸/۸، البدائع ۵/۸۰  
(۲) ابن ماجہ ۲۵/۸، السنن ۸/۸، البدائع ۵/۸۰، مجمع التلخیص ۱۸/۶۱۸، المہذب ۲۵/۸  
(۳) ابن ماجہ ۲۵/۸، السنن ۸/۸، البدائع ۵/۸۰، مجمع التلخیص ۱۸/۶۱۸، المہذب ۲۵/۸

مالکیہ اور حنابلہ کا مسلک یہ ہے کہ اس کے ورثاء اس کے قائم مقام ہوں گے، اور ان کے لئے قربانی کا گوشت خود کھانا اور دوسروں کو کھانا، جنوں جائز ہے، شافعیہ کا مسلک، ہر ایک حنفیہ کا مختار مسلک ہے کہ اس قربانی کا گوشت ان کے لئے حلال درست نہیں، بلکہ اس کا صل صرف صدقہ ہے (۱)۔

۵- حقیقہ (جو جاوڑا جس کو نہ ہو، بچے کی طرف سے دیا جائے) اس کا حکم یہ ہے کہ اس کا گوشت کھانا صحیح ہے حقیقہ کا حکم، دوسروں کو اس کا گوشت کھانے کے سلسلہ میں قربانی کے حکم کے موافق ہے، حنفیہ حقیقہ کو واجب نہیں سمجھتے (۲)۔

۶- اسرائیل بن ابیہ، ابن جعفر بن محمد بن یونس کے حوالے سے مروی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے حضرت حسنؓ و حسینؓ کا جب حقیقہ دیا تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: *الی القابدة ہرجل، وکلوا واطعموا ولا تکسروا مہا عظما* (۳) (یک رن، دینی کو پیچھا دیا جائے اور تم لوگ کھاؤ اور کھلاؤ اور دیکھو اس کی کوئی ہڈی مت توڑنا)۔

نذر اور غارات میں سے کھانے کا حکم:

۶- فقہاء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اگر کسی پر قسم کا کفارہ یا کفارہ

- (۱) البدائع ۲۵/۸، السنن ۸/۸، البدائع ۵/۸۰، ابن ماجہ ۲۵/۸  
(۲) ابن ماجہ ۲۵/۸، السنن ۸/۸، البدائع ۵/۸۰، المہذب ۲۵/۸  
(۳) کتاب النکاح ۳۰/۳۱  
عن عائشہؓ أن النبی ﷺ قال فی النکاح: "کی روایت ہے ابو داؤد سے اپنی مراسل میں کی ہے جیسا کہ تحت الاشراف (۲۳/۶۲) مجمع التلخیص ۱۸/۶۱۸، المہذب ۲۵/۸







## اُگل ۸

کے سامنے کھانا پیش کیا تو مستحب یہ ہے کہ مہمان کے ساتھ کھانا کھانے والا بھی کھائے اور جب تک وہ گمان کرے کہ مہمان کو اور کھانے کی ضرورت ہے تو یہ نہ رے کہ خود رک جائے یا اٹھ جائے۔  
 وہ دہر کھاتا رہے، امام احمد نے فرمایا ہے کہ (۱) دعوت کرنے والا دعوتوں کے ساتھ خوش دلی سے کھائے، فقراء کے ساتھ ایثار و تہنیت کے ساتھ کھائے اور غنا کے ساتھ مروت و وقار کے ساتھ کھائے۔

کھانے کے آداب:

سف - کھانے سے پہلے کے آداب:

۸- ول: جب کوئی شخص کسی کے یہاں مہمان ہو اور وہ اپنے میزبان سے بھی واقف نہ ہو اور کھانے کے لئے میزبان جو کچھ پیش کرے وہ اس پر مطمئن نہ ہو (کہ کیا چیز ہے؟) تو کھانے کے آداب میں یہ بھی داخل ہے کہ وہ کھانے کے بارے میں دریافت کرے، کیونکہ حضور ﷺ اسی وقت کھانا تناول فرماتے تھے جب کھانے کی تفصیل یا اس کا نام بتلادیا جاتا اور آپ واقف ہو جاتے کہ یہ کیا کھانا ہے، امام بخاری نے خالد بن ولیدؓ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ حضور اکرم ﷺ حضرت میمونہؓ کے پاس تشریف لے گئے جو خود آپ کی اور حضرت ابن عباسؓ کی خالہ تھیں، تو آپ ﷺ نے ان کے پاس ایک بھنا ہوا گوہ دیکھا جس کو ان کی بہن خدیجہ بنت حارث نے نجد سے بھیج دیا تھا، حضرت میمونہؓ نے گوہ کو آپ کی خدمت میں

پیش کیا، اور آپ ﷺ کی یہ عادت شریفہ تھی کہ کھانا ہی وقت تھا اس فرماتے سب اس کھانے کی تفصیل بتائی جاتی یا اس کا نام لیا جاتا۔  
 حضور اکرم ﷺ نے وہ کی طرف ہاتھ بڑھایا تو وہاں موجود ایک عورت نے بناء اللہ کے رسول ﷺ کو بتا دیا کہ آپ کے سامنے جو چیز پیش کی گئی ہے وہ گوہ ہے تو حضور ﷺ نے گوہ سے ہاتھ ہٹالیا، حضرت خالد بن ولیدؓ نے دریافت کیا: اے اللہ کے رسول! کیا گوہ کھانا حرام ہے؟ آپ ﷺ نے رشتہ فرمایا: "لا، بل لکن لم یکن ہادئ فروعی فاحسبى اعافہ" (کھانا حرام تو نہیں، البتہ میری سر زمین میں اس کا وجود نہیں ہے، اس سے مجھے اس کی رشتہ نہیں)۔  
 حضرت خالدؓ فرماتے ہیں: میں نے اس کو اپنی طرف کھینچ لیا، میں کھانا رہا، اور آپ ﷺ میری طرف دیکھتے رہے (۲)، زکریاؑ نے اس حدیث کی تشریح میں کہا ہے کہ بنی قریظہ کا توں ہے کہ آپ ﷺ کھانے کے بارے میں اس لئے دریافت فرماتے تھے کہ عرب کھانے کی قلت کی وجہ سے کھانے پینے کی چیزوں سے گھنہ اور زہم نہیں کرتے تھے، حالانکہ حضور ﷺ کو بعض چیزوں سے گھنہ آتی تھی، اسی لئے آپ ﷺ کھانے کے بارے میں دریافت فرماتے تھے، حضور اکرم ﷺ کے دریافت کرنے میں یہ بھی قیاس تھا کہ شریعت میں بعض جانوروں کی حرمت، بعض کی بوجہ و رد ہوتی ہے، اور عرب کسی چیز کو حرام نہیں مانتے تھے، اور کبھی وہ کسی چیز میں کو بھون رہا پکا کر لے آتے تھے اور بھونے اور پکانے کی وجہ سے ان کی اصل ایسی ہو جاتی تھی کہ اس بھنے اور پکے ہوئے حرام جانور اور دہرے حال جانوروں کی تیز سوالی سے محسوس تھی۔

(۱) ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹،

دوم: جب میزبان کی جانب سے کھانا مہمان کے سامنے پیش کر دیا جائے تو کھانے میں جلدی کرنا:

۹- مہمان کا اکرام یہ ہے کہ جلد از جلد اس کے سامنے کھانے پینے کی چیزیں لائی جائیں۔ میزبان کا اکرام یہ ہے کہ مہمان کھانے کو قبول کرے اور کھانے میں جلدی کرے، چونکہ سب مہمان نہیں کھانا تناول کر سکتے ہیں اس لیے شرفاء حق ہونے کا گمان ہوتا تھا، لہذا مہمان پر لازم ہے کہ کھانا کھانے میں پیش قدمی کر کے میزبان کی دلگیری کرے، کیونکہ اس سے اس کے دل کو اطمینان حاصل ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

سوم: کھانے سے پہلے دونوں ہاتھوں کا دھونا:

۱۰- کھانے سے قبل دونوں ہاتھوں کا دھونا مستحب ہے تاکہ کھانا کھاتے وقت دونوں صاف ہوں اور ان پر جو گندگی ہوتی ہے اس سے اس کو نقصان نہ پہنچے، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ یہ دفعِ فتنہ ہے جیسا کہ حدیث میں ہے: "الوضوء قبل الطعام یمنی الفقیر"<sup>(۲)</sup> (کھانے سے پہلے ہاتھ دھونا فقر کو دور کرتا ہے)۔

چہارم: کھانے سے پہلے بسم اللہ کہنا:

۱۱- کھانے سے پہلے تمییزِ تحب ہے، کھانے پر تمییز سے مراد کھانے کے شرع میں بسم اللہ کہنا ہے۔ اس لئے کہ حضرت عائشہؓ سے مروی

(۱) تفسیر القرطبی ۱/۱۳۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱/۲۱۶۔

حدیث: "الوضوء قبل الطعام یمنی الفقیر"۔ "کی روایت طبرانی نے لاوطا میں حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے ان کے الفاظ میں ہیں: "الوضوء قبل الطعام وبعدہ معا یمنی الفقیر، وهو من سنن المرسلین"۔ اس سے کہا ہے کہ اس کی سند میں بھل بن سعید ہیں جو متروک ہیں (صحیح الخوارزمی ۳/۳۳، ۳/۳۴، ۳/۳۵)۔

ہے: "اداکل أحدکم طعاما فلیقل بسم اللہ، فإن نسی فی أوله فلیقل بسم اللہ فی أوله و آخره"<sup>(۱)</sup> (جب تم میں سے کوئی کھانا شروع کرے تو بسم اللہ کہے، اگر وہ بسم اللہ میں بھول جائے تو وہ یوں کہے: "بسم اللہ فی أوله و آخره" امام نوویؒ کی رائے یہ ہے کہ افضل یہ ہے کہ اس سے یہ الفاظ ذکر کرے: "بسم اللہ الرحمن الرحیم" بین شریک "بسم اللہ" کہتے ہیں بھی کافی ہوگا۔ روایت کی عبارت حاصل ہو جائے گی، جیسا کہ عمر بن ابی سلمہؓ کی روایت ہے، آپ فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی کنات میں رہنے والا ایک بچہ تھا، اور میرا ہاتھ پلیٹ میں ادھر ادھر گھومتا تھا تو رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: "یا غلام: بسم اللہ، وکل یمنک، وکل معا بلیک"<sup>(۲)</sup> (اے بچہ! اللہ کا نام لو اور اپنے دایبے ہاتھ سے کھاؤ اور اپنے سامنے سے کھاؤ)۔

پنجم: کھانا کھانے کے دوران اور اس کے بعد کے آداب:

الف- دایبے ہاتھ سے کھانا:

۱۲- مسلمان کو چاہئے کہ وہ دایبے ہاتھ سے کھائے، بائیں ہاتھ سے نہ کھائے، حضرت عائشہؓ کی روایت ہے: "ان الیمنی یسبحہ کان

(۱) حدیث: "إذا أكل أحدکم طعاما فلیقل بسم اللہ، فإن نسی فی أوله فلیقل بسم اللہ فی أوله و آخره"۔ "کی روایت ترمذی، ابوداؤد اور حاکم نے کی ہے، الفاظ ترمذی کے ہیں، ابوداؤد نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے، اس طرح حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور ابی داؤد نے اس کی تائید کی ہے (تحت: لا حوزی ۵/۵۹۳، ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶، ۵/۵۹۷، ۵/۵۹۸، ۵/۵۹۹، ۵/۶۰۰، ۵/۶۰۱، ۵/۶۰۲، ۵/۶۰۳، ۵/۶۰۴، ۵/۶۰۵، ۵/۶۰۶، ۵/۶۰۷، ۵/۶۰۸، ۵/۶۰۹، ۵/۶۱۰، ۵/۶۱۱، ۵/۶۱۲، ۵/۶۱۳، ۵/۶۱۴، ۵/۶۱۵، ۵/۶۱۶، ۵/۶۱۷، ۵/۶۱۸، ۵/۶۱۹، ۵/۶۲۰، ۵/۶۲۱، ۵/۶۲۲، ۵/۶۲۳، ۵/۶۲۴، ۵/۶۲۵، ۵/۶۲۶، ۵/۶۲۷، ۵/۶۲۸، ۵/۶۲۹، ۵/۶۳۰، ۵/۶۳۱، ۵/۶۳۲، ۵/۶۳۳، ۵/۶۳۴، ۵/۶۳۵، ۵/۶۳۶، ۵/۶۳۷، ۵/۶۳۸، ۵/۶۳۹، ۵/۶۴۰، ۵/۶۴۱، ۵/۶۴۲، ۵/۶۴۳، ۵/۶۴۴، ۵/۶۴۵، ۵/۶۴۶، ۵/۶۴۷، ۵/۶۴۸، ۵/۶۴۹، ۵/۶۵۰، ۵/۶۵۱، ۵/۶۵۲، ۵/۶۵۳، ۵/۶۵۴، ۵/۶۵۵، ۵/۶۵۶، ۵/۶۵۷، ۵/۶۵۸، ۵/۶۵۹، ۵/۶۶۰، ۵/۶۶۱، ۵/۶۶۲، ۵/۶۶۳، ۵/۶۶۴، ۵/۶۶۵، ۵/۶۶۶، ۵/۶۶۷، ۵/۶۶۸، ۵/۶۶۹، ۵/۶۷۰، ۵/۶۷۱، ۵/۶۷۲، ۵/۶۷۳، ۵/۶۷۴، ۵/۶۷۵، ۵/۶۷۶، ۵/۶۷۷، ۵/۶۷۸، ۵/۶۷۹، ۵/۶۸۰، ۵/۶۸۱، ۵/۶۸۲، ۵/۶۸۳، ۵/۶۸۴، ۵/۶۸۵، ۵/۶۸۶، ۵/۶۸۷، ۵/۶۸۸، ۵/۶۸۹، ۵/۶۹۰، ۵/۶۹۱، ۵/۶۹۲، ۵/۶۹۳، ۵/۶۹۴، ۵/۶۹۵، ۵/۶۹۶، ۵/۶۹۷، ۵/۶۹۸، ۵/۶۹۹، ۵/۷۰۰، ۵/۷۰۱، ۵/۷۰۲، ۵/۷۰۳، ۵/۷۰۴، ۵/۷۰۵، ۵/۷۰۶، ۵/۷۰۷، ۵/۷۰۸، ۵/۷۰۹، ۵/۷۱۰، ۵/۷۱۱، ۵/۷۱۲، ۵/۷۱۳، ۵/۷۱۴، ۵/۷۱۵، ۵/۷۱۶، ۵/۷۱۷، ۵/۷۱۸، ۵/۷۱۹، ۵/۷۲۰، ۵/۷۲۱، ۵/۷۲۲، ۵/۷۲۳، ۵/۷۲۴، ۵/۷۲۵، ۵/۷۲۶، ۵/۷۲۷، ۵/۷۲۸، ۵/۷۲۹، ۵/۷۳۰، ۵/۷۳۱، ۵/۷۳۲، ۵/۷۳۳، ۵/۷۳۴، ۵/۷۳۵، ۵/۷۳۶، ۵/۷۳۷، ۵/۷۳۸، ۵/۷۳۹، ۵/۷۴۰، ۵/۷۴۱، ۵/۷۴۲، ۵/۷۴۳، ۵/۷۴۴، ۵/۷۴۵، ۵/۷۴۶، ۵/۷۴۷، ۵/۷۴۸، ۵/۷۴۹، ۵/۷۵۰، ۵/۷۵۱، ۵/۷۵۲، ۵/۷۵۳، ۵/۷۵۴، ۵/۷۵۵، ۵/۷۵۶، ۵/۷۵۷، ۵/۷۵۸، ۵/۷۵۹، ۵/۷۶۰، ۵/۷۶۱، ۵/۷۶۲، ۵/۷۶۳، ۵/۷۶۴، ۵/۷۶۵، ۵/۷۶۶، ۵/۷۶۷، ۵/۷۶۸، ۵/۷۶۹، ۵/۷۷۰، ۵/۷۷۱، ۵/۷۷۲، ۵/۷۷۳، ۵/۷۷۴، ۵/۷۷۵، ۵/۷۷۶، ۵/۷۷۷، ۵/۷۷۸، ۵/۷۷۹، ۵/۷۸۰، ۵/۷۸۱، ۵/۷۸۲، ۵/۷۸۳، ۵/۷۸۴، ۵/۷۸۵، ۵/۷۸۶، ۵/۷۸۷، ۵/۷۸۸، ۵/۷۸۹، ۵/۷۹۰، ۵/۷۹۱، ۵/۷۹۲، ۵/۷۹۳، ۵/۷۹۴، ۵/۷۹۵، ۵/۷۹۶، ۵/۷۹۷، ۵/۷۹۸، ۵/۷۹۹، ۵/۸۰۰، ۵/۸۰۱، ۵/۸۰۲، ۵/۸۰۳، ۵/۸۰۴، ۵/۸۰۵، ۵/۸۰۶، ۵/۸۰۷، ۵/۸۰۸، ۵/۸۰۹، ۵/۸۱۰، ۵/۸۱۱، ۵/۸۱۲، ۵/۸۱۳، ۵/۸۱۴، ۵/۸۱۵، ۵/۸۱۶، ۵/۸۱۷، ۵/۸۱۸، ۵/۸۱۹، ۵/۸۲۰، ۵/۸۲۱، ۵/۸۲۲، ۵/۸۲۳، ۵/۸۲۴، ۵/۸۲۵، ۵/۸۲۶، ۵/۸۲۷، ۵/۸۲۸، ۵/۸۲۹، ۵/۸۳۰، ۵/۸۳۱، ۵/۸۳۲، ۵/۸۳۳، ۵/۸۳۴، ۵/۸۳۵، ۵/۸۳۶، ۵/۸۳۷، ۵/۸۳۸، ۵/۸۳۹، ۵/۸۴۰، ۵/۸۴۱، ۵/۸۴۲، ۵/۸۴۳، ۵/۸۴۴، ۵/۸۴۵، ۵/۸۴۶، ۵/۸۴۷، ۵/۸۴۸، ۵/۸۴۹، ۵/۸۵۰، ۵/۸۵۱، ۵/۸۵۲، ۵/۸۵۳، ۵/۸۵۴، ۵/۸۵۵، ۵/۸۵۶، ۵/۸۵۷، ۵/۸۵۸، ۵/۸۵۹، ۵/۸۶۰، ۵/۸۶۱، ۵/۸۶۲، ۵/۸۶۳، ۵/۸۶۴، ۵/۸۶۵، ۵/۸۶۶، ۵/۸۶۷، ۵/۸۶۸، ۵/۸۶۹، ۵/۸۷۰، ۵/۸۷۱، ۵/۸۷۲، ۵/۸۷۳، ۵/۸۷۴، ۵/۸۷۵، ۵/۸۷۶، ۵/۸۷۷، ۵/۸۷۸، ۵/۸۷۹، ۵/۸۸۰، ۵/۸۸۱، ۵/۸۸۲، ۵/۸۸۳، ۵/۸۸۴، ۵/۸۸۵، ۵/۸۸۶، ۵/۸۸۷، ۵/۸۸۸، ۵/۸۸۹، ۵/۸۹۰، ۵/۸۹۱، ۵/۸۹۲، ۵/۸۹۳، ۵/۸۹۴، ۵/۸۹۵، ۵/۸۹۶، ۵/۸۹۷، ۵/۸۹۸، ۵/۸۹۹، ۵/۹۰۰، ۵/۹۰۱، ۵/۹۰۲، ۵/۹۰۳، ۵/۹۰۴، ۵/۹۰۵، ۵/۹۰۶، ۵/۹۰۷، ۵/۹۰۸، ۵/۹۰۹، ۵/۹۱۰، ۵/۹۱۱، ۵/۹۱۲، ۵/۹۱۳، ۵/۹۱۴، ۵/۹۱۵، ۵/۹۱۶، ۵/۹۱۷، ۵/۹۱۸، ۵/۹۱۹، ۵/۹۲۰، ۵/۹۲۱، ۵/۹۲۲، ۵/۹۲۳، ۵/۹۲۴، ۵/۹۲۵، ۵/۹۲۶، ۵/۹۲۷، ۵/۹۲۸، ۵/۹۲۹، ۵/۹۳۰، ۵/۹۳۱، ۵/۹۳۲، ۵/۹۳۳، ۵/۹۳۴، ۵/۹۳۵، ۵/۹۳۶، ۵/۹۳۷، ۵/۹۳۸، ۵/۹۳۹، ۵/۹۴۰، ۵/۹۴۱، ۵/۹۴۲، ۵/۹۴۳، ۵/۹۴۴، ۵/۹۴۵، ۵/۹۴۶، ۵/۹۴۷، ۵/۹۴۸، ۵/۹۴۹، ۵/۹۵۰، ۵/۹۵۱، ۵/۹۵۲، ۵/۹۵۳، ۵/۹۵۴، ۵/۹۵۵، ۵/۹۵۶، ۵/۹۵۷، ۵/۹۵۸، ۵/۹۵۹، ۵/۹۶۰، ۵/۹۶۱، ۵/۹۶۲، ۵/۹۶۳، ۵/۹۶۴، ۵/۹۶۵، ۵/۹۶۶، ۵/۹۶۷، ۵/۹۶۸، ۵/۹۶۹، ۵/۹۷۰، ۵/۹۷۱، ۵/۹۷۲، ۵/۹۷۳، ۵/۹۷۴، ۵/۹۷۵، ۵/۹۷۶، ۵/۹۷۷، ۵/۹۷۸، ۵/۹۷۹، ۵/۹۸۰، ۵/۹۸۱، ۵/۹۸۲، ۵/۹۸۳، ۵/۹۸۴، ۵/۹۸۵، ۵/۹۸۶، ۵/۹۸۷، ۵/۹۸۸، ۵/۹۸۹، ۵/۹۹۰، ۵/۹۹۱، ۵/۹۹۲، ۵/۹۹۳، ۵/۹۹۴، ۵/۹۹۵، ۵/۹۹۶، ۵/۹۹۷، ۵/۹۹۸، ۵/۹۹۹، ۵/۱۰۰۰، ۵/۱۰۰۱، ۵/۱۰۰۲، ۵/۱۰۰۳، ۵/۱۰۰۴، ۵/۱۰۰۵، ۵/۱۰۰۶، ۵/۱۰۰۷، ۵/۱۰۰۸، ۵/۱۰۰۹، ۵/۱۰۱۰، ۵/۱۰۱۱، ۵/۱۰۱۲، ۵/۱۰۱۳، ۵/۱۰۱۴، ۵/۱۰۱۵، ۵/۱۰۱۶، ۵/۱۰۱۷، ۵/۱۰۱۸، ۵/۱۰۱۹، ۵/۱۰۲۰، ۵/۱۰۲۱، ۵/۱۰۲۲، ۵/۱۰۲۳، ۵/۱۰۲۴، ۵/۱۰۲۵، ۵/۱۰۲۶، ۵/۱۰۲۷، ۵/۱۰۲۸، ۵/۱۰۲۹، ۵/۱۰۳۰، ۵/۱۰۳۱، ۵/۱۰۳۲، ۵/۱۰۳۳، ۵/۱۰۳۴، ۵/۱۰۳۵، ۵/۱۰۳۶، ۵/۱۰۳۷، ۵/۱۰۳۸، ۵/۱۰۳۹، ۵/۱۰۴۰، ۵/۱۰۴۱، ۵/۱۰۴۲، ۵/۱۰۴۳، ۵/۱۰۴۴، ۵/۱۰۴۵، ۵/۱۰۴۶، ۵/۱۰۴۷، ۵/۱۰۴۸، ۵/۱۰۴۹، ۵/۱۰۵۰، ۵/۱۰۵۱، ۵/۱۰۵۲، ۵/۱۰۵۳، ۵/۱۰۵۴، ۵/۱۰۵۵، ۵/۱۰۵۶، ۵/۱۰۵۷، ۵/۱۰۵۸، ۵/۱۰۵۹، ۵/۱۰۶۰، ۵/۱۰۶۱، ۵/۱۰۶۲، ۵/۱۰۶۳، ۵/۱۰۶۴، ۵/۱۰۶۵، ۵/۱۰۶۶، ۵/۱۰۶۷، ۵/۱۰۶۸، ۵/۱۰۶۹، ۵/۱۰۷۰، ۵/۱۰۷۱، ۵/۱۰۷۲، ۵/۱۰۷۳، ۵/۱۰۷۴، ۵/۱۰۷۵، ۵/۱۰۷۶، ۵/۱۰۷۷، ۵/۱۰۷۸، ۵/۱۰۷۹، ۵/۱۰۸۰، ۵/۱۰۸۱، ۵/۱۰۸۲، ۵/۱۰۸۳، ۵/۱۰۸۴، ۵/۱۰۸۵، ۵/۱۰۸۶، ۵/۱۰۸۷، ۵/۱۰۸۸، ۵/۱۰۸۹، ۵/۱۰۹۰، ۵/۱۰۹۱، ۵/۱۰۹۲، ۵/۱۰۹۳، ۵/۱۰۹۴، ۵/۱۰۹۵، ۵/۱۰۹۶، ۵/۱۰۹۷، ۵/۱۰۹۸، ۵/۱۰۹۹، ۵/۱۱۰۰، ۵/۱۱۰۱، ۵/۱۱۰۲، ۵/۱۱۰۳، ۵/۱۱۰۴، ۵/۱۱۰۵، ۵/۱۱۰۶، ۵/۱۱۰۷، ۵/۱۱۰۸، ۵/۱۱۰۹، ۵/۱۱۱۰، ۵/۱۱۱۱، ۵/۱۱۱۲، ۵/۱۱۱۳، ۵/۱۱۱۴، ۵/۱۱۱۵، ۵/۱۱۱۶، ۵/۱۱۱۷، ۵/۱۱۱۸، ۵/۱۱۱۹، ۵/۱۱۲۰، ۵/۱۱۲۱، ۵/۱۱۲۲، ۵/۱۱۲۳، ۵/۱۱۲۴، ۵/۱۱۲۵، ۵/۱۱۲۶، ۵/۱۱۲۷، ۵/۱۱۲۸، ۵/۱۱۲۹، ۵/۱۱۳۰، ۵/۱۱۳۱، ۵/۱۱۳۲، ۵/۱۱۳۳، ۵/۱۱۳۴، ۵/۱۱۳۵، ۵/۱۱۳۶، ۵/۱۱۳۷، ۵/۱۱۳۸، ۵/۱۱۳۹، ۵/۱۱۴۰، ۵/۱۱۴۱، ۵/۱۱۴۲، ۵/۱۱۴۳، ۵/۱۱۴۴، ۵/۱۱۴۵، ۵/۱۱۴۶، ۵/۱۱۴۷، ۵/۱۱۴۸، ۵/۱۱۴۹، ۵/۱۱۵۰، ۵/۱۱۵۱، ۵/۱۱۵۲، ۵/۱۱۵۳، ۵/۱۱۵۴، ۵/۱۱۵۵، ۵/۱۱۵۶، ۵/۱۱۵۷، ۵/۱۱۵۸، ۵/۱۱۵۹، ۵/۱۱۶۰، ۵/۱۱۶۱، ۵/۱۱۶۲، ۵/۱۱۶۳، ۵/۱۱۶۴، ۵/۱۱۶۵، ۵/۱۱۶۶، ۵/۱۱۶۷، ۵/۱۱۶۸، ۵/۱۱۶۹، ۵/۱۱۷۰، ۵/۱۱۷۱، ۵/۱۱۷۲، ۵/۱۱۷۳، ۵/۱۱۷۴، ۵/۱۱۷۵، ۵/۱۱۷۶، ۵/۱۱۷۷، ۵/۱۱۷۸، ۵/۱۱۷۹، ۵/۱۱۸۰، ۵/۱۱۸۱، ۵/۱۱۸۲، ۵/۱۱۸۳، ۵/۱۱۸۴، ۵/۱۱۸۵، ۵/۱۱۸۶، ۵/۱۱۸۷، ۵/۱۱۸۸، ۵/۱۱۸۹، ۵/۱۱۹۰، ۵/۱۱۹۱، ۵/۱۱۹۲، ۵/۱۱۹۳، ۵/۱۱۹۴، ۵/۱۱۹۵، ۵/۱۱۹۶، ۵/۱۱۹۷، ۵/۱۱۹۸، ۵/۱۱۹۹، ۵/۱۲۰۰، ۵/۱۲۰۱، ۵/۱۲۰۲، ۵/۱۲۰۳، ۵/۱۲۰۴، ۵/۱۲۰۵، ۵/۱۲۰۶، ۵/۱۲۰۷، ۵/۱۲۰۸، ۵/۱۲۰۹، ۵/۱۲۱۰، ۵/۱۲۱۱، ۵/۱۲۱۲، ۵/۱۲۱۳، ۵/۱۲۱۴، ۵/۱۲۱۵، ۵/۱۲۱۶، ۵/۱۲۱۷، ۵/۱۲۱۸، ۵/۱۲۱۹، ۵/۱۲۲۰، ۵/۱۲۲۱، ۵/۱۲۲۲، ۵/۱۲۲۳، ۵/۱۲۲۴، ۵/۱۲۲۵، ۵/۱۲۲۶، ۵/۱۲۲۷، ۵/۱۲۲۸، ۵/۱۲۲۹، ۵/۱۲۳۰، ۵/۱۲۳۱، ۵/۱۲۳۲، ۵/۱۲۳۳، ۵/۱۲۳۴، ۵/۱۲۳۵، ۵/۱۲۳۶، ۵/۱۲۳۷، ۵/۱۲۳۸، ۵/۱۲۳۹، ۵/۱۲۴۰، ۵/۱۲۴۱، ۵/۱۲۴۲، ۵/۱۲۴۳، ۵/۱۲۴۴، ۵/۱۲۴۵، ۵/۱۲۴۶، ۵/۱۲۴۷، ۵/۱۲۴۸، ۵/۱۲۴۹، ۵/۱۲۵۰، ۵/۱۲۵۱، ۵/۱۲۵۲، ۵/۱۲۵۳، ۵/۱۲۵۴، ۵/۱۲۵۵، ۵/۱۲۵۶، ۵/۱۲۵۷، ۵/۱۲۵۸، ۵/۱۲۵۹، ۵/۱۲۶۰، ۵/۱۲۶۱، ۵/۱۲۶۲، ۵/۱۲۶۳، ۵/۱۲۶۴، ۵/۱۲۶۵، ۵/۱۲۶۶، ۵/۱۲۶۷، ۵/۱۲۶۸، ۵/۱۲۶۹، ۵/۱۲۷۰، ۵/۱۲۷۱، ۵/۱۲۷۲، ۵/۱۲۷۳، ۵/۱۲۷۴، ۵/۱۲۷۵، ۵/۱۲۷۶، ۵/۱۲۷۷، ۵/۱۲۷۸، ۵/۱۲۷۹، ۵/۱۲۸۰، ۵/۱۲۸۱، ۵/۱۲۸۲، ۵/۱۲۸۳، ۵/۱۲۸۴، ۵/۱۲۸۵، ۵/۱۲۸۶، ۵/۱۲۸۷، ۵/۱۲۸۸، ۵/۱۲۸۹، ۵/۱۲۹۰، ۵/۱۲۹۱، ۵/۱۲۹۲، ۵/۱۲۹۳، ۵/۱۲۹۴، ۵/۱۲۹۵، ۵/۱۲۹۶، ۵/۱۲۹۷، ۵/۱۲۹۸، ۵/۱۲۹۹، ۵/۱۳۰۰، ۵/۱۳۰۱، ۵/۱۳۰۲، ۵/۱۳۰۳، ۵/۱۳۰۴، ۵/۱۳۰۵، ۵/۱۳۰۶، ۵/۱۳۰۷، ۵/۱۳۰۸، ۵/۱۳۰۹، ۵/۱۳۱۰، ۵/۱۳۱۱، ۵/۱۳۱۲، ۵/۱۳۱۳، ۵/۱۳۱۴، ۵/۱۳۱۵، ۵/۱۳۱۶، ۵/۱۳۱۷، ۵/۱۳۱۸، ۵/۱۳۱۹، ۵/۱۳۲۰، ۵/۱۳۲۱، ۵/۱۳۲۲، ۵/۱۳۲۳، ۵/۱۳۲۴، ۵/۱۳۲۵، ۵/۱۳۲۶، ۵/۱۳۲۷، ۵/۱۳۲۸، ۵/۱۳۲۹، ۵/۱۳۳۰، ۵/۱۳۳۱، ۵/۱۳۳۲، ۵/۱۳۳۳، ۵/۱۳۳۴، ۵/۱۳۳۵، ۵/۱۳۳۶، ۵/۱۳۳۷، ۵/۱۳۳۸، ۵/۱۳۳۹، ۵/۱۳۴۰، ۵/۱۳۴۱، ۵/۱۳۴۲، ۵/۱۳۴۳، ۵/۱۳۴۴، ۵/۱۳۴۵، ۵/۱۳۴۶، ۵/۱۳۴۷، ۵/۱۳۴۸، ۵/۱۳۴۹، ۵/۱۳۵۰، ۵/۱۳۵۱، ۵/۱۳۵۲، ۵/۱۳۵۳، ۵/۱۳۵۴، ۵/۱۳۵۵، ۵/۱۳۵۶، ۵/۱۳۵۷، ۵/۱۳۵۸، ۵/۱۳۵۹، ۵/۱۳۶۰، ۵/۱۳۶۱، ۵/۱۳۶۲، ۵/۱۳۶۳، ۵/۱۳۶۴، ۵/۱۳۶۵، ۵/۱۳۶۶، ۵/۱۳۶۷، ۵/۱۳۶۸، ۵/۱۳۶۹، ۵/۱۳۷۰، ۵/۱۳۷۱، ۵/۱۳۷۲، ۵/۱۳۷۳، ۵/۱۳۷۴، ۵/۱۳۷۵، ۵/۱۳۷۶، ۵/۱۳۷۷، ۵/۱۳۷۸، ۵/۱۳۷۹، ۵/۱۳۸۰، ۵/۱۳۸۱، ۵/۱۳۸۲، ۵/۱۳۸۳، ۵/۱۳۸۴، ۵/۱۳۸۵، ۵/۱۳۸۶، ۵/۱۳۸۷، ۵/۱۳۸۸، ۵/۱۳۸۹، ۵/۱۳۹۰، ۵/۱۳۹۱، ۵/۱۳۹۲، ۵/۱۳۹۳، ۵/۱۳۹۴، ۵/۱۳۹۵، ۵/۱۳۹۶، ۵/۱۳۹۷، ۵/۱۳۹۸، ۵/۱۳۹۹، ۵/۱۴۰۰، ۵/۱۴۰۱، ۵/۱۴۰۲، ۵/۱۴۰۳، ۵/۱۴۰۴، ۵/۱۴۰۵، ۵/۱۴۰۶، ۵/۱۴۰۷، ۵/۱۴۰۸، ۵/۱۴۰۹، ۵/۱۴۱۰، ۵/۱۴۱۱، ۵/۱۴۱۲، ۵/۱۴۱۳، ۵/۱۴۱۴، ۵/۱۴۱۵، ۵/۱۴۱۶، ۵/۱۴۱۷، ۵/۱۴۱۸، ۵/۱۴۱۹، ۵/۱۴۲۰، ۵/۱۴۲۱، ۵/۱۴۲۲، ۵/۱۴۲۳، ۵/۱۴۲۴، ۵/۱۴۲۵، ۵/۱۴۲۶، ۵/۱۴۲۷، ۵/۱۴۲۸، ۵/۱۴۲۹، ۵/۱۴۳۰، ۵/۱۴۳۱، ۵/۱۴۳۲، ۵/۱۴۳۳، ۵/۱۴۳۴، ۵/۱۴۳۵، ۵/۱۴۳۶، ۵/۱۴۳۷، ۵/۱۴۳۸، ۵/۱۴۳۹، ۵/۱۴۴۰، ۵/۱۴۴۱، ۵/۱۴۴۲، ۵/۱۴۴۳، ۵/۱۴۴۴، ۵/۱۴۴۵، ۵/۱۴۴۶، ۵/۱۴۴۷، ۵/۱۴۴۸، ۵/۱۴۴۹، ۵/۱۴۵۰، ۵/۱۴۵۱، ۵/۱۴۵۲، ۵/۱۴۵۳، ۵/۱۴۵۴، ۵/۱۴۵۵، ۵/۱۴۵۶، ۵/۱۴۵۷، ۵/۱۴۵۸، ۵/۱۴۵۹، ۵/۱۴۶۰، ۵/۱۴۶۱، ۵/۱۴۶۲، ۵/۱۴۶۳، ۵/۱۴۶۴، ۵/۱۴۶۵، ۵/۱۴۶۶، ۵/۱۴۶۷، ۵/۱۴۶۸، ۵/۱۴۶۹، ۵/۱۴۷۰، ۵/۱۴۷۱، ۵/۱۴۷۲، ۵/۱۴۷۳، ۵/۱۴۷۴، ۵/۱۴۷۵، ۵/۱۴۷۶، ۵/۱۴۷۷، ۵/۱۴۷۸، ۵/۱۴۷۹،

یَعْبُجِبُهُ التَّيْمَسُ فِي تَعْلِهِ وَتَوَجُّلِهِ وَطَهْرِهِ فِي شَأْنِهِ كُلِّهِ“ (۱)  
(حضور ﷺ کو جوتا پہننے، کنگھی کرنے، اور پاکی حاصل کرنے، غرض  
کہ تمام چیزیں میں تيمس (دینے جاب کی رعایت کرنا) ہی پسند تھا۔  
حضرت ابن عمرؓ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لَا  
يَاكُلُنَّ أَحَدُكُمْ بِشْمَالَهُ، وَلَا يَشْرِبُ بِهَا، فَإِنَّ الشَّيْطَانَ  
يَاكُلُ بِشْمَالَهُ وَيَشْرِبُ بِهَا“ (۲) (کوئی بائیں ہاتھ سے نہ  
کھاے نہ پیے۔ بلکہ دائیں ہاتھ سے کھانا پیتا ہے)۔  
یہ اس صورت میں ہے جبکہ وہ معدہ نہ ہو، بینہ نہ ہو، کوئی مذہب نہ ہو  
جیسے مرض، زخم، کوئی دوسری چیز ہو، جو اسے ہاتھ سے کھانے پینے  
میں مانع ہو تو بائیں ہاتھ سے کھانے میں کوئی کرہیت نہیں ہے۔  
مذکورہ بالا حدیث میں اس طرف اشارہ ہے کہ انسان کو چاہئے کہ  
شیطان سے مشابہت حال کے ارتکاب سے پرہیز کرے (۳)۔

ب۔ پنے سامنے سے کھانا:

۱۳۔ مسنون یہ ہے کہ انسان جو کھانا بالکل اس کے سامنے ہو اس  
سے کھائے، دوسروں کے سامنے ہاتھ نہ لے جائے اور نہ ہی کھانے  
کے بچے میں ہاتھ ڈالے، اس لئے کہ انسان کا اپنے ہم نشین کے آگے  
سے کھانا بد معاشرت کی علامت ہے اور وقار کے خلاف ہے، اور بسا اوقات ساتھ  
بیٹھنے والا اس سے گھن کھاتا ہے اور اس کو پسند کرتا ہے، خصوصاً شارب  
اور اس جیسی دیگر چیزیں اس میں آدہ ب طعام کا مذکور حکم حضرت ابن عباسؓ  
کی بیان کردہ اس روایت کی بنیاد پر ہے جس میں آپ ﷺ کا

(۱) حدیث مائتہ ۳۴۱ النبی ﷺ کان یعجبہ۔۔۔ کی روایت بخاری (فتح  
الباری ۲/۱۹۹ طبع انتہی) نے کی ہے۔  
(۲) حدیث ۵۱۹۹ لا یاکلن أحد منکم بشمالہ۔۔۔ کی روایت مسلم  
(۳/۵۹۹ طبع انتہی) نے کی ہے۔  
(۳) تمل الاوطار ۲/۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷۔

ارشاد ہے: ”إِنَّ الْبُرْكََةَ تَقُولُ وَسْطَ الطَّعَامِ، فَكُنُوا مِنْ  
حَافَتَيْهِ وَلَا تَأْكُلُوا مِنْ وَسْطِهِ“ (۱) (برکت بچے کھانے میں مازیں  
ہوتی ہے، لہذا اس کے دونوں کناروں سے کھاؤ اور بچے سے مت  
کھاؤ)، ان طرح حضرت عمر بن ابو سلمہؓ کی روایت ہے جس میں وہ  
فرماتے ہیں کہ میں حضور ﷺ کی کنارت میں ایک چھوٹا سا بچہ تھا اور  
میرا ہاتھ (کھانے کے وقت) پلیٹ میں اتر رہا تھا کہ اس نے کہا: ”تو آپ  
ﷺ نے مجھ سے ارشاد فرمایا: ”يَا غُلَامُ، سَمِّ اللَّهَ، وَكُلْ  
بِیَمِينِكَ، وَكُلْ مَعَ بَلِیْکَ“ اس ارشاد کے بعد میں برابر اسی  
طرح کھانا رہا (۲)۔

اس آئے کھانے میں مختلف قسم کی کھجوریں ہوں یا مختلف جنس کی  
چیزیں ہوں تو فقہاء نے بیان کیا ہے کہ پلیٹ یا دوسری چیزیں اس میں  
اگر اتر رہے کھا سکتا ہے (۳)۔

ج۔ کھانا کھانے کے بعد ہاتھ دھونا:

۱۴۔ ہاتھ کو دھونے میں سنت صرف پانی سے دھونے سے حاصل  
ہو جائے گی، ابن رسلان کا بیان ہے کہ ہاتھ اثنان، صابون یا کسی ہی  
چیز میں سے دھونا زیادہ بہتر ہے، امام ترمذیؒ نے حضرت انسؓ کی  
روایت بیان کی ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”يَا شَيْطَانُ  
حَسْبُكَ لِحَاسٌ، فَاحْذَرُوهُ عَلَى أَنْفُسِكُمْ، مِنْ بَابٍ وَفِي  
بَيْدِهِ عَصَا فَصَابَهُ شَيْءٌ فَلَا يَلُومُ إِلَّا نَفْسَهُ“ (۴) (بیشک  
(۱) حدیث ۳۱۱۰ البرکة تقول۔۔۔ کی روایت ترمذی نے حضرت عبداللہ بن  
عمرؓ سے مرفوعاً کی ہے اور کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے (تحفۃ الاخوان  
۵/۵۲۵ طبع کردہ مکتبۃ انتہی)۔

(۲) حدیث ۵۱۹۹ کت غلاما۔۔۔ کی ترجمہ (مقرء) میں کہ جلی۔  
(۳) ابنی لابن قدامہ ۱/۹۱۔  
(۴) تمل الاوطار ۲/۳۳۵ اور اس کے بعد کے صفحات، حاشیہ ابن ماجہ ۱/۱۰۰  
۲/۱۶۹، ۲/۱۷۰، ۲/۱۷۱۔

شیطان چھوٹنے اور چاٹنے والا ہے، اس لئے اپنے بارے میں اس سے بچو اور جو شخص اس حالت میں رات گزارے کہ اس کے ہاتھ پر کھانے کا اثر ہو اور اس کو کچھ ہو جائے تو وہ صرف اپنے کو ملامت کرے۔

ہاتھ کا دھونا کھانے سے پہلے اور اس کے بعد مستحب ہے، اگرچہ کھانے والا با وضو ہی کیوں نہ ہو، حضرت سلمان فارسیؓ حضور ارم ﷺ کا ارشاد دیا کرتے ہیں: "بركة الطعام الوضوء قبله، والوضوء بعده" (۱) (کھانے کی برکت کھانے سے پہلے اور اس کے بعد ہاتھ دھونے میں ہے) امام طبریؒ فرماتے ہیں کہ حدیث شریف میں وضو سے مراد وضو شری نہیں، بلکہ ہاتھ کو دھو کر صاف کرنا ہے (۲)۔

د- کھانا کھانے کے بعد کلی کرنا:

۱۵- کھانے سے فارغ ہونے کے بعد کلی کرنا مستحب ہے (۳)۔

حدیث: "إن الشيطان حساس لخامس..." کی روایت ترمذی نے یعقوب بن ولید المدنی کے واسطے سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے اور کہا ہے اس طریقہ سے یہ حدیث غریب ہے اور مندرجی نے اس حدیث کے مختلف طرق ذکر کرنے کے بعد اسے حسن کہا ہے (تحت لا حوزی ۵۹۶) شائع کردہ المکتبۃ الشریعۃ للترغیب والترہیب ۳۴۳ طبع المکتبۃ البیروتیہ (۲) حدیث: "بركة الطعام..." کی روایت ترمذی (تحت لا حوزی ۵۸۷) شائع کردہ المکتبۃ الشریعۃ (اور ابو داؤد (سنن ابی داؤد ۳۹۳ طبع عزت عید دہلی) نے کی ہے اور ابو داؤد نے کہا ہے کہ حدیث ضعیف ہے اور ترمذی نے کہا کہ ہم اس حدیث کو صرف قیس بن دلقح کے واسطے سے جانتے ہیں اور قیس کو حدیث میں ضعیف قرار دیا گیا ہے مندرجی نے ترمذی کے اس کلام کو نقل کرنے کے بعد کہا کہ یہ قیس بن دلقح صدوق ہیں ورنہ کے سوء حفظ کی وجہ سے ان کے سلسلہ میں کلام کیا گیا ہے لہذا اسناد کو حسن کی حد سے نکالا نہیں جائے گا۔

(۲) ایسی اور روایات فیض احمد ۲۰۰۳ء

(۳) فتح الباری ۵/۵۷۷ ج ۵، کلی ۳۵۳

حضرت بشیر بن یار سوبہ بن نعمان کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ انہوں نے بتایا کہ ہولگ آ حضور ﷺ کے ساتھ مقدم صہباء میں تھے، (جو مقام خیبر سے ایک تمام کی مسافت پر ہے) نماز کا وقت آیا تو آپ ﷺ نے اٹھائے تلواریں تو سوائے تلو کے کچھ نہ رہا، تو آپ ﷺ نے بھی اس کو پھانسا ورنہ نہ بھی پھر آپ ﷺ نے پانی منایا اور کلی فرمائی تھے آپ ﷺ نے ورنہ سب نے نماز پر بھی اور آپ ﷺ نے وضو نہیں فرمایا (۱)۔

حسین بن بان کے لئے دعا کرتا:

۱۶- حضرت انسؓ کی روایت ہے کہ حضور ﷺ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے پاس تشریف لے گئے، حضرت سعدؓ نے روٹی و رزقین کا تیل حاضر کیا تو آپ ﷺ نے تامل فرمایا پھر آپ ﷺ نے دعا دی: "الطیر عندکم الصائغون، واکل طعامکم الأبرار، وصلت علیکم الملائکۃ" (۲) (روزہ داروں نے تمہارے پاس افطار کیا اور نیک لوگوں نے تمہارا کھانا کھایا اور فرشتوں نے تمہارے لئے دعائیں کیں) حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ ابو ہریرہؓ بن بہان نے آنحضور ﷺ کے لئے کھانا تیار کیا، اور آپ ﷺ کو درپے کے اصحاب کو دعوت دی، جب تمام حضرات کھانے سے فارغ ہو گئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "الیهوا حاکم" (چنے ہوئے کو بدلہ

(۱) حدیث: "روی بشیر بن یسار عن سوبہ بن نعمان انہ أخبرہ..." کی روایت بخاری (فتح الباری ۵/۵۷۷ طبع المستطیع) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "إن السی بنی جاء الی سعد بن عبادہ..." کی روایت ابو داؤد نے کی ہے اور الفاظ انہوں کے ہیں، اور اس کو تصحیح نے بھی روایت کیا ہے مندرجی نے اس کے بارے میں شکوت اختیار کیا ہے اور عبد القادر مناؤط جو جامع اصول کے محقق ہیں انہوں نے کہا کہ یہ حدیث صحیح ہے (عون المعبود ۳۳۳ طبع المکتبۃ الشریعۃ البیروتیہ ۵/۵۷۷ طبع دکرۃ المعارف الصحافیہ، جامع الاصول ۳/۳۱۱)۔

وہ) حضرت صحابہ نے عرض کیا: اے اللہ کے رسول! ان کا بدلہ کیا ہوگا؟  
 آپ ﷺ نے فرمایا: "إِنَّ الرَّجُلَ إِذَا دَخَلَ مِثْلَ فَاتِكِلْ طَعَامِهِ  
 وَشَرِبَ شَرَابَهُ فِدَعُوا لَهُ فَلْيُلْكَ بِأَتَابِهِ" (۱) (آپ ہی سب ہی کے  
 گھر جائے، اور اس کا کھانا کھائے اور اس کا پانی پئے تو اس کے لئے  
 دعاء خیر کرے اور یہی اس کا بدلہ ہے)۔

و- تین انگلیوں سے کھانا:

۱- مسنون یہ ہے کہ تین انگلیوں سے کھایا جائے، قاضی میاض  
 فرماتے ہیں: تین انگلیوں سے زائد انگلیوں سے کھانا لُحْ طبع ہر بے ہوشی  
 ہے، اور اس لئے بھی تین سے زائد انگلیوں سے کھانا ممنوع ہے کہ فقر  
 اٹھانے اور اس کو تینوں جہت سے پکڑنے میں تین سے زائد انگلیوں کی  
 ضرورت نہیں، اگر بالفرض محل کھانے کے گیا اپنی یا تین سے فقر نہ  
 بننے کی صورت میں تین سے زائد انگلیوں کی نہ ضرورت پڑے تو وہ پتھری یا  
 پانچویں انگلی سے مدد لے گا (۲)، یہ تمام صورتیں اسی وقت پیش  
 آئیں گی جب وہ ہاتھ سے کھائے، البتہ چھپا اور اسی طرح کی غیر  
 چیزیں استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے جیسا کہ آگئے ہیں۔

ز- گرے ہوئے لقمہ کو کھانا:

۱۸- جب کوئی لقمہ گر جائے تو کھانے والے کو چاہئے کہ اس سے  
 گندہ کی دھڑک کے کھالے، اور شیطان کے لئے نہ چھوڑے، اس لئے  
 کہ کھانے میں دھڑک برکت کی جگہ سے واقف نہیں ہے، ممکن ہے

(۱) حدیث جامعہ "صحیح ابوالہیثم"۔ "کی روایت ابو یوسف کے کی ہے مذکور  
 نے کہا کہ اس میں ایک مجہول روای ہے اور اس میں یحییٰ بن عبد الرحمن جو خالد  
 ہیں خود لائی سے مشہور ہیں جن کی متعدد لوگوں نے توثیق کی ہے اور بعض  
 نے اس پر کلام کیا ہے (عون المعبود ۳۳۳ طبع المند)۔

(۲) تیل لاوطارہ ۲۹۹، کسی الطالب ۲۲۷۔

کہ ان گرے ہوئے لقمہ میں برکت ہو تو اس کو چھوڑنے کی صورت  
 میں اسان برکت طعام سے محروم رہ جائے گا، حضرت انس کی  
 روایت ہے کہ حضور اکرم ﷺ کوئی کھانا تناول فرماتے تو پٹی تینوں  
 انگلیاں چاٹتے تھے اور فرماتے: "وَأِذَا سَقَطَتْ لِقْمَةٌ أَحَدِكُمْ  
 فَلْيَحْطَ بِهَا الْأَدَى وَلْيَاكُلْهَا، وَلَا يَدْعُهَا لِلشَّيْطَانِ" (۳)  
 (جب کسی کا لقمہ گر جائے تو گندہ کی دھڑک کے کھالے اور اسے شیطان  
 کے لئے نہ چھوڑے)۔

ح- کھانے کے دوران نیک گانے کی ممانعت:

۱۹- نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَا مَلَاحَ أَكُلَ مَنَكُنَا" (۴)  
 (میں تو نیک لگا کر نہیں کھاتا) خطاب فرماتے ہیں، "متن" سے مرد  
 یہاں نہ دھمکے ہے جو اپنے پیٹے کی گدے وغیرہ سے ٹیک لگا کر  
 بیٹھے، جیسے اس شخص کا بیٹھا ہو یا دیکھا جاتا ہو، مذکور بالا حدیث کی  
 شان میں، اگر آپ کا مدعا یہ ہے جو حضرت عبد اللہ بن مسعود کی روایت  
 میں مذکور ہے، وہ فرماتے ہیں: "أَخْصَرُ" ﷺ کو یک بکری مدینہ کی  
 "نی تو آپ ﷺ اپنے کھانے کے ٹیل بیٹھ کر کھاتے تھے، یک ایہاتی  
 کے کہہ اے اللہ کے رسول! یہ آپ کس طرح بیٹھے ہیں؟ تو آپ  
 ﷺ نے ارشاد فرمایا: "يَا ابْنَ اللَّهِ جَعَلِي عَبْدًا كَرِيمًا، وَلَمْ

(۱) تیل لاوطارہ ۳۳۳ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) حدیث الجامعہ "ابن السیوطی" کان (إذا أكل طعاماً)۔ "کی روایت  
 مسلم (۳۳۳) طبع عیسیٰ اعلیٰ کے کی ہے۔

(۳) حدیث جامعہ "کھانا لالا اکل منکنا"۔ "کی روایت بخاری سے حضرت عیسیٰ  
 سے من الفاظ کے ساتھ کی ہے "ابھی لا اکل منکنا" اور یک روایت میں  
 اس طرح وارد ہے "لا اکل وأما منکنا" جو الفاظ دو سو میں مذکور ہیں وہ  
 ترغی کے ہیں (شیخ مبارکی ۵۳۰ طبع انتقار، تحفہ حوالہ ۵۵۵، ۵۵۹  
 ۵۵۹ تاریخ کردہ المکتبۃ انتقار)۔

یجھسی جبار اعیما .. (۱) (اللہ تعالیٰ نے مجھے متواضع بند بنایا ہے، نہ کہ مغرور سرکش انسان)۔

صفت انکاء (نیک لگنا) میں اختلاف ہے، لیکن علماء کی مراد دراصل یہ ہے کہ زیادہ کھانا مذموم ہے، اور آپ ﷺ کا بھی مشا زیادہ کھانے والے کے فعل کی مذمت رہا ہے، اور آپ ﷺ نے اس شخص کی تعریف کی جو کھانے سے قدر گزر کر کھائے، اور انی وجہ سے آپ ﷺ غیر مصمم ہو کر بیٹھتے تھے (۲)۔

ط- کھانے میں حاضرین کے درمیان برابری کرنا:

۲۰- حضرت جابر سے مروی ہے کہ آپ ﷺ اپنی کسی بیوی کے حجرہ میں تشریف لے گئے، پھر مجھ کو اندر جانے کی اجازت دی تو میں وہاں پڑے ہوئے پردہ میں داخل ہوا، آپ ﷺ نے پوچھا: کچھ کھا رہے؟ اہل خانہ نے جواب دیا: ہاں ہے، پھر تین پائیاں لائی گئیں اور دسترخوان پر رکھی گئیں، آنحضور ﷺ نے ایک رہنی لی اور اسے اپنے سامنے رکھا، پھر دوسری اٹھائی اور اسے میرے سامنے رکھ دیا، پھر تیسری کو اٹھایا اور اسے دنگرے کیا، اور نصف اپنے سامنے رکھ کر نصف میرے سامنے، پھر آپ ﷺ نے (اہل خانہ سے) دریافت فرمایا: کیا کچھ سالن ہے؟ جواب ملا: نہیں، سالن دہن ہے، البتہ تھوڑا سا مرک ہے، آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”ہاتوہ، فعمیہ الادم هو“ (۳) (جی کو لے آؤ مرک تو بہترین سالن ہے)، کھانے

میں حاضرین کے درمیان تسویہ (برابری) مستحب ہے، اگرچہ بعض اورے سے افضل ہوں (۱)۔

۲۱- آپ طعام میں سے یہ بھی ہے کہ کھانے کے دور رس رہنی کا خصوصیت سے ”اب یا جانے اس لئے کہ حضرت یثربی مرفوٹ حدیث ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”سکروا الحبر“ (۲) (رہنی کا نرم کرو)۔ اور یہ کہ کھانے کے درمیان بغیر مجبوری کے مالک صاف نہ کرے اور نہ تھوکرے، اسی طرح یہ بھی اوب ہے کہ کٹھا ہو کر کھائیں اور ایسی باتیں کریں جو حرام نہ ہو، اپنے چھوٹوں اور بیویوں کو ساتھ کھلائیں، کسی کھانے کو اپنے لئے اسی وقت خاص کریں جب کوئی مد رہو، جیسے وہ، بلکہ عمدہ کھانے میں جیتے وشت کی ہوتی ہے یا عمدہ آرام رہتی ہے، اس میں دوسروں کو ترجیح دیں۔ جب مہمان کھانے سے فارغ ہو کر کھانے سے ماتھ کھینچی لے تو مہمان کو پوچھئے کہ: ”دو مہمان کو کہہ: اور کھائے، اور بار بار کہے یہاں تک کہ اس کی آسوی کی کایتیں ہو جائے، البتہ یہ یاد رہے کہ یہ تکرار و تقاضا تین بار سے زائد نہ ہو، اور کھانے کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ خدس کرے، اور خلال کے ذریعہ اس کے دانتوں میں سے جو نفلے اس کو نکلے نہیں بلکہ پھینک دے (۳)۔

(۲) فتح الباری ۲/۲۳۷

(۳) حدیث ۳۵۵۳ مکر موافقہ ... علی روایت حاکم ذہبی نے حضرت مانک سے کی ہے۔ حاکمی اور حاکمی نے حدیث کے مختلف طرق بیان کئے ہیں اور اس کے تمام طرق میں کلام کیا گیا ہے لیکن حافظ حراتی کے طریق سے معلوم ہوتا ہے کہ بہت ضعیف ہے لیکن موضوعات میں ہے اس کی سب سے اچھی سند حاکم اور بیہقی کی سند ہے جو حضرت مانک سے مروی ہے جس کی طرف ابھی اشارہ کیا گیا ہے اور لمبانی نے اس کو مسترد کیا ہے۔

(فیض القدیر ۲/۹۰، ۹۳، المقاصد الحسنة ۲/۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸،

کہتے "اللہم بارک لنا فیہ وزدنا مہ" (۱)۔

ج- کھانے کے مام آداب:

الف- کھانے کی مذمت کرنے کی ممانعت:

۲۲- حضرت ابو مریدؓ کی روایت ہے: "ما عاب النبی ﷺ طعاما قط، ان اشہاء اکلہ ون کرہہ فرکہ" (۲) ("پس آپ ﷺ نے کسی شے کی کھانے میں عیب نہیں کیا، نہ خواہش ہوئی تو کھایا اور نہ پسند آیا تو چھوڑ دیا) مذکورہ روایت میں کھانے سے مراد ہزارہ مباح کھانا ہے، ورنہ حرام کھانے کو معیوب قرار دیتے، اس کی مذمت کرتے، اور اس سے روکتے تھے۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اگر کسی چیز میں عیب پیدا ہو تو اس میں عیب لگانا مکروہ ہے اور اگر انسان کے بنانے میں عیب پیدا ہو گیا ہو تو اس میں عیب لگانا مکروہ نہیں ہے، کیونکہ آدمی کے کام کو تو معیوب قرار دیا جاتا ہے، بین صنعت خداوندی کو معیوب نہیں قرار دیا جاتا، لیکن زیادہ صحیح بات یہ ہے کہ ہر دو صورت میں عیب لگانا مکروہ ہے، کیونکہ اس سے بنانے والے کی دل شکنی ہوتی ہے۔

مام نوئی فرماتے ہیں کہ کھانے کے تاکید آداب میں سے یہ

ب- کھانے سے فارغ ہونے کے بعد کے آداب:

۲۲- مسنون ہے کہ کھانے والا کھانے سے فراغت کے بعد کی دعا اور اللہ کی حمد جو منقول ہے اس کو اپنی زبان سے کہے، اس لئے کہ جب نبی کریم ﷺ کا دسترخوان اٹایا جاتا تو آپ ﷺ کہتے تھے: "الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه غير مكهي" (۱) ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا" (بے شمار، پاکیزہ، مبارکست مودع و لا مستغنى عنه ربنا) (بے شمار، پاکیزہ، مبارکست تعریفیں اس اللہ کے لئے ہیں جس کے انعام کو لوٹا نہیں جاسکتا، جس کو چھوڑ نہیں جاسکتا، اور جس سے بے نیاز نہیں ہو جاسکتا، وہ ہمارا رب ہے) (۲)۔ آپ ﷺ جب دودھ کے ملاوہ کوئی کھانا تناول فرماتے تو یہ دعا پڑھتے: "اللہم بارک لنا فیہ واطعمنا خیرا مہ" (اے اللہ! ہمارے لئے اس میں برکت نازل فرما اور ہم کو اس سے بہتر کھانے پر جب دودھ پیتے تو فرماتے: "اللہم بارک لنا فیہ وزدنا مہ" (۳) (اے اللہ! ہمارے لئے اس میں برکت نازل فرما اور ہمیں مزید عطا فرما)۔

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جس کسی کو خدا تعالیٰ کھانا کھلائے وہ یہ دعا پڑھے: "اللہم بارک لنا فیہ واطعمنا خیرا مہ" اور جس کو اللہ دودھ پلائے وہ

(۱) ثل لاوطار ۵۵۲/۹، حاشیہ ابن ماجہ ۵/۱۵، حدیث: "ما عاب النبی ﷺ طعاما قط..." کی روایت ترمذی و ابو داؤد نے کی ہے ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے اور اس کی سند میں عمر بن حرملة ہیں اور یہ بھی کہا گیا کہ ابن ابی حرملة کے بارے میں ابو داؤد سے دریافت کیا گیا تو انہوں نے کہا کہ وہ بھری چیز میں کو صرف اس حدیث کے واسطے سے جانتا ہوں جیسا کہ اس کی سند میں علی بن زید بن جهمان جو الحسن البصری ہیں، عورہ کو ان کی یک جماعت سے ضعیف قرار دیا ہے (تحدہ لا حوزی ۲۱/۹، ۳۲۲/۳۲۲ مع کردہ المکتبۃ الشریعۃ، جون المبرور ۳۳/۳۳ طبع لبنان)۔

(۲) حدیث: "ما عاب النبی ﷺ طعاما..." کی روایت بخاری و مسلم (صحیح البخاری ۵۳/۹، طبع الشریعۃ، صحیح مسلم ۶۲/۲، طبع بیروت) میں ہے۔

(۱) اس کی تفسیر میں بہتر بات یہ کہی گئی ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ کا وقف ہے یعنی وہ کسی کا محتاج نہیں، بلکہ وہ کسی ذات ہے جو اپنے بندوں کو کھانا ہے و وہ بندوں کے لئے کاف ہے۔

(۲) حدیث: "کان النبی ﷺ اذا وقع مائتہ..." کی روایت بخاری (صحیح البخاری ۵۸۰/۹، طبع الشریعۃ) میں ہے۔

(۳) حدیث: "وقد کان رسول اللہ ﷺ اذا اکل طعاما غیر اللب..." کی روایت ترمذی نے ابن القلاء میں کی ہے "ما عاب النبی ﷺ طعاما قط..." کی روایت بخاری و مسلم (صحیح البخاری ۵۳/۹، ۵۰۶/۵، ۵۰۷/۵، طبع بیروت) میں ہے۔

سے مت کا اثر) وہاں جو روایت ہے اس کے بارے میں امام احمد سے سوا کسی نے فرمایا کہ یہ روایت درست نہیں ہے، ابن مطہر فرماتے ہیں: چھری سے روٹی کاٹنے کے سلسلہ میں مجھے کوئی کلام نہیں ملا<sup>(۱)</sup>۔

### ج- حلال کھانے میں تحری:

۲۵- ارشاد خداوندی ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً عَنْ تَرَاضٍ مَعَكُمْ"<sup>(۲)</sup> (اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق طور پر نہ کھاؤ، بلکہ البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو)۔

اور ارشاد نبوی ہے: "لَا يَحِلُّنَ أَحَدُ مَالِيَةِ امْرِئٍ بِغَيْرِ إِذْنِهِ، أَيْحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَتَوَسَّيَ مَشْرَبَةً"<sup>(۳)</sup>، فَيَكْسِرَ حُرَّتَهُ، فَيَنْقُلَ طَعَامَهُ، فَإِنَّمَا تَحْرِمُ لَهُمْ صُرُوحَ مَالِيَتِهِمْ أَطْعَمَاتِهِمْ، فَلَا يَحِلُّنَ أَحَدُ مَالِيَةِ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِهِ"<sup>(۴)</sup> (کوئی شخص کسی کے جانور (بکری، گائے وغیرہ) کو اس کی اجازت کے بغیر نہ دو ہے، کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرے گا کہ اس کے کھانے پینے کے کمرے میں جایا جائے اور اس کے برتن کو توڑ دیا جائے پھر اس کا کھانا لے جایا جائے، بلاشبہ لوگوں کے جانوروں کے تھکنے کے کھانے جمع رکھتے ہیں، اس لئے کوئی کسی کے جانور کو اس کی

جگہ سے الگ میں عیب نہ نکالا جائے، مثلاً یہ نہ مانا کہ عین ہے، حنا ہے، مکہ کم ہے، گاڑھا ہے، پتا ہے، کچا ہے وغیرہ، ابن بطال نے بلا یہ کھانے کے پسندیدہ آداب میں سے ہے، اس لئے کہ انسان کبھی نہ چیز کو پسند نہیں کرتا اور دوسرا اس کو پسند کرتا ہے اور شریعت کی جانب سے جن چیزوں کے کھانے کی اجازت ہے اس میں کوئی عیب نہیں ہے<sup>(۵)</sup>۔

ب- چھچھے، چھریوں اور کھانے کے آلات کا استعمال کرنا:  
۲۴- کھانے میں چھری و رانی طرح کی دیگر چیزوں کا استعمال جائز ہے، اس سے کھانے میں حضرت عمرؓ، بن مسعودؓ، انصاریؓ کے حوالہ سے محفوظ ہے<sup>(۱)</sup> کی روایت نقل کی گئی ہے کہ "میں نے آپ ﷺ کو دیکھا کہ ہاتھ میں بکری کا دست ہے جس کو کاٹ کر کھا رہے ہیں کہ تنے میں آپ ﷺ کو نماز کے لئے بلایا یا تو آپ ﷺ نے بکری کے دست کو ہر اس چھری کو جس سے کاٹ کر کھا رہے تھے رکھ دیا پھر کھڑے ہوئے نہ رہے پر حنائی، "میں نہیں فرمایا"<sup>(۲)</sup>۔

البتہ "لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسَّكِينِ"<sup>(۳)</sup> (گوشت کو چھری

(۱) فتح الباری ۷/۳۷۷۔

(۲) حدیث عمرو بن ابی العمریہؓ کہ وہ ابی السبیحؓ سے معزز میں کھانا کھا رہے تھے، ان کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۳۷۷ طبع سلیمان) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: "لَا تَقْطَعُوا اللَّحْمَ بِالسَّكِينِ"۔ ان کی روایت ابو داؤد نے حضرت انسؓ سے مروی کی ہے اور کہا کہ یہ قوی نہیں ہے منذری نے کہا اس کی اسناد میں ابو مشرک کی طبیعت میں اور ان کا احتجاج ہے ورنہ بن سعید اعظم ان سے روایت نہیں بیان کرتے ہیں بلکہ ان کو بہت ضعیف قرار دیتے ہیں، اور دوسرے جب ان کا تذکرہ کرتے تو جتنے تھے ورنہ ان کے سلسلہ میں بہت سے ائمہ حدیث نے کلام کیا ہے اور عبد الرحمن السیوطی کہتے ہیں کہ ابو مشرک بہت ہی مکرر احادیث میں سے ایک بیہوشی ہے (عون المعبود ۳/۱۱۷ طبع المبدع)۔

(۱) الادب الشرعی لابن ماجہ ۲۲۱ طبع المکتب

کئی کی رائے یہ ہے کہ یہ اس روایت میں سے ہے اور اس میں اس لحاظ سے ہے۔

(۲) سورہ نساء ۲۹۔

(۳) مشربہ (داؤد کے پیش اور اس کے دوسرے ساتھ) کا معنی ہے ہلکا (مکرہ) (المصباح)۔

(۴) حدیث: "لَا يَحِلُّنَ أَحَدُكُمْ مَالِيَةَ أَحَدٍ"۔ ان کی روایت بخاری (فتح الباری ۷/۳۷۷ طبع سلیمان) نے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے مروی ہے۔



جائزہ کے بغیر نہ دے ہے۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ کھانے، پینے کی چیزیں میں اصل مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ کسی عورت کی ملکیت میں نہ ہوں یا خود مالک نے ان کو حلال کر دیا ہو تو وہ حلال ہے، سو کھانے، پینے کی چیزیں ان کے ذہن کو حلال کرنے پر کتاب میں یا روایات میں حرام قرار دیا ہے، چونکہ آنحضور ﷺ نے جس چیز کو حرام قرار دیا ہے وہ اثر میں ضرور پر کتاب اللہ کی رو سے بھی حرام ہے، اور وہ حرام ہی ہوگی، اور مسلمانوں کا جس چیز کی حرمت کی بابت اختلاف نہ ہو وہ بھی حرام ہوتی ہے اور قرآن و سنت یا اجماع کے درجہ و حکم میں ہوتی ہے۔

اگر کوئی یہ اعتراض کرے کہ اس کی کیا دلیل ہے کہ جو چیز اس میں حرام ہو، وہ اس کے مالک کی وجہ سے اس کی اجازت کے بغیر حرام ہے؟ تو جان لینا چاہئے کہ اس کی دلیل اللہ تعالیٰ کے یہ ارشادات ہیں: لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِآلِهَاتٍ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تَعَاوَةً عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ<sup>(۱)</sup> (آپس میں ایک دوسرے کا مال مباح طور پر نہ کھاؤ، ماں ابائیہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو) وَأَتُوا نِسَاءَ صَدَقَتِهِنَّ مِمَّا فَن طُبِّ لَكُمْ عَنِ شَيْءٍ مِّنْ مِّمَّا فَكُوهَ حِينَ تَقْرِبُوهَا<sup>(۲)</sup> (اور تم بیویوں کو ان کے مہ خوشامی سے دے دیا کرو، میں اگر وہ خوشامی سے تمہارے لئے اس میں ہا کوئی تراء چھوڑا، یہ تو تم سے مزدور، مرد خوشامی، راجحہ کرکھاؤ) وَأَتُوا نِسَاءَ أَمْوَالِهِمْ<sup>(۳)</sup> (مرد بیویوں کو اس کا مال پہنچاؤ)۔ کتاب اللہ میں بھی دوسری بہت سی آیات ہیں جن میں لوگوں کے مال و املاک میں ان کی رضامندی کے بغیر تصرف کو ممنوع قرار دیا گیا ہے<sup>(۴)</sup>۔

(۱) سورہ نساء ۲۹

(۲) سورہ نساء ۴۳

(۳) سورہ نساء ۴۳

(۴) امام احمد ۴۳۳

دوسرے کمال، مالک کی اجازت کے بغیر حرام ہونے کے سلسلہ میں جو روایات وارد ہوئی ہیں ان میں سے حضرت ابو اہم کے غلام حضرت میہ کی روایت بھی ہے جس میں وہ دیا کرتے ہیں کہ میں اپنے آقا حضرات کے ساتھ ہجرت کے ارادہ سے نکلا، یہاں تک کہ ہم مدینہ کے قریب پہنچ گئے، وہاں کرتے ہیں کہ آقا حضرت تو مدینہ میں داخل ہو گئے، اب تم مجھے اپنے پیچھے چھوڑ دیا، پھر مجھے سخت ہوا گئی، ان وقت مدینہ سے نکل کر جانے والے کچھ حضرات میرے قریب سے گذرے، تو اسوں نے مجھے مشورہ دیا کہ تم مدینہ چلے جاؤ تو اس کے باغ کی کھجوریں کھا سکتے ہو، پھر تو میں ایک باغ میں گھس گیا اور میں نے کھجور کے درخت توڑ لئے کہ اچانک باغ والا آگیا، مجھے پکڑ کر آنحضور ﷺ کے خدمت میں پیش کیا اور انہیں میری حالت کی اطلاع دی، اس وقت میری حالت یہ تھی کہ میرے پیچھے کپڑے تھے، آپ ﷺ نے مجھ سے دریافت فرمایا کہ: ”ایہما فصل“ (تمہارے دونوں کپڑوں میں کون سا کپڑا عمدہ ہے) میں نے ایک کپڑے کی طرف اشارہ کر دیا، تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”خلفہ“ (اس کو تم رکھ لو) اور دوسرا کپڑا آپ ﷺ نے باغ والے کے حوالہ کیا، اور مجھے چھوڑ دیا۔

(۱) حدیث عمیر: ”أُجِلَّتْ مَعَ سَادَتِي...“ کی روایت امام احمد بن حنبل نے انہی الفاظ کے ساتھ عمیر موطی ابو اہم سے کی ہے اور اس کی اسناد میں عبد الرحمن بن اسحاق ہیں جن کے بارے میں ایک محدثین کی جرح سے کلام کیا ہے وراثتی لوہا بن مزیہ کہتے ہیں کہ ”لبس بہ ہامس“ (ان سے روایت کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے) اور شہابی نے لٹھی کا قول نقل کیا ہے کہ عمیر کی اس حدیث کی امام احمد نے سند میں سے روایت کی ہے جن میں سے ایک میں ابن ابیہ ہیں، اور دوسرے میں ابو حریس ہیں، اس میں ابن ابیہ جن کا بیہوشی ذکر کیا ہے ورنہ کے سلسلہ میں محمد بن سعد بن عبد اللہ کا ذکر نہیں کیا ہے اور یہ روایت صحیح ہے۔

(مستند احمد ۳۳۳ طبع کتبہ میل لاہور ۱۳۵۵ طبع مکتبہ المدینہ مصر ۱۳۵۵)

یہ واقعہ اس بات پر ولایت کرتا ہے کہ افسان کے پاس کوئی  
یہی شے ہو جس سے مرد درست یا اس کی قیمت سے وہ فائدہ اٹھ سکتا  
ہے حالانکہ اس کو اس شے کی حاجت ہے تو بھی ایسی صورت میں  
حاجت کو بنیہ بنا کر دوسرے کے مال کو اس کی اجازت کے بغیر  
استعمال کرنا درست نہ ہوگا، اس لئے اس واقعہ میں آنحضور ﷺ  
نے حضرت عبید بن جراحؓ کو لے کر باغ والے کو دے دیا<sup>(۱)</sup>۔

قاعدہ شرعی: تحری الحلال فی الماکل (کھانے میں حلال شے  
کی فکر و جستجو) کے اثرات:  
سف۔ مجبور کا حکم:

۲۶۔ جس کو غالب عیال ہو کہ وہ ملاک ہو جائے گا اور اس کے  
پاس مرد و یا اسی طرح کی عیال حرام یا مال غیر کے ملاوہ کوئی چیز نہ ہو نہ  
ہو تو اس کے سے لازم ہوگا کہ وہ اس مقدار میں مذکور اشیاء میں سے  
کھائے جس سے اس کی زندگی باقی رہے، اس لئے کہ حق تعالیٰ کا  
رہناو ہے: ”وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“<sup>(۲)</sup> (اور اپنے کو  
اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو) نیز ارشاد ہے: ”لَمَنْ اضْطُرَّ  
غَيْرَ بَاغٍ“ (یعین اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے خشکی  
کرنے والا ہو) ”وَلَا عَادٍ“ (اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو) یعنی  
بھوک ماری کے بعد پھر نہ کھائے ”فَلَا اِثمَ عَلَيْهِ“ (تو اس پر کوئی  
گناہ نہیں)<sup>(۳)</sup> امام رشیدی فرماتے ہیں: ضروری ہے کہ کسی مضطر  
نظام میں برے عیب کے لاحق ہوئے کا حد نہ ہو، مثلاً مرض کے شعل  
ہوئے کا حد نہ ہو، جیسے کہ تیمم میں حکم ہے، اور نین پر اکتفا نہ ہوگا جس

(۱) تیل لاوطارہ ۲/۳۲۲۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۷۳۔

طرح ایسی چیز کے کھانے پر مجبور کرنے میں ہے، تو اس میں نہ یقین کی  
شرط ہے اور نہ قریب الموت ہونے کی<sup>(۱)</sup> امام ابوحنیفہ اور امام شافعی کا  
اسک یہ ہے کہ مضطر اتنا کھا سکتا ہے جو سد رمق کا کام کرے یعنی  
زندگی کی حفاظت کرے کتابلہ کے رد ایک یہی رنج مسک ہے  
مواق کہتے ہیں: موحا کی عبارت یہ ہے کہ مرد رکھنے پر جو شخص مجبور  
ہو جائے اس کے سائل میں سب سے بہتر بات جو میں نے سنی ہے، وہ  
یہ ہے کہ وہ مرد اس سے یہی طبع کی حد تک کھائے اور اس کو تو شدہ سفر  
کے لئے بھی لے لے، لیکن اگر اس کی ضرورت نہ رہے تو پینک  
۔۔۔<sup>(۲)</sup>

اگر کوئی معصیت کا سفر کرے جیسے: زنی کے لئے یا بھاگا ہو  
علام ہو اور مردار کھانے پر مجبور ہو جائے تو اس کا مردار کھانا حرام ہوگا،  
اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی بنیاد پر ”لَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ  
فَلَا اِثمَ عَلَيْهِ“<sup>(۳)</sup> (یعین اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ  
بے خشکی کرنے والا ہو، اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ  
نہیں) مجاہد اس آیت کی تفسیر یوں بیان فرماتے ہیں: ”غیر بَاغٍ  
عَلَى الْمُسْلِمِينَ وَلَا عَادٍ عَلَيْهِمْ“ (نہ مسلمانوں کے خلاف باغی  
ہو اور نہ ان پر ظلم کرنے والا)۔ عید بن مسیح کا قول ہے کہ اگر کوئی  
ڈاک رتی کے ارادہ سے نکلے تو اس کے سے رخصت نہیں ہے<sup>(۴)</sup>  
یعین اگر مرد تو پہ کر لے اور معصیت سے باز آ جائے تو اس صورت  
میں اس کے لئے مردار کھانا جائز ہو جائے گا<sup>(۵)</sup>، اس میں کچھ  
اختلاف اور قد رے تفصیل ہے، اس کے سے ”مضطر“ کی اصطلاح

(۱) اسی الطالب ۱/۵۷۰۔

(۲) ابن ماجہ ۵۷۳، المواق ۳/۲۳۳، قلیوبی ۳/۲۶۲، ابی ۱/۳۷۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۱۷۳۔

(۴) ابی لابن قدامہ ۱/۷۶، ۷۷۔

(۵) اسی الطالب ۱/۵۷۲۔



امام احمد سے اور پیش منقول میں:

ایک یہ ہے کہ شمس لھانے گا چھل میں رخصت ہے میں بھیتی میں  
 شمس، اہوں نے فرمایا کہ بھیتی کے سلسلہ میں ہم نے نہیں سنا کہ اسے  
 چھویا جائے، اس قول کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے چھل کو اس سے  
 پیدا فرمایا کہ جب وہ تیار ہو تو اسے کھایا جائے اور نفوس کو اس سے  
 رغبت ہوتی ہے، یہ خلاف بھیتی کے کہ اس کے کھانے کی طرف اس  
 طرح رغبت نہیں ہوتی۔

عام آدمی کی روایت یہ ہے کہ یہوں وغیرہ کی نازہ دلیوں کھانے کی اجازت ہے، اس لئے کہ روانہ کے کھانے کا عام طور پر رواج ہے، لہذا یہ پھل کے مشابہ ہے، یہی حکم باقائدہ چنے اور ناریوں کا ہے جو چنے کھائے جاتے ہیں، مین جو اور اس طرح کے وہ تمام نالے جو چنے نہیں کھائے جاتے، نمہ کے کھیت سے لے کر کھانا پکانے تک نہیں ہے۔

پہلے وغیرہ کے بارے میں بہتر یہی ہے کہ مالک کی اجازت کے بغیر نہ کھایا جائے، اس لئے کہ اس میں اختلاف بھی ہے اور حرمت پر دلالت کرنے والی روایت بھی ہیں<sup>(۱)</sup>۔ چنانچہ اس کے سلسلہ میں بھی امام احمد بن حنبل سے روایتیں منقول ہیں: ایک روایت یہ ہے کہ وہ نہ بنا اور چیا درست ہے، البتہ وہ نہ کر لے چنا درست نہیں، دوسری روایت یہ ہے کہ نہ بنا درست ہے، نہ ہی چیا درست ہے، دونوں قبول کے ثبوت میں حضور ﷺ کی قولی روایتیں موجود ہیں۔

باحث نے قبول کی دلیل میں دو روایت ہے جو ابھی گزر چکی ہے۔

ابو رمانعت کی دلیل یہ حدیث ہے:

”لا يحلبس أحد ماشية امرئ بغير إداره ، أيجب أحدكم

دی حاجۃ غیر متحدہ حبۃ فلا ضیاء علیہ، ومن خرج  
بشیء منہ فعلیہ عرامة مثلیہ والعقوبة“<sup>(۱)</sup> (جو ضرورت مند  
غیر دھوکہ دہی کے کھالے اس کے لئے کوئی حرج نہیں ہے، اور جو کوئی  
اس بارش کے پھل کو لے کر باہر چلا جائے اس پر وہ مانتا دین اور نہ  
بھی ہے)۔

مالیہ کا قول حجاب کی طرح ہے، یمن نبیوں نے اس میں  
ضروت کی قید لگائی ہے اور جہاں ضروت نہ پائی جاتی ہو اس  
صورت میں مالیہ کا صحیح قول ممانعت کا ہے <sup>(۲)</sup> ممانعہ کے مسلک کی  
ترجمہ فی کرتے ہوئے امام نووی فرماتے ہیں کہ جو شخص دوسرے کے  
باٹ یا کھیت سے گزرے اس کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس باٹ یا  
کھیت سے کچھ لے اور نہ ہی مالک کی اجازت کے بغیر کچھ کھائے،  
ہاں اگر وہ مضطر ہو تو کھالے پھر ضمان دے دے۔

درخت سے گرے ہوئے چٹا کامی حکم ہے جو دیگر پھلوں کا ہے۔  
 اگر وہ پھل دیوار کے اندر ہوں لیکن اگر وہ دیوار کے باہر ہوں تو بھی  
 یہی حکم ہے اگر ماں بابت، جائزہ کار، حق نہ ہو، اور اگر اباحت کا  
 روٹ ہو تو یہ روٹ یا بابت کے قائم مقام ہو گا یا نہیں؟ اس سلسلہ  
 میں صحیح قول یہ ہے کہ یہ بابت کے قائم مقام ہے (۳)۔

جہاں تک کھیت سے لے کر کھانے کا مسئلہ ہے تو اس بارے میں

( ) حدیث: "لفظ مثل الہی" <sup>یعنی</sup> ہے الصبر المعلق.... کی روایت احمد، ترمذی اور ابوداؤد نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص سے کی ہے لفظ ابوداؤد کے ہیں ترمذی نے کہا کہ یہ حدیث حسن ہے احمد کا امام احمد بن حنبل کی اسناد پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس کی اسناد صحیح ہے (مسند احمد بن حنبل، ج ۱، ص ۱۶۰، رقم ۱۶۳۱، سنن ترمذی، ص ۵۸۳، طبع مشہور، سنن ابوداؤد، ص ۳۵۳، ۳۳۶، طبع عزت عید دہاس)۔

(۴) مقرر کرد و در تاریخ ۱۳۵۶/۵/۳۰

(۳) عروضہ ۳/۴ شرح عروضہ ۵۷۳، الجہت ۲۵۸ طبع دارالعرف

(۱) اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ



## اکل ۲۹، اکولہ ۱

تم کوئی چیز کی طرح لوٹ کھسوٹ سے منع کیا ہے (۱)، بھری میل  
یہ ہے کہ اس میں یک و نہ بھٹ پائی جاتی ہے، یہ ایسا ہی ہے جیسا  
کہ مہمانوں کے لئے کھانا رکھنے کے بعد ان کو کھانے کی اجازت  
دینا (۲)۔

## اکولہ

روزہ ور کے کھانے کا وقت:

تعریف:

۱- اکولہ لغوی اعتبار سے مباح کا صیغہ ہے جس کا معنی ہے: زیادہ  
کھانے والا، اور بھی مفعول یعنی ماکولہ کے معنی میں بھی آتا ہے یعنی  
زیادہ کھائی جانے والی چیز۔ حدیث شریف میں ہے: ”نہی  
المصدق عن أخذ الأكل من الأعمام في الصدقة“ (۳)  
(زکوٰۃ وصول کرنے والے کو صدقہ کے مال میں سے اکولہ کے پینے  
سے منع یا پایا ہے)۔

”اکولہ“ کی تفسیر میں اختلاف ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ  
”اکولہ“ اس بھری کو کہتے ہیں جو کھانے کے لئے سوئی کی جائے اور  
کہا جاتا ہے: ”اکولہ غصہ الرحل“ یعنی ٹھسی، بوڑھی یا بچہ بھری  
اور مینڈھا (۴)۔

فقہاء کے نزدیک ”اکولہ“ اس بھری کو کہتے ہیں جسے کھانے کے  
لئے مونا تیار کیا جائے خود نو و نو ہو یا مادہ، اسی طرح ”کولہ“ اس  
عورت کو کہتے ہیں جو بہت ریا و کھاتی ہو (۵)۔

(۱) سیوان بن عبداللہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر بن خطابؓ نے اس کو صدقہ  
وصول کرنے کے لئے بھیجا اور ان سے فرمایا: ”لا تأخذوا الأكل“ اس کی  
روایت امام مالک (۲۶۵/۱ طبع النسخ) نے کی ہے اور نووی نے اس کو صحیح  
قرار دیا ہے جیسا کہ نصب الراية (۲۵۵/۲ طبع النسخ) میں ہے۔

(۲) ترتیب القاموس، الخار واد (اکل) مطلبہ مطلبہ ص ۷۱۔

(۳) الخرش ۱۵۲/۲ طبع دار صادر، ابن ماجہ ص ۲۲/۲ طبع بلاق، الترمذی ص ۲۲  
طبع مصنف النسخ، القروی ص ۱۶۱ طبع بول لہار۔

(۴) حدیث: ”لہبکم من لہب العساكر...“ اس کو ابن اثیر نے نہایت  
اندر اس طرح بیان کیا ہے: ”انہ لفرحی و فی ہلاک فلم یا علوہ  
فقد انبى علیکم بما لکم لا تنہون؟ قالوا: کو ایسی قد لہبت من  
منہی؟ فقال: إنما لہبت من لہب العساكر، فاصبروا“ ہم کو سنو و  
آؤ کی کسی کتاب میں اس کا لغو نہیں مل سکا۔

(۵) لہب مدنی غریب اللہ ص ۵۷۷/۵ طبع مصنف النسخ۔

(۶) مواہب الجلیل ص ۶۱، النسخی مع لشرح الکبیر ص ۱۸۸۔

(۷) کتاب الامام ۸۲/۳ ص ۱۹۱، الطالبا ص ۱۹۱۔

مختصرہ نقطہ:

۲- رقی: اس بکری کو کہتے ہیں جو دودھ کے لئے پالی ہو پرورش کی جاتی ہے، کھانی جانے والی بکری کی طرح یہ بھی عموماً مال میں سے ہوا رقی ہے۔ (۱)

### جمالِ حکم و ربّحت کے مقامات:

۴- فقہاء کا اس پر اتفاق ہے کہ ساعی (زکاۃ وصول کرنے والا) کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ وہ بکریوں میں ”اکولہ“ لے۔ اس لئے کہ یہ عدد مالوں میں سے ہے۔<sup>(۲)</sup>

فقہاء کی دلیل رسول اللہ ﷺ کا یہ قول ہے جو آپ نے حضرت معاذ کو یمن روانہ کرتے وقت فرمایا تھا: "یا ک وکرامہ اموالہم" (لوگوں کے اموال میں سے عمدہ مال لینے سے بڑھ کر) اس حدیث کو محدثین کی جماعت نے روایت کیا ہے<sup>(۳)</sup>۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ بکریاں عمدہ اور ٹھیکہ دونوں طرح کی ہوں، اسی طرح جب کہ سب کی سب گھٹیا ہی ہوں، ان دونوں صورتوں میں مالک کی اجازت کے بغیر سامی (زکاۃ کے جانور کو وصول کرنے والا) کو کولہ (عمدہ بکری) نہیں لے سکتا<sup>(۴)</sup>، ہاں اگر تمام بکریاں عمدہ ہی ہوں تو اس صورت میں فقہاء کی ایک جماعت کا خیال ہے کہ، کولہ (یعنی عمدہ بکری) ہی واجب ہے، دوسری جماعت کی

(۱) لفظ سوزی مارڈا، رب (۱)۔

(۴) الفرض ۱۵۴/۲ طبع دارصادر ابن عابدین ۲۲/۲ طبع بوقه الفیض بی ۱۱  
طبع معطفی نجفی، الفروع ۱۶۱ طبع مول المصنف

(۳) عن عابد بن محمد ۳۳۳۔

حدیث: "ایاک و کراتم اموالہم" کی روایت بخاری (فتح ۳۲۲)  
طبع اسلامیہ، لاہور، مسلم (۱/۵۵) میں ہے۔

(۳) بخش ۱۵۲، منطوقین ۲۲، اقلیوی ۳، مطالب اولی ۳، ۳۱۳

و اے یہ ہے کہ ارمیائی قسم کی بھری گالی ہوگی ۔

۴۔ جس عطاء نے شوہر کی خوشحالی و زندگی کے لحاظ سے عورتوں کا نفقہ متعین کیا ہے، اس کے نزدیک، ورنہ کوئی زوجہ کے نفقہ میں کوئی فرق نہیں ہوگا۔ ان طرح اس فقہاء کے نزدیک بھی کوئی فرق نہیں آیا ہے جو بعد رکناف نفقہ کے قائل ہیں اور فقہاء مالک کہتے ہیں کہ زمیہ اکولہ کا عقد ان کے کھانے کے مطابق شوہر پر واجب ہے، مرنے سے طلاق سے پہلے۔ اور اس نکاح کے فسخ کرنے یا باقی رکھنے کا اختیار حاصل نہ ہوگا، یہ اس صورت میں ہے جب کہ یہ شرط نہ ہو کہ وہ عورت اکولہ نہ ہو ورنہ شوہر کو حق حاصل ہوگا کہ جب تک عورت اس کا قسم کے نفقہ پر راضی نہ ہو سے رازداری (۲)۔

(١) من مايو ٢٠٢٢، القابلي ٢٠٢٢، الخرش ٢٠٢٢، الصوك الدوي

۱۰۰ طالب علمی استیفاء از سهم خروج از ایام

(۲) المرسوم ۵۰۹۰۰ طبع المجلس مع الجليل ۱۳۶۷ هـ





پہ بندوں پر اپنی نعمتوں کا اثر دیکھنا پسند کرتے ہیں۔

مندوب میں یہ بھی ہے کہ ریت کے لئے پناجا ہے، خاص طور پر جمعہ، عیدین، ولوکوں کے مجمع میں۔ یونکہ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "ما علی أحدکم ان وجد سعة ان يتحد ثوبين ليوم الجمعة غير ثوبي مهتة" (۱) (اُردنی کو وسعت ہو تو استعمال کے کپڑوں کے علاوہ جمعہ کے دن استعمال کرنے کے لئے دو کپڑے بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے)۔ یہ حکم اس صورت میں ہے جبکہ بطور تکبر نہ ہو۔

مکرہ: وہ لباس ہے جس میں خمر و تکبر کا اندیشہ ہو اس کی وجہ یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "وكلوا واشربوا والبسوا من غير إسراف ولا محيلة" (۲) (کھاؤ، پیا اور لباس پہنو بغیر اسراف و خیر کے)۔

حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے وہ کہتے ہیں کہ تم جو چاہو کھاؤ اور جو چاہو پہنو بشرطیکہ وہاں تم میں نہ پانی جا میں: ایک فضول خرچی، دوسرے تکبر (۳) حضرت عبداللہ بن عمروؓ سے روایت ہے کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ آیا یہ کبر ہے کہ میرے پاس (اچھا) جوڑ ہو اور میں سے استعمال کروں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: لا فرمایا: لا (نہیں)، میں نے عرض کیا کہ کیا یہ کبر ہے کہ میرے پاس سواری ہو اور میں اس پر سوار ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: لا (نہیں)، میں نے عرض کیا کہ کیا یہ کبر ہے کہ میں کھانا تیار کروں اور

(۱) حدیث: "ما علی أحدکم" کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸ طبع کلین) کے ہے اور ابوداؤد میں ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حدیث: "كلوا واشربوا" کی روایت احمد (۱۸۱ طبع المصنف) اور حاکم (۳۵۵ طبع مکتبۃ طحطاوی المصنف) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے اور بخاری نے اس کی موافقت کی ہے۔

(۳) حدیث: ابن عباسؓ "کل ما شئت" کی روایت ابن ابی شیبہ نے احمد (۳۰۵ طبع مکتبۃ طحطاوی) میں کی ہے اس کی سند صحیح ہے۔

اپنے دوستوں کی عورتوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا الکبر فی نفسه الحق ونقص الناس" (۴) (نہیں، بلکہ یہ ہے کہ تم حق سے روگردانی کرو، ولوکوں کو حقیر سمجھو)۔

حرام: یہ "خمر کے ار" سے ماس مستعمل رہا ہے حرمت کی وجہ وہ روایات ہیں جو پہلے گزر چکی ہیں جرم ہی میں مردوں کے سے ریشم، ار سے کا پنا بھی ہے اگرچہ بدوں اور سونے، ریشم کے، رمیں کوئی چیز حامل ہیں نہ ہو، البتہ اگر کوئی ضرورت و رعیش ہو یا مرض ہو وہ اس کی وجہ سے ریشمی لباس پہن سکتا ہے، مثلاً اس کو خارش کی بیماری ہو، حرمت کی وجہ یہ ہے کہ حضرت علیؓ سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ریشم کو اپنے دام میں ہاتھ میں اور سونے کو ہاتھ میں ہاتھ میں لیا اور فرمایا: "ان هذین حرام علی ذکور أمتی" (۵) (یہ دونوں میری امت کے مردوں پر حرام ہیں)۔

اسی طرح یہ بھی روایت ہے کہ حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ نے بیان کیا کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: حرّم لباس الحریر والذهب علی ذکور أمتی، وأحل لأمائهم" (۶) (ریشم و زہرہ میری امت کے مردوں کے لئے حرام یا گیا ہے، اور عورتوں کے لئے حلال یا گیا ہے)۔

(۱) حدیث: "الکبر ان نفسه الحق"۔ "کی روایت احمد (۳۰۲ طبع المصنف) نے کی ہے بخاری نے جمع ابوداؤد میں کہا ہے کہ اس کے رجال ثقہ ہیں (۲۲۰ طبع مکتبۃ طحطاوی)۔

(۲) حدیث: "ان هذین حرام علی ذکور أمتی"۔ "کی روایت ابوداؤد (۳۳۰ طبع عزت عید مطبع) اور نسائی (۱۶۰ طبع المکتبۃ المصنف) نے کی ہے حضرت علی بن ابی طالب کے واسطے سے کی ہے اور یہ ہے طریق کی وجہ سے صحیح ہے۔

(۳) حدیث: "حرّم لبس الحریر والذهب علی ذکور أمتی وأحل لأمائهم"۔ "کی روایت احمد (۳۹۲ طبع المصنف) اور نسائی (۱۶۱ طبع المکتبۃ المصنف) نے کی ہے حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ سے کی ہے اور پہلے طریق کی وجہ سے صحیح ہے۔

اسی طرح حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے: "انما یبسی النبی ﷺ عن الثوب المصمت من الحریر" (۱) (نبی کریم ﷺ نے خالص ریشم کے کپڑوں کے پہننے سے منع فرمایا) ان روایت کی روشنی میں جمہور فقہاء کی یہی رائے ہے (۲)۔

اس مسئلہ کی پوری تفصیل "حریر" اور "دوب" کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

### لباس کے مشروع ہونے کی حکمت:

۳- زمانہ جاہلیت کے طرز پر دوسروں کے سامنے شرم و پردہ کے مقام کا کھوتا، چونکہ انسانی شرافت و کرامت میں کمی اور عام آداب کے خداف ہے، نیز یہ کہ سوسائٹی کے اندر اخلاقی بگاڑ اور مفاسد کے پھیلنے کا سبب بھی ہے اس لئے شارع کے لئے ضروری ہو گیا کہ وہ انسان کی انسانیت کی حفاظت کرے تاکہ انسان کی صحیح حکمرانی اور آدمیت کا واقعی احترام ہو سکے جس کی آہستہ مذکورہ میں صراحت موجود ہے: "وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ" (۳) (اور ہم نے بنی آدم کو عزت دی ہے) نیز یہ کہ انسانوں کو دیگر حیوانات سے ممتاز کرنے کے لئے بھی یہ ضروری تھا، چنانچہ اس کے لئے اللہ تعالیٰ نے بندوں پر جو بے شمار احکامات و حسامات کئے ہیں ان میں انسان کے لئے لباس کو مشروع قرار دینا بھی ہے، تاکہ انسان بے پردگی کی قباحیت و شامت سے بچے، اور لباس سے زینت و جمال بھی حاصل کرے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا

(۱) حدیث: "انما یبسی عن الثوب المصمت من الحریر..." کی روایت احمد (۳/۲۶۷ طبع دار المعارف) نے کی ہے اور اس کی تصدیق ہے۔

(۲) رد المحتار علی الدر المنیر ۵/۲۲۳، ۲۲۳، الفی لابن قدامہ ۱/۵۸۲، ۵۸۷ طبع مطبعہ المریض المدینہ، روضۃ الطالبین ۲/۶۵، ۶۷، المہذب فی فقہ الامام الشافعی ۱/۳۷۷، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷ طبع دار الفکر، شرح المہاج ۲/۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷،

حالت میں ہو، اس مسئلہ کی تفصیل لفظ ”اہلب“ اور ”دباغت“ میں موجود ہے۔

وہ لہاں جو اس یا جانوروں کے بالوں سے تیار ہوتے ہیں اور وہ لہاں انہم جانوروں کے بالوں سے بنے ہوں تو وہ پاک اور حلال ہیں، خواہ وہ بول جانور کے زندہ ہونے کی صورت میں ان کے بدن سے لئے گئے ہوں یا ذبح کرنے یا مرنے کے بعد، اور مرد بدن سے پینے کے بعد وہ جو حلال اس لئے ہے کہ بالوں میں حان نہیں ہوتی۔ اور جو جو رکھائے نہیں جاتے اس سے یا نخس، جین، خانور میں سے جو بے سے گئے ہوں اس کے سلسلہ میں تفصیل میں اختلاف ہے جن کو ”شعر“ کی اصطلاح میں دیکھا جائے<sup>(۱)</sup>۔

درندوں کے چمڑوں کا پہننا:

۵- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) اور مدہاں کے چمڑوں کی دباغت کے بعد ان سے انتفاع کو جائز قرار دیتے ہیں<sup>(۲)</sup>، اس لئے کہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے: ”ایما اہاب دبع فقد طہر“<sup>(۳)</sup> (جو بھی چمڑا ہو جب اس کو دباغت دے دی جائے تو وہ پاک ہو جائے گا)۔

قاضی ابویعلیٰ حنبلی کہتے ہیں کہ اس سے انتفاع جائز نہیں ہے نہ دباغت سے پہلے نہ دباغت کے بعد، کیونکہ ابو یحیٰ مانہ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”بھی رسول اللہ ﷺ عن رکوب النمر“ (رسول اللہ ﷺ نے چیتے کی سواری سے منع فرمایا ہے)، اس

(۱) الاشیاء و نظائرہا من لحم و دھن ۱۱۵، الدوسقی ۲۲۰/۱، نہایۃ المحتاج ۶۶۲/۳  
بسم ۵۸۹/۱، کشاف المحتاج ۲۸۲/۱  
(۲) ابن ماجہ ۲۲۳/۵، اہلب ۱۷۱، الدوسقی ۵۵۱/۱  
(۳) حدیث: ”ایما اہاب دبع“ کی روایت مسلم (۲۷۷/۱ طبع النسخ) نے حضرت ابن عباسؓ سے کی ہے

حدیث کی روایت ابو داؤد، ابن ماجہ نے کی ہے<sup>(۱)</sup>۔  
اسی طرح حضرت معاذؓ یہ اور مقدمہ اس معذکرب سے روایت ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ کان یبھی عن لبس جلود السباع والو رکوب علیہا“<sup>(۲)</sup> (رسول اللہ ﷺ درندوں کے چمڑوں کے پہننے سے اور ان پر سواری سے منع فرمایا کرتے تھے) اس حدیث کو ابو داؤد نے بیان کیا ہے، اور یہ بھی مروی ہے: ”ان النبی ﷺ بھی عن الفرائش جلود السباع“<sup>(۳)</sup> (رسول اللہ ﷺ درندوں کے چمڑوں کو بچانے اور بستر بنانے سے بھی منع فرماتے تھے)۔

لہذا یوں کا حکم اس کے حلال ہونے پر مبنی ہے، حنا بلکہ اس سلسلہ میں وہ روایتیں ہیں، اسی طرح لہذا یوں کے چمڑے کا حکم بھی ہوگا، اگر اس کی حرمت ہوگی تو اس کے چمڑے کا حکم بھی درندوں کے چمڑے کی طرح ہوگا، اسی طرح خشکی کی بلیوں کا بھی حکم ہوگا<sup>(۴)</sup>۔

خوبصورت کپڑوں کا پہننا:

۶- یہ متفق علیہ مسئلہ ہے کہ خوبصورت کپڑوں کا پہننا مباح ہے جبکہ وہ حرام شدہ دینیوں سے تیار نہ ہوئے ہوں، جیسے مردوں کے سے ریشم

(۱) حدیث: ”بھی عن رکوب النمر“ کی روایت ابن ماجہ (۲۰۵/۲) طبع النسخ اور ابوداؤد (۳۷۲/۳ طبع عزت عید دہاس) نے حضرت معاذؓ سے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔  
(۲) حدیث: ”ان النبی ﷺ لیس عن لبس جلود السباع“ کی روایت ابوداؤد (۳۷۳/۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور اس کی سند حسن ہے۔  
(۳) حدیث: ”ان النبی ﷺ لیس عن الفرائش جلود السباع“ کی روایت ترمذی (۲۳۱/۳ طبع النسخ) نے کی ہے یہ روایت صحیح ہے جو اپنے والد سے یوں نقل کرتے ہیں: ”بھی عن النبی ﷺ عن جلود السباع ان یسرق“ اور اس کی سند صحیح ہے۔  
(۴) انہی ۶۶۱/۱، ۸۰۔

حرام ہے، لہذا مردوں کے لئے ریشم کا لباس بھی حرام ہوگا، عید، جمعہ و مرجلس کے لئے زینت اختیار کرنا مستحب ہے، لیکن یہاں صورت میں مستحب ہے جب کہ بے جا اظہارِ فخر کے لئے نہ ہو<sup>(۱)</sup>۔

”کوئی قدرت کے باوجود رخت کو تار یا تارین کے طور پر نہ کرے تو یہ حطی ہے، یونکہ شریعت اسلامی نے اس کی کوئی بھوت نہیں دی ہے، اس کے متعلق قرطبی کی تفسیر دیکھئے جو آیت ”قل من حرم ربة الله التي اخرج لعباده والطيبات من الزوق“<sup>(۲)</sup> (آپ کہنے کی زینت کو جو اس نے اپنے بندوں کے لئے بنائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے اور کھانے کی چیزیں دینیوں کو) کے ضمن میں آئی ہے۔

رنگ و شکل و صفت نیز انسانوں کی خالوں سے مناسبت کے اعتبار سے لباس کے احکام:

لباس کا حکم اس کے رنگ کے اعتبار سے الگ الگ ہے:

سفید رنگ:

۷۔ فقہ کا اس پر اتفاق ہے کہ سفید کپڑے کا پہننا اور مردوں کو اس میں کفن، بنامہ حب ہے۔ لیل حضرت سرور بن حنبل کی یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”البسوا من ثيابكم البياض، فإيها أطهر وأطيب، وكسوا فيها موتاكم“<sup>(۳)</sup> (سفید کپڑے پہنا کر وہ اس لئے کہ یہ زیادہ اچھے اور پاکیزہ دیا کرتے ہیں، اور اپنے مردوں کو سفید کپڑے میں کفن دیا کرو)۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۵/۲۳۳، ۲۳۲، نہایت مختصراً فی شرح لمہاج ۲/۲۱۱-۲۱۲، ۳۸۳۔

(۲) جامع احکام القرآن ۷/۱۹۶، ۱۹۸، اور آیت سورہ اعراف ۳۲۔  
(۳) حدیث: ”البسوا من ثيابكم البياض“ کی روایت ثنائی (۲۳/۲۲ طبع المکتبۃ التجاریہ) نے کی ہے اور ابن حجر نے فتح (۳۵/۳۳ طبع المستقر) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

”حرامہ شوکانی“ کہتے ہیں کہ زیادہ چھ ہونا تو ظاہر ہے، مگر زیادہ پائے نہ ہونا، تو وہ اس لئے ہے کہ اس پر کوئی معمولی چیز بھی پڑ جائے یا لگ جائے تو وہ ظاہر ہو جائے گی۔ لہذا اگر وہ نجاست کے قبیل سے ہو تو وہ دھواں ہو جائے گی، جس کی وجہ سے پڑ بالکل پاک و صاف ہو جائے گا۔ جیسا کہ نبی کریم ﷺ کی ایک دعا سے بھی یہ معلوم ہوتا ہے جس میں آپ ﷺ نے فرمایا: ”ونقي من الحطايا كما ينقي الثوب الأبيض من الدنس“<sup>(۱)</sup> (اور مجھ کو خطاؤں سے اسی طرح صاف کر دے جیسا کہ سفید کپڑے میل پچھل سے صاف کئے جاتے ہیں)۔

اور حضرت عمرؓ نے قرآن پڑھنے والوں کے لئے سفید لباس مستحب قرار دیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

ب۔ سرخ رنگ:

۸۔ بعض حنفیہ اور حنابلہ کا قول ہے کہ خالص سرخ رنگ کا لباس مردوں کے لئے مکروہ ہے، البتہ عورتوں کے لئے مکروہ نہیں، اور اگر سرخ کے ساتھ کوئی دوسرا رنگ ملا ہوا ہو تو یہ مکروہ نہیں، ان حضرات کی دلیل حضرت برادر بن عازبؓ کی یہ روایت ہے: ”بهاها النبي ﷺ عن العائش الحمر والقسي“<sup>(۳)</sup> (نبی کریم ﷺ نے ام

(۱) حدیث: ”ونقي من الحطايا“ کی روایت بخاری (فتح الہادی ۲/۲۲ طبع المستقر) نے کی ہے۔

(۲) روایت علی الحداد الخ ۱/۵۵۶، ۵۵۵، اب فی ذلک الامام الثانی ۱۰/۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴

العید بردہ حمراء<sup>(۱)</sup> آپ ﷺ عید کے دن سرخ چادر استعمال فرمایا کرتے تھے۔

سرخ بوزے سے مراد وہ یکنی چادریں ہیں جن میں سرخ اور کالے رنگ کی چادریاں تھیں، یا سرخ و ہرہ چادریاں تھیں، جیسے کہ ہماری تمام یکنی چادروں میں ہوا کرتی تھیں، چونکہ ان میں سرخ چادریاں بھی تھیں، اس لئے انہیں سرخ چادر کہہ دیا گیا ورنہ فی الصلح سرخ پٹے تو ان حضرات ثقباء کے در ایک مٹوٹ ورنہ کا ستھان مکر دے۔ اس لئے وہ احادیث جن میں سرخ چادروں کے ستھان کا تذکرہ ہے وہ یکنی چادروں پر محمول ہیں، یہاں تک کہ یکنی چادروں میں سرخ کے ساتھ اور دوسرے رنگ ہوا کرتے تھے<sup>(۴)</sup>۔

اور وہ احادیث جن میں ممانعت آئی ہے وہ خالص سرخ رنگ کے کپڑوں کے ساتھ خاص ہیں۔

بعض خفیہ مالکیہ اور شافعیہ کی رائے یہ ہے کہ خالص سرخ رنگ کے کپڑے میں کا بھی پہننا جائز اور درست ہے، سوائے زعفرانی اور زرد رنگ کے کپڑے کے، کیونکہ حضرت پرہیزگار رب ہر ملاں بن عامر کی جو روایات گزری ہیں ان میں جواز کی بات ہے، اسی طرح حضرت عبداللہ بن عباسؓ کے اس قول: ”کان رسول اللہ ﷺ یلبس یوم المیداء بردۃ حمراء“ (۳) (رسول اللہ ﷺ عید کے دن ریشم کا استعمال فرمایا کرتے تھے) میں جواز کا پہلو ہے۔

لوگوں کو سرخ ریشمی گدے اور ریشمی دھاری دار کپڑے سے متبع  
فرمایا، اسی طرح عبداللہ بن عمرو بن العاص کی یہ روایت بھی ان  
حضرات کی مشتمل ہے: ”مو علی النبی ﷺ وجل علیہ ثوبان  
احمران، فسلم علیہ، فلم یرد علیہ النبی ﷺ“ (۱) آپ  
ﷺ کے پاس سے ایک شخص کا گدہ بڑھا جو سرخ کپڑے پہنتا تھا،  
اس نے آپ کو سلام کیا تو آپ ﷺ نے جواب نہیں دیا۔

سرخ رنگ کے ساتھ دوسرے رنگ جب مخلوط ہوں تو ایسے کپڑے کے استعمال کے جو زپرس حضرت فقہاء نے مال بن عامر کی پیروی میں اور اب کے علماء دوسری روایات نقل کی ہے کہ مال کے والد فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو کسی میں ٹچر پہ سوار ہو کر تفریہ کرتے ہوئے دیکھا اور آپ پہ ایک سرخ چادر تھی، اور آپ کے سامنے حضرت علیؓ کھڑے تھے جو آپ کی باتوں کو نقل کر رہے تھے اور دوسروں تک پہنچا رہے تھے<sup>(۳)</sup>، اسی طرح حضرت براء بن عازبؓ کی روایت ہے: "کان رسول اللہ ﷺ مبروہا، وقد رأیتہ فی حلة حمراء، ثم ار شینا قط احسن منه ینسج" (۳)  
(رسول اللہ ﷺ در میانہ تھے، میں نے آپ کو سرخ جوڑے میں دیکھا، اور میں نے آپ ﷺ سے زیادہ حسین کسی کو بھی نہیں دیکھا)۔

نبیؐ کی رویت ہے: "اِنَّ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ کَانَ یَلْبَسُ یَوْمَ"

( ) حدیث: عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے لیے دعا کرے اور کہے کہ یا اللہ! میں نے اپنے لیے دعا کی ہے اور میں نے اپنے لیے دعا کی ہے۔ (صحیح مسلم ۳۰۶۱۰) ایک ضعیف روایت کی وجہ سے اس کو موطا میں نہیں لیا گیا۔

(۲) حدیث عامہ: ”راجت رسول اللہ ﷺ بمسعى يعطى...“ کی روایت  
 یو داؤد (۳/۳۳۸ طبع عزت عید عباسی) نے کی ہے یہ ابن حجر نے  
 نسخ ۱۰/۳۰۵ طبع التقریر میں اس کو ضمیمہ قرار دیا ہے۔

(۳) حدیث: ”کس رسول اللہ ﷺ مروغا ولفد رائجہ فی حلقہ صحرا“ کی روایت بخاری (صحیح ۱۰/۵۸۲ طبع اسلامی) نے کی ہے۔

(۱) حدیث: ”کان یجلس يوم القدر ہودۃ حمراء“ کی روایت بخاری (۲۸۰۳ طبع احسانیہ) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۵۵۶/۵، ۵۲۸، المجموع شرح المہذب ۴۵۲/۴،  
المشرح الكبير ج ۱، ۸۱۵، المعنی و ابن قدامہ ج ۱، ۵۸۶، طبع مطبعہ المیزان بغداد،  
کتاب تصانع ابن تین و التاج ج ۲، ۴۸۴، طبع مصر ۱۳۵۰ھ۔

(۱) حضرت ابن عباسؓ کی روایت: "كان رسول الله ﷺ يفيض يوم  
العيد" کی روایت: "میں نے (۳۸۰/۳ طبع بغداد) کی ہے۔"

ج- سیاہ رنگ:

۹- نقباء سے سیاہ رنگ کے لباس کی اجازت بلائی نہایت کے مراد عورتوں کے سے وہی ہے، چونکہ حضرت عائشہ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں: "حرج السبی" ذات عداہ، وعلیہ مرط موحل من شعر اسود" (۱) (رسول اللہ ﷺ ایک دن صبح کو اٹھے اور آپ ﷺ کے چہرے پر کالے بال کے نقش و نگار، ہل چاہتے تھے)۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے کہ وہ فرماتے ہیں: "راہت رسول اللہ ﷺ دخل يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء" (۲) (میں نے رسول اللہ ﷺ کو فتح مکہ کے دن دیکھا اس حال میں کہ آپ کے سر پر کالے رنگ کا عمامہ تھا)، حضرت عائشہ سے دوسری روایت یہ بھی مروی ہے: "صنعت لرسول الله ﷺ بردة سوداء فلبسها فلما عرق فيها وجد ريح الصوف فقلد فيها، وكانت تعجبه الريح الطيبة" (۳) (میں نے رسول اللہ ﷺ کے لئے کالے رنگ کی چادر بنادی، اور آپ ﷺ نے اسے استعمال فرمایا، میں جب پیسہ آیا، ان کی دھوئیں ہوئی تو آپ سے منادیا، یہ تک آپ کو پائین دھو پھونکتی)۔

اسی طرح ام خالد سے روایت ہے کہ کہتی ہیں کہ نبی کریم ﷺ کی خدمت میں کچھ کپڑے لائے گئے، ان میں ایک کالی شال تھی،

- (۱) حضرت عائشہ کی حدیث، معراج السی ﷺ ذات عداہ وعلیہ مرط موحل من شعر اسود کی روایت مسلم (۳۹۷/۲ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔  
(۲) حدیث جامعہ "راہت رسول اللہ ﷺ" يوم فتح مكة وعليه عمامة سوداء کی روایت مسلم (۹۹۰/۲ طبع اعلیٰ) نے کی ہے۔  
(۳) حدیث عائشہ "صنعت لرسول الله ﷺ بردة سوداء" کی روایت احمد (۱۳۲/۱ طبع لکھنؤ) اور ابوداؤد (۲۳۹/۲ طبع عزت عید دہلی) کے کی ہے اور اس کی تصحیح ہے۔

آپ نے فرمایا: "من نروى مكسو هذه الحميصة" (تہار یا حیل ہے، یہ شال میں اس کو دوں گا) (لوگ خاموش رہے تو آپ ﷺ نے فرمایا: "انصوبی بام خالد" (ام خالد کو بدو)، چنانچہ میں حضور ﷺ کی خدمت میں لائی گئی، آپ ﷺ نے مجھے وہ شال اوزھادی، فرمایا: "أهلي وأهلكي" (اسے اوزھ کر پائی کر، ریتا)، یہ تھا کہ آپ ﷺ نے، مرتب فرمایا، اور آپ چادر کے نقش کی طرف دیکھنے لگے، اور آپ دست مبارک سے میری طرف اشارہ کر کے فرمایا: "يا أم خالد! هذا ساء، هذا ساء" (— م خالد! یہ خوبصورت ہے، یہ خوبصورت ہے)، سادہ جشد کی زبون میں حسن و خوبصورتی کو کہتے ہیں (۱)۔

اس حدیث میں یہ دلیل یہ ہے کہ عورتوں کے لئے کالے لباس کا استعمال چار ہے، علامہ شوکانی کا بیان ہے کہ علماء کا اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے (۲)۔

د- زرد رنگ:

۱۰- زرد رنگ کے لباس کے جواز پر فقہاء کا اتفاق ہے لیکن اگر کپڑا "صفر یا عفر" سے رنگا ہو ہو تو اس کی اجازت نہیں (۳) حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں: "راہت علی رسول اللہ ﷺ

- (۱) حدیث: "انصوبی بام خالد"۔ عائشہ کی روایت بخاری (۳۰۳/۱۰ طبع استنباط) نے کی ہے۔  
(۲) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۵۳، المجموع شرح المبدی ۵۲/۲، شرح الکبیر ۸۱/۱، کتاب القناع عن ثمن لاقاع ۳۸۶/۱ طبع انصر لحدیث، میل وادوار لحدیث ۱۳/۲۔  
(۳) روایت علی الدار الخوار ۵۶/۱، المجموع شرح المبدی ۵۲/۲، شرح الکبیر ۸۱/۱، کتاب القناع عن ثمن لاقاع ۲۸۶/۱ طبع انصر لحدیث، مجمع الخوار ۱۲۹/۵۔

ثوبیں اُصھرین“<sup>(۱)</sup> (میں سے رسول اللہ ﷺ کے بدن پر وہ زرد رنگ کے کپڑے دیکھ کر) عمر بن مسعود کہتے ہیں کہ میں نے حضرت انس بن مالک کو زرد رنگ کی ننگی استعمال کرتے ہوئے دیکھا<sup>(۲)</sup>۔

أحب الثياب إلى النبي ﷺ أن يلبسها الحبرة“<sup>(۳)</sup> (نبی کریم ﷺ کو کپڑوں میں سب سے زیادہ پسندیدہ حمرہ تھا) حمرہ اس کپڑے کو کہتے ہیں جس میں رنگین دھاریاں ہوں جیسا کہ جوہری نے بیان کیا ہے۔

### حرام یا مکروہ لباس:

الف- وہ لباس جس میں نقش و نگار، یا تصاویر یا صلیب یا آیات ہوں:

۳۳- اس قول کے مطابق مرد، عورت دونوں کے لیے لباس کا استعمال حرام ہے جس میں جانوروں کی تصویریں ہوں، یہ تکہ حضرت ابو ظہرہ سے مروی ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: ”لا تدخل العلائكة بيئنا فيه كلب ولا تصاویر“<sup>(۴)</sup> (لائکد اس گھر میں داخل نہیں ہوتے ہیں جس میں کتاب یا تصویریں ہوں)۔

امراً تصویر سے مراد یہ ہے کہ میں کہ جن کو جسم سے جدا کرنے کے بعد جاندار مردہ میں رہتا جیسے سرکواں سے بنا ہوا یا بٹے یا تصویر بصر کے یعنی جائے نماز کے استعمال میں کوئی حرج نہیں ہے۔ اسی طرح کپڑوں میں صلیب بنانا حرام ہے اسی طرح کپڑے کی طرح جو چیزیں بطور لباس مستعمل ہوں جیسے بصری آلات، لے کپڑے وغیرہ جو پہنے جاتے ہیں، ان میں بھی صلیب وغیرہ حرام ہیں، یہ تکہ حضرت عائشہ سے مروی ہے: ”کان لا يتورك في بيته“

(۱) مثل الآثار ۲/۵۵ طبع دار الفکر۔

حدیث ”کان أحب الثياب“۔ کی روایت بخاری (صحیح ۱۰/۶۷۱ طبع التلخیص) نے کی ہے۔

(۲) حدیث ”لا تدخل العلائكة بيئنا فيه كلب ولا تصاویر“ کی روایت بخاری (صحیح ۱۰/۶۸۰ طبع التلخیص) نے کی ہے۔

### ج- سبز رنگ:

۱۱- فض مقدس نے لکھا ہے کہ سبز رنگ کا پہناؤ محبت ہے۔ چونکہ اہل سنت کا لباس ہی رنگ کا ہوگا اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: ”علیہم ثياب سملس حصو و سبوق“<sup>(۳)</sup> (اس (ستوں) پر مارکے ریشم کے بڑے کپڑے ہوں گے، وہ بصری ریشم کے کپڑے بھی)۔ ابو زہرہ سے مروی ہے: ”وایت رسول اللہ ﷺ وعلیہ بردان احصران“<sup>(۴)</sup> (میں نے رسول اللہ ﷺ کے بدن پر وہ سبز رنگ کی چادریں دیکھی ہیں)۔

### د- رنگین دھاری دار لباس کا استعمال:

۱۲- اس کا پہناؤ بھی جائز ہے، حضرت انس فرماتے ہیں: ”کان

(۱) حضرت عبد اللہ بن عمر کی حدیث: ”وایت علی رسول اللہ ﷺ ثوبیں اُصھرین“۔ کی روایت طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد (۳۹/۵ طبع القدسی) میں ہے، ابو ذہبی نے کہا اس میں عبد اللہ بن مسعود الزہری ہیں جن کو ابن مسعود نے ضعیف قرار دیا ہے۔ (۲) عمران بن مسلم کے اثر: ”وایت علی انس بن مالک لا ارا احصر“۔ کی روایت طبرانی نے کی ہے جیسا کہ مجمع الزوائد میں ہے (۳۰/۵) ابو ذہبی نے کہا ہے کہ اس کے روایت صحیح کے روای ہیں۔

(۳) سورۃ الاسراء الدبر ۱۲۔

(۴) حضرت ابو زہرہ کی حدیث: ”وایت رسول اللہ ﷺ وعلیہ بردان احصران“۔ کی روایت ابو داؤد (۳۳۲/۳ طبع عزت عید دہاس) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

شیئا فیہ تصلیب إلا قصہ<sup>(۱)</sup> (رسول اللہ ﷺ اپنے گھر میں کسی بی چیز کو جس میں صلیب بنی ہو نہیں چھوڑتے تھے تا آنکہ سے کاٹ ڈالتے تھے)۔ یعنی جس جگہ صلیب ہو اس کو کاٹ دیتے تھے وہ دیگر حصوں کو چھوڑ دیتے تھے۔ ”قصہ“ کے معنی کاٹنے کے ہیں۔ وہ اس حکم میں لباس، پردے، دستہ، برائعات، اسباب وغیرہ سب شامل ہیں، اسی طرح صحیح مذہب کے مطابق کپڑوں کی بناٹ میں جامد رنگ تصویر بنانا حرام ہے۔ کپڑوں میں تصویر یا صلیب کا بنانا حرام ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”إن أشد الناس عذابا عند الله يوم القيامة المصودون“<sup>(۲)</sup> (قیامت کے دن سب سے زیادہ سخت عذاب تصویر بنانے والوں کو ہوگا)۔

وہ کپڑے جن میں جاندار کی تصاویر ہوں یا صلیب بنی ہوں ان میں نماز پڑھنا حرام ہے کہ نماز ادا ہو جائے گی، حضرت انسؓ سے روایت ہے: ”کان قوام لعائشة مستتر بہ حجاب بیتھا، فقال لها أمیطی عنا قوامک هذا، فإنه لا قرال تصاویرہ تعرض لی فی صلاتی“<sup>(۳)</sup> (حضرت عائشہؓ کے یہاں ایک پردہ تھا، جو انہوں نے اپنے کمرہ کے ایک جانب میں بٹا دیا تھا، آپ ﷺ نے حضرت عائشہؓ سے فرمایا کہ اپنے اس پردے کو میرے سامنے سے ہٹاؤ، اس لئے کہ اس کی تصویریں میری نماز میں سامنے آتی ہیں)۔

اسی طرح ان کپڑوں کا پہننا حرام ہے جن میں آیات قرآنی

منقش ہوں، جن پر ٹکاؤ پڑنے سے نمازی اپنی نماز سے غافل ہو جاتے ہوں یا ان کپڑوں کے استعمال سے قیامت کی توفیق ہوتی ہو۔ لیکن وہ کپڑے جن میں غیر جامد رنگی تصویریں ہوں جیسے درخت، چاند اور پہاڑ، اور تمام غیر جامد رنگی تصویریں تو سب کے پہننے میں کوئی حرج نہیں ہے۔

یونکہ بخاری کی روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے جب تصویر بنانے والے نے کہا: میں اس کے علاوہ اور کوئی دوسری کارشائی نہیں جانتا ہوں، تو اسوں نے فرمایا: اگر اس کے علاوہ کوئی دوسرا فن نہیں جانتے ہو تو درختوں اور بے جان چیزوں کی تصویریں بناؤ<sup>(۱)</sup>، یہی رائے جمہور فقہاء کی ہے<sup>(۲)</sup>۔

رہیں وہ تصویریں جو پردوں، دستوں، بکلیہ دروازوں پر منقش ہوں، تو ان کا چھانا، اس پر بیٹھنا، اس کو رٹنا اور اس سے مختلف طرح کا کام لینا، اس کے احکام لفظ ”تصویر“ کے ضمن میں یہ سب گئے ہیں وہاں دیکھ لئے جائیں۔

ب۔ زعفران اور اس جیسی چیز سے رنگے ہوئے کپڑے:

(۱) حضرت ابن عباسؓ کے اقوال: ”لما قلل له المصود۔۔“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۱۶۸۳ طبع استنباط) نے کی ہے۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱، ۶۰۷، الفتاویٰ الکتابیہ ہامش الفتاویٰ الہندیہ ۶/۳۶۹، حاشیہ قلیوبی ۳/۲۹۷، شرح روض الطالب من اسکی الطائف ۳/۲۲۵۔ ۲۲۶، روح المعانی ۱/۲۸۹، نہایت المحتاج الی شرح المسبج ۲/۳۶۹، المجموع شرح المہذب ۱/۸۶، شرح الکبیر ۲/۳۳۸، ۳۳۹، کشف المحتاج من متن الوقایع ۲/۲۸۰، طبع مصر المجدد، بعض لاسن قد مد ۱/۵۹۰، طبع المریض المجدد، لادب المشریہ وفتح الرعیہ لاس معتمد علیہ ۳/۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، طبع المریض المجدد، ثلث الاوقاف مصر کا فی ۲/۱۰۱، ۹۷، ۹۸، طبع دار الخلیل۔

(۱) حدیث: ”کان لا یمرک فی بیہ شیئا لہد۔“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۵۷۰ طبع استنباط) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”إن أشد الناس عذابا يوم القيامة۔“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۸۲۱۰ طبع استنباط) نے کی ہے۔

(۳) حدیث: ”کان قوام لعائشة۔“ کی روایت بخاری (صحیح ۳۹۱۱۰ طبع استنباط) نے کی ہے۔



پہننا مردوں کے لئے حرام ہے، اور عورتوں کے لئے مباح ہے اور  
مصر میں رنگے ہوئے کو وہ مردوں کے لئے بھی مباح کہتے ہیں،  
چنانچہ حضرت انسؓ سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: ”یہی السی  
ﷺ ان یترو عرو الوجہ“<sup>(۱)</sup> (نبی کریم ﷺ نے مردوں کو  
بغیر فی رنگ کے استعمال سے منع فرمایا ہے)۔

اور اگر کپڑے کا کچھ حصہ زعفران سے رنگا ہوا ہو تو اس سلسلہ میں یہ بات قابل غور ہے کہ آیا یہ کپڑے کی کوٹ وید کے حکم میں ہے کہ چار انگلی کے بقدر اگر ہو تو جائز ہے اور زائد ہو تو حرام ہے یا ریشم وغیرہ ریشم کے بنے کپڑے کی طرح ہے کہ جس میں جو چیز غالب ہو اس کا حکم ہوگا؟ رائج قول یہی ہے کہ اس کے حکم کا مدار عرف پر ہے۔ مگر عرف میں کپڑے کے بعض حصے میں زعفران کی رنگ ہونے کی وجہ سے کل کپڑے کو زعفرانی یا لالہ بنا دیتا ہو تو اس کا پہننا حرام ہوگا۔ رتہ نہیں۔ عین غیر عورت کے سے زعفران کے علاوہ کسی چیز سے رنگا ہوا یا مصر سے رنگا ہو اور سرخ و سیاہ رنگ اور ان کے علاوہ دوسرے رنگوں میں رنگے کپڑوں کا پہننا مکروہ میں ہے۔ جو وہ کپڑے کو پٹے سے قبل رنگا گیا ہو یا بعد میں، کیونکہ ان رنگوں کے سلسلہ میں کوئی نہیں اور ممانعت رہتیوں میں نہیں آتی ہے (۲)۔

(۱) حدیث: ”لَیْسَ بِرَجُلٍ إِلَّا وَفِیْهِ رُوحٌ مِنْ رُوحِی“ کی روایت بخاری (اصح  
۳۰۴ طبع مستقیم) و مسلم (۳۸۲ طبع المجلد) نے کی ہے۔  
(۲) نہیۃ المحتاج (فی شرح المسباج ۶۹۲، المجموع شرح المصاب ۳۳۷۔  
(۳) حاشیہ ابن عابدین ۵۲۸، ۵۸۱، اتھاروی الجندیہ ۳۳۲، انصاری  
لاسن قدامہ ۵۸۵ طبع المریض المدعو، کتاب فتاویٰ عن متن الوقایع  
۲۸۳ طبع العصر المدعو۔

کے واسطے سے ابھی گزر چکی ہے، دوسری روایت حضرت عبداللہ بن عمر بن الخطاب کی ہے۔ وہ کہتے ہیں: "راوی البیہقی" (ابن کریم علیہ السلام) نے میرے بدن پر صبر سے رننے دیکھ کر آپ نے فرمایا: کیا تمہاری ماں نے تم کو اس کا حکم دیا ہے؟ میں نے عرض کیا: یہ میں اس کو جہنم میں لے کر آئی ہوں؟ آپ علیہ السلام نے فرمایا: بلکہ اس دونوں کو جہنم میں لے کر آئی ہوں۔

اسی طرح حضرت طیٰ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں "نہاسی رسول اللہ ﷺ عن التعمم بالذهب، وعن لباس القمسی، وعن القراءۃ فی الركوع والسجود وعن لباس المعصر" (۴)  
(رسول اللہ ﷺ نے مجھے سونے کی انگلی، ریشمی لباس نیز رکوع اور سجدہ میں آراٹ کرنے اور معصر میں رتے ہوئے لباس سے منع فرمایا)۔  
مالکیہ نے حرم کے علاوہ دیگر لوگوں کے لئے معصر اور زعفران میں رتے ہوئے کپڑوں کے پہننے کی اجازت دی ہے، بشرطیکہ وہ گہرے رنگ کے نہ ہوں، اس سے نہ گہرے رنگ کا لباس تو حرام  
احرام کے علاوہ میں بھی مہربوں کے سے مکرہ ہوگا۔

تمام مقام کے راہ ایک محرم خواہ مرد یا عورت اس کے سے  
رعنہ ان اور مصص میں رنکا ہو کپڑا پہنا حرام ہے۔ جبکہ خوشبو باقی ہو  
اس لئے کہ رعنہ ان خوشبو دار ہوتا ہے۔ البتہ اس کے علاوہ دیگر رنگ  
۱۰۔ لے کپڑے میں کے سینے میں کوئی حرمت نہیں (۳)۔

(۱) حدیث: "اللہ کی حمد تک پہنچا...۹۹۹ کی روایت مسلم (۳/۷۳، طبع المجلس) کے کی ہے۔

(۲) حضرت علیؓ پہنچائی رسول اللہ ﷺ سے انھیں۔۔۔ کی روایت مسلم (۱۶۳۸/۳ طبع ۱۹۸۳ء) نے کی ہے۔

(۳) اشرح الکبیر وحید علیہ السلام، جوبہ فی ظیل ال۱۸۸، مابہر تعلیم  
اشرح مختصر فلیل ۴۷، ۵۲، ۱۳۸، طبع انجمن طبیبان۔

ج۔ باریک یا غیر ستر کپڑے کا پہننا:

۱۵۔ یہ باریک کپڑے جن سے بدن کے قائل ستر سے نظر آنے لگیں اور جلد کی سفیدی یا سرخی معلوم ہو جائے ان کا پہننا مرد کے لئے جائز ہے اور نہ ہی عورت کے لئے، خواہ عورت اپنے گھر پر کمرے ہی میں کیوں نہ ہو، عورت کے لئے عدم جواز اس صورت میں ہے جب کہ شوہر کے علاوہ دوسرے لوگ عورت کو دیکھیں، جیسا کہ آگے دلائل آئیں گے۔ عدم جواز کے دلائل میں ایک بات تو یہ ہے کہ یہ چیز وقار و خدق کے خلاف ہے۔ "اس میں سلف کے لباس کی مخالفت بھی ہوتی ہے۔ یہ سچ بھی ہے کہ اس طرح کے کپڑے میں نماز درست نہیں ہوتی ہے، عورت کے لئے، ایت لباس کا پہننا اس وقت جائز ہے جب کہ شوہر کے علاوہ کوئی "رندہ" کچھ سخت بین و باریک کپڑے جن میں قائل ستر حصہ چھپ جائے بین چھپ جائے، خواہ چھپ جائے یہاں تک کہ مصوکی "فل" سمجھ میں آئے تو یہ مرموہ ہے، اس سے کہ جریر بن عبد اللہ کا قول ہے: "انسان کبھی لباس میں ہوتا ہے پھر بھی وہ نکا ہوتا ہے" (۱)۔ یعنی اس کے بدن پر باریک "ستر" کپڑے ہوتے ہیں۔

حضرت سمر بن ربیع سے روایت ہے، وہ کہتے ہیں: "کسانی رسول اللہ ﷺ قبضۃ کثیرۃ مما اهداھا له دحیۃ الکلبی، فکسوتھا امرئ، فقال لی رسول اللہ ﷺ: مالک لم تبس القبطیۃ؟ قلت: یا رسول اللہ! کسوتھا امرئ، فقال رسول اللہ ﷺ: مرھا فلتحمل تحتھا غلالہ فابی

(۱) حضرت جریر کے ہرے "ابن الرجل لبیس وهو عار، یعنی الباب برفاق" کی روایت طبرانی نے کی ہے (۳۲۹/۲ طبع و درۃ لا وکاف العراق)، اور چغی نے کہا ہے کہ اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع الزوائد ۳۶/۵ طبع القدی)۔

أخاف فی تصف حجم عظامہا" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے ایک مونا آسانی پڑا اور حایا جس کو، جیدہ کی نے آپ کو بد یہ یہ تھا، میں نے اسے اپنی بیوی کو اڑھایا، آپ نے مجھ سے فرمایا: یہ ہو کہ تم نے آسانی پڑا نہیں پرنا ہے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! میں نے اسے اپنی بیوی کو پرنا یا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: بیوی کو نہ، کہ اس کے نیچے یک پڑا ل یا کرے، اس سے کہ مجھے اور پیشہ ہے کہ اس بد یوں کا تحفظ نہ ہو جائے)۔

اس روایت میں یہ دلیل موجود ہے کہ ایسا اس پڑا، مصوٹ ہے جس کے اوپر سے بدن کا حصہ نظر آئے، اسی سے حضرت حنفیہ کی حدیث آتی ہے جس کو اسوں نے پڑا والدہ سے روایت کیا ہے (۲)، مدکتی میں کہ "نصف بنت عبد الرحمن حضرت عائشہ کے پاس تھیں" میں ب کے "ایک باریک" پڑا تھا تو حضرت عائشہ نے اسے پہنایا اور ایک مونا پڑا اڑھایا (۳)۔

اسی طرح حضرت جیدہ کی سے روایت ہے کہ وہ حضور قدس ﷺ کی خدمت میں کچھ کپڑے لے کر حاضر ہوئے، آپ نے ان میں ایک کپڑا مجھے دیا اور فرمایا کہ اس کے اوپر کرلو، یک کی

(۱) حضرت انس مکی حدیث: "مرھا فلتحمل تحتھا غلالہ" کی روایت احمد (۲۰۵/۵ طبع المسند) نے کی ہے اور چغی نے اس کو مجمع میں منقول کیا ہے (۳۷/۵ طبع القدی)۔

دیکھئے: حاشیہ ابن ماجہ ص ۱۸، ۲۳۸/۵، ۲۵۵، ۲۷۲، المہذب ص ۱۷، جوہر لا طیل ص ۲۱، کشاف الخفاف من متن لا قاع ص ۲۷۸، طبع انصر الحدیث، النبی و ابن قدامہ ص ۵۷، ۵۸، طبع المریض الحدیث، لآداب الشریعہ و ابن ماجہ ص ۵۲۳، ۵۲۴، طبع المریض الحدیث، مجمع الزوائد و مع الخواکیر ص ۳۶/۵ طبع القدی۔

(۲) حدیث: أم حلقہ قد علقت حصصاً۔ "کی روایت بخاری (۲۳۵/۲ طبع و درۃ الخوارف الصحابہ) نے کی ہے اور اس کی سند میں جہات ہے، نیز اس کا حوالہ ص ۱۱۳ طبع القدی)۔

(۳) مجمع الزوائد و مع الخواکیر ص ۳۶/۵۔

قیص بنالو، روہر نگر پٹی بوی کو دے دے تاکہ وہ وہ پہننے بنا لے۔ جب وہ جانے لگے تو آپ نے فرمایا کہ اپنی بوی سے کہہ دینا کہ اس کے پیچھے ایک کپڑا لگا دے تاکہ بدن کے اعضا دکھائی نہ دیں<sup>(۱)</sup>، یعنی کپڑا مصر میں بنتا تھا، زغیدہ ملکا ہوتا تھا۔

### د- نام رواج کے خلاف لباس:

۱۶- جو لباس عام لوگوں کے رواج کے خلاف ہو اس کا پہننا مکروہ ہے، کیونکہ اس میں ایک طرح کی شہت ہوتی ہے۔ کہ ایسا آئی لوگوں کے درمیان شہت حاصل کرتا ہے، اور اس کی طرف لوگوں کی انکسائیاں بہت بھینگی، کراہت کی وجہ یہ ہے کہ ایسا لباس وحل لوگوں کو اس کے حق میں غیبت پر آمادہ کرے گا اور لوگ اس کی غیبت کریں گے تو چونکہ وہ خود راہب سب بنے گا، اس لئے غیبت کے گناہ میں وہ خود بھی شریک ہوگا۔

چنانچہ حضرت ابوہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے وہ شہوت سے منع فرمایا، عرض کیا گیا: اے اللہ کے رسول! وہ وہ شہوتیں کون سی ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "زفة الثياب وعلطها، ولبسها وحشوتها، وطولها وقصرها، ولكن سداها بين دلك والتصاد"<sup>(۲)</sup> (کپڑے کا باریک اور وسیع ہونا، نرم مائتم ورکھنا، اور بہت لمبا اور بہت کٹا ہونا، لیکن تم لوگ اس کے درمیان کے طالب کو درمیان نہ رہی کو اختیار نہ کرو)۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ جس نے شہرت

(۱) حضرت دیکھیں کی حدیث: ۴ ص ۱۱۱ ص ۱۱۱۔ "کی روایت ابو داؤد (۳۶۳/۳ طبع عزت عید دعاس) نے کی ہے اور اس کی سند میں جہالت ہے۔  
(۲) حدیث: "لہی عن الشہرہ"۔ "کی روایت بخاری (۲۴۳/۲ طبع دار الفکر) نے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ منقطع ہے۔

اور نام نہاد کے لئے لباس پہنا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے ذلت کا لباس پہنائے گا<sup>(۱)</sup>، لسان العرب میں شہرت کا مفہوم سیدہ کیا گیا ہے کہ کسی فقیح جج کا اس طرح ظہور ہو کہ لوگوں کو وہ معلوم ہو جائے، اسی طرح ایسے لباس کا پہننا بھی مکروہ ہے جو پہننے والے کے حق میں اشتہار و توقیر کا باعث بنے، اس لئے کہ اس میں بھی ایک قسم کی شہرت ہے۔ اور اگر تکبر یا تواضع کی غرض سے استعمال کرے تو یہ حرام ہے اس لئے کہ اس میں ریا ہے، نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "من سجع سجع اللہ بہ، ومن راء ى راء ى بہ"<sup>(۲)</sup> (جو شخص شہرت چاہتا ہے اللہ تعالیٰ اسے رسوا کرتا ہے اور جو ریا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے ذلیل کر دیتا ہے)۔

شرکین کا لباس استعمال کرنا بھی مکروہ ہے، عبداللہ ابن عمرؓ سے مرفوعاً روایت ہے: "من تشبه بقوم فهو منهم"<sup>(۳)</sup> (جو کسی قوم کی مشابہت اختیار کرے گا وہ اس میں شمار ہوگا)۔ اسی طرح نبی چار کا استعمال مکروہ ہے، کیونکہ اس کا مدیشتہ رہتا ہے کہ نہیں نفست ہو جائے تو پیچھے سے چار کھینچنے لگے، اسی طرح فخر و تکبر کے طور پر اس طرح کا لباس استعمال کرنے کی بھی حدیث میں ممانعت آئی ہے، اس طرح کے لباس سے بہر حال بچنا چاہئے، اس لئے کہ نبی کریم

(۱) حدیث: "من لبس ثوب شہرة البسہ اللہ ثوب مہدہ"۔ "کی روایت ابو داؤد (۳۱۳/۳ طبع عزت عید دعاس) نے کی ہے اور غیب میں اس کو مندرج (۳۳/۳ طبع دار احیاء الکتاب العربیہ) نے حسن قرار دیا ہے۔  
(۲) کشاف الصحاح عن معنی لاقا ح ۱/ ۲۸۶، ۲۸۵، ۲۸۴، ۲۸۳، ۲۸۲، ۲۸۱، ۲۸۰، ۲۷۹، ۲۷۸، ۲۷۷، ۲۷۶، ۲۷۵، ۲۷۴، ۲۷۳، ۲۷۲، ۲۷۱، ۲۷۰، ۲۶۹، ۲۶۸، ۲۶۷، ۲۶۶، ۲۶۵، ۲۶۴، ۲۶۳، ۲۶۲، ۲۶۱، ۲۶۰، ۲۵۹، ۲۵۸، ۲۵۷، ۲۵۶، ۲۵۵، ۲۵۴، ۲۵۳، ۲۵۲، ۲۵۱، ۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

حدیث: "من لبس ثوب شہرة البسہ اللہ ثوب مہدہ"۔ "کی روایت مسلم (۲۲۸۹/۳ طبع النسخ) نے کی ہے۔  
(۳) "آداب الشریعۃ لابن ماجہ" ص ۵۳۳۔  
حدیث: "من تشبه بقوم فهو منهم"۔ "کی روایت ابو داؤد (۳۱۳/۳ طبع عزت عید دعاس) نے کی ہے، اور ابن حجر نے فتح (۲۳۲/۱ طبع بلاق) میں اس کو حسن قرار دیا ہے۔

ﷺ کا ارشاد ہے: "لَا يَظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بِطَرَا" (۱) (اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان لوگوں پر نگاہ نہ کرے گا جو اپنے کپڑے سے پٹی نکلی تھینتے چلتے ہیں)۔

۱۔ نجس لباس:

۱۔ قائل ستر حصہ کو چھپانے کی غرض سے نجس کپڑے کا پٹا جاہر ہے بشرطیکہ اس میں نماز نہ پڑھے، مین، کوئی آدمی ستر کو چھپانے کے لئے نجس کپڑے کے علاوہ اور کوئی کپڑا نہ پائے تو اس سے ستر پوشی کرے اور ننگے بدن نماز نہ پڑھے حنابلہ کا مسلک یہی ہے۔ مالکیہ اور شافعیہ وہوں کا یک قول یہی ہے۔ مالکیہ کا یہ قول جو شافعیہ کا قول منکر ہے، یہ کہ ننگا نماز پڑھ لے، مین نجس کپڑے سے ستر پوشی نہ کرے، منکر کا مسلک یہی ہے کہ اگر کپڑے کی ایک پوتھانی پاک ہو تو اس سے ستر پوشی، جب مردہ مردی ہے، ننگا نماز پڑھنے کی جائز نہیں ہے، مرد اگر یک پوتھانی سے کم پاک ہے تو اختیار ہے، چاہے اس سے ستر پوشی کرے اور نماز ادا کرے یا ننگا نماز ادا کرے، درگر کل کپڑا نجس ہو تو امام محمد بن الحسن کی رائے یہ ہے کہ اسی میں نماز دکرے، ننگا نماز نہ پڑھے، اس لئے کہ نجس کپڑے کے اندر نماز پڑھنے میں محض ایک فرض کا ترک لازم آتا ہے، لیکن ننگا نماز د کرنے میں کئی فرضوں کا ترک لازم آتا ہے، یعنی قیام، رکوع، سر جو، ترک کرنا پڑے گا، کیونکہ ننگا نماز پڑھنے کی صورت میں بیٹھ کر شمارہ سے نماز د کرنی پڑے گی، امام ابوحنیفہ اور امام ابو یوسف کی رائے ہے کہ نجس اصلی جیسے مردہ کی غیر مدبوغ کھال اور نجس غیر اصلی

(۱) المدخل لسنن الحاج ۱/۳۷۷، الدرر المنجید ۵۲۱/۳، مجمع الزوائد وسمیع البحار ۵/۱۳۵۔

حدیث: "لَا يَظُرُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِلَى مَنْ جَرَّ إِزَارَهُ بِطَرَا" کی روایت بخاری (تصحیح ۲۵۸/۱۰ طبع استغیثہ) نے کی ہے۔

میں فرق کیا جائے گا۔ اگر نجس اصلی ہو مشابہت مردہ کا پٹا تو اس سے ستر پوشی نہیں کی جائے گی، اور ننگے بدن نماز د کی جائے گی، اور اگر نجس غیر اصلی ہو ۱۲۰ پٹے میں کوئی نجس چیز لگ جائے تو ستر پوشی کی جائے گی اور اس پٹے میں نماز د کی جائے گی۔

۲۔ غصب کردہ لباس:

۱۸۔ نئے آدمی کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ نماز پڑھنے کے لئے کسی شخص سے زبردستی کپڑا لے لے، یہ تک جب دھر کپڑا نہ لے تو نماز اس کے بغیر بھی درست ہو جائے گی، اس لئے کہ اس میں آدمی کا حق ہے۔ یہ ایسا ہی ہے جیسے کہ کوئی آدمی دھو کے لئے غصب کے ہوئے پانی کے علاوہ دھر پانی نہ پائے کہ اس سے دھو کرے، تو یہی صورت میں حکم یہ ہے کہ وہ تیمم کرے گا، یہی رائے حنفیہ، مالکیہ، حنابلہ اور مالکیہ کی ہے (۲)۔

مخصوص مواقع پر اور مخصوص شخص کے سے خاص لباس اختیار کرنا:

الف۔ عید اور مجالس کا لباس:

۱۹۔ اللہ تعالیٰ نے عید کو مسلمانوں کے لئے خوشی، مسرت اور ریت کا دن بنایا ہے، اسی لئے جمہور فقہاء اس پر اتفاق ہے کہ اس دن خوشبو اور ریت استعمال مسرت خوب ہے، خوبصورتی دینے کے لئے کپڑے بھی مسرت اختیار مسرت خوب قرار دیا گیا ہے، در کپڑوں میں سفید سب

(۱) رد المحتار علی الدر المختار ۱/۲۷۶، فتح القدیر ۱/۲۸۳ طبع بولاق، المصنف علی مرقی اصلاح ۱/۳۰، رد المحتار علی مرقی ۱/۲۸۸، المجموع شرح المیزاب ۳/۳۳۳، شرح الکبیر وھدایت الدرر ۱/۳۱۲، المنی لابن قدامہ ۱/۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹ طبع مریض المدہ۔

(۲) الفتاویٰ الهندیہ ۱/۵۹۰، حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۷۶، رد المحتار علی مرقی ۱/۲۸۸، المشرع الکبیر ۱/۳۱۱، المنی لابن قدامہ ۱/۵۹۵۔

ہے، چنانچہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد ہے: "البسوا من ثيابكم البياض، فإياها من خير ثيابكم" (۱) غید کپڑوں کا لباس استعمال کیا کرو، چونکہ غید کپڑے تمہارے بہترین کپڑے ہیں (سے ہے)۔ مستحب و رستہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ نئے اور خوبصورت کپڑے میں میسر ہونے سے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا اظہار ہوتا ہے، و اللہ تعالیٰ اس کو پسند کرتا ہے کہ بندہ اس پر اپنی نعمتوں کا اظہار کرے، یہی وجہ ہے کہ یہ مناسب نہیں ہے کہ عید کے موقع سے قدرت و بہمت کے باوجود آدمی زینت یا خوشبو کو تصفیٰ ہی بنا کر رک کرے، و رد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو پسند کرتا ہے کہ اپنی نعمتوں کا اثر اپنے بندے پر دیکھے (۲)۔

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ عیدین کے موقع پر خوبصورت یعنی چادر استعمال فرمایا کرتے تھے (۳)۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے، وہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "ما علی أحدکم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوب مهنته" (۴) (تم میں سے کسی کے لئے کوئی حزن نہیں کرو، وہ کپڑے جمعہ کے سے سنتی کپڑے کے ماہوار یہ لے)۔

(۱) حدیث: "البسوا من ثيابكم البياض، فإياها من خير ثيابكم"۔" کی روایت ابو داؤد (۳۰۹۳) طبع مکتبہ سعید دہلوی نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

(۲) حدیث: "إن الله تعالى يحب أن يرى أثره على كل مسلم كذرا"۔" کی تخریج (فقہ ۲) میں گذر چکی۔

(۳) حدیث: "كان رسول الله ﷺ يلبس في العیدین برداً خيراً" کی روایت ابن حجر نے کی ہے جیسا کہ ابن قدیر نے انہی (۳۵۰/۲) طبع الریاض میں ذکر کیا ہے اور نووی نے اس کو الجمع (۶/۵) طبع المیزان میں صحیح قرار دیا ہے۔

(۴) حدیث: "ما علی أحدکم لو اشترى ثوبين ليوم الجمعة سوى ثوب مهنته"۔" کی روایت ابن ماجہ (۳۳۸) طبع المکتبہ نے کی ہے اور بیہر نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے۔

حضرت جابرؓ سے روایت ہے: "أن النبي ﷺ كان يلبس ويلبس برونه الأحمر في العیدین والجمعة" (۱) (نبی کریم ﷺ عیدین اور جمعہ میں عمامہ باندھتے اور سرخ دھاری درجہ درجہ پہنتے تھے)۔

اور حضرت جابرؓ کی روایت ہے: "كانت لمسي ﷺ حبة يلبسها في العیدین ويوم الجمعة" (۲) (حضور ﷺ کے پاس ایک حبة تھا جس کو آپ عیدین اور جمعہ کے موقع سے پہنا کرتے تھے)۔

وكان ﷺ يلبس برونه أحمر ويلبس مودة برداً أحمر (آپ ﷺ دو ہزر رنگ کی چادریں پہنا کرتے تھے وریک مرتبہ سرخ رنگ کی چادر پہنی) (۳) حضرت علی بن حسین بن علی بن ابی طالب سے روایت ہے کہ وہ مروی کے موسم میں بچوں دینار میں ان کا بل لے کر استعمال کرتے تھے، اور جب گرمی کا موسم آتا تو اسے صدقہ کر دیتے تھے، یا فرشتہ کر دیتے تھے اور اس کی قیمت صدقہ کر دیتے تھے، اور رومی میں دو مصری کپڑے جو گیر وے رنگ میں

(۱) حضرت جابرؓ کی حدیث: "كان النبي ﷺ يلبس ويلبس برونه الأحمر في العیدین والجمعة"۔" کی روایت ترمذی (۳۸۰۳) طبع دار الفکر (احادیث اصفیاء) نے کی ہے اور اس کی سند میں قطعاً ہے۔

(۲) حدیث: "كان لمسي ﷺ حبة يلبسها في العیدین ويوم الجمعة"۔" کی روایت ابن ماجہ (۳۳۸) طبع المکتبہ سعید دہلوی نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے (فیض القدیر ۵/۳۷ طبع المکتبہ النجفیہ)۔ دیکھئے رد المحتار علی الدر المختار ۵/۵۶۱، طبع القدیر ۳۰/۲ طبع درجہ قرأت العربیہ حاشیہ الجمل علی شرح الحجۃ ۱/۲۸، المہذب ۱/۲۶۶ جوہر الاکلیل ۱/۵۳، انہی لابن قدیر ۳۵۰/۲ طبع الریاض المکرمہ، کشف القناع عن من لا یقاہ ۵/۵۱، طبع المصنوع۔

(۳) حدیث: "برونہ" کی روایت عبد اللہ بن احمد نے روایت کی (۵۶/۱۳) طبع دار طحطاط (میں کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے۔

رنگے ہو جاتے تھے، استعمال کرتے اور اس آیت کی زیارت کرتے:  
 "قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ  
 الزَّوْاقِ" (۱) آپ کہے: اللہ کی رحمت کو جو اس نے اپنے بندوں  
 کے لئے بنائی ہے کس نے حرام کر دیا ہے، اور کھانے کی پائیز و چیزوں  
 کو، اس آیت سے عمدہ لباس کے استعمال اور جمعہ و عیدین لوگوں  
 سے ملنے اور احباب کی زیارت کے مواقع پر رحمت اختیار کرنے کا  
 انتخاب معلوم ہوتا ہے۔

ابو العالیہ کہتے ہیں کہ مسلمان (یعنی صحابہ) سب ایک دوسرے  
 سے ملنے کو جاتے تو رحمت اختیار کرتے تھے، صحیح مسلم میں حضرت عمر  
 بن الخطابؓ سے روایت ہے کہ انہوں نے مسجد کے دروازہ پر ایک  
 دھاری و ریشمی جوڑ بکنا ہو دیکھا، انہوں نے آپ ﷺ سے  
 عرض کیا: یا رسول اللہ! آپ اسے جمعہ کے دن کے لئے اور جب منہ  
 آ میں اس وقت استعمال کے لئے ترید لیتے تو اچھا تھا، چنانچہ  
 آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِنَّمَا يَلْبَسُ هَذَا مَنْ لَا حِلَاقَ لَهُ  
 فِي الْأَخِرَةِ" (۲) سے ہی استعمال کرے گا جس کا آخرت میں  
 کوئی حصہ نہ ہو، آپ ﷺ سے ترین کی وجہ سے انکار نہیں  
 فرمایا بلکہ انکار کی وجہ یہ تھی کہ اس کپڑے میں ریشم و حریر تھیں یا ریشم  
 نہ ہو تھا (یہ بڑے ہی کپڑے کو کہتے ہیں)۔

ابو القریٰ کہتے ہیں کہ علماء و ملوک متوسطہ درجہ کے لباس استعمال  
 کرتے تھے، نہ یہ کہ اس میں ترفع ہو، نہ ہی گھیا، "جمعہ و عیدین  
 و احباب سے ملاقات کے لئے عمدہ لباس استعمال کرتے تھے، ان  
 کے نزدیک عمدہ لباس اختیار کرنا کوئی عیب نہیں تھا۔ وہ لباس جو پہننے

والے کو بے وقوف بنا دے جبکہ دوسرے لباس پر وہ قادر ہو منع ہے، اس  
 لئے کہ ایسا لباس آدمی کے زہد و فقر کو ظاہر کرتا ہے اور یہ ایک طرح  
 زمان حال سے حد و حد قدس کی شکایت ہے، اور پہننے والے کی  
 حقارت کو ثابت کرتا ہے، ایسے سارے لباس مکروہ و مسموم ہیں۔

اسی کو یہ اشغال ہو کہ عمدہ و خوش صورت لباس اختیار کرنا  
 ہوائے نفس ہے، اور ہمیں نفس کے ساتھ مجاہدہ کا حکم دیا گیا ہے، اسی  
 طرح اس میں مخلوق کے لئے رحمت اختیار کرنا لازم آتا ہے، حالانکہ  
 ہمارے تمام افعال اللہ کے لئے ہونے چاہئیں، نہ مخلوق کے سے۔  
 تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہر ہوائے نفس قائل مذمت نہیں ہے اور نہ  
 لوگوں کے لئے ہر ترین مکروہ ہے، بلکہ یہ اس وقت ممنوع ہے جب کہ  
 شریعت نے اس سے منع یا ہدایت کا کام بطور رب و شہادت یا چارہ  
 ہو مکروہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ انسان کی طبیعت ہے کہ خوبصورتی  
 کو مد پسند کرتا ہے، ظاہر بات ہے کہ یہ نفس کا حق ہے جس پر سے  
 قائل امامت نہیں مبرا یا جانتا، انسان کا یہی دوا کی جڑ ہے جس  
 کی وجہ سے مدبال میں کٹھن کرتا ہے، یہ دیکھتا اور مہ کو درست  
 کرنا رہتا ہے اور کپڑے کے مد رہنا و رکھنا پختا ہے و مد رہ  
 خوبصورت لباس پہنتا ہے، اس میں کوئی عیب نہیں ہے جو مکروہ ہو  
 اور قائل مذمت ہو۔

مذکور سے روایت ہے کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ صحابی  
 ایک جماعت رسول اللہ ﷺ کے ہیکل میں درہ زوہ پر تھی،  
 آپ ﷺ ان سے ملنے گئے، مگر میں ایک چڑے کا پیلہ تھا جس  
 میں پانی تھا، آپ ﷺ پانی میں دیکھے گئے اور جی داڑھی اور بول  
 درست کرنے گئے، میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! کیا آپ بھی ایسا  
 کرتے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "نعم ادا خرج الرجل إلى  
 إخوانه فليبهني من نفسه، فإن الله جميل يحب

(۱) سورہ احزاب ۳۳

(۲) حضرت عمر کی حدیث "راوی حلقہ سیواہ" کی روایت مسلم  
 ۳۳۰۰ (۱۳۰۰ طبع) میں ہے







ضرورت مند اس عوض کے لئے کرے پر تیار رہی ہو تو ان تمام صورتوں میں کپڑے کو سنا لازم ہے، لیکن اگر اس قدر اضافہ اور زیادتی کے ساتھ معاملہ ہو جس مقدار کو معمولاً زیادتی اور نقصان سمجھا جاتا ہے تو پھر اس کپڑے کو سنا و قبول سنا لازم نہیں ہے، بالکل کفر، ایک ایسی تفصیل کے صرف یہ دیکھا جائے گا کہ جس قیمت یا معاوضہ کا عام رواج ہے اس پر عمل رہا ہو تو اس کپڑے کا لینا ضروری ہے ورنہ نہیں (۱) مسئلہ کی تفصیل ”صلوات“ اور ”اجارہ“ کی اصطلاحات میں ہے۔

دیولیدہ ہونے والے کے لئے کون سا لباس چھوڑا جائے گا: ۲۷- حاکم نے جب کسی کو مفلس قرار دے دیا ہو اور اس کے مالی اختیارات و تصرفات کو سلب کر لیا ہو، اور اس کے پاس جو کچھ بھی مل ہو اس سے اس کا قرض لیا گیا جائے تو ایسے شخص کے لباس کی کیا نوعیت ہوگی؟ اس سلسلہ میں فقہاء نے لکھا ہے کہ ان کو اتنا لباس دیا جائے گا جو کافی ہو جائے اور جس کے بغیر اس کا کام نہ چلے، جو لباس کافی ہوگا، اس میں قمیص، پانجامہ، اور کوئی ایسا کپڑا جس کو سر پر استعمال کیا جاسکے خواہ عمامہ ہو یا ٹوپی یا کوئی اور چیز جس کے سر پر استعمال کرنے کا وہاں رواج ہو، درجہ میں کے لئے جو نام بھی ہو، اگر جب یہ پوچھیں یہ اس قسم کے لباس کی ضرورت ہو تو وہ بھی چھوڑ دیا جائے گا، اگر مفلس کے پاس قیمتی کپڑے ہوں جو عام طور پر اس جیسے لوگ میں پہنا کرتے ہیں تو اس کپڑے کو کفر و حست نہ دیا جائے گا اور اس رقم سے اس کے مناسب حال کوئی لباس خرید دیا جائے گا اور جو رقم بچے کی وہ قرض خواہوں کو دے دی جائے گی اور اگر اس قیمتی کپڑے کو کفر و حست

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۱/۲۵۳ تا ۲۶۱ شرح الکبیر و جامعۃ المدنی ۱/۲۱۱، روایت  
۱۵۳/۲۵۵ طبع مکتب اسلامی، انجمن دین قدس ۱/۵۴۳ طبع ریاض  
المدینہ۔

کفر، اور اس سے دوسرے کپڑے یا لباس خریدنے کے بعد کوئی رقم نہ بچ رہی تو پھر اسے فروخت نہیں کیا جائے گا بلکہ چھوڑ دیا جائے گا، اس لئے کفر و حست کرنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے، حنفیہ ایک قول یہ بھی ہے کہ اس کے لئے ایسا لباس مزید چھوڑ دیا جائے گا جس طرح کا وہ استعمال کرتا ہو، اس لئے کہ ایک لباس کے ہونے کی حالت میں ایک ایسا لباس ہونا ضروری ہے جس کو وہ پہن سکتے۔

اور عورت کے لباس میں ایسے لباس کا بھی اضافہ کر دیا جائے گا جو اس کے لئے ضروری ہوتا ہے مثلاً اور حتیٰ و اس طرح کی دوسری چیزیں، مفلس کے اہل و عیال کے لئے بھی، یعنی لباس چھوڑے جائیں گے جو اس کے لئے چھوڑے جائیں گے (۱)۔ اس مسئلہ کی پوری تفصیل ”افلاس“ کی اصطلاح میں ہے۔

مقتول سے حاصل کیا جانے والا لباس:

۲۸- جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اگر امام المسلمین نے یہ حکم مانڈ کر دیا ہو کہ جو شخص کسی کا قتل کرے گا تو مقتول کا سارا سامان اسی قتل کرنے والے بھلہ کا ہوگا۔ مقتول کا لباس بھی اس شخص کے سے مباح ہوگا جو اسلام و مسلمان کی طرف سے دفاع کے لئے کانروں سے جنگ کرے اور جنگ میں اس کو قتل کرے جس کا قتل کرنا جائز ہے۔ اور اگر امام المسلمین نے ایسا حکم جاری نہیں کیا ہے تب بھی مباح نہ کہ، ایک مقتول کا سامان قتل کرنے والے کا ہوگا، اس مسئلہ کی دلیل تو رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: ”مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عِيَالٌ بِيَدِهِ فَلَهُ مِلْبَهُ“ (۲) (جو شخص کسی کو قتل کرے اور اس پر دھیل بھی ہو تو

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ۵/۹۵، شرح منی الطالب من أئمة الفقہ ۳/۴۳  
طبع مکتبہ اسلامیہ، جویم لا کل ۲/۹۷، موطا ابی الجلیل شرح مختصر غیل  
۲/۵۰۲، انجمن دین قدس ۳/۹۰ طبع ریاض المدینہ۔

(۲) حدیث: ”مَنْ قَتَلَ قَتِيلًا لَهُ عِيَالٌ بِيَدِهِ فَلَهُ مِلْبَهُ“۔ مکی ۱۰، بیروت بخاری

قتل کرنے والے کو مقتول کا سامان ملے گا۔

مقتول کے سامان میں وہ تمام چیزیں داخل ہیں جس کو وہ زیب تن کرتا ہو، مثلاً کپڑا، عمامہ، ٹوپی، کمر بند، زرد، ٹو، کوار، تاج، کفن، ہوتا، آہٹ اور اس طرح کی دیگر چیزیں، اگرچہ ان میں کچھ سجاوچاندی بھی ہو۔<sup>(۱)</sup>

جو چیزیں قتل کرنے والے کو دی جائیں ان کے لینے کی تفصیل کے لئے غنیمت کی اصطلاح کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔

کپڑا پہننے کے سنن و ادب اور اس کی مستنون و غنائیں:

۲۹- سنت یہ ہے کہ مسلمان کسی کام کو دائیں طرف سے کرے، کپڑے، جوتے، پانجامہ اور اس طرح کی دیگر چیزوں میں سنت یہی ہے کہ دائیں طرف سے پہنے، اس کی ٹھل یہ ہوگی کہ دائیں ہاتھ کو کپڑے کے آستین میں اور دائیں پاؤں کو جوتے اور پانجامہ میں پہلے داخل کرے، اور اتارنے میں پہلے بائیں سے اتارے پھر دائیں سے۔ حضرت عائشہؓ کی روایت ہے، وہ فرماتی ہیں: "کان رسول اللہ ﷺ یضعہ التیمن فی شافہ کلہ، فی طہورہ وتعلہ وترجلہ" (۲) (رسول اللہ ﷺ ہر کام میں دائیں جانب سے شروع کرنے کو پسند فرماتے تھے، حتیٰ کہ طہارت حاصل کرنے، جوتے پہننے اور کفن کی کرنے میں بھی دائیں سے شروع فرماتے)، دوسری روایت میں ہے: "کان رسول اللہ ﷺ یحب التیمن

(۱) راجع ۳۵۸/۱ طبع مستقیماً اور مسلم (۳۷۱/۱ طبع کتب) نے کی ہے۔

(۲) رد المحتار علی الدر المختار ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷

مام ابو وہ و در امام احمد نے یہاں کیا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے مرفوعاً روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ”اذا فعل احدکم فليدا باليمين، و اذا برع فليدا بالشمال“<sup>(۱)</sup> (جب تم میں سے کوئی جوئے پئے تو وہ میں طرف سے پہل کرے اور اتارے تو بائیں طرف سے پہل کرے)۔

نہایت کی روشنی میں فقہاء کرام کی متفقہ رائے ہے کہ تمام امور شریفہ میں دائیں جانب سے اور امور شریفہ کے علاوہ دیگر امور میں بائیں سے ہتھ کرنا مستحب ہے جن میں دائیں جانب سے ہتھ کرنا میں کپڑے، خف جوئے، پانجامہ وغیرہ کا پڑنا ہے، جن میں بائیں طرف سے ہتھ کرنا مستحب ہے، ان میں کپڑے، پانجامہ و خف اور اس طرح کی چیزوں کا اتارنا ہے، اتارنے میں بائیں کو مستحب اس لئے قرار دیا گیا ہے کہ تاکہ دائیں جانب کی اہمیت اور شرف و کرامت محسوس ہو۔

کرنا ہو یا لنگ یا پانجامہ یا چادر اس کے استعمال کرتے وقت مستحب ہے کہ ”بسم اللہ“ کہے اور عافیت پڑھ لے۔

حضرت معاذ بن جبلؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ جو کپڑا استعمال کرے، یہ عافیت پڑھے ”الحمد لله الذي كساني هذا، و رقيقه من غير حول مني ولا قوة“<sup>(۲)</sup> (تم تعریفیں اس ذات کے لئے ہیں جس نے مجھے یہ پہنا دیا، راجعہ کی قدرت قوت کے بغیر فرمایا) تو اللہ تعالیٰ اس کے ان تمام گناہوں کو معاف کر دے گا جو اس سے پہلے سرزد ہوئے ہیں۔

(۱) حدیث: ”اذا فعل احدكم فليدا باليمين، و اذا برع فليدا بالشمال“۔ ”کی روایت بخاری (صحیح ۳۱۱/۱۰ طبع استغیہ) و مسلم (۳۱۶۰ طبع مجلس) نے کی ہے۔

(۲) حضرت معاذ بن اسلمؓ کی حدیث: ”میں بس تو با جلیلا“۔ ”کی روایت بخاری (۳۱۰/۳ طبع عزت عید دعاس) نے کی ہے اور ابن حجر نے استوحات (۳۰۰/۱ طبع المیزان) میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔

حضرت ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ جب کوئی نیا کپڑا استعمال فرماتے تو اس کا نام متعین کر دیتے: عمامہ یا قمیص یا چادر، پھر فرماتے: ”اللهم لك الحمد انت كسوتيه، سالك حيره و حير ما صنع له و عود بك من شربه و شر ما صنع له“<sup>(۱)</sup> (اے اللہ! تم تعریفیں تیرے ہی سے ہیں، تو نے مجھے لباس پہنایا، میں تجھ سے اس کی خیر اور جس چیز کے سے یہ بنایا یا ہے اس کی خیر کی درخواست کرتا ہوں، و اس کے شر اور جس چیز کے لئے یہ بنایا یا ہے اس کے شر سے پناہ چاہتا ہوں)۔

حضرت عمرؓ سے روایت ہے کہ میں نے نبی کریم ﷺ سے فرماتے ہوئے سنا ہے کہ جو نیا کپڑا پہنے اور یہ عافیت پڑھے: ”الحمد لله الذي كساني ما اوتاني به عورتى، و اتجمل به في حياتي“ (تعریف ہے اس ذات کی جس نے مجھے عورتیں پہنانی جس سے میں اپنی شرمگاہ کو چھپاتا ہوں اور اپنی زندگی میں اس سے زینت حاصل کرتا ہوں) پھر اپنے پرانے کپڑے کو صدقہ کر دے تو وہ اللہ تعالیٰ کے حفظ و امان اور اللہ کے راستہ میں ہوتا ہے، زندگی میں بھی اور مرنے کے بعد بھی<sup>(۲)</sup>۔

مذکورہ چیزیں لباس کے سس و آپ اور عیدہ و ثوبہ کے متعلق ہیں<sup>(۳)</sup>۔

- (۱) حضرت ابو سعید خدریؓ کی حدیث: ”كان إذا استجد ثوبا مني باسمه...“ کی روایت بخاری (۳۰۹/۳ طبع عزت عید دعاس) نے کی ہے اور ابن حجر نے استوحات (۳۰۲/۱ طبع المیزان) میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔
- (۲) حدیث: ”میں بس تو با...“ کی روایت حاکم (۳۹۳/۱ طبع دائرة المعارف احیاء) نے کی ہے اور اس کی سند میں علی بن یزید زانیہؓ ہیں جو ضعیف ہیں۔
- (۳) نہایت کثرت علی شریح المصابیح ۲/۱۷۷، المجموع شرح الموطأ ۳/۶۰۲، ۳۶۱ طبع المکتبۃ الشریعہ، حاشیہ کارالکتبہ من کلام سیدنا ابو سعید خدریؓ ص ۲۲، ۲۳، الشرح الكبير ۱/۱۰۳، کتاب الفتن من عن إمامنا، ۲/۸۸ طبع انصر المحمد، مجمع الزوائد مع اموات النبیین ۱۱/۱۱۸، فتح الباری شرح صحیح البخاری لابن حجر اسودانی ۱۰/۳۰۳۔

اجمان حکم:

۳- ”انتباس“ کا حکم اپنے تعلق کے مختلف ہونے کی وجہ سے مختلف ہوا کرتا ہے، چنانچہ سب حلال و حرام میں انتباس ہو تو بطور احتیاط حرمت کے پلو کو ترجیح دی جائے۔ جیسے احیاء عورت کا انتباس نہیں کے ساتھ ہو جائے اس طور پر کہ انجینی عورت و رضاعی نہیں کے بارے میں شک ہو جائے، تو دونوں حرام ہو جائیں گی اسی طرح اس جانور کا حکم بھی ہوگا جو شرعی اصول و حکم کے مطابق ذبح کیا گیا ہو، ورنہ اس جانور کا بھی جو مردار کے حکم میں ہو، جب دونوں میں اشتباہ ہو جائے تو دونوں کو مردار سمجھا جائے گا۔ ورنہ عدم جواز کا حکم لگایا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

جس شخص پر قلمہ مشتبہ ہو جائے تو کسی دوسرے سے دریافت کرے، اجتہاد کرے اور غور و فکر سے کام لے، اور جب قبلہ کا کسی طرح پتہ نہ چلے تو اختیار سے کام لے، نماز پڑھ لے اور اس میں تمسک ہے<sup>(۲)</sup>۔

اسی طرح اگر کسی شخص کو پاک پانی اور نجس پانی کے درمیان شک ہو جائے یا پاک برتن اور نا پاک برتن یا پاک کپڑے اور نا پاک کپڑے کے درمیان اشتباہ ہو جائے تو غور و فکر کرے، صبور و تقویٰ کی سبکیں راسے ہے، اور بعض حنفیہ کے نزدیک یہی صورت میں رائج ظاہر ہوتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

”انتباس“ اور اس سے متعلق الفاظ کے احکام لفظ ”مشتبہ“ کی بحث میں کیے جاسکتے ہیں۔

(۱) الفروق للقرنی ۱/۲۲۷، مسلم الثبوت ۱/۹۶، الاشواء والظاہر لاس نعمان ص ۶۵، ۶۶۔  
(۲) المصلیٰ ۱/۱۰۱، المشرح للکبیر للردی ۱/۲۲، ص ۴۹۳۔  
(۳) البحر الرائق ۱/۲۳۳، الفروق للقرنی ۱/۲۲۸، نہایت المحتاج ۱/۶۰، شرف المحتاج ۱/۳۰۔

## الانتباس

تعریف:

۱- لغت میں ”انتباس“ انتباس سے ماخوذ ہے اور یہ غلط و ملط کو کہتے ہیں، انتباس، اشتباہ و اشکال کے معنی میں بھی آتا ہے، کہا جاتا ہے: ”الانتباس علیہ الامر“ یعنی معاملہ اس پر مشتبہ ہو گیا اور اس کو اس میں اشکال ہوا<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء لفظ ”انتباس“ کو ہی لغوی معنی میں استعمال کرتے ہیں، یہاں تک کہ بعض فقہاء نے ”انتباس“ اور اشتباہ دونوں کو برابر سمجھا ہے، اور ایک کی تعریف دوسرے لفظ سے کی ہے، چنانچہ مالکیہ کی کتابوں میں آتا ہے: ابن عبد السلام نے بہ اشتباہ انتباس کو کہتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

۲- فقہاء کی عبارتوں کے تتبع سے معلوم ہوتا ہے کہ مالکیہ لفظ ”انتباس“ کے استعمال میں منفرد ہیں، اور مالکیہ کے علاوہ دیگر فقہاء ”انتباس“ کی جگہ عام طور پر ”اشتباہ“ اور ”شک“ کے الفاظ استعمال کرتے ہیں، جیسا کہ مسائل ذیل میں دیکھا جاسکتا ہے: قبلہ کا غلط ہونا، اس ذبیحہ سے نکاح کرنا جس کی بہن کے بارے میں اشتباہ ہو جائے، اسی طرح پانی، کپڑے اور مشتبہ وغیرہ مشتبہ برتن کی طہارت کے مسئلہ میں<sup>(۳)</sup>۔

(۱) الصحاح لمیر، سب العرب لاد (خمس)۔  
(۲) ص ۷۳، تجلین ص ۷۳۔  
(۳) الاقویٰ ۱/۳۷۷، الفروق للقرنی ۱/۲۲۸، المشرح للکبیر للردی ۱/۲۲۸، نہایت المحتاج ۱/۳۰، شرف المحتاج ۱/۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱



### الترام ۳-۷

وغیرہ، یعنی اہل عرب بولتے ہیں کہ میں نے مال اور عمل یا کسی چیز کو اس پر لازم کیا<sup>(۱)</sup>۔

اس لئے "الترام" التزام کا سبب ہوا کرتا ہے، خود کسی شخص کا اپنے آپ پر کسی چیز کا لازم کرنا اپنی طرف سے ہو یا شارع کی طرف سے لازم کرنے کی وجہ سے ہو چنانچہ راضی و سفہائی کہتے ہیں: التزام کی دو قسمیں ہیں، ایک التزام بالتسخیر (کسی کو مسخر و مجبور کر کے لازم کرنا) دوسرا التزام بالحکم (حکم کے ذریعہ کسی شے کا لازم کرنا)۔ التزام بالتسخیر خود خدا کی طرف سے ہو یا انسان کی طرف سے، دونوں کے لئے بولا جاتا ہے<sup>(۲)</sup>، اور "الترام" کا معاملہ یہ ہے کہ اس کا اعتبار قبول پر موقوف نہیں<sup>(۳)</sup>۔

#### د- لزوم:

۶- "لزوم" ثبوت اور دوام کے معنی میں ہے، کہا جاتا ہے: لومہ المال یعنی اس پر مال واجب ہوا، "لومہ الطلاق" یعنی طلاق کا حکم اس پر لازم ہو گیا<sup>(۴)</sup>، لہذا لزوم کا اطلاق اس حکم پر بھی ہوتا ہے جو التزام پر مرتب ہوتا ہے، بشرطیکہ اس کی شرائط پائی جائیں، اور اس حکم پر بھی ہوتا ہے جس کو شارع نے متعین شروط کے پائے جانے کی صورت میں مقرر کر دیا، جہاں تک التزام کی بات ہے تو یہ یک ایسا معاملہ ہے جس کو انسان خود اپنے اختیار سے ثابت لازم کرتا ہے۔

#### ح- حق:

۷- حق باطل کی ضد ہے، کہا جاتا ہے: "حق الأمور" یعنی معامد

مربط ہونا<sup>(۱)</sup>۔ اسی وجہ سے قبول کے ارتباط کی وجہ سے مستند لازم ہو جایا کرتا ہے۔

۳- بین لغت میں "عہد" وصیت کو کہتے ہیں، جب کوئی نبی کو وصیت کرتا ہے تو اہل عرب اس کے لئے "عہد الیہ" کی تعبیر استعمال کرتے ہیں، عہد نامہ وثیقہ و ردہ کو بھی کہتے ہیں۔

عہدہم اس چیز کو کہتے ہیں جس میں اللہ تعالیٰ سے معاملہ کیا جائے اور اس چیز کو بھی کہتے ہیں جو بندے آپس میں ہی چیز کے سامنے میں معاہدہ و معاہدہ کرتے ہیں اور "عہد" ختم کو بھی کہتے ہیں۔

اسی بنیاد پر لفظ "عہد" کو "الترام" کی نوام میں سے ایک نوع کے طور پر مانا گیا ہے<sup>(۲)</sup>۔

#### ب- تصرف:

۴- "صرف الشئ" اس وقت دلتے ہیں جب کسی شے کو اس کے اصل رخ و جہت سے دوسری طرف پھیر دیا جائے، اسی سے لفظ "تصرف" یعنی معاملات میں تصرف کرنا ماخوذ ہے<sup>(۳)</sup>، اور اس معنی کے اعتبار سے "تصرف" التزام سے عام ہے، اس لئے کہ تصرفات میں بعض تصرف ایسا بھی ہوا کرتا ہے جن میں التزام نہیں ہوتا ہے۔

#### ج- لزوم:

۵- التزام کا معنی ہے "اثبات" (یعنی ثابت کرنا) اور "لومہ" یعنی (دوام بخشنا)، اسی سے کہا جاتا ہے: "ألزمتہ المال والعمل"

(۱) المصباح لمیر ولسان العرب مادہ (لزم)۔

(۲) اعمدات الراغب ولسان العرب مادہ (لزم)۔

(۳) البدائع ۳۳۲۔

(۴) لسان العرب مادہ (لزم)۔

(۱) المجتہد محمد زکریا دہلوی ۱۳۔

(۲) المصباح لمیر ولسان العرب مادہ (عہد) مآخذ مآثر ان للجماع ۳۶۱/۲۔

(۳) لسان العرب مادہ (صرف)۔

نے سہلت دی) تو یہ "الترام" کہائے گا<sup>(۱)</sup>۔

### اسباب الترام:

۹- "الترام" کی لغوی و شرعی تعریف اور فقہاء کے استعمال اور عبارتوں سے واضح طور پر معلوم ہوتا ہے کہ "الترام" کا سبب اسباب کے دو اختیاری تصرفات ہیں جن کے درمیان دو چار پہلو ہیں۔ اس کا حق ثابت نہ رہتا ہو خود یہ حق کسی انسان کا ہو، جیسے عقود و معاملات اور معاملہ و شرائط و تسمیہ وغیرہ جو آپس میں باہمی طور پر کئے جاتے ہیں۔ یہاں حق تعالیٰ سے تعلق ہو جیسے ما زیور و زور و حاکم یا سہل و سہل کی

اس کے علاوہ اور بھی اسباب ہیں جن کو بعد میں ذکر کیا جائے گا، اس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

### اختیاری تصرفات:

۱۰- اختیاری تصرفات وہ تصرفات ہیں جسے انسان اپنے اختیار سے خود کرتا ہے اور ان کے واسطے اپنے اوپر کسی کا حق ثابت کرتا ہے، یہ تصرفات عقود و معاملات کے اس عام معنی و مفہوم میں شامل ہوتے ہیں جس کا مقصد استعمال کرتے ہیں، یعنی وہ عقود و معاملات جو باہمی تعامل و معاملات سے وجود میں آتے ہیں، ان کا مقصد اس کو اس کو ہی ایجاب قبول کہتے ہیں یا وہ معاملات جو صرف ایک راہ یعنی ایجاب سے وجود میں آتے ہیں جس کو فقہاء توسیع عقود کہتے ہیں۔

تصرف ایجاب قبول کے ساتھ اس وقت تک کہنا ہے جب کہ اس کا معاملہ یہ ہو کہ طرفین میں سے ہر جانب لازمی طور پر اس کا حکم مرتب ہو رہا ہو، جیسا کہ بیع، اجارہ، مساقاۃ (بوٹ کو بتلی پر دینا) اور

ثابت ہو، ازہری نے لکھا ہے کہ اس کے معنی واجب ہونے کے ہیں، ورنہ حق مصدر ہے "حق لای" (جب کوئی چیز ثابت و لازم ہو جائے) کا، "حق" اصطلاحی معنی کے اعتبار سے "الترام" کے معنی کے لئے آتا ہے، جنہی اسباب کا خدا سے تعلق یا بندوں سے تعلق کسی چیز کو اپنے ذمہ لے لینا "حق" کہنا ہے<sup>(۲)</sup>۔

### و- وعدہ:

۸- "وعدہ" کا لفظ ہی بات کی امید دلانے پر دلالت کرتا ہے، اور "لوعدہ" کا استعمال حقیقتہً فیہ کے مفہوم میں ہوتا ہے، اور عماراثر کے موقع میں بھی دلا جاتا ہے، "وعدہ ہی کو" وعدہ" بھی کہتے ہیں<sup>(۳)</sup>۔

ور وعدے میں فی الحال اپنے ذمہ کسی چیز کے واجب کرنے کا مفہوم نہیں ہوتا ہے، بلکہ جیسا کہ ابن عربی نے کہا ہے: مستثنیٰ میں ہی چھٹی چیز کے صحیح طور پر کرنے کی خبر دینا "وعدہ" کہنا ہے۔

"الترام" اور "وعدہ" کے معنی میں یہ فرق سیاق و کلام اور حالات کے قرائن سے سمجھ جائے گا۔ اور ظاہری طور پر صیغہ مضارع سے وعدہ معلوم ہوتا ہے، مثلاً کوئی یہ کہے "اما افعل" (وہ مفہوم آندہ کام کے وعدے کا ہے) البتہ اگر "الترام" کے معنی یہ کوئی قرینہ دلالت کرے تو وعدہ کے بجائے التزام ملا جائے گا جیسا کہ ابن رشد کے کلام سے معلوم ہوتا ہے۔ اس کی مثال یوں ہے کہ اگر مقرر بنیں آپ سے درخواست کرے مجھے ایک وقت مقررہ تک مہلت دیجئے آپ سے جواب دینا: "اما اوخروک" (میں مہلت دوں گا) تو یہ "وعدہ" کہہ لئے گا، اگر اگر آپ سے جواب دینا: "فقد اخرجوک" (میں

(۱) المصباح الحکیم: ۱۸۸، ابن ماجہ: ۱۸۸، المحرق فی التوفیق للدرر

۵۸، ۶۳، المحرق فی التوفیق: ۱۸۰، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱

مزاحمت میں ہو رہا ہے، لیکن وہ تصرف جو اثر میں طور پر صرف ایک جانب میں ہو دوسری طرف سے نہ ہو تو وہ صرف التزام کرنے والے کی طرف سے یہاں سے مکمل ہو جاتا ہے جیسے وقف، غیر متعین شخص کے سے وصیت، کسی کام پر انجام دینے والے شخصان سے معافی نہ مہیا کرنا، عاریت، یہ جہلی حکم ہے، اگرچہ بعض چیزوں میں بعض فقہاء نے قبول کی شرط بھی لگائی ہے تاہم تصرف مکمل ہو جاتا ہے۔ اس طرح کے تصرفات جو صرف ایک ارادہ یعنی صرف ایجاب سے مکمل ہو جاتے ہیں ان میں قسم، ہنر، اور اس طرح کی دیگر چیزیں بھی داخل ہیں۔ یہ تمام تصرفات جو دو ارادوں سے مکمل ہوتے ہیں یا جن میں ایک ارادہ سے مکمل ہوتے ہیں اگر ان میں مقررہ و متعین تمام ارکان و شرائط پائے جائیں تو ان پر التزام کے جملہ احکام مرتب ہوں گے۔

۱۱۔ فقہاء کی عبارتوں سے صراحتاً معلوم ہوتا ہے کہ التزام مذکور تمام امور میں پایا جاتا ہے، فقہاء کی کچھ عبارتیں ذیل میں درج کی جاتی ہیں:

الف۔ ”لجنتہ العدلیہ“ کی کتاب ابیوع میں مذکور ہے: العقد التزام المتعاقبین ونعمہما امرء وهو عبارة عن ارتباط الإيجاب بالقبول<sup>(۱)</sup> (عقد متعاقبین کا اپنے آپ کی چیز کو لازم کرنا یا آپس میں کسی چیز کا پختہ معاملہ کرنا ہے، اور وہ ایجاب کا قبول سے مربوط ہو جاتا ہے کام ہے)۔

ب۔ ”المحور فی القواعد للکرکشی“ میں آیا ہے کہ عقد شرعی فی باعہر متقبل وعدم اشتغال کے دو قسمیں ہیں:

اول۔ ایک عقد وہ ہے جس میں عاقد ثنایا ہو رہا ہے، مثلاً خرید و بیع، وقف، کرایہ میں قبول کی شرط نہ ہو، بعض فقہاء نے اس میں طریق و رعتاق کو بھی شامل کیا ہے جبکہ باغوشی یو۔ رشیدی کا خیال

(۱) لجنۃ عدلیہ (دفتر ۳۰)۔

ہے کہ یہ دفع عقد ہے نہ کہ انعقاد عقد۔

۱۔ ہمزہ دوسری قسم وہ ہے جس میں متعاقبین کا ہونا ضروری ہے جیسے بیع (خرید و فروخت)، اجارہ (معاوضہ کرنا)، نکاح (دھار و خرید و فروخت)، تسلیح، حوالہ، مساقاۃ (بائٹ کو بنانی پر بیٹا)، مہر و شرکت، وکالت، مضاربت (ایسا کاروبار جس میں ایک شخص کی پونجی ہو دوسرے کی محنت و عمل ہو) وصیت، عاریت، وصیت (مانت)، قرض، وصیت، نکاح، رہن، ضمان و رکعات۔

ج۔ علامہ رشیدی کی کتاب ”المحور“ میں یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مختلف بندوں پر جو چیز واجب کی ہے وہ بھی وہ طرح کی ہیں، ایک وہ ہے جس کا جب حتمیت ہے جس کو تقویت (یعنی مزہ) کہتے ہیں، دوسری وہ ہے جس کا سبب التزام (یعنی خود اپنے ذمہ لازم کر لینا) ہے جس کو ضمن، وصیت یا مہر وغیرہ کہتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

د۔ علامہ مزملہ بن بن عبد السلام کی کتاب ”القواعد“ میں لکھا ہے کہ مساقات اور اس کی تابع مزاحمت کے عقد کا مطلب ہے، کاشتکاری منت سے حاصل ہونے والے پیداوار کے ایک غیر متعین حصے کے بدلے میں کاشتکاری کے کاموں کا التزام کرنا۔

اسی طرح اس کتاب میں یہ بھی آیا ہے کہ دوسری جانب سے قبول کے بغیر حقوق کو اپنے اوپر لازم کر لینے کی چند انواع ہیں:

۱۔ وصہ میں یا عین میں ہنر کے ذریعہ التزام ہو۔

۲۔ ضمان کے ذریعہ قرضوں کو اپنے اوپر لازم کرنا۔

۳۔ ضمان، رک۔

۴۔ ضمان، رک۔

(۱) المحور فی القواعد ۲/۳۹۸، ۳۹۹۔

(۲) المحور فی القواعد ۳/۳۹۲۔



۵۔ اور اس چیز کا خاص جس کا خاصہ نہ ہو، سبب ہو<sup>(۱)</sup>۔

۶۔ ذیل میں چند دو مثالیں دہر کی جاتی ہیں جن کو خطاب نے

الزامات میں دہرایا ہے:

۱۔ جب کسی نے دہرے سے کہا: اتر تم میرے ساتھ اپنا ہاں  
سہا سہرہ منت کرو، گے تو میں تمہارے لئے ہاں ہاں چیز کا لہذا ہم  
کہتا ہوں، تو جس چیز کو اس نے لازم کیا، لازم کرنے کو کہا، وہ بھی  
مجموعہ شمس میں داخل ہوگی، اور اس کے لئے بھی شمس ہوں لی جو  
شمس کے سے ہو سکتی۔

۲۔ سبب کسی نے دہرے سے کہا: اتر تم مجھے اپنے گھر میں ایک  
سب کے سے رہنے دے گے تو یہ حارہ کے قیل سے ہو گا لہذا اس میں  
حارہ کی شرطیں لازم ہو سکتی ہیں، یعنی مدت معلوم ہو، اور منفعت بھی معلوم  
ہو، اور جس شے کو چاہے لازم یا ہے اس کا اس کا اثر ہو، چاہے  
ہو<sup>(۲)</sup>۔ کتب فقہ میں اس طرح کی بہاریں شریعت سے ہیں۔

۳۔ مہارت کے پیش نظر یہ کہنا ممکن ہے کہ لہذا لہذا کے اسباب  
حقیقی انسان کے اختیار کی تصریحات ہیں۔ مگر یہ جو ۱۰۰۰ کے دو علماء جو  
فقہ سے اشتغال رکھتے ہیں، وہیں ۱۰۰۰ کے اسباب کا بھی منافیہ کرتے  
ہیں<sup>(۳)</sup>۔ میں درحقیقت وہ لہذا ہم نہیں ہیں بلکہ التزام یا لازم  
ہیں، البتہ ان پر ہی حتم مرتب ہوتے ہیں جو التزام سے ہوتے  
ہیں، خواہ سبب بنتے کی وجہ سے ہو یا یہ اور راستہ، اور کتاب کرے لی  
وجہ سے، ان کی تصدیق و رد میں ہیں۔

(۱) قواعد الاحکام فی مصالح الامام ۱۹/۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹،



شخص کے حق میں یہاں یہاں ہے جو فی کے مال پر اس کی اجازت کے بغیر خرچ کرے تو سے رجوع کا حق حاصل ہوگا۔ اس فائدہ کے ضمن میں اس قسم کے بہت سے مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ یہ مسائل فقہ کے مختلف ابواب میں دیکھے جاسکتے ہیں، مثلاً اثرت، رہن، انتق، زکاۃ وغیرہ کے ابواب میں موجود ہیں، ”مجمع المصنوعات“ میں بھی اس کی بہت سی مثالیں موجود ہیں، عام قرائن کی کتاب ”الفرق“ میں ہے: ہم وہ شخص جو دوسرے کے لئے کوئی کام کرے یا دوسرے کو کوئی فائدہ پہنچا دے اس سے یہ دوسرے کی چیز سے اس کے حکم سے یا اس کے حکم کے بغیر تو یہ عمل مانڈ ہوگا۔ اب پھر اگر وہ تمہارا کرے گا تو سے رجوع کا حق نہ ہوگا، لیکن اگر تمہارا نہ کرے، یہ نفع کے قبیل کی چیز ہو تو خرچ کرنے والے کو اجرت ملے گی، اور اگر مال ہوتو سے اس شخص سے لینے کا حق ہوگا جس کی طرف سے اس نے اور کیا ہے، لیکن شرط یہ ہے کہ وہ کام ایسا ہو جو اس شخص کے لئے نہ مرنے ہو جس کے لئے وہ کیا گیا<sup>(۱)</sup>۔

### (۳) شرع:

۱۳۔ مسلمان اسلام لانے کی وجہ سے اسلام کے احکام اور شرعی ذمہ داریاں اپنے اوپر لازم کرنے والا مانا جاتا ہے۔ چنانچہ ”مسلم اثبوت“ میں ہے: ”الاسلام، التزام حقیقۃ ما جاء به النبی ﷺ“<sup>(۲)</sup> (اسلام یہ ہے کہ بنا کریم ﷺ جو کچھ لائے ترشیف لائے اس کو اپنے اوپر لازم کر لیا جائے)۔

مسلمان کو اسلام کی وجہ سے جن چیزوں کا لازم کرنے والا سمجھا جاتا ہے، ان میں وہ چیزیں بھی ہیں جو شریعت کی طرف سے ایک مسلمان پر خاص تعلقات و رشتہ داری کی بنیاد پر لازم ہوتی ہیں،<sup>(۳)</sup> الفروق ۱۸۹، ج ۱، تہذیب الفروق ۲۱۹، (الفرق ۱۷۱)، المحرر ۵۷۷۔  
۲۔ فتوح المصنوعات شرح مسلم اثبوت ۱۸۰۔

اور انہیں میں سے اپنے غریب رشتہ داروں پر نفقہ کو پینے، پر لازم کرنا ہے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کافراں ہے: ”وعسی المولود له درلہن وکسولہن بالمعروف“<sup>(۱)</sup> (وہ جس کا بچہ ہے، اس کے امہ ہے س (ماں) کا کھانا اور پیڑا سوائی، تور کے)۔ گئے ہے: ”وعسی الوارث مثل ذلک“<sup>(۲)</sup> (وہ اسی طرح (کا انتظام) وارث کے (امہ ہے)۔ ایک تیسری جگہ ہے: ”وقصی ذلک الا تعبدوا الا باہ وبالوالدین احساناً“<sup>(۳)</sup> (اور تیرے پرہیزگار نے حکم دے رکھا ہے کہ بجز اسی (ایک رب) کے اور کسی کی پرستش نہ کرنا اور ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک رکھنا)۔

انہیں میں سے ولایت شرعی بھی ہے، جیسے باپ اور دادا کی ولایت، جس کا بیان اس آیت کریمہ میں ہے: ”وَالْأَهْلُوا الْبَنی حَتیٰ اِذَا بَلَغُوا النِّکَاحَ فَإِنْ اسْتَمْتُمْ مِنْهُمْ رَشِدًا فَاذْلَعُوا بِالْهَیْمِ اَمْوَالَهُمْ“<sup>(۴)</sup> (اور قیموں کی جانچ کرتے رہو یہاں تک کہ وہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں تو اگر تم ان میں ہوشیاری دیکھ لو تو ان کے حوالہ اس کا مال کرنا)۔ ولایت کی وجہ یہ ہے کہ بلی میں پوری شفقت پائی جاتی ہے، اور جو یتیم بچے ہوتے ہیں، اسی طرح ماہو بچوں میں کم عمری کی وجہ سے معاملات اور تصرفات برتنے کا شعور پوری طرح نہیں ہوتا ہے۔

جو چیزیں بندوں پر خود بخود لازم ہو جاتی ہیں ان میں میراث کا بدلہ کرنا اور جو چیزیں بھی ہیں جو بغیر قہر کے کسی مسلمان پر لازم ہو جاتی ہیں۔

عامہ کا ساقی فرماتے ہیں: یہاں لازم اس ذات کی طرف سے لازم کرنے کی وجہ سے ہے جس کو ولایت الزام حاصل ہے یعنی

(۱) سورۃ بقرہ ۳۳۔

(۲) سورۃ اسراء ۲۳۔

(۳) سورۃ نساء ۶۔

اللہ تبارک و تعالیٰ، لہذا یہ حکام قبول پر موقوف نہیں ہوں گے، جیسا کہ دیگر تمام احکام شارح کی طرف سے ابتدا، لازم، رہنے کی وجہ سے لازم ہو جاتے ہیں<sup>(۱)</sup>، اس اسباب میں ایک اور سبب کا اضافہ سنا ممکن ہے، وہ وہ اثر و ثمران سے ہے کہ اگر کوئی شخص کوئی فعلی مبادیہ اثر و ثمران سے تو اثر و ثمران رہنے کی وجہ سے وہ اس کے تمام کو لازم کر دیتا ہے، اور اگر اس کو فاسد کرے تو اس کی قضاء واجب ہے جیسا کہ مالکیہ اور حنفیہ کی رائے ہے<sup>(۲)</sup>۔

مذکورہ بالا تین اسباب فعل ضار، فعل مافع اور شرع یہ دو اسباب ہیں جن کو عصر حاضر کے مابین فقہ و فقیہی مصادر التزام (اسباب التزام) شمار کرتے ہیں، مبنی حقیقت میں یہ التزام کے قبیل سے سمجھے جاتے ہیں نہ کہ باب التزام سے جیسا کہ علامہ کاسانی کا کلام گذر چکا ہے۔

۱۵۔ وہ تصرقات جو انسان کے لئے (اختیار) سے وجود میں آتے ہیں مثلاً، ان کو "الترام" سے تعبیر کرتے ہیں، اور جو تصرقات جبر اس کے ارادے کے وجود میں آجائیں تو اسے "الترام" یا "الترام" سے تعبیر کرتے ہیں، اس لئے کہ التزام حقیقی یہ ہے کہ انسان اپنے وہ کوئی چیز واجب اور لازم کرے۔ اسی وجہ سے مالک و قرنی فرماتے ہیں: کافر جب اسلام لے آئے تو اس پر (زمانہ غر کے معادلات میں سے) خرید و فروخت کا ضمن، اجارہ دہی، امانت، ہرمان، دیون کی ونگی لازم ہو جاتی ہے جس کا اس نے معاملہ کیا تھا، اور اس قسم کی گئے چیزیں بھی واجب ہیں، لیکن قصاص، غصب اور لوٹ مار کی چیزیں لازم نہیں ہوتیں۔ اس لئے کہ کافر حالت غر میں جس چیز

سے راضی رہا اور اس کا مال جس چیز کو مستحق کے دینے پر مقصود رہا تو اسلام لانے کی وجہ سے وہ چیزیں ساتھ نہیں ہوگی (بلکہ لازم ہوگی) اور جس چیز کو مستحق کو دینے پر اور راضی نہیں تھا جیسے قتل اور غصب، اگر وہ چیز اور اس طرح کی دیگر چیزیں تو یہ سب ساتھ ہو جائیں گی، اس لئے کہ اس نے اس کاموں کو بخش اس عقدا پر کیا کہ وہ انہیں نہیں "اگرے گا لہذا یہ ساری چیزیں ساتھ ہو جائیں گی اس کی وجہ یہ ہے کہ ان چیزیں اس کو دلازم میں سمجھتا تھا اب اس کو لازم کر دینے سے اسلام سے دوری اور نفرت پیدا ہوگی<sup>(۱)</sup>۔

اس اثر و ثمران لازم کرنے والی چیزوں کو یوں مان لیں کہ یہ حکم التزام کا سبب و باعث ہیں اور اس طرح تمام التزامات کو شرع کی طرف لوٹایا جاسکتا ہے، کیونکہ شریعت نے ہی تمام تصرقات اور معاملات کے حدود و قیود مقرر کئے ہیں، ان کو ہی چپہ راست میں ان کو ہی درست نہیں ہیں، اور ان کے احکام بھی بیان کر دیے گئے ہیں، لیکن ان کے ساتھ یہ بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جس چیز کو انسان پر واجب کر دیا ہے اس کے کچھ براہ راست اسباب بھی رکھے ہیں (کہ جن کو بندہ اپنے ہاتھ اور اختیار سے کرنا ہے)، اسی قبیل سے یہ امر بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کے اختیاری تصرقات کو اس کے لئے سبب التزام قرار دیا ہے، علامہ زرکشی اس کی وضاحت اس طرح کرتے ہیں: جن چیزیں کو اللہ تعالیٰ نے مکلف بندہ پر واجب قرار دیا ہے، وہ چند ہیں، ایک وہ جس کا سبب جنایت (ظلم و زیادتی) ہو جس کو حقوق اور سزا کہتے ہیں۔ دوسری وہ ہے جس کا سبب اختلاف ہے جس کو ضمان کہتے ہیں، ایک تیسری چیز وہ ہے جس کا سبب التزام ہے جس کو ضمن یا امانت یا مہر وغیرہ کہتے ہیں، انہی میں سے دیون، عاریت اور وصیت وغیرہ ہیں، جن کی ونگی التزام کی وجہ سے لازم

(۱) مجمع خلیل ۲/۲۷۷، المہذب ۲/۶۶، تفسیر لاریات ۳/۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵

ہوتی ہے<sup>(۱)</sup>۔ وہ مزید کہتے ہیں: آدمی کے مالی حقوق آدمی کے برادر  
راست اقدام کی وجہ سے واجب ہوتے ہیں، خواہ یہ برادر راست  
اقدام، التزام ہو یا فحش ہو<sup>(۲)</sup>۔

### الترام کا شرعی حکم:

۱۶- احکام شرعیہ کو اپنے ”پر لازم سمجھنا“ اور اس کا اپنے ”پر لازم کرنا“  
ہر مسلمان پر نیک اور واجب ہے۔

عقوبات، تلف کی ہوئی چیزوں کے بدلہ، ضمان، نفقات کی  
وگنی، وراثت کی ذمہ داریاں وغیرہ ایسی قبیل کی چیزیں ہیں، جن کو  
اسلام نے اس پر واجب کیا ہے۔ البتہ انسان کے ہر تصرفات جو  
اختیاری ہیں ان کے بارے میں یہ اصول ہے کہ وہ مباح ہیں، اس  
نئے کہ ہر انسان کو ہر اس تصرف شروع کے سلسلہ میں آزادی حاصل  
ہے جس کے واسطے سے وہ اپنے ”پر لازم“ کی چیز کو لازم کرتا ہے، البتہ یہ  
شرط ہے کہ اس کے اقدام سے کسی کا حق متاثر نہ ہو<sup>(۳)</sup>، کبھی اس کے  
ساتھ کچھ دوسرے عوارض جمع ہو جاتے ہیں تو ایسے تصرفات واجب  
ہوتے ہیں، جیسے اس آدمی کی مدد کرنا جو بیچارہ یا عاریت کے لئے  
مضطر و مجبور ہو<sup>(۴)</sup>۔ اسی طرح ”بیعت کا قبول کرنا اس صورت میں  
واجب ہے جب کہ اس کے مدد کو کوئی اور شخص حفاظت کرے“<sup>(۵)</sup>  
نہ ہو ورنہ قبول نہ کرنے کی صورت میں آدمی کو اس کے ضائع ہونے کا  
مدریشہ ہو<sup>(۶)</sup>، اور کبھی عوارض کی وجہ سے تصرف مندوب و تحب ہو جاتا  
ہے، جب کہ تصرف اس تصرفات کے قبیل سے ہو جن میں لوگوں کے

مصالح اور فوائد کے پیش نظر تعارض مقصود ہوتا ہے، اس لئے کہ اس  
میں لوگوں کے ساتھ عداوتی اور صہبائی کا سلوک ہوا کرتا ہے، چنانچہ  
اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ“<sup>(۱)</sup>  
(ایک دوسرے کی مدد، نیکی اور تقویٰ میں کرتے رہو) اور نبی کریم  
ﷺ کا ارشاد ہے: ”کل معروف صدقہ“<sup>(۲)</sup> (ہر نیک کام صدقہ  
ہے)۔

اور کبھی تصرف عوارض کی وجہ سے حرام ہوتا ہے یہ اس وقت ہوتا  
ہے جبکہ اس کی وجہ سے کسی معصیت پر مدد کی جائے، اسی وجہ سے  
باندی کو کسی غیر محرم مرد کی خدمت کے لئے بطور عاریت دینا درست  
نہیں ہے، اسی طرح کسی مسلمان کے حق میں شراب کی بیعت کرنا اور  
معصیت کی نذر ماننا جائز نہیں ہے<sup>(۳)</sup>۔

اور کبھی تصرف مکروہ ہوا کرتا ہے جبکہ کسی مکروہ عمل پر اس سے  
تعاون ہوتا ہو جیسے عطیہ میں اپنی بعض اولاد کو بعض پر ترجیح دینا<sup>(۴)</sup>۔

### الترام کے ارکان:

۱۷- حنفیہ کے نزدیک ”الترام“ کا رکن محض صیغہ (یحب، یحبون)  
ہے اور حنفیہ کے علاوہ دیگر فقہاء ملتزم (الترام کرنے والا)،  
ملتزم (جس کے لئے الترام یا جاسے)، ملتزم بہ (یعنی محال الترام)  
کا اضافہ کرتے ہیں۔

(۱) سورہ مائدہ ۲۔

(۲) فقہار اسلام ۵۴۸ ص ۳۶۶، مجمع البکلیل ۶۳۶، محبوب ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲

ول: صیغہ:

۱۸- الترام کا صیغہ یہاں قبول و نفیوں سے مل کر بنتا ہے، لیکن یہ س الترامات میں ہوتا ہے جو ملتزم، ملتزم لہ و نفیوں کے ارادے پر موقوف ہوں، جیسے نکاح اور معاوضہ کے معاملات مثلاً: یہ فیہ جنت اور جہنم (کرایہ) کے معاملات، اس پر تمام فقہاء کا اتفاق بھی ہے۔ لیکن وہ الترامات جو تہرات کے قبیل سے ہوں جیسے وقف، وصیت اور ہبہ ن میں قبول سے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے<sup>(۱)</sup>، اور کچھ الترامات ہیں جو صرف ملتزم کے ارادہ سے مکمل ہو جاتے ہیں جیسے نذر، حلق (آزادی) اور قسم اس پر تمام فقہاء کا اتفاق ہے۔

صیغہ التام (یعنی ایجاب) لفظاً ہوا کرتا ہے یا اس کے قائم مقام تحریر یا قائل فہم اشارہ یا اس طرح کی ایسی چیز سے جو کسی شخص کے حق میں ہے، پر کسی چیز کے لازم کر لینے کو بتائے<sup>(۲)</sup>۔

اور کبھی کبھی "الترام" فعل سے بھی ہوا کرتا ہے، جیسے جہا، رج، یہ شروع کر دینے کی وجہ سے ذمہ میں لازم ہو جایا کرتے ہیں، اسی طرح اگر کوئی نماز کے لئے کھڑ ہو جائے، "رنیت کر لے اس کے بعد عکبیر کہہ دے تو اس سے چنے رب سے با فعل نماز کا حاملہ کر یا<sup>(۳)</sup>۔ اسی طرح "الترام" کبھی کبھی عرف و عادت کی بنا پر بھی ہوا کرتا ہے، چنانچہ مشہور فقہی قاعدہ ہے: "العادة محكمة" یعنی عرف و عادت فیصد کن حیثیت رکھتی ہے، اسی بنا پر فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر کسی عورت سے کسی مرد سے نکاح کیا، مرد اپنے گھر ہی میں رہ رہی

تھی، شوہر بھی نکاح کے بعد اس کے ساتھ اسی گھر میں رہنے لگا تو شوہر پر کوئی کرایہ واجب نہ ہوگا، والا یہ کہ یہ واضح ہو جائے کہ عورت کر یہ کے ساتھ وہاں رہ رہی ہے (تو شوہر کے ذمہ کرایہ لازم ہوگا)<sup>(۴)</sup>۔

یہاں یہ بات قابل لحاظ ہے کہ زیادہ تر الترامات آپ خاص ماسوں سے متنازعات چنانچہ التام اور بالعوض ملک ہے، اگر نہ ہو تو اسے "تج" کہتے ہیں اور اگر بغیر عوض ہو تو اسے ہبہ عقیقہ یا صدقہ کہتے ہیں، اسی طرح اگر بالعوض وصیت پر قدرت و قابو اپنے کا التام ہو تو اس کو اجارہ کہتے ہیں اور اگر یہ بلا عوض ہو تو اس کو عاریت یا وقف یا عمری کہتے ہیں، دیں کا الترام ہو تو اسے "ضمان" کہا جاتا ہے، اور اگر عین کی مدد داری کسی دوسرے کو دے دی جائے تو اس کو حوالہ کہا جاتا ہے، اور اس سے دستبرداری کو "امراء" کا نام دیا جاتا ہے، اور اگر ثاب کی نیت سے اللہ تعالیٰ کی طاعت کا الترام ہو تو اس کو "نذر" کہا جاتا ہے<sup>(۵)</sup>۔ اسی طرح اور دوسرے الفاظ و اصطلاحات ہیں جو التام سے متعلق ہیں، تاہم الترامات کی س تمام قسموں کے سے مخصوص الفاظ تعبیرات مستعمل ہوتے ہیں، خواہ وہ الفاظ تعبیرات صریح ہوں یا گمانی جن میں نیت یا قرینہ کی ضرورت پڑتی ہے، ان سب سے متعلق بحثیں ان کے ابواب میں موجود ہیں وہاں دیکھی جاسکتی ہیں۔

بلکہ فقہاء نے کچھ مخصوص الفاظ کا کرنا ہے جو التام کے سے صریح سمجھے جاتے ہیں اور وہ یہ ہیں: "الترمت" یا "الترمت" نفسی (میں نے اپنے پر لازم کر لیا)، غبی میں سے لفظ "عسی" یا "الی" بھی ہے، چنانچہ "الہدایہ"<sup>(۶)</sup> کے باب لکھالہ میں مذکور ہے: اگر کسی نے کہا: "علی" یا "الی" تو کفارہ درست ہو جائے گا،

(۱) فتح الباری ۲/۲۳۸۔

(۲) فتح الباری ۲/۲۱۸ طبع دار الفکر۔

(۳) الہدایہ ۳/۸۷، ابن ماجہ ۲/۲۵۳۔

(۱) تلمیذ ابن ماجہ ۳/۳۳۳، البدائع ۱/۵۵۴، جوہر ۱/۱۷۷، نہیۃ المکنج ۳/۲۳۳، قواعد الاحکام ۲/۳۷۳، الاشیاء للسیوطی ۳/۳۰۳، ۳/۳۰۳، ۵/۶۰۰، ۶۰۱، المحرر ۲/۵۰۵۔

(۲) نہیۃ المکنج ۳/۳۹۳، ۶/۵۷، فتح الباری ۲/۲۱۸۔

(۳) اعلام الفقہاء ۲/۳۲۲، احکام القرآن لابن العربی ۲/۵۶۶، التوضیح لابن حجر ۳/۳۳۳۔

سوم: ملتزم به

۲۰۔ جس کے لئے کسی چیز کا التزام یہ جانا ہے وہ یہ تو دس (قرض، ہندو) ہو گا یا صاحب حق، اگر اللہ ام باہمی عقد سے ہو، مگر ملامت میں ایک فریق ہو تو اس میں اہمیت شرط ہے، یعنی عقد کرنے کی اہمیت شرط ہے، جیسا کہ عقود کے بارے میں مشہور ہے، ورنہ اس کے نائب کے واسطے سے عقد مکمل ہوگا۔

اور انہیں انفرادی ارادہ سے متعلق ہوتو ملتزم عد میں الحیت  
تعلقہ کی شرط نہیں ہے۔

ملتزم لہ کے حق میں فی المثلہ جو شرائط ہیں ان میں ایک شرط یہ بھی ہے کہ وہ ان لوگوں میں سے ہو جن کا مالک ہوا درست ہو یا یہ کہ لوگ اس سے انتفاع کے مالک ہوں، جیسے مساجد اور پبل<sup>(۱)</sup>، اسی بنیاد پر فقہاء کہتے ہیں کہ حمل کے حق میں التزام درست ہے اور اس شخص کے حق میں بھی درست ہے جو معترب عی و جور میں آئے، لہذا اس پر صدقہ کرنا اور اس کے لئے بیہ کرنا درست ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

اور مالکیہ کے نزدیک اس میت کے حق میں بھی وصیت درست ہے جس کی وفات کا لم وصیت کرنے والے کو ہو، اور اس صورت میں جس چیز کی وصیت کی جائے گی اس سے موصی لہ (جو کہ وفات پا چکا ہے) کے یون "اُسے جا میں گئے، اُر یون نہ ہوں تو رہا، پر موصی صرف لی جائے لی، اُر رٹ بھی نہ ہو تو وصیت باطل ہو جائے گی" (۴)۔

اسی طرح مفلس میت کے اہل کی کد مت جائز ہے۔ اور یہ نبی کریم ﷺ سے ثابت ہے۔ چنانچہ بخاری میں حضرت سلمہ بن

اس سے کہ یہ التزام کے صیغے ہیں، اسی طرح طامہ ابن عابدین ثامی نے بھی ذکر کیا ہے، اور ”نہایت المحتاج“<sup>(۱)</sup> میں ہے: قرآن میں صیغہ کی شرط لفظ یا مطلق کی تحریر یا کوئے کا اشارہ ہے جس سے کسی حق کا التزام سمجھا جائے، مثال کے طور پر یوں کہا جائے: ”لو یبدھنا اللہ“ (یہ کپڑے رید کے ہیں) یا ”کی ترض ثواہ“ کے ترشے کا ترسیا جاے تو یہ الفاظ استعمال ہوں گے: ”علیٰ“ یا ”فی دمتی“ اسی طرح ہی صاحب کا ترسہ ہو تو اس کے صیغے ”معی“ و ”عبدی“ ہیں۔

وہم

۱۹۔ "ملتزم" وہ شخص کہتا ہے جو کسی بھی چیز کو اپنے ذمہ لائے، لے لے، جیسے کسی چیز کے پھر کر۔ دین کی، گلی یا کسی کام کی انجام دہی کی ذمہ داری اپنے سر لے لے، التزامات کی مختلف انواع و اقسام ہیں جیسا کہ مشہور ہیں۔

جو چیزیں معاملات اور مالی تبادلہ کے قیبل سے ہیں ان میں  
فی جملہ اہلیت تصرف کی شرط ہے، اور جو معاملات کے قیبل سے ہیں  
ان میں تصرف کی اہلیت شرط ہے (۳)۔

اس بارے میں دیکھیں، ولی اور مضمونی کے تصرفات کے اعتبار سے تفصیلات ہیں، جو اپنے اپنے ابواب میں مذکور ہیں، بعض متبادر جیسے حنا پرے بے قوف اور ہاتھ بچے وغیرہ کی وصیت کی اجازت دی ہے<sup>(۳)</sup> اس بارے میں بھی تفصیلات ہیں جو ان کے ابواب میں بیان کی گئی ہیں۔

( ) نهيته الكتاب ٤٦/٨، ٢٠٩/٨، ٢٠٩/٨، ٢٠٩/٨

(۲) مع الحقی طایفہ از محافل و کتب

مدت یک ساله، ۱۸۷۳ تا ۱۸۷۴، در شهر شیراز (دفتر ۱۶۸) -

(۳) قسمی روایات ۴/۵۳۹۔

(۱)  $\frac{1}{2} \frac{d}{dt} \left( \frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \right)$

(۲) ۵۸،۵۶/۱۰۳۴۷۹۳۸/۱۰۳۴۷۹۳۸ (۲)

$$512/2^{1/2} \approx 360.137 \quad (7)$$

کوئ کے واسطے سے مرہی ہے: "ان النبی ﷺ فقی ہرجل یصلی عیہ فقال: هل علیہ دین؟ قالوا: نعم دیارا، قال: هل ترک لہما وفاء؟ قالوا: لا، فاحرقہ، فقیل: لم لا یصلی عیہ؟ فقال: ما تصعد صلاتی ودمتہ مرہونہ إلا ان قام احدکم فصمنہ، فقام أبو قتادہ فقال: ہما علی یا رسول اللہ، فصلی علیہ النبی ﷺ، (۱) (نبی کریم ﷺ کی خدمت میں ایک شخص کا جنازہ لایا گیا تاکہ آپ ﷺ نماز جنازہ پڑھیں، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ اس پر فرض ہے؟ صحابہ پر ائمہ نے عرض کیا: ہاں اور ہمارے آپ ﷺ نے فرمایا: یا ہوس نے تمہارے چھوڑ ہے جس سے فرض کی، سبکی ہوئے لوگوں سے جو اب دیہ نہیں، تو آپ ﷺ پیچھے نہ گئے آپ ﷺ سے پوچھا گیا: کہ اللہ کے رسول آپ اس کی نمازیوں میں پڑھ رہے ہیں؟ آپ ﷺ نے فرمایا کہ میری نماز اس کو یا فادہ پہنچانے کی جس کا ذمہ قارئین نہ ہو (اور اس پر دوسرے کا حق ہو)، والا یہ کہ تم میں سے کوئی اس کی ذمہ داری قبول کر لے، چنانچہ حضرت ابو قتادہ کھڑے ہوئے اور کہا اے اللہ کے رسول! اور ہمارے ہم ہیں، اس کے بعد آپ ﷺ نے نماز پڑھائی، اسی طرح مہول شخص کے

(۱) جوہر لؤلئیل ۱۹۲، نہایت کتاب ۳۱۸، اسی ۵۹۱۳۔

حدیث: "سئل عن الاکوع۔۔۔" کی روایت بخاری نے اس طرح کی ہے: "کنا جلوسا عند النبی ﷺ إذ کئی بجمارۃ قالوا: صل عیہ، فقال: هل علیہ دین؟ قالوا: لا، قال: فهل ترک شئاً؟ قالوا: لا، فصلی عیہ، ثم کئی بجمارۃ أخرى فقالوا: یا رسول اللہ ﷺ صل عیہا، قال: هل علیہ دین؟ قیل: نعم، قال: فهل ترک شئاً؟ قالوا: لا، قال: فهل علیہا؟ ثم کئی بالثالث فقالوا: صل عیہا، قال: هل ترک شئاً؟ قالوا: لا، قال: فهل علیہ دین؟ قالوا: لا، قال: فهل علیہا؟ ثم کئی صاحبکم قال: أبو قتادہ صل علیہ یا رسول اللہ وعلی صیہ، فصلی علیہ" (بخاری ۶۶۱۳، ۶۶۱۴، طبع انتقیر)۔

حق میں کوئی چیز لازم کر لینا جائز ہے، فقہاء نے صراحت کی ہے کہ امام کے لئے یہ جائز ہے کہ وہ جہاد میں ماں غنیمت کا کچھ حصہ بطور انعام، یہ کے لئے مجاہدین کو یہ کہہ کر تادور کرے کہ جو مجاہد ہنز کو قتل کرے، اسے اس کا سارا مال ان مجاہد کو ملے گا، اس وقت اگر کوئی مسلمان کسی دشمن امام کو قتل کرے تو اس کے تمام سامان کا وہی مستحق ہوگا اگرچہ وہ اس لوگوں میں سے ہو نہ رہا ہو جنہوں نے امام کی بات سنی ہو (۱)۔

اسی طرح اگر کسی شخص نے یہ کہا کہ اگر کوئی شخص میرے مال میں سے کچھ لے لے تو وہ اس کے لئے مباح ہے، پھر اگر کوئی بغیر علم کے بھی اس کا مال لے لے تو وہ لینے والے کا ہو جائے گا (۲)، اسی زمرہ میں مسلمانوں کے لئے پانی کی پھیل یا مسلمانوں کے سے پناہ گاہ کی تعمیر کا مسئلہ بھی ہے (۳)، اس مسئلہ کی تفصیلات پہلے پہلے اب میں دے رہا ہوں۔

چہارم: محل التزام (ملتمہ ہے):

۲۱۔ التزام اس فعل کو۔ جب کرنا ہے جس کو اللہ امر کرنے والا انجام دے گا، جیسے خرید اور کوثر یہ ہے ہمارے سامان کے پہنچانے کا اور فروخت کنندہ کو دشمن سپرد کرنے کا التزام، اسی طرح دین کی ادائیگی اور بیعت کی حفاظت کا التزام، نیز یہ راہِ عاریت پر لینے والے کو تین سے اتفاق پر قدرت، لینے کا التزام، مویوبہ کو بہار مستین کو صدقہ پر قدرت، لینے کا التزام، عقد استصناع (کسی چیز کے ہونے کا معاملہ کرنے) عقد مساقاۃ (بٹن کو بنانی پر دینا)، عقد مزاحمت (زمین کو بنانی پر دینا)، نذر مانے ہوئے کام کرنے اور حق کو ساقط کرنے کا التزام وغیرہ اور اس طرح کے معاہدات

(۱) ابن ماجہ ص ۳۸، اختیار ۴۲، شرح بخاری ۱۰۷۔  
(۲) تکرار ابن ماجہ ص ۳۹۹۔  
(۳) اختیار ۵۳۳۔



میں انجام دے گا التزام۔

الترامات کا تعلق کسی نہ کسی شے سے ہوتا ہے جو کبھی، کبھی ہوئی ہے اور کبھی سلامت اور کبھی منفعت یا عمل یا حق ہوئی ہے، یہی وجہ ہے جس کو محل التزام یا اس کا موضوع کہتے ہیں۔

محل کے سے کچھ خاص شے ہیں جو اس سے متعلق تصرف کے مناسب ہو سکتی ہیں، اور تصرف کے اعتبار سے شے میں مختلف ہوا کرتی ہیں، کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ کسی تصرف میں ایک چیز کا التزام جاری ہوتا ہے، دوسری دوسرے تصرف میں اس کا التزام جاری نہیں ہوتا ہے۔

البتہ بعض شرائط جن میں عموم ہوا کرتا ہے، ان کی تنصیلات میں اختلافات کی رعایت کے ساتھ عام شرائط کا اجمالی تذکرہ ممکن ہے، چنانچہ ذیل میں بیان کیا جا رہا ہے۔

غیر اور جہالت کا نہ ہونا:

۲۲- محل جس سے کہ التزام متعلق ہوتا ہے، اس کے لئے ایک عام شرط یہ ہے کہ اس میں غرر (دھوکہ) نہ پایا جائے، اور کسی چیز سے غرر نہ ہو کہ قبول اس شرط اس طرح ہو کہ اس چیز کا جوہر، منفعت اور مقدر معلوم ہو، اور اس چیز کی سچائی کی ممکن ہو۔

غرر کا نہ پایا جانا، جملہ ان التزامات کے لئے متعلق علیہ شرط ہے جو فاسد عقد معاوضہ مثلاً بیع اور اجارہ کی وجہ سے واجب ہوتے ہیں، خود وہ بیع ہو یا شمس، منفعت ہو یا عمل، راتہ ت (۱)۔

تصرف کے وقت محل التزام کے وجود و عدم وجود کے پیش نظر اس میں کچھ اشتراک بھی ہے، مثلاً، علم و جارہ و تصنیع کہ ان تصرفات میں

(۱) بدیع الجہد ۲/۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷،

امام شافعی بھی ہیں، وہ سہ، صدق، ابراہ، خلع، صلح وغیرہ میں بھی جہالت کی وجہ سے ان کو ممنوع قرار دیتے ہیں، لیکن بعض فقہاء و دہلی میں جو اس میں تفصیل دیتے ہیں، جیسے امام مالک، وہ فرماتے ہیں کہ کچھ تصرفات تو وہ ہیں جن میں غرر اور جہالت سے اجتناب لیا جاتا ہے، اور یہ وہ تصرفات ہیں جن میں ہرگز نہ لیا جاتا ہے اور وہ تصرفات جو مال میں بڑھوتری کا سبب ہوں اور ان سے مال بڑھتا مقسود ہو اور کچھ تصرفات وہ ہیں جن میں غرر اور جہالت سے اجتناب نہیں کیا جاتا ہے اور یہ وہ تصرفات ہیں جن میں مقصد حصول مال و سرمایہ کاری نہیں ہوتا اسی وجہ سے ان کے بارے میں تصرفات تین طرح کے ہیں، طرفین (۱) ایک دوسرے کے بائنتابل (۲) ایک دوسرے کے درمیان ہوتا ہے۔

۲۴- طرفین (ایک دوسرے کے بائنتابل تصرفات) میں ایک تو خالص معاوضہ والا تصرف ہے جس میں غرر اور جہالت سے اجتناب کیا جاتا ہے، والا یہ کہ اس میں کوئی مجبوری ہو اور عادتاً اس کو کواریا کیا جاتا ہو، دوسرا تصرف وہ ہے جس میں صرف احسان ہو اور سرمایہ کاری اس کا مقصد نہ ہو، جیسے صدقہ و سہبہ، کہ اس تصرفات سے سرمایہ کاری و رہاں کا بڑھانا مقصد نہیں ہوتا، بلکہ اگر یہ چیزیں ان کو بدل سکتے ہیں پر ان کے ذریعہ حساب کیا گیا تو اس کو کوئی ضرر نہیں ہوتا، اس لئے کہ انہوں سے اس میں کچھ شرائط نہیں یا، یہ خلاف پہلی قسم کے کہ وہ نزدیک ہو کہ جہالت کی وجہ سے ضائع ہو جائے تو مقابلہ میں شرائط یا ہو مال ضائع ہو جائے گا، اس لئے شریعت کی حکمت کا تقاضا ہے کہ اس میں جہالت کو ممنوع قرار دیا جائے، لیکن وہ تصرف جو محض احسان ہے، اس میں کوئی ضرر نہیں ہے، اس لئے شریعت کی حکمت کا تقاضا اور حسنات پر لوگوں کو آمادہ کر کے کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں نہ طرح سے وسعت برتی جائے خواہ معلوم ہو یا مجہول، یہ وسیع تقیین طور پر ہے

تصرفات کی نشست و بٹھ کو آسان بنانے والا ہے جہالت یا غرر کی وجہ سے اس کو ممنوع قرار دینے میں اس تصرف میں کمی نہ کی، چنانچہ اگر کسی نے کسی کو اپنا بھگاہوا غلام سہ کیا تو اس کے لئے ممکن ہے کہ اس کو پالے تو اس کو ایسی چیز حاصل ہو جائے گی جس سے وہ فائدہ اٹھائے گا، اور اگر اس غلام کو نہ پالے تو اس کو کوئی ضرر نہیں ہے، اس لئے کہ اس نے کچھ خرچہ ہی نہیں کیا۔

یہ مسئلہ یہ ہے، پھر یہ کہ حدیث میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جو تمام اقسام کو عام ہو اور ہم یہ کہہ سکیں کہ اس سے نصوص شرع کی مخالفت لازم آتی ہے، کیونکہ ان احادیث کا تعلق صرف بیع وغیرہ سے ہے۔

۲۵- مذکورہ دونوں طرح کے تصرفات کے اعتبار سے درمیانی تصرف نکاح ہے، اس کو اس پہلو سے دیکھا جائے کہ اس کا مقصد ماں حاصل کرنا نہیں ہے، بلکہ اس کا مقصد مؤدت و الفت اور سکون ہے تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں جہالت اور غرر مطلقاً جائز ہو (۱) اور دوسرے پہلو سے دیکھا جائے تو شارع نے اس میں مال کی شرط لگائی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "أَيُّ تَتَّعُوا بِأَمْوَالِكُمْ" (۲) (یعنی تم انہیں اپنے مال کے ذریعہ سے تلاش کرو)، جس کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں غرر اور حسرت ممنوع ہو تو ان دونوں جہتوں کے پائے جانے کی وجہ سے امام مالک نے درمیان دار سہ اختیار کیا، چنانچہ ان کے نزدیک نکاح میں غرر قلیل جائز ہے اور غرر بیش جائز نہیں، جیسے غیر متعین غلام ہو یا گھریلو (جسیرہ) سامان ہو اور اگر بھگاہوا غلام یا بھگاہا ہو اس سے لیا جائے تو جائز نہیں ہوگا، اس لئے کہ پہلی صورت میں عرف کے مطابق سہ واجب ہوگا اور دوسرے کے لئے کوئی ضابطہ

(۱) یہاں غرر و جہالت کا جواز پھر کے حق میں ہے، جیسا کہ آگے آئے گا۔

(۲) سورہ ناع ۲۴۔

نہیں، اس سے ممنوع ہوگا، اسی بنیاد پر امام مالکؒ نے فلع کو پہلی قسموں میں سے اول میں شامل کیا ہے جس میں غرر مطلقا جاتا ہے، اس لئے کہ نکاح و طلاق ان عقود میں سے نہیں ہیں جس کا مقصد معاوضہ ہو، بلکہ طلاق کا معاوضہ بخیر کی عوض اور بخیر ہی مال کے ہونا چاہئے، جس طرح بہہ بخیر کی عوض کے ہوا رہتا ہے، دونوں میں یہی فرق ہے اور اس مسئلہ میں فقہانہ بات یہی ہے جو امام مالکؒ نے کہی ہے (۱)۔

اسی طرح الفروق میں یہ ہے کہ امام مالکؒ اور امام ابو حنیفہؒ اس پر متفق ہیں کہ نکاح سے قبل طلاق اور ملک سے قبل عتاق کی تعلیق جابر ہے، چنانچہ اگر کوئی شخص کسی حبیبہ عورت سے کہے اگر میں نے تم سے نکاح کیا تو تمہیں طلاق ہے اور اگر غلام سے کہے کہ اگر میں نے تم کو خرید تو تم آزاد ہو، تو جب وہ نکاح کرے گا و طلاق اس پر لازم ہوگی اسی طرح جب اس غلام کو خرید لے گا تو وہ آزاد ہو جائے گا، لیکن اس مسئلہ میں امام شافعیؒ کا اختلاف ہے، البتہ امام شافعیؒ ملک سے قبل نذر کے تصرف کے جواز میں بیماری (یعنی مالک کی) موافقت کرتے ہیں، لہذا اگر کوئی کہے کہ اگر میں ایک دینار کا مالک ہوں تو وہ صدقہ ہے تو مالک ہوئے کے بعد وہ صدقہ ہو جائے گا۔

وہ تمام چیزیں جن کا صدقہ کرنا ممکن ہو، وہ کسی مسلمان کے ہونے میں ہوں تو وہ صدقات کے قبیل سے ہیں، اس کے لالہ، رن، میل ہیں:

اس غیر ممنوعہ کی نذر پر قیاس اس اعتبار سے کہ دونوں جگہ ہی معدوم کا لفظ ام ہے۔

وہم: اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "أَوْفُوا بِالْعُقُود" (۲) (عقود

کو پورا کیا کرو)، اور طلاق اور عتاق بھی وہ ایسے عقد ہیں جن کا ادنیٰ التزام رہتا ہے، لہذا ان کو پورا کرنا لازم ہوگا۔

سوم: رسول اللہ ﷺ کا یہ ارشاد ہے: "المسلمون عسی شروطہم" (۱) (مسلمان اپنی شرطوں کے پابند ہوتے ہیں) یہ دونوں معاملات (طلاق و عتاق) شرطوں میں سے ہیں، لہذا اس کی رعایت نراضہ دینی ہے (۲)۔

۲۶- (۲) حادہ زرقانی کی کتاب لمختصر میں ہے: عقد لازمہ کی شرط یہ شرط ہے کہ معقوب، مالیک معلوم ہو، اور فوری طور پر مقدمہ تسلیم ہو، ورنہ عقد غیر لازمہ میں یہ شرط نہیں ہے، جیسے بھاگے ہوئے غلام کو لوٹانے پر اثبات اور عوض کا معاملہ ساند ہو جاتا ہے۔

حادہ زرقانی آگے مانتے ہیں: کہ جب کسی عقد میں فریقین یا کسی ایک کی طرف سے عوض کا لفظ ام ہو تو عوض اس وقت معتبر ہوگا جبکہ عوض معلوم ہو، جیسے خرید کر وہ سامان کا ضمن اور گراہیہ والے سامان کا عوض، جلیہ مرہ اور فلع کے عوض میں یہ نہیں ہوگا، اس سے کہ اس میں جہالت معاملہ کو باطل نہیں کرتی ہے، کیونکہ اس کا ایک معلوم

(۱) حدیث: "المسلمون علی شروطہم" کی روایت ترمذی (تحفۃ الاحوذی ۴۸۳۳ شائع کردہ انتقہ) نے کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے کی ہے اور کہا ہے کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اور ابو داؤد (۳۹۸۲) نے کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے نقل کیا ہے اور حاکم (المستدرک ۳۹۸۲) نے کثیر بن عبد اللہ کے طریق سے نقل کیا ہے اور ابو داؤد نے کہا کہ یہ حدیث حسن صحیح ہے اسکا ہے جس کو حاکم نے صحیح قرار نہیں دیا ہے اور اس میں ایک روایت کثیر ہیں جن کو سنائی نے ضعیف قرار دیا ہے اور لاہور میں نے اسکی تائید ہے اس حدیث کو صحیح قرار دینے کے متعلق ترمذی سے مناقشہ کیا گیا کہ اس کی اسناد میں کثیر بن عبد اللہ ہیں جو بہت زیادہ ضعیف ہیں، شکانی نے اس کے مختلف طرق ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ یہ بات پوشیدہ نہیں کہ مذکورہ احادیث اور طرق ان میں سے بعض بعض کے لئے ثابت کی حیثیت رکھتے ہیں اس لئے اس کے متن جس پر سب متفق ہیں اس کا کم سے کم وجہ حسن کا ہے (مثل الاطارد ۸/ ۷۸۳ ۷۸۴ طبع دار الفکر)۔

(۲) الفروق ۱۶۹۔

(۱) الفروق ۱۶۹، ۱۷۰۔

(۲) سورۃ مائدہ۔

و متعین بدل موجود ہے اور وہ مہر منحل ہے، اور کبھی کبھی عوض مجہول کے حکم میں ہوتا ہے، جیسے معاہدہ مضاربت اور مساقات میں عوض<sup>(۱)</sup>۔

(۳) علام المتعین میں ابن قیم نے معدوم فی کی شرح یہ لفظ وخت کے داخل ہونے کی علت غرر بتایا اور ثابت کیا ہے اور اس کے بعد فرماتے ہیں کہ اسی طرح تمام عوض والے معاملات کا حکم ہے۔ برخلاف وصیت کے کہ یہ تحریر محض ہے، اسی لئے وصیت خود موقوفہ ہی کی ہو یا معدوم فی کی، مقدمہ تسلیم کی ہو یا غیر مقدمہ تسلیم کی اس میں غرر کا اعتبار و اثر نہیں ہوگا۔ پھر اس کو عام کرتے ہوئے یہ کہی مثال دی ہے، اس میں کسی طرح کی کوئی ممانعت نہیں ہے، چنانچہ بن کریم رحمۃ اللہ علیہ سے صحیح سند سے ثابت ہے کہ آپ نے مجہول مشتک چیز کا بیہ کیا، اور یہ آپ نے اس وقت یا جب کہ صاحب سے (بال کے چھوٹے آدھی) لے لے اس کو مال ثبوت سے لے لیا اور آپ سے درخواست کی کہ یہ کچھ مجھے بیہ کر دیجئے، آپ رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: اما ماکان لی ولہی عبد المطلب لہو لک<sup>(۲)</sup> (جو عبد میرا ورہی عبد المطلب کا ہے وہ تمہارے لئے ہے)۔

۲۷- (۴) تواتر ابن رجب<sup>(۳)</sup> میں "اصالۃ الإیضاءات والاحیارات الی المبیہات" کی بحث میں ہے کہ ایضاءات میں عقود و معاملات بھی ہیں، اور اس کی چند قسمیں ہیں:

ن میں سے ایک عقود و معاملات کی تعلیقات ہے، مثلاً شریہ لفظ وخت

(۱) انھوریل القوۃ عند سرکشی ۲۰۰-۲۰۳ ص ۳۸، ۳۹، ۴۰۔

(۲) اعلام المتعین ص ۲۸۔

حدیث: "اما ماکان لی ولہی عبد المطلب لہو لک۔" کی روایت احمد و ابوداؤد و ترمذی و بیہقی نے کی ہے اور امام احمد شاکر جو سند احمد بن حنبل کے تحقق ہیں انہوں نے کہا ہے کہ اس کی سند صحیح ہے (سند احمد بن حنبل متعین احمد شاکر ۲۱۷ رقم ۶۷۲۹، جون المعیود ص ۱۵ طبع البند شریہ)

الحدیث ۲۶۳-۲۶۴۔

(۳) القواعد لابن رجب ص ۳۰۔

اور صلح (جو کہ عوض اور بدلہ کے ساتھ ہو) اسی طرح وشیقہ کے عقود جیسے رہن اور کنالہ، اسی طرح وہ تہذات بھی ہیں جو عقد سے یا عقد کے بعد قبضہ سے لازم ہو جاتے ہیں، جیسے مہر و صدقہ جس اس تمام عقود میں از ایک قسم کی مختلف حیثیت کی چیزیں ہوں اور ہام کے ساتھ معاہدہ ہو تو یہ عقود درست نہیں ہوں گے جیسے غاموں میں کوئی ایک غام، بھری کے ریوڑ میں سے ایک بھری اس، ہراؤں میں سے کسی ایک کی کفالت اور اس، یوں میں سے کسی ایک دیں کی ضمانت (خدا سے یہ کہ اس تمام ہام کی معاہدہ سے عقود درست نہیں ہوں گے) الیہ کنالہ کے درست ہونے کا احتمال اس وجہ سے ہے کہ یہ تحریر ہے۔ کہ اس کی حیثیت عاریت اور بائعہ کی ہے اس کے برخلاف ایک قسم و حیثیت کے فی سامان ملے ملے ہوں اور معاہدہ ہوتا ہو تو عقود درست ہو جاتے ہیں۔ جیسے نلہ کے بغیر میں سے ایک تغیر اور ایکس حیثیت کے فی سامان ہوں لیکن الگ الگ ہوں اور معاہدہ مبہم ہو تو ن میں دونوں احتمالات ہیں، اور کفالت میں دونوں احتمالات بیان کئے گئے ہیں، اور کفالتی کے کلام سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ اس طرح کے عقود بھی درست ہوتے ہیں۔

اور فی قسم ان عقود کی ہے جو شرط معاہدات میں سے ہیں میں ان کی حیثیت صرف معاہدہ کی میں جیسے وہ بطل کا عوض بطل عمد میں صحت یہ معاملات اور مختلف حیثیت کے سامانوں سے متعلق ہوں اور مبہم ہوں تو اس میں وہ قائل نظر ہیں، صحت یہ ہے کہ یہ عقود بھی درست ہوتے ہیں۔

تیسری قسم وہ عقود صحیح ہے جو موت پر متعلق ہوں، اس میں مبہم معاہدہ بلا کسی اختلاف کے درست ہے، اس لئے کہ اس میں توسع رکھا گیا ہے، اس کی مثال تہذات کے معاملات ہیں جیسے کوئی کسی سے یہ کہے کہ اس وہ کپڑوں میں ایک بطور عاریت دے رہا ہوں یا یہ کہے کہ ن

اور "المسود" میں ہے کہ ایسی چیز کی وصیت کرنا جس میں قربت  
بشائبہ نہ ہو، جیسے تر جاگھ کے لئے وصیت کرنا یا حربوں کے لئے  
ہتھیار کی وصیت کرنا باطل ہے<sup>(۱)</sup>۔

خلاصہ یہ ہے کہ یہ دولتہ ام جو غیر مشروع ہو درست نہیں ہے،  
جیسے قیاسیہ یا وصیت وغیرہ میں شائبہ یا خزی کے چہ ذکر نہ ہا  
الترام۔ اسی طرح رہا کے باہمی معاملہ کا التزام یا جس سے شرعی نکاح  
حرام ہوا اس سے نکاح کا التزام وغیرہ، اس تمام مسائل کی تفصیلات  
اپنے اپنے جواب میں دیکھنی جاسکتی ہیں۔

#### آثار الترام:

الترام: جو بیع مرتب ہو وہ اس کے آثار ہیں اور الترام کا  
مقصد، پہلی بھی یہی ہے، آثار چہ تکہ تصرفات کے تابع ہوتے ہیں،  
اس لئے تصرفات کے بدلے "الترام" کے مختلف ہونے کی وجہ سے  
آثار بھی الگ الگ ہوتے ہیں، "یہ آثار درج ذیل ہیں۔

#### (۱) ثبوت ملک:

۲۹- کسی میں یا منفعت یا اتحاق کی حیثیت ثابت ہوتی ہے اور  
الترام کے لئے اس کا منتقل ہونا ثابت ہوتا ہے ان تصرفات میں جو  
اس کا تقاضا کرتی ہیں جب کہ ان کے رفاں اثر شرط پورے طور پر پائی  
جا میں، مثلاً بیع، اجارہ، صلح، تقسیم، مران لوگوں کے درمیان جس  
تصرف پر قبضہ شرط ہے اس کا بھی لحاظ رکھا جائے گا<sup>(۲)</sup>، اور یہ مسئلہ

دو روئوں میں سے ایک تمہارے لئے مباح ہے تو یہ دونوں درست  
ہیں، اسی طرح شرکت کے معاملات اور خالص امانت کے معاملات  
دو سو روئے، سو سو لگ، و تخییوں میں ہوں اور آئی کے، ان  
میں سے کسی ایک سو کے ساتھ مضاربہ ترہ اور ہرے ایک سو کو  
پس بطور وصیت رکھو تو اس طرح کے معاملات درست ہیں۔ رہا  
معاملہ فسوخ (مقد کو تم روئے ہا) تو اس میں بطور تطلب اور امانت  
جو بھی ضعیف یا جاے گا وہ ہم میں درست ہوگا۔ جیسے طلاق اور عتاق یہ  
دونوں فسوخ میں ہیں "رہمہم" پر یہ، فتح ہوں تب بھی ان کا ہوا  
ہو جائے گا۔

#### ب۔ محل کا حکم تصرف کے لائق ہونا:

۲۸- محل جس سے الترام کا مقع ہو اس کے لئے یہ بھی شرط ہے کہ  
وہ حکم تصرف کے قابل ہو، جس کا مطلب یہ ہے کہ اس میں تصرف  
خلاف شرع نہ ہو، یہ شرط عمومی طور پر متفق علیہ ہے، لیکن تنبیہات میں  
کچھ اختلاف ہے، علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ "وہ تصرف جو تعمیل  
مقصد سے قاصر ہو وہ باطل ہے، اسی وجہ سے آثار "محمض کی تر یہ  
فروخت اور حرام کام پر اجارہ درست نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

بن رشد نے اجارہ کی بحث میں لکھا ہے<sup>(۲)</sup> کہ جس بیع کے  
بارہ کے بنات پر عدا کا اتاق ہے، وہ "وہ منفعت ہے جو حرام میں  
سے حاصل ہو، اسی طرح "وہ منفعت جس کو ثبوت سے حرام قرار دیا  
ہو اس کا بارہ بھی باطل ہے، "۴۱ نوہ رے "ملی گائے "ملی عورت لی  
جرت، اسی طرح ہر وہ بیع جو ثبوت کی طرف سے انسان پر فرض میں  
ہے جیسے نماز روزہ وغیرہ۔

(۱) المصوب ۵۸۸ ص

(۲) دائع المصالح ۴۰۱ ص، ۴۳۳، لا شاہ لابن محم ص ۳۳۶-۳۵۳،  
تکلیف لابن مایون ۵۰۵ ص، ۵۰۵، لا شاہ لابن مایون ص ۵۱۵، ۵۱۵، ۵۵۰ ص،  
لوکیل ۴۱۲ ص، لا شاہ لابن مایون ص ۳۳۲-۳۵۱ ص، فی التواحد  
۳۰۶-۳۰۸ ص، التواحد لابن رجب ص ۱۹۔

(۱) لا شاہ لابن مایون ص ۱۶۷، ۱۶۷ ص

۲ جدیدہ مجلہ ۴۰۱ ص، ۴۰۱ ص، ۴۰۱ ص، ۴۰۱ ص



ہے اور بیوی صحیح پیر کرنے کی ذمہ دار ہے۔ وہ سب سید کر دیتی ہے،  
 کرنے کا ذمہ دار ہے سب مقدماتی رائے کے مطابق، یوں نے سید کو  
 جب تک روکا ہے، "رستم" مضاربہ میں رب المال پر اس المال  
 کو یہ دینے کی ذمہ داری ہے۔

ایسی طرح ہے وہ شخص جس نے کسی شے کی حواشی کو اپنے ”پہلا نمبر“ یا ”جے ایس پی“ کے حساب سے حوالہ کرے۔

تسلیم کی طرح مانع ہو، رضاعت نے بڑے سامانوں کا لوٹنا بھی لازم ہے، خود یہ پس کرنا بتا رہا ہے، پس ہو یا طلب کے بعد، ہر صورت میں چاہے اس کا لوٹنا لازم ہے جیسے امانت رکھا ہو، سامان، عاریتہ پر ہو، ضمانت، کرہ پر یا ہو، سامان، اسی طرح قرض، غصب کردہ مال، چوری کیا ہو، مال اور عقل (رہنے وال) جب اس کا مالک آجائے، اسی قبیل سے وہ مال بھی آتا ہے جو، کیل، شریک، مفارقت کے پاس ہو جبکہ مال کا مالک معاملہ کو فتح اور ختم کر دے۔

اس کا غلط فہم ہے کہ سچ دیکھ کر جیتے میں اس کے مطابق ہوئی، کبھی تو قنصلہ دلا کر ہوئی، کبھی تھپتھپ کر کے دھڑی پر قدرت سے نہ ہوئی<sup>(۱)</sup>۔

(۴) حق تصرف کا ثبوت:

و شمع جس کے سے کسی چیز کا التزام کیا گیا ہو جب وہ اس کا مالک ہو جائے تو اس کو اس چیز میں تصرف کا حق حاصل ہو جاتا ہے۔  
 یہیں تصرف کی نوعیت التزام کے ہوئے سامان میں ملیت کی نوعیت کے مختلف ہوئے کی وجہ سے لگ لگ ہو کرتی ہے جس کی تفصیلات

(۱) تاریخ ۲۰۳۵، ۲۳۵۵، ۲۳۳۳، ۱۲۷۵، ۱۲۷۴، ۱۲۷۳، ۱۲۷۲، ۱۲۷۱، ۱۲۷۰، ۱۲۶۹، ۱۲۶۸، ۱۲۶۷، ۱۲۶۶، ۱۲۶۵، ۱۲۶۴، ۱۲۶۳، ۱۲۶۲، ۱۲۶۱، ۱۲۶۰، ۱۲۵۹، ۱۲۵۸، ۱۲۵۷، ۱۲۵۶، ۱۲۵۵، ۱۲۵۴، ۱۲۵۳، ۱۲۵۲، ۱۲۵۱، ۱۲۵۰، ۱۲۴۹، ۱۲۴۸، ۱۲۴۷، ۱۲۴۶، ۱۲۴۵، ۱۲۴۴، ۱۲۴۳، ۱۲۴۲، ۱۲۴۱، ۱۲۴۰، ۱۲۳۹، ۱۲۳۸، ۱۲۳۷، ۱۲۳۶، ۱۲۳۵، ۱۲۳۴، ۱۲۳۳، ۱۲۳۲، ۱۲۳۱، ۱۲۳۰، ۱۲۲۹، ۱۲۲۸، ۱۲۲۷، ۱۲۲۶، ۱۲۲۵، ۱۲۲۴، ۱۲۲۳، ۱۲۲۲، ۱۲۲۱، ۱۲۲۰، ۱۲۱۹، ۱۲۱۸، ۱۲۱۷، ۱۲۱۶، ۱۲۱۵، ۱۲۱۴، ۱۲۱۳، ۱۲۱۲، ۱۲۱۱، ۱۲۱۰، ۱۲۰۹، ۱۲۰۸، ۱۲۰۷، ۱۲۰۶، ۱۲۰۵، ۱۲۰۴، ۱۲۰۳، ۱۲۰۲، ۱۲۰۱، ۱۲۰۰، ۱۱۹۹، ۱۱۹۸، ۱۱۹۷، ۱۱۹۶، ۱۱۹۵، ۱۱۹۴، ۱۱۹۳، ۱۱۹۲، ۱۱۹۱، ۱۱۹۰، ۱۱۸۹، ۱۱۸۸، ۱۱۸۷، ۱۱۸۶، ۱۱۸۵، ۱۱۸۴، ۱۱۸۳، ۱۱۸۲، ۱۱۸۱، ۱۱۸۰، ۱۱۷۹، ۱۱۷۸، ۱۱۷۷، ۱۱۷۶، ۱۱۷۵، ۱۱۷۴، ۱۱۷۳، ۱۱۷۲، ۱۱۷۱، ۱۱۷۰، ۱۱۶۹، ۱۱۶۸، ۱۱۶۷، ۱۱۶۶، ۱۱۶۵، ۱۱۶۴، ۱۱۶۳، ۱۱۶۲، ۱۱۶۱، ۱۱۶۰، ۱۱۵۹، ۱۱۵۸، ۱۱۵۷، ۱۱۵۶، ۱۱۵۵، ۱۱۵۴، ۱۱۵۳، ۱۱۵۲، ۱۱۵۱، ۱۱۵۰، ۱۱۴۹، ۱۱۴۸، ۱۱۴۷، ۱۱۴۶، ۱۱۴۵، ۱۱۴۴، ۱۱۴۳، ۱۱۴۲، ۱۱۴۱، ۱۱۴۰، ۱۱۳۹، ۱۱۳۸، ۱۱۳۷، ۱۱۳۶، ۱۱۳۵، ۱۱۳۴، ۱۱۳۳، ۱۱۳۲، ۱۱۳۱، ۱۱۳۰، ۱۱۲۹، ۱۱۲۸، ۱۱۲۷، ۱۱۲۶، ۱۱۲۵، ۱۱۲۴، ۱۱۲۳، ۱۱۲۲، ۱۱۲۱، ۱۱۲۰، ۱۱۱۹، ۱۱۱۸، ۱۱۱۷، ۱۱۱۶، ۱۱۱۵، ۱۱۱۴، ۱۱۱۳، ۱۱۱۲، ۱۱۱۱، ۱۱۱۰، ۱۱۰۹، ۱۱۰۸، ۱۱۰۷، ۱۱۰۶، ۱۱۰۵، ۱۱۰۴، ۱۱۰۳، ۱۱۰۲، ۱۱۰۱، ۱۱۰۰، ۱۰۹۹، ۱۰۹۸، ۱۰۹۷، ۱۰۹۶، ۱۰۹۵، ۱۰۹۴، ۱۰۹۳، ۱۰۹۲، ۱۰۹۱، ۱۰۹۰، ۱۰۸۹، ۱۰۸۸، ۱۰۸۷، ۱۰۸۶، ۱۰۸۵، ۱۰۸۴، ۱۰۸۳، ۱۰۸۲، ۱۰۸۱، ۱۰۸۰، ۱۰۷۹، ۱۰۷۸، ۱۰۷۷، ۱۰۷۶، ۱۰۷۵، ۱۰۷۴، ۱۰۷۳، ۱۰۷۲، ۱۰۷۱، ۱۰۷۰، ۱۰۶۹، ۱۰۶۸، ۱۰۶۷، ۱۰۶۶، ۱۰۶۵، ۱۰۶۴، ۱۰۶۳، ۱۰۶۲، ۱۰۶۱، ۱۰۶۰، ۱۰۵۹، ۱۰۵۸، ۱۰۵۷، ۱۰۵۶، ۱۰۵۵، ۱۰۵۴، ۱۰۵۳، ۱۰۵۲، ۱۰۵۱، ۱۰۵۰، ۱۰۴۹، ۱۰۴۸، ۱۰۴۷، ۱۰۴۶، ۱۰۴۵، ۱۰۴۴، ۱۰۴۳، ۱۰۴۲، ۱۰۴۱، ۱۰۴۰، ۱۰۳۹، ۱۰۳۸، ۱۰۳۷، ۱۰۳۶، ۱۰۳۵، ۱۰۳۴، ۱۰۳۳، ۱۰۳۲، ۱۰۳۱، ۱۰۳۰، ۱۰۲۹، ۱۰۲۸، ۱۰۲۷، ۱۰۲۶، ۱۰۲۵، ۱۰۲۴، ۱۰۲۳، ۱۰۲۲، ۱۰۲۱، ۱۰۲۰، ۱۰۱۹، ۱۰۱۸، ۱۰۱۷، ۱۰۱۶، ۱۰۱۵، ۱۰۱۴، ۱۰۱۳، ۱۰۱۲، ۱۰۱۱، ۱۰۱۰، ۱۰۰۹، ۱۰۰۸، ۱۰۰۷، ۱۰۰۶، ۱۰۰۵، ۱۰۰۴، ۱۰۰۳، ۱۰۰۲، ۱۰۰۱، ۱۰۰۰، ۹۹۹، ۹۹۸، ۹۹۷، ۹۹۶، ۹۹۵، ۹۹۴، ۹۹۳، ۹۹۲، ۹۹۱، ۹۹۰، ۹۸۹، ۹۸۸، ۹۸۷، ۹۸۶، ۹۸۵، ۹۸۴، ۹۸۳، ۹۸۲، ۹۸۱، ۹۸۰، ۹۷۹، ۹۷۸، ۹۷۷، ۹۷۶، ۹۷۵، ۹۷۴، ۹۷۳، ۹۷۲، ۹۷۱، ۹۷۰، ۹۶۹، ۹۶۸، ۹۶۷، ۹۶۶، ۹۶۵، ۹۶۴، ۹۶۳، ۹۶۲، ۹۶۱، ۹۶۰، ۹۵۹، ۹۵۸، ۹۵۷، ۹۵۶، ۹۵۵، ۹۵۴، ۹۵۳، ۹۵۲، ۹۵۱، ۹۵۰، ۹۴۹، ۹۴۸، ۹۴۷، ۹۴۶، ۹۴۵، ۹۴۴، ۹۴۳، ۹۴۲، ۹۴۱، ۹۴۰، ۹۳۹، ۹۳۸، ۹۳۷، ۹۳۶، ۹۳۵، ۹۳۴، ۹۳۳، ۹۳۲، ۹۳۱، ۹۳۰، ۹۲۹، ۹۲۸، ۹۲۷، ۹۲۶، ۹۲۵، ۹۲۴، ۹۲۳، ۹۲۲، ۹۲۱، ۹۲۰، ۹۱۹، ۹۱۸، ۹۱۷، ۹۱۶، ۹۱۵، ۹۱۴، ۹۱۳، ۹۱۲، ۹۱۱، ۹۱۰، ۹۰۹، ۹۰۸، ۹۰۷، ۹۰۶، ۹۰۵، ۹۰۴، ۹۰۳، ۹۰۲، ۹۰۱، ۹۰۰، ۸۹۹، ۸۹۸، ۸۹۷، ۸۹۶، ۸۹۵، ۸۹۴، ۸۹۳، ۸۹۲، ۸۹۱، ۸۹۰، ۸۸۹، ۸۸۸، ۸۸۷، ۸۸۶، ۸۸۵، ۸۸۴، ۸۸۳، ۸۸۲، ۸۸۱، ۸۸۰، ۸۷۹، ۸۷۸، ۸۷۷، ۸۷۶، ۸۷۵، ۸۷۴، ۸۷۳، ۸۷۲، ۸۷۱، ۸۷۰، ۸۶۹، ۸۶۸، ۸۶۷، ۸۶۶، ۸۶۵، ۸۶۴، ۸۶۳، ۸۶۲، ۸۶۱، ۸۶۰، ۸۵۹، ۸۵۸، ۸۵۷، ۸۵۶، ۸۵۵، ۸۵۴، ۸۵۳، ۸۵۲، ۸۵۱، ۸۵۰، ۸۴۹، ۸۴۸، ۸۴۷، ۸۴۶، ۸۴۵، ۸۴۴، ۸۴۳، ۸۴۲، ۸۴۱، ۸۴۰، ۸۳۹، ۸۳۸، ۸

وَقَدْ طَلَعَتْ

۳۲- الف- اگر مقرر بہ عین یا اس کی تمثیل ہو تو مالک کو اس میں  
 ہر قسم کے تصرف کا حق ہوگا، یعنی بیع، ہبہ، وصیت، ہزر و آرماء، کھانا  
 وغیرہ اس لئے کہ یہ اس کی ملک ہوئی ہے، لہذا اس کو اس میں تصرف  
 کا حق حاصل ہوگا، لیکن یہ اس صورت میں بالاتفاق ہے جبکہ قبضہ کے  
 بعد وہ تصرف ہو، اور اگر قبضہ سے پہلے تصرف ہو تو اس سلسلہ میں فقہاء  
 کا اختلاف ہے کہ سب بیع میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز ہے، ورنہ  
 میں حاضر نہیں ہوں۔

خلاصہ یہ ہے کہ حنیف اور شافعیہ کے درمیان ایک قبضہ سے پہلے تصرف درست نہیں ہے، امام احمد بن حنبل سے ایک روایت ہے کہ غنقو، معاملہ میں ملوک اشیاء میں قبضہ سے پہلے تصرف جائز ہے، سوے جاہ "غیر منقولہ کے کہ اس کی فتح قبضہ سے پہلے امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے درمیان جائز ہے، امام محمد نے اختلاف کیا ہے ان کے درمیان یہ جائز نہیں، قبضہ سے پہلے تصرف کی ممانعت کی۔ لیل نبی کریم ﷺ کا وارث ائرمی ہے جو آپ ﷺ نے حکیم بن حرام سے فرمایا تھا: "لا تبع مالہ تفصہ" (کس چیز پر تم قبضہ نہ کرو اس کو نہ بیچو)۔ لیل یہ ہے کہ اس میں ملاک ہونے کی صورت میں معاملہ کے ختم ہونے کا نہ دے۔

مالک کے نزدیک اور حجاب کا مسلک یہ ہے کہ قبضہ سے پہلے تصرف جائز ہے سوائے کھانے پینے کی اشیاء کے کہ اس میں تصرف قبضہ سے قبل جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے:

(۱) حدیث: "لا بیع مالہ مقصود" کی تفسیر میں لکھا ہے کہ بیع مالہ مقصود سے مراد بیع مالہ مقصود ہے جس کا مقصد بیع مالہ مقصود ہے۔

”من ابيع طعاما فلا يبعه حتى يسوفيه“<sup>(۱)</sup> (جو شخص کھانے کا سامان خریدے اسے وہ فروخت نہ کرے تا آنکہ وہ اسے بھل کر لے)۔

دیون:

جہاں تک دیون میں تصرف کی بات ہے تو خیر کے نزدیک سوائے بیع صرف و رسم کے قبضہ سے پہلے اس میں تصرف جاری ہے۔ صرف میں اس لئے جائز نہیں ہے کہ اس کے دونوں عوض میں سے ایک من وچمچ ہوتا ہے، ”ومن وجہ ثمن، ثمن کے اعتبار سے قبضہ سے قبل اس میں تصرف جائز ہے۔“ اور چمچ کے اعتبار سے تصرف جاری نہیں بلکہ اہم نامائے حق و حرمت کے پہلو کو غائب رکھا جائے گا۔

رہی رسم کی بات تو اس میں تصرف اس لئے جاری نہیں کہ نص صریحت کے ساتھ موجود ہے، کہ اس میں مسلم فیدہ جی ہے، اور چمچ اگر منقول ہو تو اس میں تبدل قبضہ سے قبل جاری نہیں ہے، اسی طرح مقرض کا تصرف اس میں قبضہ سے قبل مقبایہ حنفیہ کے نزدیک جائز ہے، البتہ اہم طحاوی نے لکھا ہے کہ جائز نہیں ہے، ”والمالایہ کے نزدیک دیون میں سوائے بیع صرف اور سلم کے قبضہ سے قبل تصرف جائز ہے، اہم مالک نے مسلم فیدہ کی بیع کو قبضہ سے قبل دھوکوں میں ممنوع قرار دیا ہے۔“

ان میں ایک یہ ہے کہ مسلم فیدہ طعام (غذا) ہو۔ اور یہ ان کے اس مذہب کی بنا پر ہے کہ جس چیز کی بیع کے مستحق ہونے کے لئے قبضہ شرط ہے، وہ کھانے پینے کی چیز ہے، جیسا کہ حدیث میں صریحت ہے۔

(۱) حدیث: ”من ابيع طعاما فلا يبعه حتى يسوفيه“ کی روایت بخاری راجع الیہری ص ۳۳۳ طبع المکتبۃ العلمیۃ حضرت عبداللہ بن عمر سے مروی ہے۔

اور موقع یہ ہے کہ مسلم فیدہ غذا نہ ہو بین مسلم (خریدار) نے اس عوض لے لیا ہو جس میں سلم کے طور پر اس سامان کا جائز نہیں تھا۔ مسلم فیدہ کوئی سامان ہو اور ثمن اس کے مخالف کوئی دوسرا سامان ہو، اور جب سلم کا وقت مقررہ آ جائے تو مسلم مسلم الیہ سے ثمن کی جنس کا کچھ سامان لے لے یہ اس لئے جائز ہے۔ یہ تو قرض اور ضمان ہے۔ یا ہو سامان اس مال سے زیادہ ہو یا ضمان وقرض ہے اگر اس کے مثل یا اس سے کم ہو<sup>(۲)</sup>۔

اور غنا، ثمن فیدہ کے نزدیک نہیں پر حدیث متفقین و ثابت ہو جیسے کف کے ہوئے سامان کا سامان وقرض کا بدلہ تو یہ بیع اس شخص کے ماتحت قبل القبض درست ہے جس پر دین ہے، اس سے کہ اس کی ملک اس پر ثابت ہے، اور یہی صورت جو اذقوں ظہر کے مطابق اس کے علاوہ شخص کے ساتھ بیع کرنے میں ہے، اور اگر ذین (پر ملکیت) ثابت شدہ ہو، تو اگر مسلم فیدہ ہو تو قبل القبض بیع جائز نہیں ہے، اور اگر بیع کا ثمن ہو تو اس کے بارے میں امتناع ہے۔

اور حنا بلہ کے نزدیک ہر دو عوض جس کا کوئی آدمی ایسے عقد کے ذریعہ مالک ہو جس پر قبضہ سے پہلے اس کے ہلاک ہونے کی وجہ سے عقد فسخ ہو جاتا ہو تو قبضہ سے پہلے اس میں تصرف جائز نہیں ہے، جیسے اجرت اور صلح کا بدلہ اگر دونوں کیلی، وزنی یا عددی ہوں اور ایسے عقد ہو جو اس کے مالک ہونے سے فسخ نہیں ہوتا ہو تو اس میں قبضہ سے قبل تصرف جائز ہے، جیسے غلغلا عوض، جنایت کا تاوان، وکلف وکف کی قیمت۔

اور جس چیز میں ملک بلا عوض ثابت ہوتی ہو جیسے وصیت، مہر اور صدقہ اس میں قبضہ سے قبل تصرف بمسور حداء کے نزدیک جائز ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) البدائع ۵/۳۳۳ بیویہ لکھنؤ ۲۲/۲۲۲ طبع مکتبۃ الطیبات لاہور۔  
(۲) ابن ماجہ ص ۱۶۲، ۱۶۵، البدائع ۵/۳۳۳، الہدایہ ۳/۵۹۳، ۳۳۴، حاشیہ الدسوقی ص ۱۵۱، بیویہ لکھنؤ ۲۲/۱۳۳-۱۳۶، ۳۰۵، منشی الحاج





مسئلہ میں گراں سے مسئلہ نوب کا امن و امان کا معاملہ دیوتا مسلمانوں پر اس کی جان و مال کی حفاظت لازم ہے، خود امان موقت ہو (یعنی کچھ وقت کے لیے یہ ہوگی، مستثنیٰ)، اس لئے کہ امان کا تقاضا یہی ہے کہ اس کو قتل نہ کیا جائے، اس کو غلام نہ بنایا جائے، اس کا مال چھین لیا نہ جائے، جب تک وہ عقلمندانہ و مذہب کے پابند ہیں<sup>(۱)</sup>۔

مال کی حفاظت کے زمرہ میں مال، بیعت کی حفاظت کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، اس طرح کہ اس مال کو کسی محفوظ جگہ رکھ دے، کبھی اس کا لفظ استعمال کیا گیا ہے، اس کی حفاظت کی غرض سے واجب ہوتا ہے، یہی وجہ ہے کہ فقہاء فرماتے ہیں کہ اگر کوئی ایسا شخص اس کے علاوہ دوسرے کو نہ دے جو مال و بیعت کی حفاظت کا اہل ہو اور وہ قبول نہ کرے تو مال کے مالک ہونے اور ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کا قبول کرنا لازم ہو جائے گا، اس لئے کہ مال کی حفاظت و حرمت اسی طرح ضروری ہے جیسا کہ جان کی حفاظت و حرمت ہے، چنانچہ عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”حرمة مال المؤمن كحرمة دمه“<sup>(۲)</sup> (مومن کے مال کی حرمت اس کے خون کی حرمت کی طرح

ہے)۔ یعنی جس طرح کسی کی جان ضائع ہونے کا اندیشہ ہو تو اس کی حفاظت لازم و واجب ہے، اسی طرح مال کے ضیاع کے اندیشہ میں مال کی حفاظت واجب ہے<sup>(۱)</sup>۔

لفظ اور تہذیب کا اسی مادی قبیل سے ہے (نقطہ نظر پر مال، ورتیبہ: لا وارث بچہ جو کسی پر دیا پیچھا ہو لے)، اس لئے کہ جب اس کے ضیاع کا اندیشہ ہو تو غرض حفاظت اس کو اٹھایا واجب ہے، یہ توکدہ دہرے کے مال کی حفاظت بھی ضروری ہے، علامہ ابن رشد فرماتے ہیں کہ یہ ضروری ہے کہ تہذیب کو اٹھایا جائے اور اس کو نہ چھوڑ جائے، اس لئے کہ اگر چھوڑ دیا جائے تو وہ ضائع ہو جائے گا، اس میں علماء کے درمیان کوئی بھی اختلاف نہیں ہے، البتہ علماء کا اختلاف مال نقطہ کے مسئلہ میں ہے، اور یہ اختلاف بھی اس صورت میں ہے جب کہ مال کامل اطمینان لوگوں کے درمیان پڑا ہو اور حاکم عادل و انصاف و رہبر ہو، لیکن اگر ایسے لوگوں کے درمیان ہو جن پر اطمینان نہ ہو تو مال نقطہ کا اٹھایا واجب ہے، اس صورت میں صرف یہی ایک قول ہے<sup>(۳)</sup>۔

اس رم د میں صحیح، تنجیم، ”در خنیف“ قتل کے مال کی حفاظت کی غرض سے ولایت شریعہ کا لفظ استعمال کیا گیا ہے<sup>(۳)</sup>۔

ان تمام مسائل کی تفصیلات اپنی اپنی جگہوں پر اب میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

### (۷) ضمان:

۳۸۔ اللہ تعالیٰ کا ایک اثر ضمان بھی ہے، جو فیہ کے مال کو تلف کرنے یا غصب یا چوری کرنے کے نقصان پہنچانے پر جار و پالی غنی و عاریت پر

(۱) البدائع ۱/۱۵۵، الحاوی للذوالی ۲/۶۸، المغنی ۵/۲۳۸، ۷/۲۶۲، ۸/۶۳۔  
(۲) حدیث: ”حرمة مال المؤمن...“ کی روایت احمد نے مسند (۲/۶۱۱) میں البحر کے واسطے کی ہے، جو حضرت عبداللہ بن مسعود سے مروی ہے۔ لفظ کے ساتھ منقول ہے: ”باب المسلم ائمانه فسوق، وھالہ کھو، وحرمة ماله كحرمة دمه“ احمد نے کہا ہے کہ بحری کے ضعف کی وجہ سے اس کی سند ضعیف ہے (المستدرک ۱/۱۳۲) اور ابو نعیم نے الخلیفہ میں حسن بن صالح بن ابی ایوب البحر بن ابی الاخوص بن ابی مسعود کے واسطے روایت کی ہے پھر کہا ہے حسن حدیث بحری کی روایت کے واسطے یہ حدیث غریب ہے ورنہ قطعی حدیث ہونے لگی اس کی روایت کی ہے حدیث یہ کہا ہے کہ ہشام اس میں منفرد ہیں، ابانی نے حدیث کی مختلف سندوں کو ذکر کرنے کے بعد یہ کہا ہے کہ یہ حدیث مجموع طریق کی وجہ سے حسن ہے (مجمع الزوائد ۴/۴۲۴، فیض الباری ۳/۸۱۳، تہذیب التہذیب ۱/۱۰۳)۔

(۱) البدائع ۱/۲۰۷، المہذب ۱/۳۶۵، ۳/۶۶۵۔

(۲) مجمع البیہ ۱/۱۱۰۔

(۳) الاشارة للسید علی رضی اللہ عنہ، المہذب ۱/۷۰۱۔

لی گئی چیز میں جارت سے زبرد استعمال نہ کر کے نقصان پہنچانے یا  
وہ بیعت کی حفاظت میں کوتاہی کرنے یا سرے سے حفاظت نہ کرنے کی  
وجہ سے لازم ہوتا ہے۔

علامہ کا سہلی فرماتے ہیں کہ مستاجر (اجارہ و سرمایہ پالی فی چیز) کا  
حکم مانت سے ضمان کی طرف چند چیزوں کی وجہ سے بدل جاتا ہے۔  
اس میں سے ایک ترک حفاظت بھی ہے اس لئے کہ سرمایہ پر لینے والا  
جب کہ یہ پالی فی چیز پر قبضہ کر رہا ہے تو وہ اس کی حفاظت کا التزام  
کرتا ہے جس حفاظت کا التزام یا کیا ہو اس کا ترک کرنا یا جو ب  
ضمان کا سبب ہوتا ہے، جیسے مودع (جس کے پاس مال لمانت رکھا  
جائے) اگر وہ حفاظت چھوڑ دے اور مال و بیعت ضائع ہو جائے تو  
اس پر ضمان لازم ہو جاتا ہے، اسی طرح کرایہ پر لینے والا جب ایسے  
سامان میں اس طرح کی زیادتی، ارتدادی کرے کہ وہ بھی کو ضائع یا  
خراب کر دے تو اس پر ضمان لازم ہو جاتا ہے اس لئے کہ اسے  
استعمال کی جو اجازت دی گئی ہے، وہ اجازت سلامتی و حفاظت کی شرط  
کے ساتھ مقید ہے<sup>(۱)</sup>۔

علامہ سیوطی فرماتے ہیں کہ اسباب ضمان چار ہیں:  
۱۔ عقد، اس کی مثالوں میں سے بیع، قبضہ سے قبل ثمن عین،  
مسم فیہ (بیع سلم میں فروخت کا مال) اور ماجور (کرایہ کے سامان) کا  
صمان ہے۔

۲۔ قبضہ - خواہ مانت کی قبضہ کی چیز پر قبضہ ہو، مثلاً بیعت  
شرکت، وکالت و مضاربت (کے معاملات میں قبضہ مرد سامان  
مال) حسب ان چیزوں میں تعدی ہو تو ضمان لازم ہو جاتا ہے عیا مانت  
سے متعلق نہ ہو جیسے غصب، بیع و تاق، عاریت، اور شراء قاسد (کی بنا  
پر قبضہ میں لیا ہوا سامان) ان میں بھی ضمان لازم ہو جاتا ہے۔

۳۔ سبب ضمانت: (یہ بھی سبب ضمان ہے)۔  
چهارم: قبضہ<sup>(۱)</sup> (درمیں میں حال ہونے کو قبولہ کہتے ہیں)۔  
اور ابن رشد نے کہا ہے کہ ضمان کا سبب یہ تو غصب مردوں  
کو اپنے قبضہ میں لانا ہے یا اس کو ضائع کرنا ہے یعنی اس کو ضائع  
کرنا یا اسے اس سبب کا ارتکاب کرنا ہے اس پر قبضہ کرنا ہے<sup>(۲)</sup>۔  
تو احمد ابن رجب میں ہے کہ اسباب ضمان تین ہیں۔ مودع،  
قبضہ، ضائع کرنا<sup>(۳)</sup>، ہر ایک میں اختلاف، تفصیلات اور تفریعات  
ہیں، جو اپنے اپنے مقامات میں مذکور ہیں وہاں دیکھی جاسکتی ہیں۔

الترام کو پورا کرنے نیز اس کے متعلقات کا حکم:  
۳۹۔ ترام میں اصل یہ ہے کہ اس کو پورا کرنا واجب ہے، اس نے  
کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا  
بِالْعُقُودِ“<sup>(۴)</sup> (اے ایمان والو! اپنے عہدوں کو پورا کرنا)۔ عقود سے  
مراد اس آیت میں جیسا کہ فقہاء کہتے ہیں وہ معاملات ہیں جن کو  
انسان اپنے ”پر لاءم کر رہا ہے“ یعنی بیع و شرا، جوارہ کرنا، کاج،  
طلاق، مضاربت، وصالت، تمسک، تہن، و تہنیر وغیرہ، اسی  
طرح وہ عہدہ بیان جن کو مسلمان خریدیں، دیوں، و خورج کے  
ساتھ کرتے ہیں، اس کے علاوہ وہ امور جن کو اللہ کے سے اپنے  
”پر لاءم کر رہا ہے، جو معاملات میں سے ہیں، جیسے حج، زکوٰۃ،  
اعٹکاف، بند رستم، اور اس طرح کی دیگر عبادت و معاملات جن کو اللہ  
پر لاءم ہے۔

(۱) الاشارة لسیوطی ص ۳۹۰

(۲) بدایہ المجتہد ص ۱۶۳

(۳) التوحید لابن رجب ص ۲۰۲

(۴) سورہ مائدہ





قرض، سہ، عاریت، وصیت وغیرہ (تہرہ سے مراد یہ ہے کہ ان کو کرنے والا مجبور نہیں ہوتا)۔

ب۔ وہ التزامات جو حد سے متعلق ہوں ان کو پورا کرنا مستحب ہے۔ جب نہیں اس سے کہ حد وہاں تک کہ وہاں میں سے ہے جس کو ثارث نے مستحب قرار دیا ہے، اللہ تعالیٰ فرمان ہے: "وَمُعَاوَدُوا عَلَى الْإِيمَانِ وَالْتَّقْوَىٰ" (۱) (ایک دوسرے کی مددنگی اور تقویٰ میں کرتے رہو)۔ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "مَنْ نَفَسَ عَنْ مَسْئَمِ كَرْبَةٍ مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ" (۲) (جو کسی مسلمان سے دنیا کی کسی پستی کو دور کرے گا اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پستیوں میں سے کسی پستی کو دور کرے گا)۔ یہ حضور ﷺ نے فرمایا: "نَهَادُوا فَحَاوُوا" (۳) (پس میں یک دہرے کو مدد دیا کرو تو آہی محبت پیدا ہوگی)۔

مذکورہ آیات و احادیث میں جوہد لیاات اور التزامات کی چیزیں بیان ہوئی ہیں ان کو پورا کرنا واجب نہیں بلکہ تحب ہے، چنانچہ فقہاء نے وصیت کے بارے میں بالاتفاق یہ صراحت کی ہے کہ موسیٰ (وصیت کرنے والا) جب تک زندہ ہو تو راجوع کرنا جائز ہے۔ قبضے کے بعد عاریت کے سامان کو واپس مانگ کر، قرض کے

(۱) سورۃ مائدہ ۲۸۔

(۲) حدیث: "مَنْ نَفَسَ عَنْ مَسْئَمِ كَرْبَةٍ مِنْ كَرْبِ الدُّنْيَا نَفَسَ اللَّهُ عَنْهُ كَرْبَةً مِنْ كَرْبِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ"۔ کی روایت مسلم (۳۰۷۳) طبع عین النہی کے حضرت ابوہریرہ سے مروی ہے۔

(۳) حدیث: "نَهَادُوا فَحَاوُوا"۔ کی روایت مالک نے عطاء بن ابی مسلم عنہ اللہ الخمرانی سے مرسل کی ہے اور اس کی سند متصل ہے ابن المبارک سے کہا کہ امام مالک کی حدیث حید ہے اور ابن عبد البر نے کہا کہ یہ مختلف طرق سے متصل ہے اور سب کے سب صحیح ہیں (الموطا لایام مالک ۹۸۸ طبع معنی النہی، جامع الاصول فی احادیث الرسول ۶۱۸، ۶۱۹)۔

جہاں کو طلب کر کے رجوع کرنا جائز ہے، یہ رہنے مالک کے مابود و دیگر فقہاء کی ہے، بلکہ جمہور فقہاء نے یہاں تک فرمایا ہے کہ قرض دینے والا قرض کی ادائیگی کے لئے کوئی مدت متعین نہ کرے تو اس مدت کو پورا کرنا لازم نہیں (پہلے بھی مانگ سکتا ہے)۔ اس سے کہ اگر اس میں مدت مقررہ لازم ہو جائے تو پھر یہ تہرہ ہی نہیں رہے گا (کیونکہ تہرہ میں لازم نہیں ہوتا)۔

مالیہ عاریت "قرض کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ اس میں جب مدت مقرر کی جائے تو وقت مقررہ ختم ہونے تک مہلت دینا لازم ہے۔" راء معاملہ مطلق ہو، کوئی متعین نہ ہو تو حتیٰ مدت تک مہلت دینا لازم ہے، جس میں کہ اس طرح کی چیزوں سے نفاذ یا ہر سکتا ہے، حضرات مالک نے اپنی اس رائے میں نبی کریم ﷺ کی اس روایت سے استدلال کیا ہے: "اِنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا سَالَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَسْلَمَهُ قَفْ دِينَارٍ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ إِلَى أَجَلٍ مَسْمُومٍ" (۱) (آپ ﷺ نے ایک شخص کا ذکر فرمایا جس نے بی وکیل کے ایک شخص سے ایک ہزار دینار بطور قرض مانگا تو اس نے اسے ایک متعین مدت تک قرض دے دیا)۔ حضرت ابن عمرؓ اور حضرت عطاءؓ کی رائے یہ ہے کہ قرض میں اگر مدت متعین کی جائے تو یہ جائز ہے۔

سہ۔ متعلق جمہور فقہاء کی رائے یہ ہے کہ اس میں قبضہ سے پہلے رجوع جائز ہے، لیکن ثنائیہ "مردنا بلکہ کے نزدیک مہر پر جب قبضہ مکمل ہو جائے تو رجوع قاطع نہ ہوگا۔" اس صورت کے جب کہ مالک نے اپنے جیسے کو کوئی چیز مہر یا ہو، حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ مہر اگر اجنبی شخص کو یا بیابا ہو تو اس میں رجوع جائز ہے۔

(۱) حدیث: "اِنَّهُ ذَكَرَ رَجُلًا سَالَ بَعْضَ بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنْ يَسْلَمَهُ قَفْ دِينَارٍ فَدَفَعَهَا إِلَيْهِ إِلَى أَجَلٍ مَسْمُومٍ"۔ کی روایت بخاری (فتح المبارک ۵۲/۵۳۳ طبع انتقادی) کے کی سہرہ

مالکیہ کے نزدیک مہر کا رجوع درست ہی نہیں ہے نہ قبضہ سے قبل ورنہ ہی قبضہ کے بعد، سو نے اس صورت کے سبب کہ ولد نے اپنی والدہ کو کوئی چیز مہر میں دیا ہو<sup>(۱)</sup>۔

مسئلہ کی تفصیلات اپنے اپنے مقامات میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

۴۳- جس طرح تعمرات سے متعلق التزامات کو پورا کرنا مستحب ہے ہی طرح وعدہ کا بھی پورا کرنا بالاتفاق مستحب ہے۔

مذمہ قرآن فرماتے ہیں: "مَنْ دَانَ رِبًّا مَعَ رِبِّهِ يَافِئُ" جب اپنے رب سے کسی چیز کا وعدہ کر لے تو وعدہ خلافی نہ کرے خاص طور پر جب کہ اس نے خود اپنے وعدہ کو واجب کر لیا ہو اور اس کو پورا کرنے کا عہد کر لیا ہو۔ پس بندے کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ ادب یہ ہے کہ وہ وعدہ کو اچھی طرح نبھائے اور پورا کرے، اور ان التزامات کو جو ان سے متعلق ہیں قبول کرے۔

سین عہد وعدہ کا پورا کرنا فی جملہ واجب نہیں، چنانچہ ہر نوع الصحت میں ہے: وعدہ میں (یعنی اس کی خلاف ورزی میں) کوئی چیز نہیں ہے اور اس کو پورا کرنا لازم نہیں، اور سختی لازم اس میں ہے: نفس کی رو سے وعدہ کا پورا کرنا لازم نہیں ہے، اور ہائیہ لکھنا میں ہے: اگر کسی نے کہا کہ میں مال، گھر، گایا ملاں شخص کو حاضہ کروں گا تو یہ وعدہ ہے اس وعدہ کو پورا کرنا لازم نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں ایسے لحاظ ہیں جو التام کا پتہ نہیں دیتے<sup>(۲)</sup>۔

ماں گریہی ضرورت و رعیت ہو جو وعدہ کو پورا کرنے کا تقاضا کرتی

ہو تو بچہ وعدہ کا پورا کرنا واجب ہو جاتا ہے چنانچہ علامہ ابن عابدین نے جامع المنصولات سے نقل کیا ہے کہ اگر بد شہ طبع کا آدمی ہو مگر وعدہ کے طور پر کسی شرط کا وعدہ ہو تو واجب جاز ہے، وعدہ کا پورا کرنا بھی لازم ہے اس لئے کہ وعدے کو بھی لازم ہوا کرتے ہیں، لہذا لوگوں کی ضرورت کے پیش نظر ایسے مواقع پر بھی وعدہ کا پورا کرنا لازم ہوگا۔

مالکیہ کے یہاں مشہور یہ ہے کہ وعدہ اس صورت میں لازم ہوتا ہے جبکہ اس کی وجہ سے کوئی شخص کی مدد میں پڑا ہو، چنانچہ اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے گا، جھون کہتے ہیں کہ جن صورتوں میں وعدہ کا پورا کرنا لازم ہوتا ہے ان میں یہ ہے کہ کسی نے (کسی آدمی سے) کہا کہ تم اپنے مکان کو منہدم کر دو، اور میں تمہیں تناقض دوں گا جس سے تم مکان بنا سکتے ہو، یا کہا کہ تم حج کے لئے جاؤ، یا فلاں سامان خرید لو، یا شادی کر لو اور میں تمہیں قرض دوں گا، تو ان صورتوں میں وعدہ کا پورا کرنا لازم ہوگا، کیونکہ وعدہ کے ذریعہ تم نے اس کو کاموں پر ابھارا ہے، اور اگر شخص وعدہ ہو تو اس کا پورا کرنا لازم نہیں، بلکہ وعدہ شخص کا پورا کرنا مکرم اخلاق میں شمار کیا جائے گا۔

اور قلیبی کہتے ہیں کہ غناء کا قیاس: الوعد لا یحب الیہ، بدیع (یعنی وعدہ کا پورا کرنا واجب نہیں) ایک مشکل مسئلہ ہے، کیونکہ بظاہر اس میں آیات قرآنی اور سنت نبوی ﷺ کی مخالفت نظر آتی ہے، اور یہ بات یہ بھی ہے کہ وعدہ خلافی تو کذب ہے، مریہ منافی نفس فی تعالیٰ میں ہے<sup>(۱)</sup>۔

(۳) وعدہ التزامات جن کا پورا کرنا جاز ہے، جب نہیں:

۴۴- ایک- وعدہ التزامات جو طرفین کے درمیان جاز حقوق کے نتیجے

(۱) رد المحتار ۵/۳۳۳، ۳/۶۶، ۴/۸، ۵/۷۸، ۶/۵۹، ۷/۵۹، ۸/۵۹، ۹/۵۹، ۱۰/۵۹، ۱۱/۵۹، ۱۲/۵۹، ۱۳/۵۹، ۱۴/۵۹، ۱۵/۵۹، ۱۶/۵۹، ۱۷/۵۹، ۱۸/۵۹، ۱۹/۵۹، ۲۰/۵۹، ۲۱/۵۹، ۲۲/۵۹، ۲۳/۵۹، ۲۴/۵۹، ۲۵/۵۹، ۲۶/۵۹، ۲۷/۵۹، ۲۸/۵۹، ۲۹/۵۹، ۳۰/۵۹، ۳۱/۵۹، ۳۲/۵۹، ۳۳/۵۹، ۳۴/۵۹، ۳۵/۵۹، ۳۶/۵۹، ۳۷/۵۹، ۳۸/۵۹، ۳۹/۵۹، ۴۰/۵۹، ۴۱/۵۹، ۴۲/۵۹، ۴۳/۵۹، ۴۴/۵۹، ۴۵/۵۹، ۴۶/۵۹، ۴۷/۵۹، ۴۸/۵۹، ۴۹/۵۹، ۵۰/۵۹، ۵۱/۵۹، ۵۲/۵۹، ۵۳/۵۹، ۵۴/۵۹، ۵۵/۵۹، ۵۶/۵۹، ۵۷/۵۹، ۵۸/۵۹، ۵۹/۵۹، ۶۰/۵۹، ۶۱/۵۹، ۶۲/۵۹، ۶۳/۵۹، ۶۴/۵۹، ۶۵/۵۹، ۶۶/۵۹، ۶۷/۵۹، ۶۸/۵۹، ۶۹/۵۹، ۷۰/۵۹، ۷۱/۵۹، ۷۲/۵۹، ۷۳/۵۹، ۷۴/۵۹، ۷۵/۵۹، ۷۶/۵۹، ۷۷/۵۹، ۷۸/۵۹، ۷۹/۵۹، ۸۰/۵۹، ۸۱/۵۹، ۸۲/۵۹، ۸۳/۵۹، ۸۴/۵۹، ۸۵/۵۹، ۸۶/۵۹، ۸۷/۵۹، ۸۸/۵۹، ۸۹/۵۹، ۹۰/۵۹، ۹۱/۵۹، ۹۲/۵۹، ۹۳/۵۹، ۹۴/۵۹، ۹۵/۵۹، ۹۶/۵۹، ۹۷/۵۹، ۹۸/۵۹، ۹۹/۵۹، ۱۰۰/۵۹۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۳/۵۳، ۴/۵۳، ۵/۵۳، ۶/۵۳، ۷/۵۳، ۸/۵۳، ۹/۵۳، ۱۰/۵۳، ۱۱/۵۳، ۱۲/۵۳، ۱۳/۵۳، ۱۴/۵۳، ۱۵/۵۳، ۱۶/۵۳، ۱۷/۵۳، ۱۸/۵۳، ۱۹/۵۳، ۲۰/۵۳، ۲۱/۵۳، ۲۲/۵۳، ۲۳/۵۳، ۲۴/۵۳، ۲۵/۵۳، ۲۶/۵۳، ۲۷/۵۳، ۲۸/۵۳، ۲۹/۵۳، ۳۰/۵۳، ۳۱/۵۳، ۳۲/۵۳، ۳۳/۵۳، ۳۴/۵۳، ۳۵/۵۳، ۳۶/۵۳، ۳۷/۵۳، ۳۸/۵۳، ۳۹/۵۳، ۴۰/۵۳، ۴۱/۵۳، ۴۲/۵۳، ۴۳/۵۳، ۴۴/۵۳، ۴۵/۵۳، ۴۶/۵۳، ۴۷/۵۳، ۴۸/۵۳، ۴۹/۵۳، ۵۰/۵۳، ۵۱/۵۳، ۵۲/۵۳، ۵۳/۵۳، ۵۴/۵۳، ۵۵/۵۳، ۵۶/۵۳، ۵۷/۵۳، ۵۸/۵۳، ۵۹/۵۳، ۶۰/۵۳، ۶۱/۵۳، ۶۲/۵۳، ۶۳/۵۳، ۶۴/۵۳، ۶۵/۵۳، ۶۶/۵۳، ۶۷/۵۳، ۶۸/۵۳، ۶۹/۵۳، ۷۰/۵۳، ۷۱/۵۳، ۷۲/۵۳، ۷۳/۵۳، ۷۴/۵۳، ۷۵/۵۳، ۷۶/۵۳، ۷۷/۵۳، ۷۸/۵۳، ۷۹/۵۳، ۸۰/۵۳، ۸۱/۵۳، ۸۲/۵۳، ۸۳/۵۳، ۸۴/۵۳، ۸۵/۵۳، ۸۶/۵۳، ۸۷/۵۳، ۸۸/۵۳، ۸۹/۵۳، ۹۰/۵۳، ۹۱/۵۳، ۹۲/۵۳، ۹۳/۵۳، ۹۴/۵۳، ۹۵/۵۳، ۹۶/۵۳، ۹۷/۵۳، ۹۸/۵۳، ۹۹/۵۳، ۱۰۰/۵۳۔

میں وجود میں آتے ہیں جیسے وکالت، شرکت اور مضاربہت ان میں فریقین میں سے ہر ایک کو فتح کا حق ہوگا اور ان کو پورا کرنا لازم بھی نہیں ہوگا، فتح کی صورت میں بعض فقہاء نے معاملہ مضاربہت میں رأس المال کی وصولیابی کی شرط لگائی ہے، لہذا اس کی بھی رعایت کی جائے گی، اسی طرح ترکائت سے غیر کا حق متعلق ہوتا اس کو پورا کرنا لازم ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

ب۔ نذر مباح بطریق فرماتے ہیں کہ نذر مباح لازم نہیں ہوتی ہے، اس پر متنازعہ جرح ہے، اور منقولہ کہتے ہیں کہ نذر مباح میں کپڑے کا پٹنا چوڑے کی سواری، بیوی کو مباح طریقہ پر طلاق دینا وغیرہ ہے، اس میں نذر رہا نہ، لے کو اختیار ہے چاہے وہ اس فعل کو کر لے، و نذر سے عہدہ نہ ہو جائے، یا اس کو ترک کرے، بین ترک کی صورت میں قسم کا کفارہ لازم ہوگا اس اختیاری پہلو سے یہ معلوم ہو کہ نذر مباح میں کفارہ لازم نہیں ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

۱۰ التزامات جن کا پورا کرنا حرام ہے:

۴۵۔ جو چیز التزام کی وجہ سے لازم نہیں ہوتی ہے اس کو پورا کرنا واجب نہیں ہے، بلکہ ہر وقت حرام ہوتا ہے، جیسے معصیت کا اپنے ذمہ لازم کر لینا، اس کی صورت درج ذیل ہے:

الف۔ نذر معصیت بالاتفاق حرام ہے، اگر کوئی یہ کہے کہ حد اکی قسم میں شرب پیو، گایا نکال کر قتل کر دو گا تو یہ التزام فی حد حرام ہے، اور اس کا پورا کرنا بھی حرام ہے، کیونکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”من وعد ان يعصى الله فلا يعصه“<sup>(۳)</sup> (جو کوئی اللہ تعالیٰ

کی معصیت وافرمانی کی نذر مانے تو اللہ تعالیٰ کی مافرمانی نہ کرے)۔ اب رہی یہ بات کہ نذر معصیت میں کفارہ ہے یا نہیں اس سلسلہ میں امر کا اختلاف ہے، تفصیلات نذر اور کفارہ کی بحث میں نہیں کی۔

ب۔ اسی طرح حرام کام کی قسم کھانا ہے، لہذا اگر کوئی شخص کسی واجب کے ترک یا کسی فعل حرام کے کرنے کی قسم کھائے تو اس قسم کی کفارہ سے نذر ہوگا، اور اس کو لازم ہے کہ قسم کو توڑ دے اور کفارہ دے<sup>(۱)</sup>، کیونکہ ”کفارہ“ اور ”نذر“ ایک ہی چیز ہے۔

ج۔ عہدہ ام جو اپنے فعل پر مطلق ہو جو ملتزم و پر حرام ہو۔ جیسے کوئی یہ کہے کہ اگر تم نے نکال نکال کر قتل کر دیا تو تم نے شرب پی لی تو تمہیں یہ دینا چاہیے گا، یا دینا چاہیے گا تو یہ حرام ہے، اور اس کو پورا کرنا بھی حرام ہے<sup>(۲)</sup>۔

۱۰۔ عہدہ ام جس میں اللہ کا حق یا غیر کا حق ساتھ ہو رہا ہو (و درست نہیں ہے) یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی اللہ کے حق کے سلسلہ میں کسی چیز پر صلح کر لے مثلاً دعویٰ حد (شرعی مزاج) کے تحقیق صلح کر لے تو یہ جائز نہیں ہے، اسی طرح غیر کے حق کے بارے میں کسی چیز پر صلح کر لے تو یہ بھی جائز نہیں ہے، مثلاً اگر کسی عورت کو اس کے شوہر سے طلاق دے دی اور عورت نے شوہر کے خلاف بچہ کا دعویٰ کیا جو بچہ کہ باپ کے قبضہ میں ہو کہ یہ بچہ اس شخص کا میرے من سے ہے، شوہر انکار کرے، اس کے بعد پھر عورت نے نسب کے بارے میں کسی چیز پر صلح کر لی تو یہ صلح باطل ہے، اس لئے کہ نسب بچہ کا حق ہے<sup>(۳)</sup>۔

= لَنْ يَرْضَى اللَّهُ طَبْعَهُ، وَمَنْ لَنْ يَرْضَى أَنْ يَعْصِيَهُ فَلَا يَعْصِيَهُ“ (بخاری ۵۸۵/۱ طبع مستقر)۔

- (۱) البدائع ۵۸۲/۵، مختار ۵۸۷/۵، بیرونی ۵۸۲/۵، المجموع ۵۸۲/۵، مجمع بحیل ۵۸۱/۱، البحر الرقعی ۵۸۷/۳، السنن ۵۸۲/۵، ۵۸۳/۵۔
- (۲) فتح الباری ۲۷۲/۱۔
- (۳) البدائع ۵۸۲/۵، بیرونی ۵۸۲/۵، المجموع ۵۸۳/۵، المستدرک ۵۸۳/۵، السنن ۵۸۲/۵۔

- (۱) لا شاہ لابن کیم ۵۳۶/۱، المستدرک ۵۸۳/۵، مجمع بحیل ۵۸۲/۵، جوہر لوکیل ۵۸۷/۵، المجموع ۵۸۳/۵، مختار ۵۸۷/۵، ۵۸۸/۵۔
- (۲) المقرئ ۵۸۲/۵، السنن ۵۸۲/۵، البدائع ۵۸۲/۵۔
- (۳) حریم: ”من لَنْ يَرْضَى“ کی روایت بخاری نے من الطحاوی سے کی ہے ”من



گر کسی نے سونا، چاندی کے بدلہ میں اوحارف دھت کر دیا تو یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ بیع صرف میں قبضہ اللہ کا حق ہے (بے کوئی بندہ سا آٹ نہیں کر سکتا)۔

۷۔ شرط باطلہ کا التزام جاری نہیں ہے، اس بحث کی تفصیلات دہشت ذیل ہیں۔

۳۶۔ جس نے اپنی بیوی سے اس شرط کے ساتھ معاملہ طلع یا ک بیوی ایک خاص مدت تک بچہ کا بوجھ برداشت کرے اور شرط یہ رکھی کہ وہ عورت مدت رضاعت کے بعد نکاح نہ کرے، تو اس شرط کے بارے میں بالاتفاق تمام فقہاء کی یہی رائے ہے کہ عورت پر اس شرط کا پورا کرنا لازم نہیں ہے، اس لئے کہ یہ ایسی شرط ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی حال کردہ چیز کو حرام کرنا ہے (۱)، لہذا طلع درست ہو جائے گا اسی قبیل سے وہ مسئلہ بھی ہے جس میں مالک پر فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے پناہ فر دھت کر دیا اور عقد بیع میں یہ شرط رکھی کہ جو ملاکت اور بردہ دی اس میں (کامل قبضہ سے قبل) ہوگی تیرہ ار سے بیع نہیں کی جائے گی تو یہ بیع درست ہوگی، اور شرط باطل ہوگی، اور دھتہ بی بی لارم میں ہوگی (۲)۔

علامہ کامانی کی کتاب مہذّب میں ہے کہ اگر کسی نے مکان اس شرط کے ساتھ مہذّب کیا کہ وہ سے فر مدت کرے یا مہذّب اس مکان کو فساد شخص کے ہاتھ فر مدت کرے، یا سے ایک ماہ کے بعد لوٹا دے، تو اس تمام صورتوں میں مہذّب درست ہو جائے گا میں شرط باطل ہوگی، کیونکہ یہ ایسی شرطیں ہیں جو عقد تضامیہ کے خلاف ہیں، جس کی وجہ سے اس قسم کی شرطیں باطل ہوں گی، لہذا یہ عقد مہذّب درست رہے گا، بر خلاف بیع کے کہ وہ شرط فاسد دکنی وجہ سے فاسد ہو جاتی ہے (۳)۔

(۱) فتح المصلیٰ المکرر ۳۳۳۔

(۲) جوہر لوکلیل ۶۰۴۔

(۳) المدخل ۱۲۱۔

اور اس مذہب میں یہ مسئلہ دھت ہے کہ اگر کسی نے قرض میں شرط فاسد رکھی تو شرط باطل ہو جائے گی، اور قرض باطل ہوگا یا نہیں؟ اس بارے میں دو نقطہ نظر ہیں (۱)، اس کی مثالیں بہت ہیں۔ دیکھئے: "بی" اور "دھتہ اطل"۔

اور عقد صلح کی صورت میں ضرورت یا حاجت کی حالت میں بیع ہے۔ چنانچہ جوہر لوکلیل میں ہے امام المسلمین کیسے یہ جاز ہے کہ وہ کسی معصیت کے پیش نظر حرمین سے صلح کر لیں، میں اس کے سے شرط یہ ہے کہ صلح کسی شرط فاسد کے ساتھ نہ ہو، مثلاً اگر خروں کو ماں دینے پر صلح ہو تو یہ جاز نہیں ہے، اس سے کہ اللہ تعالیٰ کا توں ہے: "ولا تهبوا ولا تحرموا وانتم الاعوان ان كنتم مؤمنين" (۲) (اور نہ ہمت مارو اور نہ تم ترد تم ہی غائب رہو گے اگر تم مؤمن رہے)۔ ماں اور مسلمانوں پر اس کے طلبہ کا مدیثہ ہو تو اس سے بچنے کے لئے ارمال، یہی کی ضرورت پڑے تو اس ضرورت کے پیش نظر مال دینا جاز ہوگا، چنانچہ نبی کریم ﷺ نے یہی موقع سے صحابہ کرام سے مشورہ کیا ہے، ارم بوقت ضرورت ماں دینا جاز نہ ہوتا تو آپ ﷺ اس میں مشورہ کرتے (۳)۔

(۱) المہذب ۱۱۱۔

(۲) سورۃ آل عمران ۳۹۔

(۳) جوہر لوکلیل ۲۱۹، مدخل ۱۱۱۔

نبی کریم ﷺ نے صحابہ کرام سے فرمایا کہ میں نے تم سے کہا کہ اگر تم سے کوئی چیز منسوب ہو گئی ہے، تو اسے قبول کرنا ہے، جس کو محمد بن حنفیہ نے رد فرمایا کہ اس کے واسطے غزوہ خندق کے بارے میں کلام کرتے ہوئے بیان کیا ہے: "لما انشد علی الناس البلاء بعث رسول الله ﷺ ابی عبیدہ بن حصی والحارث بن عوف المرعہ وحما قانما غطفان، واعطی ہما ثلث ثمار المہینۃ علی ان یرجعوا من معہما عہ وص اصحابہ فجزی بیدہ و بینہم الصلح حتی کہوا: مکب، وسم لفع الشہادۃ ولا عزیزۃ الصلح (لا العواصمۃ، لہما اراد رسول الله ﷺ ان یصلح دلیک بعث ابی المعین، فدکر لہما دلیک



لئے کہ ان تصرفات کے برائے ایک یہ خلاف قیاس ہے۔ کسی طرح  
خیار رہیت میں شافعیہ اور دیگر فقہاء کے یہاں کافی تفصیلات  
میں (۱) تفصیل کے لئے (خیار) کی اصطلاح دیکھیں۔

دوم بشرط:

۴۸- شرط بھی طر تعلق ہوتی ہے اور بھی طور قید، شرط تعلق کہتے  
ہیں ایسی چیز کو جو کسی شی کے وجود کو دوسری شی کے وجود سے مربوط  
نہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ التزام پہ التزام کے اند کو اس شی  
کے وجود پر مطلق کر دے جس کی اس نے شرط لگائی ہو، یہی وجہ ہے کہ  
شرط تعلیق کا اثر التزام پر یہ ہوتا ہے کہ التزام کا اند موقوف ہو جاتا  
ہے۔ تا آنکہ شرط پائی جائے مثلاً مالک کا مسلک یہ ہے کہ اگر کسی شخص  
نے کسی سے یہ کہا کہ اگر تم نے ہمارا مکان بیلا، تو یہ کہا کہ اگر تم نے کاج  
کر یا تو تمہیں یہ چیز ملے گی اور اس دوسرے شخص نے مکان بنالیا  
یا کاج کر یا (جس پر کہ معاد کو مطلق یا تھا) تو دوسری اس پر لازم  
ہوگی (۲)۔

یہ ان تصرفات میں ہوتا ہے جو تعلق کو قبول کرتے ہیں، جیسے  
اتفاقات، ملاقات اور بغرض ثواب نذر کے ذریعہ عبادات کا  
اتزام لین۔ وہ تصرفات جو تعلق کو قبول نہیں کرتے ہیں، جیسے بیع، مر  
بائع تو اس میں تعلق اعتقاد، علیے مانع ہو جاتی ہے، اس سے تعلق کی  
صورت میں یہ تصرفات صحیح نہیں ہوتے ہیں، (۳) غلطہ ہونے اصطلاح  
”شرطاً“ ”تعلق“۔

جہاں تک مسئلہ ہے شرط تہید کا تو یہی چیز میں ہو جاتی ہے

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳، ۳۵۸، البدائع ج ۵، ۲۲۸، بیہقی ج ۲، ۴۳، ۴۰۹،  
المہذب ج ۱، ۴۶۵، ۴۸۹، شرح غنی لارادوت ج ۲، ۶۶ اور اس کے بعد کے  
صفحات۔

(۲) فتح الباری ج ۲، ۳۹۷، فتح کردہ دارالعرفی لبحرہ فی الفقہ ج ۱، ۷۰۔

موقوف ہو جائے گا۔ اور اس وقت تک التزام موثر رہے گا جب تک  
کہ فیصلہ کن رہے نہ آجائے، کچھ نقد دیا حد منہ کا پلا، واضح ہو جائے گا،  
خیارات تو بہت ہیں لیکن ہم یہاں صرف انہی خیارات کے ذکر پر  
کتنا کریں گے جو حنفیہ کے یہاں مشہور ہیں، اور وہ یہ تینہ خیارات،  
خیار تعین، خیار رہیت، اور خیار عیب۔

علامہ ابن عابدین ثانی فرماتے ہیں کہ خیارات میں بعض ابتداء  
حکم کے سے مائع ہیں اور وہ وہ ہیں: ایک خیار شرط اور دوسرا خیار تعین،  
اور بعض خیار حکم کے مکمل ہونے سے مائع ہوتے ہیں، اور وہ  
خیار رہیت ہے، اور بعض خیار التزام حکم سے مائع ہوتا ہے اور وہ  
خیار عیب ہے۔

علامہ قاسمی فرماتے ہیں: بیع کے منعقدہ مانند ”بیع ہوئے کے  
بعد اس کے لازم ہونے کے لئے شرائط یہ ہیں کہ وہ چار طرح کے  
خیارات سے خالی ہو، یعنی خیار شرط، خیار تعین، خیار رہیت اور  
خیار عیب سے اس لئے ان خیارات کے ساتھ بیع لازم نہیں ہوتا، اس  
لئے کہ لازم ہونے کے لئے رضامندی ضروری ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ  
کا فرمان ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَاْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ  
بِالْغَبْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِمَعَارِفَةٍ عَنْ تَرَاضٍ مِّنْكُمْ“ (۱) اسے  
بیعت و لواء پس میں ایک دوسرے کا مال مالحق طور پر نہ کھاؤ، ہاں  
البتہ کوئی تجارت باہمی رضامندی سے ہو۔

اس موضوع میں بڑی تفصیلات میں ان تصرفات میں بھی جن میں  
خیارت کو دخل ہے، اور ان تصرفات میں بھی جن میں خیارات کو دخل  
نہیں ہے۔ کسی طرح دوسرے مذاسب و مسائل کے اعتبار سے بھی  
اس بہت بڑی تفصیلات میں: مثال کے طور پر خیار تعین کی کو یا جائے  
تو شافعیہ، حنابلہ، ورحیہ میں امام ہذا اس کے قائل نہیں ہیں، اس

جس میں صل چیز کا معاوضہ تو بجز م قطعیت کے ساتھ ہوتا ہے۔ بین  
اس میں کسی دھرمی چیز کو شرط بنا دیا جاتا ہے۔

اس کا اثر التزام میں یہ پڑتا ہے کہ اگر شرط درست ہو تو اس میں  
سے جو تصرف کے مناسب اور لائق ہو، مثلاً یہ کہ کوئی شخص کوئی چیز  
فروخت کرے اور وہ یہ شرط رکھے کہ مشتری ثمن کے بدلہ اس کے پاس  
رہن رکھے یا کوئی کفیل مقرر کرے۔ یا یہ کہ لوگوں کے درمیان اس  
طرح کی شرط کا تعامل اور رواج ہے، جیسے کوئی شخص چڑے کا بدن یا  
تیل یا لکڑی اور شرط بیگانے کے ہاتھ اس کو سل دے۔ تو یہ معاملہ  
التزام اصلی پر ایک زائد التزام کا سبب بنتا ہے، جیسا کہ مثالوں سے  
وضوح ہوتا ہے، لہذا ان کا پورا کرنا واجب ہے۔

اور اگر شرط تصرف کے مقتضی کو منقذ کرنے والی ہو، جیسے بیع میں  
سہان خرید و فروخت کے سپرد کرنے کی شرط لگانی جائے تو اس کا  
التزام پر کوئی اثر نہیں پڑے گا، کیونکہ یہ شرط دراصل ایک طرح کی  
تاکید و تہننا ہے التزام کے لئے یا ن ہے۔

اور اگر شرط ناسد ہو تو اگر وہ تصرف کے تقاضے کے خلاف ہو اور  
اس کے مناسب نہ ہو، اور نہ ہی لوگوں میں اس کا تعامل و رواج ہو، نیز  
شرط لگانے میں کسی کا قائدہ ہو جو اس کا مطالبہ کر سکتا ہے جیسے کوئی شخص  
مکان فروخت کرے اور شرط یہ لگائے کہ ہائی ایک مہینہ اس  
میں رہائش اختیار کرے گا، یا کوئی کچھ فروخت کرے اور شرط یہ  
لگائے کہ وہ سے ایک ہفتہ استعمال کرے گا تو یہ شرط ناسد  
کہہ دے گی، اور اس کی وجہ سے تصرف میں فساد آئے گا، جس کے نتیجہ  
میں اس عقد معاملہ کے التزام اصلی میں بھی فساد آ جائے گا، کیونکہ  
اصل معاوضہ ناسد ہو گیا۔

یہ نقطہ نظر صحیح کا ہے، اور یہ صرف مالی تبادلہ کے خود میں پایا جاتا  
ہے، اس کے برخلاف تصرفات میں شرط مذکور کا یہ حکم نہیں ہوگا، جیسے بیہ

کہ اس میں شرط ناسد ہو جائے گی لیکن تصرف التزام کے حق میں  
جوں کا توں برقرار رہے گا، اور شرط بے اثر بھی جائے گی۔

اہلہ ثانیہ کے نزدیک اس طرح کی شرط ناسد ہوتی ہے اور  
تصرف میں بھی فساد آ جاتا ہے اور یہی حال دیگر تمام تصرفات میں وہ  
لوگ مانتے ہیں۔

اور مالکیہ کے نزدیک وہ شرط جو تصرف کو ناسد نہ دیتی ہے وہ بھی  
شرط ہے جو تقاضائے عقد کے منافی ہو یا ثمن میں خلل انداز ہو تقریباً  
یہی رائے حنابلہ کی بھی ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک اس کا  
مصدق و چیز ہے جو عقد کے تقاضا کے منافی ہو یا یہ کہ جو عقد اس کی  
شرط پر مشتمل ہو۔

اہلہ وہ شرط جس میں متعاقدین میں سے کسی ایک کا قائدہ ہون  
حضرات کے نزدیک وہ شرط ناسد نہیں ہے، جبکہ ممانعت معلوم ہو، مثلاً  
کوئی شخص مکان فروخت کر رہا ہو اور اس میں ایک مہینہ تک سکونت  
اختیار کرنے کی شرط لگایا ہو تو یہ شرط صحیح ہے اور اس کو پورا کرنا بھی  
واجب ہے۔ ان حضرات نے جواز کے پہلو کے لئے حضرت جابرؓ کی  
اس روایت سے استدلال کیا ہے: "قہ باع النبی ﷺ حملاً،  
واشترط ظہره إلى الملبدة (نہی دیکوہ)، وفي لفظ طال،  
بعنه واستثنيت حملاً إلى أهلي" (۱) (انہوں نے نبی کریم  
ﷺ کے ہاتھ ایک اجنبی فروخت کر دیا اور یہ تک اس پر سوار ہو کر  
جانے کی شرط لگائی، بعض روایات میں القاطیہ ہیں: میں نے اس کو  
فروخت کر دیا اور اپنے اہل تک سوار ہو کر جانے کا استثنایا۔)

بہر حال جمہور میں امام ابوحنیفہؒ بھی ہیں اس پر اتفاق کرتے  
ہیں کہ اگر کسی نے کوئی عام فروخت کر دیا اور شرط یہ لگادی کہ مشتری

(۱) حرم جامعہ اہل باع۔ کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے (صحیح ابن  
۳۳/۲ طبع مکتبہ مجمع مسلم ۱۳۲۱ طبع مکتبہ المجلدی)۔

اس کو "رودے" تو یہ شرط درست ہے اور اس کو پورا کرنا بھی واجب ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ شارٹ ہامشاریا د سے زیادہ آزاری کی عن رما ہے، بلکہ فقہاء میں سے بعض نے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ مشتری کو اس پر مجبور کیا جائے گا کہ وہ غلام کو آزاد کرے۔

در شرط اس مذکورہ امر کے ساتھ یہودیت کا یہ قاعدہ بہ نسبت تصرف درست رہے گا، اور اس تصرف کے نتیجہ میں جو چیزیں لازم ہوں گی اس کا پورا کرنا لازم اور واجب ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

اس بابت تفصیلات بہت ہیں (دیکھئے "اشراط" اور "شرط")۔

سوم: جل:

۴۹۔ جل مستقبل کی اس مدت کو کہتے ہیں جس کا قیاس یقینی ہو اور اس پر اتفاق ہو، ورنہ ہم کبھی کسی وقت مقرر کے ساتھ مطلقہ جزا ہوا ہوتا ہے، جبکہ وقت کا کر موعدا کو اس پر موقوف رکھنے کی غرض سے کیا جائے، اور اس پر اس وقت میں معاملہ جاری رہتا رہے جس کے سے کیا جائے، اس صورت میں اتنا ام کا سلسلہ اس وقت تک چلے گا جب تک کہ مقرر کردہ مدت ختم نہ ہو جائے، چنانچہ اگر کوئی شخص ایک مہینہ کی مدت کے لئے مکان کر یہ پر دے تو کر ایہ وار کو اس پوری مدت تک اس مکان سے انتفاع کا حق رہے گا، اور ملتزم یعنی مالک مکان کو وقت مقرر سے پہلے مکان کی واپسی کے مطالبہ کا حق نہ ہوگا<sup>(۲)</sup> (اس صورت میں مقرر کردہ وقت کو، جل توقیت کہتے ہیں)۔

در مقرر کردہ وقت اضافی پیشیت رکھتا ہو (جس کا مطلب یہ

ہے کہ معاملہ کے تحت ہی چیز کی "گئی کو کسی خاص وقت کے ساتھ جوڑا جائے" اور اس پر موقوف کیا جائے) تو التزم کا یہ اس وقت ہوگا جب کہ وقت مقرر ہو آجائے، چنانچہ اگر دیں کی "گئی کا وقت رمضان مقرر کیا گیا ہو تو اس (قرض خو ہوں) کے سے رمضان آنے سے قبل مطالبہ کرنا ممنوع ہے، اور جب مقررہ وقت آجائے تو التزم پر دیں کی "گئی واجب ہوں" اور ان کو دین کے مطابق کا حق ہوگا<sup>(۱)</sup> (اس صورت میں طے کردہ وقت "جل ضافت" کہتے ہیں)۔

جل توقیت اور اجل اضافی کے اعتبار سے تصرفات مختلف ہو کرتے ہیں، بعض تصرفات ہوتے ہیں جو پٹی نوعیت و حقیقت کے اعتبار سے ہی ایسے ہوتے ہیں کہ ان کے لئے "اجل توقیت" و جل ضافت کو اختیار کیا جاتا ہے، جیسے اجارہ، مساقات، اور وصیت اور بعض تصرفات ایسے بھی ہوتے ہیں جو فوری مانند ہوتے ہیں، اور توقیت کو کسی حل میں قبول نہیں کرتے ہیں، جیسے "بیع صرف" اور "کراج"، اور جب ایسے تصرفات میں توقیت داخل ہو جائے تو وہ باطل ہو جاتے ہیں، اور ان میں وقت کے ذکر کرنے کا اثر یہ ہوتا ہے کہ معاملہ کے لئے ذکر کردہ مدت باطل رہتی ہے۔

جہاں تک عقد کا تعلق ہے تو وہ بیع صرف میں اس کی وجہ سے بالاتفاق باطل ہوتا ہے اور عقد کراج بھی اکثر فقہاء کے نزدیک باطل ہو جاتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

بعض تصرفات ہیں جن میں صل حیر (فوری تصدیع) ہو رتی ہے جیسا کہ شریعہ مذمت میں ٹمس، بین اس میں تاخیر (مستفصل میں کوئی وقت مقرر ہوا) سکونت کے غرض سے جائز ہے، اس کی وجہ

(۱) الاشیاء بن نجم رص ۲۶۵، ۲۵۷، المحرر ۹۲۔

(۲) المحرر ۹۲، بیویہ الجحد ۲۷۷، الاشیاء للسیوطی رص ۳۰۸، ۳۰۹، البدائع ۵/۲۷۳۔

(۱) البدائع ۱۶۹/۵-۱۷۳، الہدایہ ۲۲۹/۳، ۲۳۰، الدرر ۱۵۳، مع تجلیں ۵۶۸/۵، ۵۷۲، الہدایہ ۲۷۵/۳، نہایت الکراج ۲۳۶/۳، ۲۳۸، مقرر خشی الاوقات ۱۶۰/۳، ۱۶۱، انشی ۲۳۹/۳-۲۵۰، طبع المیاض۔

(۲) الہدایہ ۲۳۱/۳ اور اس کے بعد کے صفحات، بیویہ الجحد ۲۲۹/۳، انشی ۲۳۳/۵۔

سے التزام کا اثر فوری ہے ورنے کی وجہ داری کے بجائے تاثیر کے ساتھ ایک مدت مقرر پر اونٹنی کی طرف منتقل ہو جائے گا۔  
اور جو تصرفات تاخیر کو قبول کرتے ہیں ان میں اجمالی طور پر دست ذیل نظر ہیں:

۱۔ جل معلوم ہو اس لئے کہ جماعت میں جموعا ہو کرتا ہے جو نزع کا سبب بن جاتا ہے۔

۲۔ جل کا کوئی عوض نہ ہو اس لئے کہ جل کا عوض لینا رب (سود) کا ذریعہ بنا کرتا ہے ایسی صورت میں تاخیر کا اثر یہ ہوگا کہ شرط ہو جائے گی (۱)۔

مذکورہ شرط تو جمعی میں جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے۔ اس لئے بعض تصرفات یہ بھی ہیں جن میں جل (مدت) طبعی طور پر مجہول ہوتی ہے، جیسے وصیت مردعہ (اس کام کی مدت جس کا وقت مقرر نہ ہو) نئی سے منسلک مدت، مضاربہ، تجارت کی اجازت بھی ہے جبکہ ان میں عمل کی مدت متعین نہ ہو۔ اسی طرح مالک کے نزدیک تعميرات جل مجہول کے ساتھ جائز ہیں (۲)۔

اس بحث میں بھی بڑی تفصیلات ہیں جو اپنے اپنے مقامات پر موجود ہیں، وہاں دیکھی جاسکتی ہیں۔ نیز ملاحظہ ہو اصطلاح (جل)۔

الترام کی توثیق:

۵۰۔ التزام کی توثیق یعنی پختگی و تاکید ایک امر مشروع ہے، جس کی وجہ یہ طور ہے کہ حقوق کا انکار کر دیا جائے یا حقوق ضائع ہو جائیں،

(۱) ابن ماجہ ص ۳۳۳، ابوداؤد ۱۱۹، ابوداؤد ۱۱۸، ابوداؤد ۱۱۷، ابوداؤد ۱۱۶، ابوداؤد ۱۱۵، ابوداؤد ۱۱۴، ابوداؤد ۱۱۳، ابوداؤد ۱۱۲، ابوداؤد ۱۱۱، ابوداؤد ۱۱۰، ابوداؤد ۱۰۹، ابوداؤد ۱۰۸، ابوداؤد ۱۰۷، ابوداؤد ۱۰۶، ابوداؤد ۱۰۵، ابوداؤد ۱۰۴، ابوداؤد ۱۰۳، ابوداؤد ۱۰۲، ابوداؤد ۱۰۱، ابوداؤد ۱۰۰، ابوداؤد ۹۹، ابوداؤد ۹۸، ابوداؤد ۹۷، ابوداؤد ۹۶، ابوداؤد ۹۵، ابوداؤد ۹۴، ابوداؤد ۹۳، ابوداؤد ۹۲، ابوداؤد ۹۱، ابوداؤد ۹۰، ابوداؤد ۸۹، ابوداؤد ۸۸، ابوداؤد ۸۷، ابوداؤد ۸۶، ابوداؤد ۸۵، ابوداؤد ۸۴، ابوداؤد ۸۳، ابوداؤد ۸۲، ابوداؤد ۸۱، ابوداؤد ۸۰، ابوداؤد ۷۹، ابوداؤد ۷۸، ابوداؤد ۷۷، ابوداؤد ۷۶، ابوداؤد ۷۵، ابوداؤد ۷۴، ابوداؤد ۷۳، ابوداؤد ۷۲، ابوداؤد ۷۱، ابوداؤد ۷۰، ابوداؤد ۶۹، ابوداؤد ۶۸، ابوداؤد ۶۷، ابوداؤد ۶۶، ابوداؤد ۶۵، ابوداؤد ۶۴، ابوداؤد ۶۳، ابوداؤد ۶۲، ابوداؤد ۶۱، ابوداؤد ۶۰، ابوداؤد ۵۹، ابوداؤد ۵۸، ابوداؤد ۵۷، ابوداؤد ۵۶، ابوداؤد ۵۵، ابوداؤد ۵۴، ابوداؤد ۵۳، ابوداؤد ۵۲، ابوداؤد ۵۱، ابوداؤد ۵۰، ابوداؤد ۴۹، ابوداؤد ۴۸، ابوداؤد ۴۷، ابوداؤد ۴۶، ابوداؤد ۴۵، ابوداؤد ۴۴، ابوداؤد ۴۳، ابوداؤد ۴۲، ابوداؤد ۴۱، ابوداؤد ۴۰، ابوداؤد ۳۹، ابوداؤد ۳۸، ابوداؤد ۳۷، ابوداؤد ۳۶، ابوداؤد ۳۵، ابوداؤد ۳۴، ابوداؤد ۳۳، ابوداؤد ۳۲، ابوداؤد ۳۱، ابوداؤد ۳۰، ابوداؤد ۲۹، ابوداؤد ۲۸، ابوداؤد ۲۷، ابوداؤد ۲۶، ابوداؤد ۲۵، ابوداؤد ۲۴، ابوداؤد ۲۳، ابوداؤد ۲۲، ابوداؤد ۲۱، ابوداؤد ۲۰، ابوداؤد ۱۹، ابوداؤد ۱۸، ابوداؤد ۱۷، ابوداؤد ۱۶، ابوداؤد ۱۵، ابوداؤد ۱۴، ابوداؤد ۱۳، ابوداؤد ۱۲، ابوداؤد ۱۱، ابوداؤد ۱۰، ابوداؤد ۹، ابوداؤد ۸، ابوداؤد ۷، ابوداؤد ۶، ابوداؤد ۵، ابوداؤد ۴، ابوداؤد ۳، ابوداؤد ۲، ابوداؤد ۱۔

اور یہ شرط اس لئے ہوتا ہے کہ لوگ اس لوگوں سے بھی معاہدہ کرنے کے ضرر و فائدہ پر مجبور ہوتے ہیں جن کو وہ نہیں جانتے تو اللہ تعالیٰ نے اس کو شرط نہ کیا ہے۔

تاکہ انسان کے حقوق کی حفاظت ہو سکے، اور اس توثیق کے مختلف اور متعدد طریقے ہیں۔ جو دست ذیل ہیں:

(۱) کتابت و اشہاد (تحریر و گواہ بنانا):

۵۱۔ اللہ تعالیٰ نے کتابت (تحریری دستاویز) اور اشہاد (گواہ بنانے) کو حقوق کی حفاظت کی غرض سے شروع فرمایا ہے، چنانچہ فرمان الہی ہے: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُلْتُمْ بِعَيْنَيْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوا“ (اے ایمان والو جب ادھار کا معاہدہ کسی مدت متعین تک کرنے لگو تو اس کو لکھ لیا کرو)، ”وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ دِيَارِكُمْ“ (اور اپنے مردوں میں سے دو کو گواہ کر لیا کرو)، ”وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ“ (۱) (اور جب خرید و فروخت کرتے ہو) تب بھی) کو لکھ لیا کرو)۔

شریعت نے بعض التزامات میں اہمیت کی وجہ سے توثیق کو واجب قرار دیا ہے، جیسے نکاح کو اسی سطر ہی پر حکم شفعہ کے مطابق کا بھی ہے، چنانچہ انکار کے وقت بعیر بیہ اور ثبوت کے شفعہ ثابت نہیں ہوتا ہے، اسی طرح جب یتیم بائع اور صاحب رشد ہو جائے اس وقت مال اس کو حوالہ کرتے وقت اشہاد (گواہ بنانا) ضروری ہوتا ہے۔

بعض التزامات میں بھی جن میں شہاد کے وجوب پر انتخاب میں اختلاف ہے، جیسے بیع، اجارہ، قرض اور رجعت (۲)۔

(۱) سورۃ بقرہ ۲۸۲۔  
(۲) ابوداؤد ۲۶۳، ابوداؤد ۲۶۲، ابوداؤد ۲۶۱، ابوداؤد ۲۶۰، ابوداؤد ۲۵۹، ابوداؤد ۲۵۸، ابوداؤد ۲۵۷، ابوداؤد ۲۵۶، ابوداؤد ۲۵۵، ابوداؤد ۲۵۴، ابوداؤد ۲۵۳، ابوداؤد ۲۵۲، ابوداؤد ۲۵۱، ابوداؤد ۲۵۰، ابوداؤد ۲۴۹، ابوداؤد ۲۴۸، ابوداؤد ۲۴۷، ابوداؤد ۲۴۶، ابوداؤد ۲۴۵، ابوداؤد ۲۴۴، ابوداؤد ۲۴۳، ابوداؤد ۲۴۲، ابوداؤد ۲۴۱، ابوداؤد ۲۴۰، ابوداؤد ۲۳۹، ابوداؤد ۲۳۸، ابوداؤد ۲۳۷، ابوداؤد ۲۳۶، ابوداؤد ۲۳۵، ابوداؤد ۲۳۴، ابوداؤد ۲۳۳، ابوداؤد ۲۳۲، ابوداؤد ۲۳۱، ابوداؤد ۲۳۰، ابوداؤد ۲۲۹، ابوداؤد ۲۲۸، ابوداؤد ۲۲۷، ابوداؤد ۲۲۶، ابوداؤد ۲۲۵، ابوداؤد ۲۲۴، ابوداؤد ۲۲۳، ابوداؤد ۲۲۲، ابوداؤد ۲۲۱، ابوداؤد ۲۲۰، ابوداؤد ۲۱۹، ابوداؤد ۲۱۸، ابوداؤد ۲۱۷، ابوداؤد ۲۱۶، ابوداؤد ۲۱۵، ابوداؤد ۲۱۴، ابوداؤد ۲۱۳، ابوداؤد ۲۱۲، ابوداؤد ۲۱۱، ابوداؤد ۲۱۰، ابوداؤد ۲۰۹، ابوداؤد ۲۰۸، ابوداؤد ۲۰۷، ابوداؤد ۲۰۶، ابوداؤد ۲۰۵، ابوداؤد ۲۰۴، ابوداؤد ۲۰۳، ابوداؤد ۲۰۲، ابوداؤد ۲۰۱، ابوداؤد ۲۰۰، ابوداؤد ۱۹۹، ابوداؤد ۱۹۸، ابوداؤد ۱۹۷، ابوداؤد ۱۹۶، ابوداؤد ۱۹۵، ابوداؤد ۱۹۴، ابوداؤد ۱۹۳، ابوداؤد ۱۹۲، ابوداؤد ۱۹۱، ابوداؤد ۱۹۰، ابوداؤد ۱۸۹، ابوداؤد ۱۸۸، ابوداؤد ۱۸۷، ابوداؤد ۱۸۶، ابوداؤد ۱۸۵، ابوداؤد ۱۸۴، ابوداؤد ۱۸۳، ابوداؤد ۱۸۲، ابوداؤد ۱۸۱، ابوداؤد ۱۸۰، ابوداؤد ۱۷۹، ابوداؤد ۱۷۸، ابوداؤد ۱۷۷، ابوداؤد ۱۷۶، ابوداؤد ۱۷۵، ابوداؤد ۱۷۴، ابوداؤد ۱۷۳، ابوداؤد ۱۷۲، ابوداؤد ۱۷۱، ابوداؤد ۱۷۰، ابوداؤد ۱۶۹، ابوداؤد ۱۶۸، ابوداؤد ۱۶۷، ابوداؤد ۱۶۶، ابوداؤد ۱۶۵، ابوداؤد ۱۶۴، ابوداؤد ۱۶۳، ابوداؤد ۱۶۲، ابوداؤد ۱۶۱، ابوداؤد ۱۶۰، ابوداؤد ۱۵۹، ابوداؤد ۱۵۸، ابوداؤد ۱۵۷، ابوداؤد ۱۵۶، ابوداؤد ۱۵۵، ابوداؤد ۱۵۴، ابوداؤد ۱۵۳، ابوداؤد ۱۵۲، ابوداؤد ۱۵۱، ابوداؤد ۱۵۰، ابوداؤد ۱۴۹، ابوداؤد ۱۴۸، ابوداؤد ۱۴۷، ابوداؤد ۱۴۶، ابوداؤد ۱۴۵، ابوداؤد ۱۴۴، ابوداؤد ۱۴۳، ابوداؤد ۱۴۲، ابوداؤد ۱۴۱، ابوداؤد ۱۴۰، ابوداؤد ۱۳۹، ابوداؤد ۱۳۸، ابوداؤد ۱۳۷، ابوداؤد ۱۳۶، ابوداؤد ۱۳۵، ابوداؤد ۱۳۴، ابوداؤد ۱۳۳، ابوداؤد ۱۳۲، ابوداؤد ۱۳۱، ابوداؤد ۱۳۰، ابوداؤد ۱۲۹، ابوداؤد ۱۲۸، ابوداؤد ۱۲۷، ابوداؤد ۱۲۶، ابوداؤد ۱۲۵، ابوداؤد ۱۲۴، ابوداؤد ۱۲۳، ابوداؤد ۱۲۲، ابوداؤد ۱۲۱، ابوداؤد ۱۲۰، ابوداؤد ۱۱۹، ابوداؤد ۱۱۸، ابوداؤد ۱۱۷، ابوداؤد ۱۱۶، ابوداؤد ۱۱۵، ابوداؤد ۱۱۴، ابوداؤد ۱۱۳، ابوداؤد ۱۱۲، ابوداؤد ۱۱۱، ابوداؤد ۱۱۰، ابوداؤد ۱۰۹، ابوداؤد ۱۰۸، ابوداؤد ۱۰۷، ابوداؤد ۱۰۶، ابوداؤد ۱۰۵، ابوداؤد ۱۰۴، ابوداؤد ۱۰۳، ابوداؤد ۱۰۲، ابوداؤد ۱۰۱، ابوداؤد ۱۰۰، ابوداؤد ۹۹، ابوداؤد ۹۸، ابوداؤد ۹۷، ابوداؤد ۹۶، ابوداؤد ۹۵، ابوداؤد ۹۴، ابوداؤد ۹۳، ابوداؤد ۹۲، ابوداؤد ۹۱، ابوداؤد ۹۰، ابوداؤد ۸۹، ابوداؤد ۸۸، ابوداؤد ۸۷، ابوداؤد ۸۶، ابوداؤد ۸۵، ابوداؤد ۸۴، ابوداؤد ۸۳، ابوداؤد ۸۲، ابوداؤد ۸۱، ابوداؤد ۸۰، ابوداؤد ۷۹، ابوداؤد ۷۸، ابوداؤد ۷۷، ابوداؤد ۷۶، ابوداؤد ۷۵، ابوداؤد ۷۴، ابوداؤد ۷۳، ابوداؤد ۷۲، ابوداؤد ۷۱، ابوداؤد ۷۰، ابوداؤد ۶۹، ابوداؤد ۶۸، ابوداؤد ۶۷، ابوداؤد ۶۶، ابوداؤد ۶۵، ابوداؤد ۶۴، ابوداؤد ۶۳، ابوداؤد ۶۲، ابوداؤد ۶۱، ابوداؤد ۶۰، ابوداؤد ۵۹، ابوداؤد ۵۸، ابوداؤد ۵۷، ابوداؤد ۵۶، ابوداؤد ۵۵، ابوداؤد ۵۴، ابوداؤد ۵۳، ابوداؤد ۵۲، ابوداؤد ۵۱، ابوداؤد ۵۰، ابوداؤد ۴۹، ابوداؤد ۴۸، ابوداؤد ۴۷، ابوداؤد ۴۶، ابوداؤد ۴۵، ابوداؤد ۴۴، ابوداؤد ۴۳، ابوداؤد ۴۲، ابوداؤد ۴۱، ابوداؤد ۴۰، ابوداؤد ۳۹، ابوداؤد ۳۸، ابوداؤد ۳۷، ابوداؤد ۳۶، ابوداؤد ۳۵، ابوداؤد ۳۴، ابوداؤد ۳۳، ابوداؤد ۳۲، ابوداؤد ۳۱، ابوداؤد ۳۰، ابوداؤد ۲۹، ابوداؤد ۲۸، ابوداؤد ۲۷، ابوداؤد ۲۶، ابوداؤد ۲۵، ابوداؤد ۲۴، ابوداؤد ۲۳، ابوداؤد ۲۲، ابوداؤد ۲۱، ابوداؤد ۲۰، ابوداؤد ۱۹، ابوداؤد ۱۸، ابوداؤد ۱۷، ابوداؤد ۱۶، ابوداؤد ۱۵، ابوداؤد ۱۴، ابوداؤد ۱۳، ابوداؤد ۱۲، ابوداؤد ۱۱، ابوداؤد ۱۰، ابوداؤد ۹، ابوداؤد ۸، ابوداؤد ۷، ابوداؤد ۶، ابوداؤد ۵، ابوداؤد ۴، ابوداؤد ۳، ابوداؤد ۲، ابوداؤد ۱۔

۱۔ جن بیانات و دلائل سے حقوق ثابت ہو تے ہیں ان میں شہادت بھی ہے، رسی یہ بات کہ کن چیزوں میں شہادہ واجب ہے اور کن میں نہیں، اسی طرح شہادت کی شرطیں یعنی حجب، اداء، مدد، شامہ و مشیہ، یہ کی صفات وغیرہ کی تفصیلات نمایاں تھیں یہ اثبات، اشہاء، شہادت، نو، و حجب کی اصطلاح میں دیکھا جاتا ہے۔

(۲) رہن:

۵۲۔ اسی طرح رہن کو بھی امانت کی توثیق کے لئے مشرعت کیا گیا ہے اس سے کہ رہن میں مٹی کوہ کے رکھے گام ہے تاکہ اس کے ٹھن سے یا اس کے منافع کے ٹھن سے حق وصول کیا جائے جبکہ اصل حق کوہ یون سے حاصل کرنا مشکل ہو جائے۔

اس کی مشروعیت کی دلیل اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے: "وَأَن كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَيْن مَقْبُوضَةً" (۱) (اور اگر تم سفر میں ہو اور کوئی کاتب نہ پاؤ سو رہن رکھنے کی چیزیں جو قبضہ میں دے دی جائیں)۔ دوسری دلیل یہ روایت ہے: "أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ أَلِيٍّ أَحْلَى وَرَهْمَهُ فَرَعَا مِنْ حَبِيدَةٍ" (۲) (نبی کریم ﷺ نے ایک یہودی سے دھار کچھ خریدی تھی اور آپ سے لوہے کا رو رہن رکھا تھا)۔

رہن کی مشروعیت بطور مدب و انتخاب کے ہے نہ کہ بطور وجوب، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لَا أَمْسَ بَعْضُكُمْ بِبَعْضٍ فَلَإِنَّ أَلَدِي أَوْ تَمَسَّ أَمَانَةً" (۳) (تم میں کوئی حق پر اعتبار رکھتا

(۱) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

(۲) حدیث: "رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اشْتَرَى طَعَامًا مِنْ يَهُودِيٍّ أَلِيٍّ أَحْلَى وَرَهْمَهُ فَرَعَا مِنْ حَبِيدَةٍ" کی روایت بخاری (فتح الباری ۳/۳۰۲ طبع المنقہ) نے حضرت عائشہ کی ہے۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۳۔

ہے تو جس کا اعتبار یا گیا ہے اسے چاہئے کہ دوسرے کی امانت (حق) (۱) (۱۔) اور یہ ہے کہ رہن کا حکم تو اس صورت میں ہے جبکہ ثابت آسان نہ ہو اور ثابت و جب نہیں ہے، اس سے اس کامل (یعنی رہن) بھی واجب نہیں ہوگا، اور رہن کی بھی قضا میں ہونے نہ ہونے کے اعتبار سے اور اس اعتبار سے کہ رہن دین لازم کی وجہ سے ہے یا کی وجہ سے کچھ شرطیں ہیں جن کو اصطلاح (رہن) میں دیکھا جائے۔

(۳) ضمانت اور کفالت:

۵۳۔ ضمانت اور کفالت یہ دونوں ایک مفہوم میں استعمال کئے جاتے ہیں، بلکہ کبھی کبھی ضمان کو ذین کے لئے اور کفالت کو جان کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے، یہ دونوں امر بھی اس لئے مشروع ہیں تاکہ ان کے ذریعہ التزام کو مؤکد کیا جائے، اور اصل اس مسئلہ میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے جو حضرت یوسف کے قصہ میں آیا ہے: وَلَمَّا حَتَّاءَ بِهِ حَمْلٌ نَعِيرٌ وَأَقْبَاهُ رُحْمَةٍ" (۲) (اور جو کوئی اسے لے آئے گا اس کے لئے ایک بارشتر (نلہ) ہے اور میں اس کا ذمہ دار ہوں)۔

اس مسئلہ میں بڑی تنبیہات و تفصیلات کے اختلافت بھی ہیں، جو کفالت کی اصطلاح میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

بلکہ ان تصریحات کے اعتبار سے ذین میں توثیق کا دخل ہے، ورنہ

(۱) اہدایہ ۱۲۶۳، المبدع ۱۵۲، ۱۳۵، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔

(۲) دیکھئے حاشیہ ابن ماجہ ۳/۲۵۰، ۲۴۹، ۲۴۸، ۲۴۷، ۲۴۶، ۲۴۵، ۲۴۴، ۲۴۳، ۲۴۲، ۲۴۱، ۲۴۰، ۲۳۹، ۲۳۸، ۲۳۷، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۴، ۲۳۳، ۲۳۲، ۲۳۱، ۲۳۰، ۲۲۹، ۲۲۸، ۲۲۷، ۲۲۶، ۲۲۵، ۲۲۴، ۲۲۳، ۲۲۲، ۲۲۱، ۲۲۰، ۲۱۹، ۲۱۸، ۲۱۷، ۲۱۶، ۲۱۵، ۲۱۴، ۲۱۳، ۲۱۲، ۲۱۱، ۲۱۰، ۲۰۹، ۲۰۸، ۲۰۷، ۲۰۶، ۲۰۵، ۲۰۴، ۲۰۳، ۲۰۲، ۲۰۱، ۲۰۰، ۱۹۹، ۱۹۸، ۱۹۷، ۱۹۶، ۱۹۵، ۱۹۴، ۱۹۳، ۱۹۲، ۱۹۱، ۱۹۰، ۱۸۹، ۱۸۸، ۱۸۷، ۱۸۶، ۱۸۵، ۱۸۴، ۱۸۳، ۱۸۲، ۱۸۱، ۱۸۰، ۱۷۹، ۱۷۸، ۱۷۷، ۱۷۶، ۱۷۵، ۱۷۴، ۱۷۳، ۱۷۲، ۱۷۱، ۱۷۰، ۱۶۹، ۱۶۸، ۱۶۷، ۱۶۶، ۱۶۵، ۱۶۴، ۱۶۳، ۱۶۲، ۱۶۱، ۱۶۰، ۱۵۹، ۱۵۸، ۱۵۷، ۱۵۶، ۱۵۵، ۱۵۴، ۱۵۳، ۱۵۲، ۱۵۱، ۱۵۰، ۱۴۹، ۱۴۸، ۱۴۷، ۱۴۶، ۱۴۵، ۱۴۴، ۱۴۳، ۱۴۲، ۱۴۱، ۱۴۰، ۱۳۹، ۱۳۸، ۱۳۷، ۱۳۶، ۱۳۵، ۱۳۴، ۱۳۳، ۱۳۲، ۱۳۱، ۱۳۰، ۱۲۹، ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۶، ۱۲۵، ۱۲۴، ۱۲۳، ۱۲۲، ۱۲۱، ۱۲۰، ۱۱۹، ۱۱۸، ۱۱۷، ۱۱۶، ۱۱۵، ۱۱۴، ۱۱۳، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۰، ۱۰۹، ۱۰۸، ۱۰۷، ۱۰۶، ۱۰۵، ۱۰۴، ۱۰۳، ۱۰۲، ۱۰۱، ۱۰۰، ۹۹، ۹۸، ۹۷، ۹۶، ۹۵، ۹۴، ۹۳، ۹۲، ۹۱، ۹۰، ۸۹، ۸۸، ۸۷، ۸۶، ۸۵، ۸۴، ۸۳، ۸۲، ۸۱، ۸۰، ۷۹، ۷۸، ۷۷، ۷۶، ۷۵، ۷۴، ۷۳، ۷۲، ۷۱، ۷۰، ۶۹، ۶۸، ۶۷، ۶۶، ۶۵، ۶۴، ۶۳، ۶۲، ۶۱، ۶۰، ۵۹، ۵۸، ۵۷، ۵۶، ۵۵، ۵۴، ۵۳، ۵۲، ۵۱، ۵۰، ۴۹، ۴۸، ۴۷، ۴۶، ۴۵، ۴۴، ۴۳، ۴۲، ۴۱، ۴۰، ۳۹، ۳۸، ۳۷، ۳۶، ۳۵، ۳۴، ۳۳، ۳۲، ۳۱، ۳۰، ۲۹، ۲۸، ۲۷، ۲۶، ۲۵، ۲۴، ۲۳، ۲۲، ۲۱، ۲۰، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱۔







## الترام ۵۷

رہیں گے۔ یہی وجہ ہے کہ عام نوہنی مانتے ہیں کہ بھی (وہ شخص جو قیہوں کا ذمہ دار ہو) کو حق حاصل ہے کہ وہ ذمہ داری سے دست بردار ہو جائے، ہاں اگر وہ اس کام کے لئے متعین ہو (کہ ہر کام کرنے والا نہ ملتا ہو) اس سے یہاں مناسب ہو کہ اس کی ہمتہ داری سے ظالم شخص مال پر قبضہ کر لے گا اور مال ضائع ہو جائے گا، (تو ان دونوں صورتوں میں سبکدوشی کا حق نہ ہوگا اور التزام برقرار رہے گا)۔

پہلی کی طرح شریک اور مضارب کا بھی حکم ہوگا۔ فقہاء نے عامل (مضاربت میں عمل کرنے والے) کے بارے میں لکھا ہے کہ جب وہ مضاربت کو فتح کرے تو اپنی پونہ کے قضا کرنے پر وصول کرنے کی ذمہ داری ہوگی، اس لئے کہ پونہ ملک ناقص ہے، حالانکہ اس نے مال مضاربت کو ملک کامل کے طور پر لیا ہے، لہذا جس طرح اس نے لیا ہے اسی طرح لوٹا لے، فقہاء کے اس کلام کا حاصل یہ نکلتا ہے کہ وہ مضاربت سے سبکدوش اس وقت تک نہیں ہو سکے گا جب تک کہ مال وصول نہ ہو جائے<sup>(۱)</sup>۔

(۳) تمعات میں قبضہ سے قبل رجوع جیسے وصیت اور بیہ میں قبضہ سے قبل رجوع اور عاریت اور قرض میں قبضہ کے بعد مال کا یہ علاقہ دیگر فقہاء کے نزدیک رجوع درست ہے، لہذا رجوع کی وجہ سے التزام ختم ہو جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

(۴) دیون میں برامدی کا معاملہ کر لیا، اس سے بھی التزام ختم ہو جاتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۵) جائز عقود میں اہلیت کا ختم ہو جانا، جیسے بنون اور موت کہ ان

کی وجہ سے عقد ختم ہو جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

(۶) تمعات میں قبضہ سے قبل مفلس ہو جانا یا مرض الموت میں تہرج کرنا<sup>(۲)</sup>۔

(۷) عقد کا ناقص بننا جیسے قبضہ سے قبل بیق کا مالک ہو جانا۔

حاصلہ کا سا فیہ مانتے ہیں بیق کا قبضہ سے قبل مالک ہو جانا اگر کل کی ملاکت ہی آسانی آفت کی وجہ سے ہو تو بیق بیق ہو جائے گی اس لئے کہ اگر بیق کو باقی سمجھا جائے تو خریدار سے شمن کا مطالبہ ہو جائے گا، اور جب فروخت کرنے والا اس سے شمن کا مطالبہ کرے گا تو وہ اس سے فروخت کردہ سامان کے سپرد کرنے کا مطالبہ کرے گا ورنہ ایسا کرنے سے کاسر ہے، لہذا مطالبہ ہی سرے سے ممنوع ہوگا، لہذا ایسی صورت کے اندر بیق کے باقی رکھنے میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ اس لئے بیق بیق ہو جائے گی، اسی طرح اگر بیق خود اپنے فعل سے ہلاک ہو جائے مثلاً بیق اگر کوئی جانور ہو اور اس نے خود ہی اپنے کو ہلاک کر لیا ہو تو اس صورت میں بھی بیق بیق ہو جائے گی، اسی طرح اگر بیق کے عمل سے بیق ہلاک ہو تو بیق باطل ہو جائے گی اور ہمارے نزدیک مشتہی کے ذمہ سے شمن ساقط ہو جائے گا، اور اگر خریدار کے عمل سے مالک ہونی تو بیق بیق نہیں ہوگی، خریدار پر شمن لازم ہوگا، اس سے کہ خریدار سامان کو ضائع کرنے کی وجہ سے قبضہ کرینے والا ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

(۱) الاشیاء للشیخ فی خمس ۱۳۱۳ ختمی لإردات ۳۰۵/۲، ۳۰۵/۲، ۳۰۵/۲، ۳۰۵/۲، ۳۰۵/۲

۳۰۵/۲

(۲) فتح الباقی مالک ۱۸۳، مشکوٰۃ لابن ماجہ ۳۵۱/۲، حاشیہ ابن ماجہ ۵۰۷/۲

۵۰۷/۲

(۳) ابدیہ ۳۸/۵

(۱) مشکوٰۃ فی القواعد ۳۰۱/۲، ۳۰۲/۲، القواعد لابن رجب ۱۱۰

(۲) المہرب ۱/۲، ۳۰۵/۲، جوہر لکھل ۶/۲، ختمی لإردات ۳۰۵/۲، ۳۰۵/۲

۵۰۷/۲، ابدیہ ۳۸/۲، ۳۸/۲، ۳۸/۲، ۳۸/۲، ۳۸/۲

(۳) فتح الباقی ۳۸/۲، مشکوٰۃ فی القواعد ۳۰۱/۲، ۳۰۲/۲

فرہشت کر رہا ہوتا جس پر وہی کا مکاں اس کے مکاں سے ملحق اور متصل ہے حق شفعہ میں اولیت اس کو دی جائے گی، جیسے کہ حنفیہ کہتے ہیں<sup>(۱)</sup>، کیونکہ حنفیہ کے حدود و غیر فقہاء کے نزدیک جو رور پرانی ہونے کی وجہ سے حق شفعہ حاصل نہیں ہوتا ہے زخم پر جو پٹی ملحق اور لپٹی ہوتی ہے اس پر طہارت کا یہ حکم مرتب ہوتا ہے کہ اس پر مسح کرنا جائز ہے<sup>(۲)</sup>۔

۴- سز یہ ہے کہ آں یہ بعض مواقع میں اصاق واجب ہوتا ہے، جیسے حیدر میں چیتائی کو زمین کے ساتھ ملحق کرنا<sup>(۳)</sup>، اور بعض مواقع میں اصاق حرام ہے، جیسے دو مردوں یا دو عورتوں کا ایک کپڑے میں بغیر کسی حائل کے ملحق و متصل ہونا، کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے: "لا یغسی الرجل الی الرجل ولا تغسی المرأة الی المرأة فی ثوب واحد"<sup>(۴)</sup> (کوئی مرد دوسرے مرد کے ساتھ اور کوئی عورت دوسری عورت کے ساتھ ایک کپڑے میں بغیر کسی حائل کے نہ ہوں)۔

اور بعض مواقع میں اصاق مکروہ ہوتا ہے، جیسے دو مردوں یا دو عورتوں کا ایک کپڑے میں کسی حائل میں کے ساتھ اور تلمذ کے راویہ کے بغیر ایک ساتھ ہونا<sup>(۵)</sup>۔

### بحث کے مقامات:

۵- اصاق کی جہتیں: تعدد جہتوں میں سے ہیں، جو درج ذیل ہیں:

- (۱) بذاتک اصاق ۸/۵ اور اس کے بعد کے صفحات طبع الہامیہ، ابن عابدین ۳/۵ طبع سہم بلاق۔
- (۲) مع الجلیل ۶۹/۱ طبع مہاجر لیبیا، خشی الارادات ۱/۵، ۶۲۔
- (۳) مع الجلیل ۵۰/۱۔
- (۴) عیون ۳/۳ لا یغسی الرجل الی الرجل ولا تغسی المرأة، ابن عابدین ۳/۵۔
- (۵) الخواکیر ۲/۸، ۳۰۸ طبع دار السرف۔

## التصاق

تعریف:

۱- "التصاق" اور "الترق" وہوں کے ایک ہی معنی ہیں۔ التصاق بالشیء لرق و علق بہ (یعنی کسی چیز کا دوسری چیز سے چپک جانا اور نیک جانا)۔ "اصاق" کہتے ہیں ایک چیز کا دوسری چیز سے اس طرح متصل ہونا کہ دونوں کے درمیان چپکنے، مل جانے یا ایک دوسرے سے مس کرنے کی وجہ سے کوئی کشادگی نہ رہے<sup>(۱)</sup>۔  
فقہاء بھی اس کو اسی معنی میں استعمال کرتے ہیں۔

جہاں حکم:

۲- اصاق ان امور میں ہے جو کبھی تو بخود بلا ارادہ وجود میں آتے ہیں، جیسے مکانات کا ایک دوسرے سے متصل بنتی ہونا، درختوں کے پتوں کا پانی کے ساتھ مل جانا، اسی طرح کسی عضو یا جسم کے ساتھ متصل و ملحق ہونا، اور کبھی اصاق بلا ارادہ بھی ہوا کرتا ہے، جیسے زخم پر پٹی کا بندھنا۔

بہر حال اصاق خواہ بلا ارادہ ہو یا بلا ارادہ اس پر کچھ احکامات مرتب ہو کرتے ہیں۔

۳- مثلاً جب دو مکانات کا اصاق ایسی جگہ میں ہو جو دونوں طرف سے اٹلی ہو ورنہ ان دونوں مکانات والوں میں سے کوئی ایک اپنا مکان (۱) کہیں عربیہ الحکم الوسیط، محکم نقاشین للفقہ، طبع دار الفکر (ص ۱۷۳)۔

نہ ز میں کپڑے کا جسم کے ساتھ ملصق اور متصل رہنا، اس بحث کی پوری تفصیل اصطلاح ”متر الجورۃ“ میں ہے<sup>(۱)</sup>۔

وہ مکاں کا ملصق و متصل ہونا اور ایک مکان والے کا دوسرے مکاں والے کے ساتھ براسلوک کرنا<sup>(۲)</sup>، یہ بحث اصطلاح ”جناہت، خلاف، ارتفاق اور شفعہ“ میں دیکھی جائے، اسی طرح دریا سے جو زمین نکل جائے و بہاؤ رو جائے اس میں لصاق کا ہونا، یہ بحث اصطلاح ”حیاء اموات“ میں ملے گی<sup>(۳)</sup>۔ اور یہ مضمون کا جسم میں ملصق ہونا اس کی تفصیل اصطلاح ”مہارت“ میں ملے گی<sup>(۴)</sup>۔

## الفات

تعریف:

- ۱- الفات لغت میں دائیں یا بائیں جانب پھرنے کو کہتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔
- فقہاء کے یہاں بھی اسی معنی میں مستعمل ہے<sup>(۲)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

۲- انحراف:

انحراف کسی چیز سے پھرنے کو کہتے ہیں۔ بین یہ لغات کے علاوہ اس ہے۔ یہ لفظ بھی کبھی انسان دل و دل میں کسی چیز کی طرف متقل ہوتا ہے حالانکہ رش ایک ہی ہوتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

اجمانی حکم اور بحث کے مقامات:

الفات کبھی کبھی شرعاً مطلوب ہوتا ہے اور کبھی ممنوع بھی ہوتا ہے۔

۳- جہاں الفات مطلوب ہوتا ہے، ان میں ان ہے، کیونکہ ”حی علی الصلاۃ“ اور ”حی علی الصلاۃ“ کے وقت اکثر فقہاء کے نزدیک الفات مستحب ہے، اس لئے کہ حضرت بدرؓ نے

(۱) المصباح المہیر (مخت)۔

(۲) مستدرجہ ۱/۱۱ طبع المکتبۃ، فتح المبارک ۲/۲۳۳ طبع المکتبۃ فتح القدیر

۱/۳۵۷ طبع دارالاحیاء التراث العربی۔

(۳) المصباح المہیر۔

(۱) منہاج الدین ۲۸۷ طبع سوم۔

(۲) جامع الفصولین ۴/۱۹۳ طبع مولیٰ بوق۔

(۳) منہاج الدین ۵/۳۸۸۔

(۴) منہاج الدین ۱/۷۲۔

## القنات ۴

اس موقع سے یہ بھی یاد ہے، بعض فقہاء نے اس سے اس صورت کو مستثنیٰ کر دیا ہے، جب کہ وہ خود اپنے ہی لئے نہ ان کے رہا ہو یا چھوٹی جماعت کے لئے نہ رہا ہو یا بچہ کی ملاوت کا موقع ہو یا ان وقت میں جو فرض دی جائے لی اس میں بعض فقہاء کے ایک القنات نہیں ہے، القنات فی یقینات میں جن کو فقہاء "نہ ان" کی بحث میں ذکر کرتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

اسی طرح القنات مستنون ہے، جبکہ نمازی نماز پوری کرنے کے بعد سدرم کے الفاظ کہے تو اس وقت دائیں بائیں جانب چہرہ گھمرائے<sup>(۲)</sup> سنن نسائی میں عبد اللہ بن مسعود سے مروی ہے: "قَالَ النَّبِيُّ ﷺ كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، حَتَّى يَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ الْأَيْمَنِ، وَعَنْ يَسَارِهِ: السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ، حَتَّى يَرَى بَيَاضَ خَدِّهِ الْأَيْسَرِ"<sup>(۳)</sup> (نبی کریم ﷺ جب اپنے دائیں جانب سلام پھیرتے تو "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ" فرماتے یہاں تک کہ آپ کے دائیں رخسار کی سفیدی نظر آتی، اسی طرح جب بائیں جانب "السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ" فرماتے تو، نہیں رخسار کی سفیدی نظر آتی)، اس مسئلہ کی تفصیلات فقہاء نے "تسمیم" کی بحث میں بیان کی ہیں۔

۴۔ القنات جہاں ممنوع ہے، ان میں نماز میں القنات ہے تو ایہ د کے ساتھ القنات ہو (یعنی چہرہ گھمایا جائے) یا اس کے علاوہ اور

اعضاء جسم کا، ان کے بعد کے نزدیک نماز میں چہرہ کے ساتھ القنات مکروہ ہے<sup>(۱)</sup>۔ ان حضرات کا استدلال حضرت انس کی اس روایت سے ہے وہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھ سے فرمایا: "يَا بَنِي إِدْرَاكٍ وَالْإِلْتِمَاتُ فِي الصَّلَاةِ، فَإِنَّ الْإِلْتِمَاتُ فِي الصَّلَاةِ هَلَكَةٌ، فَإِنْ كَانَ لَا يَدْفَعُ الطُّغْرُ لَا فِي الْفَرِيضَةِ"<sup>(۲)</sup> (اب میرے بیٹے! نماز میں القنات سے بچو، اس لئے کہ نماز میں القنات ملامت کی چیز ہے، اور اگر القنات ضروری ہو تو نفل میں اس کی نفی ہے فراموش میں نہیں)۔

مار میں القنات اگر سینہ سے ہو یا پورے بدن سے تو بعض فقہاء کے نزدیک مکروہ ہے اور بعض فقہاء نے کہا ہے کہ اس سے نماز بدل ہو جائے لی اگر قدم کو بھی بدل دیا تو اس مسئلہ کی پوری تفصیل فقہاء نے "استقبال قبلہ" کی بحث میں بیان کی ہے<sup>(۳)</sup>۔

اور خطبہ میں القنات کی اجازت ہے یا نہیں؟ تو فقہاء نے صراحت کی ہے کہ خطیب کا القنات مکروہ ہے، اور بعض فقہاء نے ذکر کیا ہے کہ سامع کا القنات مکروہ ہے، اس مسئلہ کی تفصیل فقہاء نے "خطبہ جمعہ" کی بحث میں بیان کی ہے<sup>(۴)</sup>۔

(۱) فتح القدیر ۱/ ۳۵۷ طبع دار احیاء التراث، شرح لروم ۱/ ۸۳، الخزانة علی غلیل ۱/ ۲۱۹ طبع دار الفکر، کتاب القضاء، ۳/ ۶۹، بیہقی ۴/ ۹۲۔

(۲) فتح القدیر ۱/ ۳۵۷۔

حدیث: "يَا بَنِي إِدْرَاكٍ وَالْإِلْتِمَاتُ فِي الصَّلَاةِ" کی روایت ترمذی (۲/ ۳۸۳ طبع النسخ) نے کی ہے اور اس کی سند ضعیف ہے جیسا کہ نیل لاوطار (۳/ ۲۷۱ طبع النسخ) میں ہے۔

(۳) ابن ماجہ ۱/ ۳۲۱ طبع ول یوفی، شرح لروم ۱/ ۸۳، الخزانة علی غلیل ۱/ ۲۱۹، کتاب القضاء، ۳/ ۶۹، ۳/ ۷۰۔

(۴) الخطاوی علی مرآتی القضاہ ص ۲۸۲، جامع کردہ دار الفکر، القضاہ ص ۲۸۲ طبع النسخ، بیہقی ۴/ ۹۲۔

(۱) بحر الرائق ۱/ ۴۷۲، الدرر النوری ۱/ ۹۶، طیب ۱/ ۳۲۱، المجموع ۱/ ۶۳، بیہقی ۴/ ۹۲۔

(۲) کنز الدقائق مع شرح تبیین الحقائق ۱/ ۲۵۵ طبع دار المعرف، الدرر النوری ۱/ ۹۶، اروضہ ۱/ ۲۱۸ طبع المکتب الاسلامی، بیہقی ۴/ ۵۵۶۔

(۳) حدیث ابی مسعود "كَانَ يُسَلِّمُ عَنْ يَمِينِهِ" کی روایت نسائی (۳/ ۳۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ) نے کی ہے اور حقیقی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ حاشیہ اس حوالہ کی تفصیل الخیر (۳/ ۲۷۰ طبع دار الفکر) میں کیا ہے۔

## التقاء الختائین

دیکھئے: ”بھی“۔

## التماس

تعریف:

۱- ”التماس“ گفت میں طلب کرنے اور مانگنے کو کہتے ہیں اور ”تمس“ بار بار طلب کرنے کو کہتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

اصطلاح میں ”التماس“ کا استعمال ایسے موقع سے ہوتا ہے جب کہ آدمی دوسروں میں برائی کا درجہ ہو<sup>(۲)</sup>۔

## التقاط

دیکھئے: ”قط“۔

اجتماعی حکم:

۲- التماس کبھی مطلوب ہوتا ہے، کبھی ممنوع۔

۳- التماس مطلوب کی مثال رمضان کے چاند کی رویت کا التماس اور اس کی طلب ہے۔ منتخب کے نزدیک یہ واجب ہے، اور جمہور فقہاء کے نزدیک مندوب ہے، تیمم سے قبل پانی کی طلب اور تلاش بھی فقہاء کے نزدیک واجب ہے، (دیکھئے: سیام اور تیمم کی اصطلاحات)<sup>(۳)</sup>۔

”قیام لیل“ میں شب قدر کی جستجو یا التماس مستحب ہے<sup>(۴)</sup>، (دیکھئے: سیام اور قیام لیل کی اصطلاحات)۔

(۱) لسان العرب: ۱۰۵ (کس)۔

(۲) التحریرات للخرجانی فی المسائل، ج ۲، ۱۰۵، ۱۰۶۔

(۳) بدائع الصنائع، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، طبع المعروف، حاشیہ البحر، ۱، ۱۰، طبع مصنفی النجفی، بغی، ۲۳۶، طبع لاریض، حاشیہ الدسوقی، ۱۲۹، طبع، رافضیہ۔

(۴) بغی، ۸۷۳، طبع لاریض، لؤلؤ، ۳۰۵، طبع دار احیاء التراث، مدحتی، ۵۰۹، طبع درالمنکر۔

## اتماس ۳، اشع ۱-۳

۳- ممنوع اتماس وہ ہے جو شریعت کی طرف سے حرام کر دینے کے لئے ہو جیسے شراب کی فروش و دیگر شرعی حرمت کی چیز<sup>(۱)</sup>، کیسے: شرعاً۔

## اشع

### تعریف:

۱- "اشع" ایہ شخص کو کہتے ہیں جس کی زبان میں تو حرام ہیں ہو، "لکھ" کہتے ہیں زبان کی ایسی رکاوٹ کو کہ راوی کی جگہ لام یا غین نہ لے، یا سین کی جگہ ناء نہ لے، یا اس طرح کی اور دوسری تبدیلی ہو<sup>(۲)</sup>۔

### متعلقہ الفاظ:

۲- اڑت: اس شخص کو کہتے ہیں جو ایک حرف کو ایسے دوسرے حرف میں ادغام کر دے جس میں لوگ ادغام نہیں کرتے ہیں۔  
تتا: اس شخص کو کہتے ہیں جو "تا" کو بار بار زبوت سے نکالے۔  
فا: اس شخص کو کہتے ہیں جو بار بار "فا" کو زبوت سے نکالے<sup>(۳)</sup>۔

### اجسامی حکم:

۳- اڑت: ایک ایسی صفت ہے جو تمام میں پائی جائے تو مامت میں نقص سمجھا جائے گا۔

پنپا: جبہ رفتاء، خفیہ، ثنائیہ، مالئہ، فایک توں، رتاضی کے طاوود، تابلہ فاندیب یہ ہے کہ "اشع" کامت میں "امی" کے حکم میں

(۱) المعصباح (اشع) المصباح علی المرتضیٰ ص ۱۵۷ طبع دہلی، اہلبی

۱/۲۳۰ طبع لکھنؤ، انیسویں ۱۸۶۲ طبع لکھنؤ۔

(۲) اہلبی ۱/۲۳۰، ۲۳۱۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۲۳۹، شرح البیہ ۵/۱۰۳، اہلبی ۳/۴۰۳، البیہ

۱/۷۶، انیسویں ۱۸۷۱، البیہ ۵/۵۱۵۔





## الجااء الحاد

مقتبہ مالکیہ تو ہندو سے اس دیت کی مقدار بیان کرتے ہیں،  
حروف کے عدد کا حساب نہیں کرتے، حسیہ کا بھی ایک قول یہی  
ہے (۱)۔

ترجما دیت سے ”الغ“ کی گویائی قائم ہو جائے تو بعض فقہاء  
اس میں کامل دیت واجب قرار دیتے ہیں، اور بعض فقہاء کہتے  
ہیں کہ صرف ضائع ہونے والے حروف کے حصے کی دیت واجب  
ہوگی (۲)۔

گذشتہ مسئلہ کے علاوہ توتے پن کے مسئلہ میں فقہاء نے طلاق  
کے مسئلہ پر بھی بحث کی ہے، مثلاً اگر ”الغ“ نے اپنی بیوی سے کہا کہ:  
تجھے طلاق ہے، یعنی طلاق کی جگہ طلاق کہا تو طلاق کے قوت اور عدم  
قوت کے بارے میں مقتبہ مالکیہ بحث کی ہے جو ”طلاق“ کی اصطلاح  
میں ملے گی، وہاں یہ بحث دیکھی جاسکتی ہے (۳)۔

## الحاد

### تعریف:

۱- ”الحا“ اور ”الحہ“ لغت میں سی چیز سے نئے کو کہتے ہیں۔ اسی سے  
ہے: لحد القبر والحادہ، یعنی پہلو میں قبر کھودی گئی نہ کہ پیچ میں،  
اور کہا جاتا ہے: ”الحدت الميت ولحدقه“ یعنی میں نے میت کو  
قبر میں: طایا میت کے لئے لحد، اہل قبر، مانا (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں ”الحاد“ کا لفظ چند معنی میں مستعمل ہے، ان  
میں سے ایک معنی الحاد فی الدین ہے یعنی دین میں طعن کرنا یا دین  
سے نکل جانا۔

ایک معنی یہ بھی ہے مسجد حرام جس چیز کی مستحق ہے اس میں فعل  
حرام کا ارتکاب کر کے نقص اور کمی کرنا یا اس کے آباد کرنے سے روکنا  
اور خود اس سے رک جانا۔

علامہ ابن عابدین نے الحاد فی الدین کی تعریف یوں کی ہے: صحیح  
دین سے بہت زور کے کسی پہلو کو ضیاع کرنا، جیسا کہ فرقہ باطنیہ  
میں ہے جو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ قرآن کا ایک ظاہر ہے، اور وہ خود اس  
کے باطن کو جانتے، مانتے ہیں، اس طرح انہوں نے شریعت کو بدس  
دیا، اس لئے کہ انہوں نے قرآن میں ایسی تاویل کی ہے جو اس  
عربیت کے مخالف ہے جس پر قرآن نازل ہوا۔

الحاد کا ایک معنی یہ ہے: اسلام کے دعویٰ کے باوجود دین میں طعن

## الجااء

دیکھئے: ”اکر د“

(۱) ابن عابدین ۱۹۷۵ء ج ۱ ص ۱۶۲ طبع لیبیا۔

(۲) اروضہ ۱۹۷۸ء، ابن عابدین ۱۹۷۵ء، کتاب الفتن ص ۱۸۱۔

(۳) البحر علی الشریب ۲۲۰ ص طبع تونس۔

(۱) المصباح المیز (لحد) ص ۵۹۸۔

و شیعہ نمایاں و ریاست دین میں ہوئے نفس کی پوری کرنے کے لئے  
تاویل کرنا (۱)۔

ج- زندقہ :

۴- کفر کا باطن میں رکھنا اور ہمارے نبی محمد ﷺ کی نبوت کا  
اعتقاد کرنا زندقہ کہلاتا ہے، اور اس کا علم خود زندیق کے افعال و  
اقدام سے ہوتا ہے۔

متعقبات غلط:

غ- روت:

۲- ”روت“ کا معنی لغت میں مطلق لونا ہے۔

۵- روت قول یہ ہے کہ روت، شخص ہے جس کا کوئی دین نہ ہو (۱)۔  
زندیق کی قبیل سے ”باہت“ بھی ہے، ”باہت“ حرم  
چیزوں کی اباحت کا اور اموال اور حرماتوں (عورتوں) کے مشترک  
ہونے کا اعتقاد رکھنا ہے۔

و- دہر یہ:

۵- یہ اس شخص کو کہتے ہیں جو زمانہ کی قدامت کا قائل ہو اور  
موت کے بعد دوبارہ زندہ کئے جانے پر ایمان نہ رکھتا ہو اور جسم کے  
جمع نہ جانے کا منکر ہو اور وہ یہ کہتا ہو: ”لَا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا  
نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُفْلِكُنَا إِلَّا الظُّلُمُ“ (۲) (بجز ہماری اس  
دنوی حیات کے اور حیات میں ہم) اس ایک ہی بار مرتے  
اور (اس ایک ہی بار) زندگی پاتے اور ہم کو صرف زمانہ ہی ہلاک کرنا  
ہے)۔ ان سب کے علاوہ حوادث و تعاقبات کی نسبت صانع حقیقی  
اللہ تعالیٰ کی طرف کرنے سے انکار کرنا ہو (۳)۔

ب- نفاق:

۳- زہن سے بیان کا اظہار کرنا اور دل میں کفر کو چھپانا نفاق کہلاتا  
ہے، نفاق کا اطلاق اس شخص پر نہیں ہوگا جو غیر عقائد سے متعلق چیزوں  
میں زہن سے کچھ ظاہر کرے اور دل میں کچھ رکھے (۴)۔

زندقہ، نفاق، دہریت اور الحاد کے درمیان فرق:

۶- علامہ ابن عابدین نے ابن کمال پاشا سے ان کا یہ قول نقل کیا  
ہے: زندیق لغت عرب میں اس شخص کو کہا جاتا ہے جو باری تعالیٰ کا

(۱) المصباح المہیر (لحمہ) ابن ماجہ بن ۲۹۶/۳۔

(۲) المصباح (ردۃ) جوہر الاکلیل ۲/۵۷۷، المنی ۸/۱۲۳، ابن ماجہ بن  
۲۸۳/۳۔

(۳) اشرفیات البحر جانی فتح القدیر ۳/۴۰۸، المصباح المہیر، الفروق فی الفہم  
دع ۳۳۳، ردۃ الطالبین ۵/۵۷۷، منی البحر ۳/۳۱۱۔

(۱) المصباح المہیر ۵/۵۷۷ (زندقہ) ابن ماجہ بن ۲۹۶/۳، فتح القدیر ۳/۴۰۸،  
ردۃ الطالبین ۵/۵۷۷، منی البحر ۳/۳۱۱۔

(۲) سورۃ بقرہ ۲۲۔

(۳) المصباح المہیر، ابن ماجہ بن ۲۹۶/۳۔

## الحادے

### حرم میں الحاد:

۷۔ حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ اس میں ظلم کرنے کی خواہش رکھنا۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "إِنَّ الدِّينَ كَقَرِّ وَابْصُرُوا وَيَصْذُوقُوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدَ الْحَرَامَ الَّذِي جَعَلَهُ لِنَاسٍ سَوَاءٍ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِ وَمَنْ يُؤْذِ فِيهِ بِالْحَادِ يُظْلَمْ مُدْفَعُهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ" (۱) (بیٹھ جو لوگ کافر ہیں اور (لوگوں) کو روکتے ہیں اللہ کی راہ سے، اور مسجد حرام سے جس کو ظلم نے مقرر کیا ہے لوگوں کے واسطے کہ اس میں رہنے والا اور باہر سے آنے والا (سب) برابر ہیں، اور جو کوئی بھی اس کے اندر کسی بے دینی کا ارادہ ظلم سے کرے گا ہم اسے عذاب دردناک چکھائیں گے)۔

حرم میں الحاد کے مفہوم بیان کرنے میں علماء کی مختلف رائیں ہیں۔

الف۔ ابن مسعود کہتے ہیں کہ الحاد شرک کو کہتے ہیں، اور حرم چیز کو حائل سمجھنے کو بھی الحاد کہا جاتا ہے۔

ب۔ امام حصاص رازی کا خیال ہے کہ حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ حرم میں ظلم کر کے حرمت کو پامال کیا جائے۔

ج۔ حضرت جلد فرماتے ہیں: ہرے عمل کو الحاد کہتے ہیں۔  
۱۔ اور حرم میں الحاد کا مطلب یہ ہے کہ لوگوں کو مسجد حرام کو تہجد کرنے سے روکا جائے۔

ح۔ حضرت سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ الحاد، احتکار کو کہتے ہیں (احتکار: ضرر، ریاست، رندلی کی ذخیرہ اندوزی کو کہتے ہیں)۔

ابن بان کا خیال ہے کہ مذکورہ آیت کے مفہوم بیان کرنے میں مذکورہ اقوال کو قیاس پر محمول کرنا اولیٰ ہے نہ کہ تصریح، اس لئے کہ کلام عموم پر دلالت کرتا ہے۔

نکار کرے، وہ اس کو کہا جاتا ہے جو اللہ کے ساتھ دوسرے کو شریک قرار دے، جو اس کی عظمت کا انکار کرے، ردِ حق اور مرتد میں عموم و خصوص میں وجہ تفریق ہے، اس لئے کہ ردِ حق کبھی کبھی مرتد نہیں ہوتا ہے، جیسا کہ اس صورت میں ہوتا ہے جب کہ ردِ حق اصلی ہو اور، این اسلام سے پھر ہو نہ ہو، و مرتد کبھی کبھی ردِ حق نہیں ہوتا ہے جیسا کہ اگر وہ اسلام کے بعد نصرتی ہو جائے یا یہودی ہو جائے۔ اور کبھی وہ مسند ہوتا ہے پھر ردِ حق ہو جاتا ہے، بین اصطلاح میں ان دونوں کے درمیان فرق بہت سی وضوح و رخصت ہے۔ یہ کہ ردِ حق غلو و باطن میں رکھتا ہے اور ہمارے ہاں محمد ﷺ کی نبوت کا اقرار کرتا ہے۔

ردِ حق، منافی ہم یہ درجہ کے درمیان وہ اصناف میں فرق تو ہے، بین باطن میں کفر چھپا ہے رکھتے میں سب مشتک ہیں، منافی ہمارے ہاں محمد ﷺ کی نبوت کے قائل نہیں ہوتے ہیں، اس طرح ہم یہ بھی مزید یہ آج ہم یہ حوالہ دیتے ہیں کہ نسبت حدائے تعالیٰ کی طرف کرے سے انکار کرتا ہے، درجہ میں نبی کریم ﷺ کی نبوت و اللہ تعالیٰ کے وجود و امتداد کی شکی نہیں ہے، اسی سے تلخ و مرہم یہ میں بھی فرق و وضوح ہو گیا، اس کے حق میں غر کے پوشیدہ رکھنے کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اس کی وجہ سے وہ منافی سے جدا ہوتا ہے، جیسا کہ اس میں سابق اسلام کا ہونا معتبر نہیں ہے، اس کی وجہ سے منافی، و مرتد کافر بھی معلوم ہو گیا، اس سے معلوم ہوا کہ غر کے فرقوں میں سب سے زیادہ وسعت تلخ کی تعریف میں ہے، اور وہ نبی جملہ سب سے زیادہ عام ہے (۱)۔ یعنی وہ مطلقاً کافر کے معنی میں ہے، خواہ اس سے پہلے اسلام پایا جاتا ہو یا نہ پایا جاتا ہو کفر کو ظاہر کر دینا چھپائے۔

اللہ تعالیٰ نے حرم کے اندر گناہ کو بہت بڑا سمجھا ہے، اور بتایا ہے کہ گناہ زمانے کی عظمت کے اعتبار سے بڑھ جاتا ہے جیسے اشہد میں گناہ کرنا اور مکان کی عظمت کے اعتبار سے بھی بڑھ جاتا ہے، جیسے مسجد حرم میں گناہ کرنا، اس لئے ایک گناہ دو گنا ہو جائے گا، ایک تو حکم شرعی کی مخالفت کرنا، دوسری حرمت ۱۰ لے مینے کی عظمت و حرمت کو پامال کرنا (۱)۔

#### میت کا یاد

۸۔ مصیبت اور تباہی کے نزدیک قبر کا لحد (یعنی بھٹی ہوا) مسنون ہے، اس سے کہ نبی کریم کا قول ہے: "اللحد لنا والشق لغيرنا" (۲) (یعنی بھٹی قبر ہمارے لئے ہے، اور سیدھی بھٹی قبر غیر ہمارے لئے)۔ دوسری روایت جو موسم کی ہے اور حضرت سعد بن قتیبہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اپنے مرض الموت میں فرمایا کہ میرے لئے لحد بنا دو، میری قبر پر کچی اینٹ کھڑی کرنا جیسا کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے بنایا گیا تھا (۳)۔

مالک کا اور شافعی کی رائے ہے کہ لحد مستحب ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ سے قبر کھودنے ۱۰ لے سے فرمایا: "اوسع من قبل راسه، واوسع من قبل رجليه" (۴) (سر کی جانب وسیع کر، اور

پیر کی جانب وسیع کر)۔ اسی طرح اھد کے دن آپ ﷺ نے فرمایا: "احفروا، واوسعوا، وعمقوا" (۱) (قبر کھودو، اور وسیع کر، اور گہری کر)۔ ان طرح ابن ماجہ کی روایت ہے جو حضرت انس سے مروی ہے: "لما توفي النبي ﷺ، وكان بالمدينة رجل يلحد و آخر يصرح، فقالوا: مستحور بنا وبعث إليهما، فبهما سبق تركناه، فادسل إليهما، فسبق صاحب اللحد، فلحدوا النبي ﷺ" (۲) (جب نبی کریم ﷺ کی وفات ہوئی، اور مدینہ میں ایک شخص لحد بنانا تھا اور دوسرا صندھ دینی قبر کھودنا تھا، صحابہ نے کہا کہ ہم لوگ حق تعالیٰ سے استعاذہ کریں اور انہوں نے پاس خبر دی، ان میں سے جو پہلے آئے اس کو قبر کھودنے پر چھوڑ دیں، چنانچہ دونوں کو خبر دی گئی، ان میں سے لحد کھودنے والا پہلے آیا، چنانچہ نبی کریم ﷺ کے لئے بھٹی قبر تیار کی گئی، اور اسی میں آپ ﷺ کی تدفین ہوئی)۔

لحد کے مسنون یا مستحب ہونے کے تحقق نقاب کی مذکورہ روایتوں میں اس صورت میں ہیں جب کہ زمین سخت ہو، میں سر زمین نرم ہو، بلا اتفاق تمام مقامات کے برابر، ایک صندھ دینی قبر افضل ہے، اور بھٹی قبر کی تیاری اس طرح ہوتی ہے کہ بقدر میت ہو، رقبہ کی طرف ہو (۳)۔

(۱) قولہ ﷺ يوم امة "احفروا واوسعوا وعمقوا" کی روایت سنائی (۸۱/۳ طبع المکتبۃ النجدیہ) نے کی ہے اور اس کی سند صحیح ہے (ملاحظہ فرمائیں لا ابن حجر ۱۲۷/۲ طبع دارالمطبعات)۔

(۲) حدیث: "لما توفي الرسول وكان بالمدينة رجل يلحد و آخر يصرح" کی روایت ابن ماجہ (۳۹۶/۱ طبع المکتبۃ) نے کی ہے اور ابن حجر نے اس میں (۱۲۸/۲ طبع دارالمطبعات) میں اس کو مستحضر کر دیا ہے۔

(۳) روایت طحاوی (۳۳/۲)، المعجم الصحیح (۲۸۶/۵)، فتح الباری (۲۹۶/۱)، مفتی (۲۹۸/۲ طبع المکتبۃ النجدیہ)، جوہر و التلخیص (۱۱۱/۱)، طباطبائی (۲۲۳/۲)۔

(۱) احکام القرآن لابن حجر (۱۲۶۳)، احکام القرآن للجصاص (۲۸۳/۲)، بحر المحیط (۳۳/۲ طبع المکتبۃ)۔

(۲) حدیث: "اللحد لنا والشق لغيرنا" کی روایت ابن ماجہ (۳۹۶/۱ طبع المکتبۃ) اور احمد (۳۵۷/۳ طبع المکتبۃ) نے کئی طرق سے کی ہے جو بعض بھٹی کو تقویت پہنچاتا ہے (ملاحظہ فرمائیں لا ابن حجر ۱۲۷/۲ طبع دارالمطبعات)۔

(۳) حدیث: "احفروا لي لحدًا واوسعوا علي اللب" کی روایت مسلم (۱۶۵/۲ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔

(۴) حدیث: "اوسع من قبل راسه واوسع من قبل رجليه" کی روایت احمد (۳۰۸/۵ طبع المکتبۃ) نے کی ہے اور ابن حجر نے اس میں (۱۲۷/۲ طبع دارالمطبعات) میں اس کو مستحضر کر دیا ہے۔



متعلقہ الفاظ:

قیاس:

۲- تباہ کی عبارتوں کا جائزہ لینے سے معلوم ہوتا ہے کہ ”حق“ دو معنی میں مستعمل ہے:

اول: قیاس ہے، جس میں فرع کو اصل کے ساتھ ایسی مشترکہ صلت پائی جانے کی وجہ سے ملا دیا جاتا ہے جس کے ذریعہ سے حکم اصل سے فرع کی طرف اس کی متعینہ شروط کے ساتھ منتقل ہو جاتا ہے، لہذا قیاس نام ہوا ایک چیز کو دوسری چیز پر اس طرح محمول کرنے کا کہ مشترکہ صلت کی وجہ سے فرع پر وہی حکم جاری ہونے لگے جو اصول کا ہے<sup>(۱)</sup>۔

دوم: معنی یہ ہے کہ مجہول النسب انسان کو اس شخص سے ملحق کر دینا جو اس کے نسب کا دعویٰ کرے، اور اس سلسلہ میں جو شرائط بیان کی گئی ہیں ان کی رعایت کے ساتھ درست ہے۔ جیسا کہ نسب کے باب میں معروف ہے۔

۳- الحاق کے طریقے ہیں:

ایک طریقہ یہ ہے کہ اس قارق کا جو حکم میں مؤثر ہو اعتبار نہ کرنا کہ ”مسکوت عنہ“ کو شامل ہو جائے، لہذا صلت جامعہ کے اختیار کرنے کی ضرورت نہیں پائی جاتی ہے، اس لئے کہ اس میں اہتمام کی صورتیں بہت پائی جاتی ہیں، البتہ اس کو قیاس کا نام دینے کے سلسلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے۔

دوم طریقہ یہ ہے کہ صلت جامعہ کو دیکر یہ جانے و فرغ میں اس کے جو کو ثابت یا جانے، اس کو بالحق قیاس کہتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

## الحاق

تعریف:

۱- الحاق لغت میں اجاب (پچھنے لگانے) کو کہتے ہیں۔ تباہا تباہ ہے: ”الحقنہ بہ“ یعنی میں نے اس کو اس کے پچھنے لگا دیا، یہاں تک کہ اس سے جاوا<sup>(۱)</sup>۔ فقہاء اور اصولیوں قیاس میں فرع کو اصول سے حاق کرنے کی تعبیر مستعمل کرتے ہیں، اسی وجہ سے ابن قدامہ روضۃ الناظر میں بیان کرتے ہیں کہ الحاق قیاس کو کہتے ہیں، لیکن یہ اس صورت میں ہے جب کہ صلت جامعہ کو بیان کرنا چاہے۔ مگر اس کے مدد اس صلت کو ثابت یا جانے۔

بعض فقہاء، اسے قیاس کی تعریف یوں کی ہے: ”الحاق المسکوت بالمطروق“ (یعنی مسکوت کو منطوق سے ملا دینا، یعنی جس کا حکم بیان نہ کیا گیا ہو اس کو اس کے ساتھ ملانا جس کا حکم بیان کیا گیا ہو)۔ فقہاء کے یہاں مسئلہ تطبیق میں ”الحاق الولد بمن ادعاه“ کی تعبیر بھی رائج ہے، یعنی دو بچے جو تیس پر ادعوا لے، اسے اس شخص سے ملحق کر دیا جائے گا جو اس کا دعویٰ کرے، لہذا الحاق کو الحاق فی النسب کے لئے بھی لایا جاتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) المصباح لمیر، لسان العرب، مادہ (حق)۔

(۲) المیزان، ص ۴۹۳، الخرش، ص ۳۲۷، اقلیوی، ص ۲۹۹، روضۃ الناظر لابن

قدامہ، ص ۵۰، ۵۵، جمع الجوامع، ص ۲۵۱۔

(۱) مسلم الثبوت، ص ۲۳۷۔

(۲) روضۃ الناظر لابن قدامہ، ص ۱۵۵۔

## الحاق ۳-۶

جمعی حکم:

۴- چونکہ الحاق کا مفہوم یہ ہے کہ تباہ اپنی بالائی (ایک چیز کو دوسرے کے چھپے رکھا) تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ ملحق کا وہی حکم ہو جو ملحق پر ہے، اس قاعدہ کی تطبیق کی بہت سی مثالیں ہیں، دہل میں پسند و رن کی جاتی ہیں۔

وقت حال ہوگا جبکہ دوزخ و دوزخ میں جانے، اسی طرح دوزخ میں جو ماں سے زندہ و خانہ و بیہ ہو لیکن بعد میں بغیر ذبح کے مر گیا تو وہ حال نہ ہوگا، اس مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح ”ذبیحہ“ اور ”ذکاة“ میں مذکور ہے: ہاں مراجعت کر لی جائے<sup>(۱)</sup>۔

دوم: زکاة میں چھوٹے سائنہ جانوروں کا بڑے سائنہ جانوروں کے ساتھ الحاق:

۶- اس مسئلہ میں فقہاء کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے کہ زکاة واجب ہونے میں چھ اگاہ میں چھنے والے چھوٹے جانوروں کا بڑے جانوروں کے ساتھ الحاق ہوگا، یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ چھوٹے جانور بڑے کے ساتھ ہوں اور سال پورا ہو جائے لیکن اگر تمام جانور چھوٹے ہوں، تو وہ سب کے بچے ہوں یا بکری کے بچے گائے کے بچے ہوں تو امام ابو حنیفہ، امام محمد کے نزدیک اور ایک روایت میں امام احمد بن حنبل کے نزدیک اس میں زکاة نہیں، مالکیہ کی رائے ہے اور یکن مسلک حنابلہ کا بھی ہے، نیز امام شافعی کا قول قدیم بھی یہی ہے اور حنفیہ میں امام غزالی کا قول بھی ہے کہ جو چیز بڑے جانور میں واجب ہوتی ہے الحاقاً چھوٹے جانور میں بھی واجب ہے، امام ابو یوسف کا قول اور امام شافعی کا قول جدید یہ ہے کہ چھوٹے جانوروں میں ان میں سے ایک واجب ہوگا، اس کی صورت یہ ہوگی کہ اگر کسی کے پاس بڑے جانور کا مناسب ہو پھر مانیں مر جائیں اور بچے رو جائیں اور ان میں سے سال گزر جائے تو ان چھوٹے جانوروں پر زکاة واجب ہے<sup>(۲)</sup> اس مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح ”زکاة“

ول: ذبح شدہ جانور کے جنین کا الحاق، اس کی ماں کے ساتھ کرنا:

۵- جمہور فقہاء یعنی مالکیہ، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں مسامحین نے رائے ہے کہ ذبح شدہ جانور کا جنین اس کے ساتھ ملحق ہوگا اگر وہ داخل خلقت ہو، اور اپنی ماں کے ذبح کرنے کی وجہ سے دوسرا ہو۔ الحاق کا مذکورہ مفہوم بغوی اعتبار سے ہے، اور فقہاء نے یہ حکم اس لئے بیان فرمایا ہے کہ حدیث نبوی میں ہے: ”ذکاة الجبین ذکاة أمه“<sup>(۱)</sup> (بچہ کا ذبح کرنا اس کی ماں کو ذبح کرنے سے ہوتا ہے)، دوسری وجہ یہ ہے کہ جانور کے جنین کی حیثیت تالیح کی ہے، اگر اس کی ماں زحمت کی جارہی ہے تو بچہ بھی ماں کے تالیح ہو، زحمت ہو جاتا ہے، اس سے ذبح کی ہوئی بکری یا گائے وغیرہ کے جنین کا حکم یہی ہوگا جو اس کی ماں کا ہوگا، بعض فقہاء کی رائے کے مطابق یہ حکم اس صورت میں ہوگا جبکہ جنین میں بول آچکا ہو، اور ایک قول یہ ہے کہ اس میں بال آنے کی شرط نہیں لگائی جائے گی۔

اس سلسلہ میں امام ابو حنیفہ اور امام غزالی کی رائے یہ ہے کہ جنین اس

(۱) حدیث: ”ذکاة الجبین ذکاة أمه“ کی روایت ابو داؤد (۲۵۳/۳) طبع عزت عید دہلی کو میر نے حضرت جابر سے مرفوعاً کی ہے اور اس کی سندوں میں کلام ہے لیکن ایک دوسرے سے ثابت ہوئی ہے فیض التقدیر ص ۶۳/۳ طبع المکتبۃ النجادیہ۔

(۱) البدائع ۵/۳۲۵، اقلیوی ۴/۲۶۲، شرح المغیر ۲/۷۷، معی مع الشرح المکیر ۱/۱۵۱۔  
(۲) البدائع ۳/۳۱۲، شرح المغیر ۱/۵۹۱، نہایۃ المساج ۳/۷۷، معی مع الشرح المکیر ۳/۷۷۔

## الحاق ۷-۸

میں موجود ہے۔

مسائل میں جو مختلف جواب میں دیا گئے ہیں۔

لیکن الحاقی مسائل میں فقہاء جس مسئلہ سے زیادہ بحث کرتے ہیں وہ بے نسب کا مسئلہ، یعنی یہ معروف نسب بچہ کا نسب اس شخص سے ملحق ہوگا جو اس کے نسب کا دعویٰ کرے جبکہ اس کی شرطیں پائی جائیں، ان تمام مسائل کی تفصیلات اپنے آپ میں موجود ہیں وہاں رجوع کیا جاسکتا ہے۔

سوم: بیع میں بیع کے ساتھ اس کے توابع کو ملحق کرنا:

۷- ماں کی بیع میں بیع بھی تابع ہو رہا، داخل ہو جائے گا۔ تماشین کی بیع نہیں ہوں، اس سے کہ قاعدہ شرعی ہے کہ "المبايع مبيع" (یعنی جس چیز کی حیثیت تابع کی ہے وہ اپنے متبوع کے تابع ہوا کرے گی) اسی طرح حق مرور، حق ثرب (یعنی مالی سے پانی گذرنے کا حق) زمین کی بیع میں تابع ہو رہا، داخل ہوگا، ... کے لئے خریدی گئی گائے کا بچہ ماں کی بیع میں داخل ہوگا، پودے زمین کی بیع میں داخل ہو جائیں گے، زمین ... چیزیں جو زمین کے ساتھ متصل ہیں گھر کی بیع میں داخل ہوں گی، اسی طرح وہ تمام چیزیں جن کی حیثیت فروخت کے چاہے، لے سلاط کے تابع کی ہوتی ہے وہ بیع میں بطور حاق داخل ہوں گی، ... فروخت کر دیکھم میں ہوں گی، ان تمام تفصیلات و اختلافات کے ساتھ جن کو اپنے اپنے موقع پر دیکھا جاسکتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

بحث کے مقامات:

۸- فقہاء نے فروغ کو وصل کے ساتھ ملحق کرے کی بحث قیاس کے باب میں کی ہے، اور باب بیع میں چاہا کو درخت کے ساتھ اور چاہا کو غیر پختہ چاہا کے ساتھ چھوٹے کے تابع کو چھوٹے کے ساتھ ملحق کرے کی بحث کی ہے، اور باب دیانت میں اس بچہ کو جس کے والدین ... مختلف دین پر ہوں، والدین میں جن کا ... دین ہوتا ہو اس کے ساتھ ملحق کرنے کے مسئلہ کو کرنا ہے، اس کے علاوہ اور دوسرے بھی الحاقی

(۱) لا شہ و لا ظاہر لابن کیم ص ۱۲۰، مجلۃ الاحکام الشرعیۃ دفتر (۱۳۱) اشرف  
اصغر ص ۲۲۷-۲۳۰، نہایۃ الحاج ص ۱۲۵-۱۳۰، انصاف ص ۲۲۶۔



دوسری دھڑلے اور کمزور کی مثال ہے، پس معلوم ہوا کہ الزام کے معنی میں کسی چیز یا حکم کو دھڑلے پر واجب کرنا، فقہاء کی اصطلاح میں بھی الزام ہی تقویٰ معنی میں مستعمل ہے<sup>(۱)</sup>۔

## الزام

معلقۃ الفاظ:

ایجاب:

۲- وجب الشيء بحجب وجوباً، أي لزم (یعنی لازم ہونا)، "توجہ ہو" (اس نے لازم کیا)، "توجہ اللہ تعالیٰ" (اللہ تعالیٰ نے اس پر لازم کیا)، حضرت عمرؓ کی حدیث ہے: "إنه أوجب محباً" یعنی انہوں نے حج یا عمرہ میں ایک اچھے انت کی قربانی کی تو "دیا اپنے" پر اس کو لازم کر لیا، اور کہا جاتا ہے: "توجہ بیجاہا" یعنی فلاں شخص نے فلاں چیز کو لازم کیا۔

ابو بکر عسکری نے ایجاب اور الزام کے درمیان فرق کیا ہے، وہ کہتے ہیں کہ الزام کا استعمال حق و باطل دونوں میں ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: "الزمته الحق والباطل" (میں نے حق و باطل کو اس پر لازم کیا)، اور ایجاب صرف حق میں استعمال کیا جاتا ہے، اور کسی دوسری جگہ مستعمل ہو تو مجار کے طور پر مستعمل ہوگا، اور اس سے مراد الزام ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

اجبارہ الزام:

۳- اجبارہ الزام معنی کسی چیز پر زبردق مارنا ہے۔ یہ الزام کبھی کبھی قہر مریدوتی کے ساتھ ہوتا ہے، اس کو الزام حسی کہتے ہیں اور کبھی

تحریف:

۱- "الزام" "الزم" کا مصدر ہے، جو "لزم" سے ماخوذ ہے اور ہمزہ بڑھا کر متعدی بنایا گیا ہے، کہا جاتا ہے "لزم يلزم لروما" یعنی ثابت ہو، ہو گئی ہو، "الزمته" یعنی میں نے اس کو ثابت کیا، میں نے اس کو ہمیشہ یہ۔ یہ کہا جاتا ہے "الزمته المال والعمل وغيره فلتزمه" یعنی میں نے اس پر مال، عمل، غیرہ کو واجب کیا تو اس سے چنے پر لازم کر لیا، کہا جاتا ہے: لزمه المال یعنی مال اس پر واجب ہو، نیز "الزمه لياك فلتزمه" اس سے اس پر کسی چیز کو واجب یا تو اس سے چنے پر لازم کر لیا۔ واجب کر لیا<sup>(۱)</sup>۔

ہم راغب فرماتے ہیں کہ الزام کی قسمیں ہیں، ایک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یا انسان کی طرف سے سخر، مجبور رکے کسی چیز کو لازم کرنا، دوسرے حکم اور امر کے ذریعہ لازم کرنا، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے: "الَّذِينَ كَفَرُوا هُمْ أَكْثَرُ مِمَّنْ آمَنُوا" (یام، اس سے گھبرا کر چپکائی، را محالیکہ تم اس سے نفرت کے چلے جاؤ)۔ دوسری جگہ ہے: "الزَّمِمُ كَمِثَّةِ الْتَقْوَىٰ" (۲) (اور اللہ سے انہیں تقویٰ کی بات پر آمے رکھا)۔ (پہلی آیت پہلی قسم کے الزام کی سر

(۱) المعردات للراغب، فتح القدیر ۳۵۶/۱ طبع دار احیاء التراث العربی،

البحر فیہا شمع اعلیٰ لما لک ۱۱۶/۲ طبع دار المعرفیہ بیروت۔

(۲) لسان العرب، الفروق فی اللغة لابن ہلال عسکری ص ۲ طبع ابن

دار الاقا فی بیروت۔

(۱) لسان العرب، المعصباح المہیر: مادہ (لزم)۔

(۲) سورۃ بقرہ ۲۸۱۔

(۳) سورۃ فتح ۲۶۔



## الزام ۶

بحث کے مقامات:

۶۔ الزام کے مقامات اسباب کے تعدد کی وجہ سے متعدد ہوتے ہیں، چنانچہ کبھی اکراہ ملجی کے سبب سے الزام ہوا کرتا ہے، اس میں تفصیل ہے جسے اصطلاح ”اکراہ“ میں دیکھا جائے۔

اسی سلسلہ کے وہ عقود ہیں جن کے آثار میں کسی متعین عمل کا الزام ہوا کرتا ہے۔ جیسے حج سب مکمل ہو جائے تو بائع پر بیع کا حوالہ کرنا اور شہرہ پر دشمن حوالہ کرنا لازم ہو جاتا ہے، اسی طرح بارہ جب مکمل ہو جائے تو حج پر عمل کرنا لازم ہو جاتا ہے، اس مسئلہ کی تفصیلات کے لئے ”مقدمہ حج“ اور اجارہ“ کی اصطلاحات دیکھی جائیں۔

ظاہری شعائر میں سے ہے (۱) اسی طرح قاضی اور محتسب کو جو فہم و ادراک دی گئی ہیں اس میں ان کو یہ حق حاصل ہے (۲)۔

اور الزام کبھی کبھی حرام بھی ہو سکتا ہے، مثلاً، ”رظم کا حکم ہوتا ہے حرام ہے، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“ (۳) (یعنی خالق کی معصیت میں مخلوق کی طاعت نہیں کی جائے گی)، اسی سے یہ حکم بھی مستحب ہے کہ اگر کوئی حاکم کسی کو ظلم کسی شخص کے قتل کرنے یا عضو کاٹنے کا یا اس کو کوزہ کاٹنے کا یا مال لینے کا یا اس کا سامان چھو دینے کا حکم دے تو وہ اس میں سے کوئی کام نہ کرے گا (۴)۔

اور کبھی الزام جاز ہوتا ہے، مثلاً اگر حاکم بعض لوگوں پر کسی مصیبت کے پیش نظر مباح عمل کرنے کو لازم قرار دے تو یہ حار ہے (۵)، اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی بیوی پر کسی مباح عمل سے روکنے کو لازم کرے تو یہ بھی حار ہے (۶)۔

اور الزام کبھی مستحب ہوا کرتا ہے، اور یہ اس صورت میں ہے، جب کہ اس کا تعلق کسی مستحب چیز سے ہو، جیسے امام اپنی رعایا کو مسجد میں تراویح کی نماز جماعت سے ادا کرنا لازم قرار دے (۷)۔

(۱) مشکوٰۃ، روایت ۱۳۳، طبع دار الفکر، بیروت ۱۴۲۱ھ طبع دوم، عرف۔

(۲) البصر ۶/۱۱۴، ۱۱۵، لا حکام الاطاعہ لا یلہ علیہ من ۲۶۸۔

(۳) حدیث: ”لا طاعة لمخلوق فی معصية الخالق“ مجموع المروءات (۲۲۶/۵) طبع (تقدیر) میں اٹھی نے ان الفاظ میں ذکر کیا ہے ”لا طاعة فی معصية الله بارک و تعالیٰ“ اور کہا ہے کہ اس کو احمد و طبرانی نے بعض طرق سے یوں نقل کیا ہے ”لا طاعة لمخلوق فی معصية منہ“ احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

(۴) البصر ۲/۲۷۲۔

(۵) البصر ۹/۲۱۸، طبع دوم، خیر المروءات، ۱۲۲، ۱۲۱۔

(۶) نفس ۷/۹۔

(۷) البصر ۱/۹۰۔

محلۃ الغاء:

الف- ابطال:

۲- ابطال کا معنی لغت میں کسی چیز کو فنا کرنا اور اس کو ختم کرنا ہے خواہ وہ مٹی کا ہو یا بطل<sup>(۱)</sup>۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "لِیَحْضُرَ الْحَقُّ وَیَبْطُلَ الْبَاطِلُ"<sup>(۲)</sup> (تاکر حق کا حق ہونا اور باطل کا بطل ہونا ثابت کرے)۔

اصطلاح شرع میں مٹی پر کتاب کا حکم لگانا بطل ہے<sup>(۳)</sup>۔ بطل فقہاء کی زبان میں الغاء، اسقاط، فتح و غرض کے معنی میں آتا ہے۔ اس طرح کو یا ابطال الغابی کے معنی میں ہے، لایہ دونوں میں فرق یہ ہے کہ ابطال کبھی مٹی کے وجود سے پہلے بھی ہوتا ہے، مین الغابی کے، جو، یا فعل کے وجود کے بعد ہی پایا جائے گا۔

ب- اسقاط:

۳- سلفت میں اسقاط کا ایک معنی ازالہ ہے<sup>(۴)</sup>، فقہاء کی اصطلاح میں ملک یا حق کے ایسے ازالہ کا نام اسقاط ہے، جس کے بعد اس کا کوئی مالک یا حقدار نہ رہ جائے، جیسے طلاق، یہ ملک نکاح کا زائل ہے، حق یہ ملک رقبہ کا ازالہ ہے<sup>(۵)</sup>۔ اسی طرح اسقاط اور الغاء دونوں ایک دوسرے کے موافق ہیں، کیونکہ اسقاط، الغاء دونوں کے لئے اس ملک یا حق کا جو وضع مری ہے، جس کا تقاضا الغاء مقصود ہے، تاکہ الغاء یا اسقاط کا تحقق ہو سکے، لہذا جب یہ کہا جائے "انسقط عنه الرق" تو مطلب ہوگا الغاء، یعنی اس نے راقی کو ساقط کر دیا،

(۱) تاج المعروس، لسان العرب، مفردات الراجح، مسندہ فی لی المادہ۔

(۲) سورہ انفال، ۸۔

(۳) القلیوبی ۱۹۲۲، ۱۶۳، طبع اٹلی۔

(۴) تاج المعروس، لسان العرب، مفردات الراجح، مسندہ فی لی المادہ (خط)۔

(۵) تکرار علی الدر المختار ۲/۳۷۳، الفروع للقرنی ۲/۱۱۰۔

## الغاء

تعریف:

۱- "الغاء" مصدر ہے "العبث الشئ" کا یعنی میں نے اس کو بطل کر دیا۔ کسی معنی میں حضرت ابن عباسؓ کا یہ اثر ہے: "انہ کان یسمی طلاق المکروہ"، یعنی وہ طلاق کر دیا کو بطل کر دیا، یہ تھے<sup>(۱)</sup>۔

اصولیین نے اس کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے: "وجود المحکم بدون الوصف صوره" (یعنی ظاہری وصف کے بغیر حکم کا وجود) اس کا حاصل وصف یعنی طلاق کا اثر انداز نہ ہونا ہے<sup>(۲)</sup>۔ اللہ فقہاء کے نزدیک ابطال، اسقاط، فساد اور فتح کے معنی میں مستعمل ہے، البتہ الغاء کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ حق یا ملک ثابت ہو جس کا الغاء مقصود ہو، اس لئے کہ ایسے فعل یا مٹی کا الغاء درست ہی نہیں ہے جس کا جوہر ہی نہ ہو<sup>(۳)</sup>۔

اصولیین مصالح کی تین تقسیم کرتے ہیں، ایک معتد، دوسری مرسلہ تیسری ملکہ، اس آشری قسم یعنی "مصلحت ملعاۃ" کا مطلب یہ ہے کہ ایسے مصالح جن کو شارع نے باطل قرار دیا ہے جیسے شرب، جو اور سوو کے مصالح کا الغاء۔

(۱) مصباح المعیر، لسان العرب، مفردات الراجح، مسندہ فی لی المادہ۔

(۲) التھنوی ۵/۳۔

(۳) شرح المعیر ۲/۸۳۔

## الغاء ۴-۷

الغاء کر دینا، کسی طرح وہوں یعنی۔ تھوڑا بھٹا بھٹا بھی ہوتے ہیں،  
وہ بڑا بھٹا بھی۔

ج- فتح:

۴- فتح لغت میں غرض (توز نے و تم نے) کو کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: "فصح الشی یصحہ فصحاً لا یصح" یعنی اس شے کو توڑا تو ٹوٹ گئی، اور "فما سحت الا قول" مائیں تم ہو گئیں۔ صراط میں عقد و تصرف کے رہا کو تم نے اور عین میں سے۔ ایک کا اس کے ماتک کو رہا کرنے کا نام فتح ہے۔ اس مفہوم کے متبادر سے یہ الفاظ اور بطل کے معنی میں ہے<sup>(۱)</sup>۔ فتح، ایک ہی مسئلہ میں کبھی الغاء کی تعبیر لاتے ہیں، کبھی بطل کی اور کبھی فتح کی عین فتح کا استعمال زیادہ تر عقود میں ہو کرتا ہے۔ رہا بات میں بہت کم ہوتا ہے۔ اس معنی میں ہے: "فصح الصح الی العمرة"۔ یعنی حج کو ختم کر کے عمرہ کیا، "فصح بة الفرض الی النفل" یعنی فرض کی نیت ختم کر کے نفل کی نیت کیا، البتہ عقود میں فتح کا استعمال عقود مکمل ہونے سے پہلے یا اس کے بعد کچھ شرائط کے ساتھ ہوا کرتا ہے۔ مثلاً خیاء شرط، خیاء رہا بہت، خیاء عیب، اور قالہ<sup>(۲)</sup>۔

جہاں حکم:

۵- وہ تصرفات اور عقود جو بھی عاقدین کی طرف سے لازم نہیں ہوئے ہیں، ان کے لغاء و ختم کر دینے کو قیاء، بے جا قرار دیا ہے، البتہ وہ عقود جو ایک باب سے لازم ہو چکے ہیں، ان کا الغاء، دوسری باب سے جس سے التام نہیں آیا ہے، درست ہے، جیسے وصیت،

(۱) مسر العرب فی المدونہ لغویاً للقرنی ۳، ۲۶۹، لا شاہ وانظار لابن نجیم  
مصر ۱۳۵۵، اقوال ابن رجب، ص ۲۶۹، طبع المکتبۃ، اہلوی بی ۲۷۵۔  
(۲) لا شاہ وانظار لابن نجیم، طبع المکتبۃ، ص ۱۳۵۔

لیکن وہ عقود و تصرفات جو جائیں کو لازم ہوتے ہیں، ان کے لغاء کے بعد ان کا الغاء نہیں ہوگا۔ والا یہ کہ عاقدین الغاء پر رضی ہوں جیسے کہ انکار میں ہوتا ہے، یا پھر عقد باقی رہنے سے کوئی مانع پیدا ہو رہا ہو، جیسے میوں بیوی کے، اور میں رضاعت کا ظہور ہو جائے، اور کبھی کبھی الغاء مخصوص کالج وغیرہ کے معاملہ میں فتح کے معنی میں ہو کرتا ہے۔

شرائط میں الغاء:

۶- الغاء کے اعتبار سے شرائط کی چند قسمیں ہیں۔

۱- اس میں کچھ شرطیں تو ایسی ہیں جن کی وجہ سے عقد مطلقاً کسی قید کے لغو ہو جاتا ہے، یہ نکتہ دو شرطیں ضروریہ کتاب اللہ یا ملت رسول کی مخالف ہوتی ہیں، جیسے کوئی شخص کسی کو فرض دے، اور فرض پر رہا کی شرط کا، وہ عقد باطل ہو جائے گا۔

۲- کچھ شرطیں وہ ہیں جو عقود لغو ہوتی ہیں، عین ان کی وجہ سے عقد باطل نہیں ہوتا ہے، مثلاً کسی نے کچھ فراموش کیا، اور شرط پر رکھی ہے کہ یہ رہا اس کو نہ فراموش کرے، نہ مہ کرے، یہی فتح جا رہا ہو جائے گی، لیکن شرط لغو اور ختم ہو جائے گی، منہ کا صحیح مسلک یہی ہے<sup>(۱)</sup>۔

۳- کچھ شرطیں وہ ہیں جو لغو نہیں ہوتیں، بلکہ خود بھی درست ہوتی ہیں اور عقد بھی درست ہوتا ہے، اس لئے کہ یہ شرطیں عقد کی توثیق کرتی ہیں، جیسے رہن یا نیل بالبیع فی شرط کا<sup>(۲)</sup>۔

تصرفات کا الغاء:

۷- وہ تصرفات جن کو شارع نے تسلیم نہیں کیا ہے، وہ لغو ہو جائیں گے، مثلاً خمر کا رہن، مرہ، ارکی فراموش، بڑا معصیت، سی

(۱) البدیع ۵/۷۷۔  
(۲) مفتی المساجد، ص ۵۲، ۴۱۴، غنی لا دولت، ۴۲/۲، الخرقی، ص ۴۲۸۔

## الغاء ۸-۹، الغاء الفارق ۱

طرح مائل کے تعمرات لغو ہوتے ہیں، مثلاً مجنون<sup>(۱)</sup> پر بیوقوف کے تعمرات، مسئلہ کی پوری تفصیل اصطلاح ”حجر“ میں دیکھی جائے۔

اقرار میں معذرت:

۸۔ جب غلام حال قر کی تکذیب کرے یا قر ارز نے، اللہ تعالیٰ اپنی تکذیب کرے یا رجوت کر لے، یہ حق سے جس میں رجوت درست ہے، تو قر رجوت ہوتا ہے، رجوت حقوق اللہ میں صحیح ہوتا ہے، حد ۱۱ میں بھی<sup>(۲)</sup> اس مسئلہ کی پوری تفصیل ”قر ارز“ کی اصطلاح میں دیکھی جائے۔

اصل اور فرع کے درمیان فرق کرنے والی مؤثر شے کا الغاء:

۹۔ اصل و فرع کے درمیان حکم کا متحد ہونا ضروری ہے<sup>(۳)</sup>، اس کی پوری تفصیل ”الغاء الفارق“ میں دیکھی جائے۔

## الغاء الفارق

تعریف:

۱۔ الغاء لغت میں ابطال کو کہتے ہیں، فارق ”فروق“ سے سم فاعل ہے، کہا جاتا ہے: ”فروق بین الشیئین“، یہاں وقت بولا جاتا ہے بندہ، چیز میں کے درمیان فصل و امتیاز یا جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

اصلیں کے برابر ایک ”الغاء الفارق“ یہ ہے کہ قیاس میں اصل و فرع کے درمیان فرق کرنے والی چیز کی عدم تاثیر کو بیان کرنا، یہی وجہ ہے کہ ملت میں شرکت کی وجہ سے دونوں میں یک ہی حکم ثابت ہوگا۔ اس کی نظیر باندی کو غلام سے ملحق کرنا ہے۔ اس مسئلہ میں کہ اگر غلام کا بعض حصہ آزاد ہو، ہو تو یہ آزادی کل غلام میں جاری ہوگی، (اسی طرح یہ بات باندی میں بھی پائی جائے گی) اور غلام کے اندر بعض حصے سے غل کی طرف آزادی کے جاری و ساری ہونے کا ثبوت صحیحین کی روایت سے ہے: ”من عتق شراً کالہ لہ فی عبد لکان لہ مال یبلغ ثمن العبد قوم عبہ قیمة عدل فاعطی شراً ۵ حصصہم وعتق علیہ العبد و إلا فقد عتق مہ ما عتق“<sup>(۲)</sup> (جس نے کسی غلام میں اپنا حصہ آزاد کیا اور اس کے پاس غلام کی قیمت کے بقدر مال موجود ہو تو اس کی صحیح معتدس قیمت لگانی

(۱) المصباح المصیر: مادہ (تفریق)۔

(۲) حدیث: ”من عتق شراً کالہ“ کی روایت بخاری (صحیح ۵-۵) صحیح التقریب اور مسلم (۱۲۸۶/۳) طبع النسخہ کے کی ہے۔

(۱) المشرح المصیر ۳۴۰/۱۳۔

(۲) قلیوب ۳۳/۱۲۔

(۳) جمع مجموع ۳۴۳/۳۔

## ۱۔ الغاء الفارق ۲

محلۃ الفاظ:

۲۔ یہاں دو اصولی ایسی اصطلاحیں ہیں جن کا "الغاء الفارق" سے بہت زیادہ امتیاز و اشتباہ ہوتا ہے۔

اول: "تفقیع مناط" ہے جس کو خفیہ "تدلاں" کہتے ہیں تفقیع مناط یا استدلال یہ ہے کہ کوئی نص ظاہر کسی وصف کے سبب و سبب ہونے پر ملائت کرے اور اعتبار کے حق میں اس کے خصوص کو جہت و کی وجہ سے ختم کر دیا جائے اور حکم کو عام امر و سبب سے جوڑ جائے اور یوں کہا جائے کہ حکم کی طاعت بننے کے محل میں چند اوصاف ہوں گے میں سے بعض اوصاف کو بذریعہ اجتہاد حکم کی طاعت کے لئے معتبر ہونے میں حذف کر دیا جائے اور جو وصف باقی رہ جائے اس پر حکم کی بنیاد رکھی جائے (اس طرح اجتہاد کا نام تفقیع مناط ہے)۔

دوم: یہ تقسیم ہے اصل (مقتبس علیہ) میں جو اوصاف موجود ہوں ان کا احاطہ کرنا اور جن اوصاف کا طاعت جہاں درست نہ ہو ان کو باطل قرار دینا، تو جو وصف باقی رہے گا وہ حکم کی طاعت کے لئے متعین ہو جائے گا اور یہی بہ تقسیم کہلاتا ہے۔

تفقیع مناط درجہ تقسیم میں فرق یہ ہے کہ تفقیع مناط کے شق اس میں وصف مسوس علیہ ہوتا ہے، برخلاف یہ تقسیم کے کہ اس میں ایسا نہیں ہوتا اور اس کے شق ثانی میں جن اوصاف کا طاعت جہاں درست نہ ہو اشتباہ سے اس کو حذف کر دیا جاتا ہے، اور جو اوصاف باقی رہ جاتے ہیں وہ اجتہاد کی رو سے طاعت قرار پاتے ہیں، (جس پر حکم کی بنیاد رکھی جاتی ہے) لیکن یہ تقسیم میں صرف حذف رہنے میں جہت و پایا جاتا ہے اس کے بعد جو وصف باقی رہ جائے وہ طاعت بننے کے لئے متعین ہو جاتا ہے۔ الغاء الفارق یہ ہے کہ جب تر ہے فرق صرف اتنا ہے کہ ایک دوسرے کے سوا میں تمام اوصاف باطل ہو جاتے ہیں اور الغاء الفارق میں ایک وصف باطل ہوتا ہے اور بقیہ

جائے گی اور اس کے شرکاء کو ان کے حصوں کے مطابق رقم کی جائے گی، اور پورا غلام اس کی طرف سے آزاد ہو جائے گا یمن اور مال نہ ہو تو تمامی حصہ آزاد ہوگا جتنے اس نے آراء دیا ہے)۔

باندی اور غلام میں جو وصف فارق ہے وہ انوثت (مونث ہونا) ہے، یہ وصف باندی کے بعض حصہ کی آزادی کے بعد ظل کے آزاد ہونے میں مائع، مؤثر نہیں ہوگا، اسی طرح آیت سرید ہے: "والذین یؤمنون بالمخصصة ثم لم یفعلوا بأربعة شہداء فاحمدوہم ثمین حنفیہ" (۱) اور جو لوگ تمت انکا میں پاکدامن عورتوں کو ہر چہ چاہے نہ لائیں تو نہیں اس درجہ کا د۔ آیت محض پاکدامن عورت پر حد قذف کا تقاضا کرتی ہے، اور پاکدامن مردوں کے قذف کرنے کے سلسلہ میں خاصوش ہے لہذا مردوں کو بھی اس حد میں عورتوں کے ساتھ ملحق کر دیا جائے گا، اس لئے کہ جو وصف فارق یعنی مونث ہونا یہاں موجود ہے وہ لغو اور غیر مؤثر ہے، یعنی حکم میں اس کا کوئی اثر نہیں پڑے گا (۲)۔ بعض صولیں سے "الغاء الفارق" کو "فی الفارق" سے تعبیر کیا ہے، اس کے معنی "الغاء الفارق" (۳) بھی ہے، اس کے بالمقابل "اباء الفارق" یا "اباء خصوصیتہ" یا "اباء الفرق" ہے اور یہ سب تیسری صفت میں عیب پیدا کرتی ہیں۔

وہ قیاس جس کی بنیاد "الغاء الفارق" پر ہو اس کو "قیاس فی معنی اصل" یا "قیاس المعنی" کہتے ہیں (۴)۔

(۱) سورہ نور ۳۲  
(۲) جمع الجوامع شرح المنجد ۴۳۳ طبع مصری اہل  
(۳) المنجد فی الاصول للدریشی (مساکک علیہ مسکک اسمہ و التعمیم فہامہ)  
شرح جمع الجوامع ۳۳۹/۳۳۱/۳۳۲  
(۴) شرح جمع الجوامع ۳۳۱/۳۳۲/۳۳۳ طبع بول۔

### إلغاء الفارق ۳-۴

ہے<sup>(۱)</sup> اس کی پوری بحث ”ماحق اصولی“ ضخیمہ میں ہوگی۔

بحث کے مقامات:

۴۔ بعض اصولیوں نے قیاس کی بحث میں مسابک مسابک کے میل میں إلغاء فارق کو بیاں کیا ہے۔ جیسا کہ انہوں نے اس کا تذکرہ اس بحث میں کیا ہے کہ قیاس کی دو قسمیں ہیں ایک قیاس جلی، اور دوسری قیاس خفی۔ قیاس جلی یہ ہے کہ اس میں فارق کی نفی قطعی طور پر ہو یا فارق کا اثر اس میں احتمال صغیر کے طور پر ہو، اور قیاس خفی اس کے برعکس ہوا کرتا ہے، اسی طرح فقہاء نے اس مسئلہ کو باعتبار مسابک کے قیاس کی تقسیم میں ذکر کیا ہے کہ مسابک کے اعتبار سے قیاس کی ایک قسم قیاس مسابک... دوسری قیاس دلالت تیسری قیاس فی المعنی لاصل ہے، اور ”قیاس فی معنی لاصل“ ہی کا دوسرا نام ”قیاس إلغاء الفارق“ ہے<sup>(۲)</sup>۔



وصاف میں مسابک متعین ہو جاتی ہے، اور جو وصف باقی رہ جاتا ہے وہ فرق کے اندر موجود ہوتا ہے اس لئے اس کا مسابک پر مشتمل ہونا لازم ہوتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

مذکورہ بالا طور میں إلغاء فارق پر تنبیح مناط کی جو تعریف کی گئی ہے، اس سے یہ واضح ہو جاتا ہے کہ ملحق (فقہ اور پانے والا) اس إلغاء فارق میں ایک یہ وصف ہوتا ہے جو فرق کے اندر موجود ہوتا ہے اس کے برخلاف تنبیح مناط میں فقہ اور پانے والا اس ایسا وصف ہے جو صل (مقتضی عدل) میں موجود ہوتا ہے، اسی طرح إلغاء فارق میں مسابک کی تعین نہیں ہوتی، بلکہ حذف إلغاء سے الحاق حاصل ہو جاتا ہے، اس کے برخلاف تنبیح مناط میں مسابک کے لائق وصاف میں سے باقی وصاف کی تعین میں اجتہاد یا عادت ہے۔

جمال حکم:

۳۔ وہ اصول اور طریقے جن کے وسیعہ مسابک رہانی ہوتی ہے، جن کو اصولیوں مسابک مسابک سے تعبیر کرتے ہیں، إلغاء فارق کو ان میں شمار کیا جائے یا نہیں؟ اس سلسلہ میں اصولیوں کا اختلاف ہے، بعض اصولیوں جیسے صاحب کتاب المقترح اور ابن السیسی نے جمع بوجہ میں اس کا تذکرہ کیا ہے، بلکہ ابن قدامہ نے اپنی کتاب روضة انظر میں اختلاف کر لیا ہے کہ مسکوت کو تنبیح کے ساتھ ملحق کرے کہ قیاس کا نام دیا جائے گا یا نہیں جب کہ نفی الفارق کا طریقہ اختیار کیا جائے، جو قطعی طور پر موثر ہوتا ہے<sup>(۴)</sup>، اور علم مناظرہ کے لوگوں میں سے کسی سے بھی اس کو مسابک مسابک میں شمار نہیں کیا

(۱) شرح جمع الجوامع ۴۰۷، ۴۹۲، المحرر الحیط للورکشی، تنبیح المناط، المصنف الذی عقبہ، المصنف ساری، القسم الثانی من الجواز فی دس ۳۱۶ طبع جلد ۱۰، محمد بن سعود

(۲) دوحۃ المناظر دس ۱۵۳-۱۵۵ طبع المنقح کاظمہ

(۱) المحرر الحیط للورکشی، شرح جمع الجوامع ۴۰۷، ۴۹۲

(۲) شرح الملوکب المبرر دس ۳۲۵ طبع الدہ لحدیث شرح جمع الجوامع

۳۳۱، ۳۳۹، ۳۳۴



## إلهام ۱-۴

متعلقہ الفاظ:

الف - سورہ:

۲- دل میں کسی معنی کا لقا کسی ایسے سبب کے واسطے سے جو شیطان کی طرف سے پیدا ہو، سورہ کہلاتا ہے (۱)۔

## إلهام

ب- تحری:

۳- جس میں کوشش کرنا اور فکر سے کام لیا ہوتا ہے، تحری ہے، لیکن إلهام بلا کسی کسب کے حاصل ہوتا ہے (۲)۔

اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۴- علماء اصول کا اس پر اتفاق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے انبیاء کو إلهام ہونا، حق ہے، درنہاں نریم علیہ السلام کا بہام خواہاں کے حق میں اور آپ کی امت کے حق میں حجت ہے، اور اس کی حقیقت کا انکار کرنے والے کو کافر کہا جائے گا، اور اس پر عمل نہ کرنے والوں کو ناسق قرار دیا جائے گا، نبی کے إلهام سے ثابت شدہ عمل سے گریز کو فسق قرار دیا جائے گا جیسا کہ قرآن کے کسی حکم کے ترک سے فسق لازم آتا ہے (۳)۔

نہیں انبیاء کے حامیوں اور مسلمانوں کا بہام ہو تو یہ حجت نہیں، یہ نیک جو مہم نہ ہو اس کے دل میں پیدا ہونے والی باتوں پر اتفاق نہیں ہوتا، یہ نیک شیطان کے سورہ سے یہ مامون نہیں ہوتے، جمہور اہل علم کا یہی قول ہے، حنفیہ فاقوں جتنا یہی ہے، صوفیاء نے اس

تعریف:

۱- إلهام لغت میں: "إلهام" کا مصدر ہے کہا جاتا ہے: "إلهمه الله حمیراً" یعنی اللہ تعالیٰ نے اس کو خیر کی تلقین کی، اور إلهام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ دل میں کسی بات کو داخل کرے جو آدمی کو کام کے رے یا ترک کرنے پر توجہ دے، یہ وحی کی ایک قسم ہے، اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے منایت کرتا ہے (۱)۔

اصولیں کے، ایک بہام نام ہے: دل میں کسی چیز کے اٹھنے کا جس سے دل "مہم" ہو جائے، اور یہ اللہ تعالیٰ اپنے بعض مخصوص بندوں کو منیت فرماتا ہے (۲)۔

اصولیں سے، بہام کو انبیاء کی وحی کی ایک قسم شمار کیا ہے، علامہ ابن ہمام سے اپنی کتاب "الفرق" میں "إلهام" میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے رس کے سے بہام کے بیان میں: "یہا ہے کہ یہ دل میں معنی کا لقا جو فرشتہ کی عبارت یہ اس کے اشارہ کے واسطے کے بغیر ہو اور اس صبح علم کے حصول کے ساتھ ہو کہ یہ معنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے (۳)۔

(۱) کتاب اصطلاحات اصول (إلهام)، نظام السعید مع حاشی ص ۴، طبع المجلس۔

(۲) من ملوہا، ۲۹۰ طبع اول یولاقہ، البحر المرقب، ۲۰۲ طبع ۱۳۵۶ھ۔

(۳) جمع الجوامع، ۵۶۲۔

(۱) سارہ، کتاب اصطلاحات اصول، باب الامام فضل الہم۔

(۲) جمع ج مع ۲۵۶، طبع ۱۳۵۶ھ۔

(۳) الفرق، ۲۹۵، طبع اول یولاقہ۔

## اولوالارحام، اولوالامر ۱-۲

قسم کی جو بھی باتیں کی ہیں ان کا اعتبار نہیں کیا جائے گا اور نہ ہی احکام میں وہ حجت ہوں گی۔

ایک قول یہ ہے کہ جن پر الہام ہو ان کے لئے حجت ہے، دوسروں کے لئے نہیں ہیں یہ بھی اس صورت میں سب کہ وہ الہام کی نص یہ جتہ دیا دوسرے الہام کے خلاف نہ ہو اور اس کو بہت سے علماء نے ذکر کیا ہے پس ملہم (جس پر الہام ہو) کے لئے عمل کرنا جب ہے بین دوسروں کو اس فی دعوت دینا جائز نہیں ہے۔

مامر زکی نے دولقبہ میں اور ثامیہ میں سے ابن ابیہاش نے مذکورہ قول پر متادیا ہے (۱)۔

ایک بحث یہاں یہ بھی چڑھتی ہے کہ انبیاء کے حق میں یہ وحی ظاہر ہے یا وحی باطن؟ علماء اصول کے درمیان اس میں اختلاف ہے (۲)۔

## اولوالامر

تعریف:

۱- "أولو" اس الفاظ میں سے ہے جو بیشہ صاف ہوتے ہیں، جیسے: "أولو الرأي" یعنی اصحاب الرائے، یہ اسم جمع ہے، اس کا واحد "أول" (۱) ہے، اس کا مفرد اس لفظ سے نہیں آتا ہے۔

"أمر" گفت میں بطور استعلاء (اپنے کو بڑھ کر) کسی کام کے مطالبہ کو کہتے ہیں، اس کی جمع "أوامر" ہے، اور کبھی شان و حال کے معنی میں بھی آتا ہے، اس کی جمع "أُمور" ہے (۲)۔

أولوالامر: رؤساء اور امراء کو کہتے ہیں (۳)، "أولی الامر" کا لفظ اللہ تعالیٰ کے اس قول میں آیا ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ" (۴) (اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اور اپنے میں سے اہل اختیار کی اطاعت کرو)۔

۲- "أولی الامر" کی مراد کے بارے میں سب سے صحیح قول دو ہیں:

(۱) اہل بیت (ع) فی البقاء والائتلاف، الامام ۱۱، ۲۷۰، القاسم الحکیم، باب الاموال، المجلد ۱۰، ص ۱۰۳۔

(۲) اہل بیت (ع) فی البقاء، ۲۹۲-۲۹۳۔

(۳) القاسم الحکیم، المجلد ۱۱، ص ۱۰۳، المجلد ۱۰، ص ۱۰۳، (أمر) اہل بیت (ع) فی البقاء، ۲۹۱، ۲۹۰، ص ۱۰۳۔

(۴) سورۃ نساء، ۵۹۔

## اولوالارحام

دیکھئے: "ارحام"۔

(۱) مجمع ۶، ص ۳۵۶، تقریر وائیں ۳۹۵، ۳۹۶۔

(۲) تقریر وائیں ۳۹۶، مسلم الثبوت ۳۷۰، ص ۳۷۰۔

ول: ”اولی الامر“ سے مراد اہل قرآن و اہل علم ہیں، امام مالک نے اسی قول کو اختیار کیا ہے اور اسی طرح کا قول حضرت ابن عباسؓ، ضحاکؓ، مجاہدؓ اور عطاءؓ کا ہے، یہ حضرات فرماتے ہیں کہ ”اولی الامر“ سے مراد فقہاء و علماء دین ہیں، اور یہ اس لئے کہ اصل ”حکم“ فقہاء و روحانہ کی طرف سے ہوتا ہے، و فیصلہ کا حق انہی کو ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

وہم: امام طبری کہتے ہیں: سب سے زیادہ درست قول یہ ہے کہ ”اولی الامر“ سے مراد امراء اور حکام ہیں، اس لئے کہ صحیح روایتوں میں نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے ان معاملات میں جن میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی جاتی ہے اور مسلمانوں کا اس میں نادمہ ہوتا ہے، سرور ولایت کی صحت کا حکم یا<sup>(۲)</sup>۔

وامراء سے مراد امراء مسلمین ہیں، آپ ﷺ کے عہد کے بھی امراء و آپ کے بعد کے امراء سب اس میں شامل ہیں، ان میں خاندان، سادات، امراء، قضاة اور ان کے ملاوہ و دیگر حضرات شامل ہیں جن کو ”ولایت عامہ“ (عمومی سربراہی) حاصل ہو۔

اسی طرح ان میں فوج کے امراء بھی شامل ہیں، یہ حضرات ابومریہؓ، مسعود بن مہران اور ابن ابی حاتم سے صدی کے اوائل سے منقول ہے، اور ابن عساکر نے ابو صالح کے واسطے سے حضرت ابن عباسؓ سے اس کی روایت کی ہے۔

اس کے علاوہ بہت سے علماء نے ”اولی الامر“ کو ایسے معنی پر مجہول یا ہے جو مذکورہ ولایت تمام افراد کے لئے عام ہے، یہ تک یہ جیسے ان سب کو شامل ہے، اس لئے کہ امراء کو شہر اور جنگ کی تدبیر کا حق حاصل ہے، و ملاکو شریعت کی حفاظت اور جائز و ناجائز کے بیاں کا حق حاصل ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) تفسیر القرطبی ۵/۲۶۱، طبع دار الفکر بیروت۔

(۲) تفسیر الطبرانی ۸/۲۹۵، اور اس کے بعد کے صفحات، احکام القرآن لعماد الدین بن محمد الطبرانی المعروف بالکافی ص ۲۰۲/۲۲۵، طبع دار الکتب الحدیثیہ بیروت۔

(۳) تفسیر روح المعانی رد المحتار ۵/۱۶، طبع المطبعہ المیسریہ بیروت۔

محتاجہ الغاظہ:

اولیاء امور:

۳- ”اولیاء امور“ کا لفظ اس تمام حضرات کو شامل ہے جن کو امراء پر ولایت حاصل ہے خواہ ولایت عامہ ہو یا ولایت خاصہ اولیاء میں (امراء، ولایت علماء و غیرہ جن کا وہ پر و سر ہیں) ان کے علاوہ (بقیم کے اولیاء، مجنون کے نگراں، نکاح میں عورت کے ولی، بھی ہیں<sup>(۱)</sup>۔

وچرا اطلاق جو ”اولولوامر“ میں معتبر ہیں:

۴- جن کو خلافت کی ذمہ داری سپرد کی جائے (جو ”اولی الامر“ کا سب سے اہل درجہ ہے) ان کے لئے درج ذیل شرط ہیں: اسلام، جبریت، بلوغ، عقل، مروءت، علم، عدالت (جملہ شرط کے ساتھ) اور کفایت۔

علم سے مراد وہ علم ہے جو عام معاملات میں تصرفات شرعیہ کے لئے رہنمائی کرے۔

عدالت سے مراد یہاں یہ تہ و اخلاق کی درستگی اور معاصی سے اجتناب ہے۔

کفایت سے مراد یہاں یہ ہے کہ وہ حدود کے قائم کرنے پر قادر ہو، جنگ میں نصیحت رکھنے والا، و عوام کو جنگ پر تادیر کرنے کا اہل ہو، ساتھ ہی حواس جیسے سمع و بصر اور زبان درست ہوں تاکہ وہ براہ راست اشیاء کا ادراک کر سکے، اور حواس کی سلامتی سے مراد ان چیزوں سے محفوظ رہنا ہے جو عقل و رائے میں مؤثر ہوں، اسی طرح

(۱) لسان العرب ۳/۹۸۵، مادہ (ولی) کے تحت بیانات الفقہیہ ص ۵۲۸، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۲/۵۶، طبع مکتبۃ المدینہ بیروت، و المدنی ص ۲۰۲/۲۲۵، اور اس کے بعد کے صفحات، نہایت الحکام ص ۲۲۲/۲۲۳۔



۵. ملوفا حره

کی اس نے اللہ کی اطاعت کی، جس نے میرے امیر کی اطاعت کی  
اس نے میری اطاعت کی اور جس نے میری نافرمانی کی اس نے اللہ  
کی نافرمانی کی اور جس نے میرے امیر کی نافرمانی کی اس نے میری  
نافرمانی کی۔)

نام طبری فرماتے ہیں: اللہ تعالیٰ نے سیت: "وَأُولَى الْأَمْرِ مِنْكُمْ" میں جن لوگوں کی اطاعت کا حکم دیا ہے، وہ ائمہ اور وہ حضرات ہیں جن کو مسلمانوں نے اپنے معائنات کا مدد دینا دیا ہو۔ یہ سب کے علاوہ دوسرے لوگ اس میں داخل نہیں ہیں۔

(۲) مسلمانوں پر بھروسہ دہاری یہ ہے کہ وہ اپنے معاہدات کو اپنے لیے جیسا جیلائے اور تحفظ کار لوگوں کے پورا کریں اور ان کی تدبیر پر بھروسہ کریں تاکہ آراء مختلف نہ ہوں<sup>(۲)</sup>۔ اللہ تعالیٰ کا نثران ہے: "وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَالْأُولَى الْأَخْيَرُ مِنْهُمْ لَعَسَا أَلْتَمِنُ يَسْتَخْبِطُونَهُ مِنْهُمْ"<sup>(۳)</sup> (اور اگر یہ لوگ اسے رسول کے لیے اپنے میں سے صاحبان امر کے خوفہ کر دیتے تو ان میں سے جو لوگ استنباط کی صلاحیت رکھتے ہیں اس کی حقیقت بھی جان پتے)۔

(۳) تیسری وجہ داری یہ ہے کہ "اولی الامر" کی غیر معصیت میں مدافعتیں۔

(۴) چونکہ ذمہ داری یہ ہے کہ امراء کے حق میں وہ خیر خواہ ہوں، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”الدين النصيحة لله ولرسوله ولكتابه ولانعمة المسلمين وعامتهم“ (۴) (۱) یٰٰ خیر خواہی کا

---

(۱) فتح الباری ۳/۱۱۱، رد المحتار علی الدر المختار ۵/۵۵۹، ۳/۴۳۲

۳۱۰ شرح المنہاج ۳/۲۷۲، تفسیر الطبري ۲۹۵، ۲۹۶ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) لا حاکم اسلطانہ لائی بٹلی میں ۱۳۰۲  
(۳) سورہ نساء ۸۳  
(۴) لا حاکم اسلطانہ لائی بٹلی میں ۱۳۰۲، اسمہ لا حاکم اسلطانہ لائی بٹلی میں ۱۳۰۲  
حدیث ۳۰۱۱۱ الصبیحۃ کی روایت سے مسلم (۱۱۳۷ طبع انگلینڈ) کے کی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے آیت میں طاعت کا حکم مطلقاً اپنی قید کے دیا ہے۔ پھر سنت نبوی میں طاعت کے ساتھ قید بیان فرمائی ہے کہ اپنی چیز میں طاعت ہوں جس میں معصیت نہ رہے۔ یہاں مابقی لازم نہ آتی ہو۔ چونکہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "عسى المؤمن المسلم الطاعة فيما احب وكره الا ان يؤمر بمعصية، فاذا امر بمعصية فلا سمع ولا طاعة" (۱) (مسلم) پر طاعت واجب ہے اس تمام چیز میں جس میں کوپہند کریں یا ناپہند کریں الا یہ کہ معصیت کا حکم دیا جائے۔ لہذا اگر معصیت کا حکم دیا گیا تو اس میں سمع و طاعت نہیں ہے۔

نبی کریم ﷺ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق" (۳) (مخلوق کی اطاعت حاق کی معصیت میں نہیں ہے)۔ حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "من اطاعني فقد اطاع الله، ومن اطاع اميري فقد اطاعني، ومن عصاني فقد عصي الله، ومن عصي اميري فقد عصاني" (۳) (جس نے میری اطاعت

سہرہ ۱۱، سہرہ ۳، سہرہ ۳۳، سہرہ ۳۳۳ (حکام سلطانیہ) لاہور دی مرضی، لاہور حکام سلطانیہ  
لاہور، لاہور، لاہور

( ) حدیث: ”اعنی المرء المسلم الطاعة لهما أحب وکرمه فلا فتن یومر بمعصیة، إذا أمر بمعصیة فلا سمع ولا طاعة۔۔۔“ کی روایت بخاری (طبع ۱۴۱۳ھ) اور مسلم (۳۶۹، طبع ۱۳۶۱ھ) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: ”لا طاعة لمخلوق فی معصیة الخالق“۔ مجموع الرواۃ  
۳۴۶/۵ طبع القدسی، میں لکھی ہے میں نقل کیا ہے ”ولا طاعة فی معصیة  
لہد لہدک و تعالیٰ“ اور میں نے کہا ہے کہ اس کو امام احمد و دیگر مفسرین نے  
تکلف، لفاظی کے ساتھ نقل کیا ہے بعض طرق میں ہے ”ولا طاعة لمخلوق  
فی معصیة الخالق“، احمد کے رجال صحیح کے رجال ہیں۔

(۳) حرمشہ "من ادعنی فقد اطاع اللہ ومن اطاع امیری فقد اطاعنی" ومن عصائی... کی روایت بخاری (صحیح ۳۱۱۱ طبع استقلال) اور مسلم (۳۶۶۱ طبع المکتبۃ) نے کی ہے۔









اکیہ ۲، اکیہ ۱، اکیہ ۱۰

جگر کی نے عدا "سرین" کو نقصان پہنچایا تو اس میں جمہور فقہاء کے نزدیک قصاص ہے اس لئے کہ سرین کی ایک حد ہے جس پر سرین کا خاتمہ مانا جاتا ہے (۱)۔

مزنی فرماتے ہیں کہ اس میں قصاص نہیں ہے کیونکہ یہ ایک گوشت ہے جو دوسرے گوشت سے متصل ہے اور ران کے ہشت کے مشابہ ہے (۲)۔

اور اگر نقصان کا پہنچانا عدا نہ ہو بلکہ خطا ہو ذابک "اکیہ" میں نصف دیہت ہے اور "اکیہ" میں کامل دیہت ہے، اشیاء کی یہی رائے ہے (۳)۔

مالکیہ کہتے ہیں کہ "اکیہ" کو نقصان پہنچانے میں عادل حکموں کے فیصلے پر عمل ہوگا، غویہ مرد کا "اکیہ" ہو یا عورت کا، یہ حکم جمہور مالکیہ کے نزدیک ہے، البتہ "ہب" مرد و عورت کے "اکیہ" میں رقی کرتے ہیں، مرد کے "اکیہ" میں انہوں نے حکم کے فیصلے کی بات کی ہے، اور عورت میں دیہت ہے، کیونکہ عورت کے لئے "اکیہ" کی جناہت اس کے پستان کی جناہت سے بڑھ کر ہوتی ہے (۴)۔

مذکورہ موقوف کے علاوہ نماز کے تعدد میں افتراش اور تورک پہننگو کرتے ہوئے فقہاء "اکیہ" کا تذکرہ کرتے ہیں (۵)۔

اسی طرح مردوں کی تنہیں کے مسئلہ میں میت کو اندر کی گند کی سے محفوظ رکھنے کے لئے دونوں مریضوں کے درمیان روئی راجہ رباہ مٹنے پر بھی فقہاء یکلام کرتے ہیں (۶)۔

(۱) الفتاویٰ البرازیلیہ پیمائش الہندیہ ۱/ ۲۹۳ طبع یوٹوق، اردھانی علی ظیل ۸/ ۳۰۸ طبع کردہ دار الفکر، مجلس علی السج ۵/ ۳۳، انہی ۷/ ۱۵۷۔

(۲) انہی ۷/ ۱۵۷۔

(۳) الفتاویٰ البرازیلیہ ۱/ ۲۹۳ طبع یوٹوق، مجلس علی السج ۵/ ۳۰۸، انہی ۸/ ۱۳۔

(۴) اردھانی علی ظیل ۸/ ۳۰۸۔

(۵) جوہر لوکلیل ۸/ ۵۱، مجلس علی السج ۱/ ۳۸۳۔

(۶) امیولی ۲۹/ ۳۲۹، انہی ۴/ ۶۶۴۔

اکیہ

دیکھئے: "ایاں"۔

ارماع

دیکھئے: "رق"۔

لفظ ”علامت“ سے مشہور نہیں ہے، بلکہ زیادہ مشہور ”علامت“ ہی کا لفظ ہے۔

علامت اور اُمارۃ میں ایک فرق یہ ہے کہ ”علامت“ کسی سے جدا نہیں ہوتی، اس کے برخلاف ”اُمارۃ“ کسی سے علاحدہ ہو سکتی ہے (۱)۔

## اُمارۃ

ج۔ وصف خلیل:

۴۔ وصف خلیل سے ظن ضعیف سمجھا جاتا ہے اور ”اُمارۃ“ سے ظن قوی سمجھا جاتا ہے (۲)۔

دقیرینہ:

۵۔ قرینہ کا اطلاق زیادہ تر ”اُمارۃ“ پر ہوتا ہے، اس طرح اس کے برعکس بھی ہوتا ہے قرینہ ”بکھی بکھی قطع“ ہو سکتا ہے (۳)۔

اجمالی حکم:

۶۔ اصل میں یہ رائے ہے کہ جس چیز پر دلیل قطعی نہ ہو بلکہ محض ”اُمارۃ“ ہو جیسے خبر واحد اور قیاس تو مجتہد کے لئے یہ ضروری ہوگا کہ وہ اس ظن کے تقاضے پر عمل کرے جو ان کے نزدیک ”اُمارۃ“ سے ثابت ہوا ہے، اور یہ عقائد کے برخلاف حکم ہوگا، کیونکہ عقائد کا ظن حکم کا رعبہ نہیں ہوتا (۴)۔

فتاویٰ امارات کا اعتبار کرتے ہیں، چنانچہ قبہ معلوم کرنے کے لئے مسئلہ میں ہواؤں کے چلنے اور ستاروں کے نکلنے کی جگہوں سے قبہ

تعریف:

۱۔ ”اُمارۃ“ علت میں مامت کو کہتے ہیں (۱)۔

اصل میں کے نزدیک ”اُمارۃ“ ”دلیل ظنی“ کو کہتے ہیں۔ یعنی ایسی چیز جس میں صحیح غور و فکر سے مطلوب خبری ظنی تک رسائی ممکن ہو (۲)۔

متعدد الفاظ:

ف۔ دلیل:

۲۔ دلیل: ایسی چیز جس میں صحیح غور و فکر سے مطلوب خبری قطعی یا خبری ظنی تک رسائی حاصل ہو اور کبھی وہ خبری قطعی کے ساتھ مخصوص ہوتی ہے (۳)۔

ب۔ علامت:

۳۔ دلیل ظنی کا نام ”علامت“ یا ”اُمارۃ“ ہے (۴)، البتہ تنقیہ ”علامت“ ہی کی اصطلاح استعمال کرتے ہیں، کیونکہ ”اُمارۃ“ کا

(۱) لسان العرب لکھنؤ (مرکز کشف اصطلاحات الفنون ۱/۷۲)۔

(۲) مسلم اثبوت ۲۰۰، تسہیل الوصول الی علم الاصول ص ۱۲، تقریر و تقریر ۱۸۳، تیسیر تقریر ۲۹۳ طبع ممبئی۔

(۳) مسلم اثبوت ۲۰۰۔

(۴) تسہیل الوصول ص ۱۶، اعلیٰ بی ۲۰۰ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۱) تیسیر تقریر ۵۵۳ طبع ممبئی، تقریرات لکھنؤ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) حاشیہ المشریف لکھنؤ طبع ۲۰ طبع لکھنؤ۔

(۳) مجلہ الاحکام ص ۱۷۱۔

(۴) شرح لفظ وحشیہ ۲۰ طبع لکھنؤ، لکھنؤ ۱۸۷۲۔

دی تعین کو درست قرار دیتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

اسی طرح مسئلہ بلوغ میں اکثر فقہاء عذیر ناف بال اگنے کو بلوغ کی نشانی اور ”امارت“ قرار دیتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔ بعض فقہاء ناک کے ماتے، آواز کا بھاری پن، پستان کا ابھرنا اور بغل کی بدبو کو بھی علامت بلوغ مانتے ہیں<sup>(۳)</sup>۔

کے سبب تشدد میں ہے کہ امارت کی بنیاد پر حکم نکالنا فقہاء کے رمیون مختلف فیہ ہے، بعض فقہاء جو ”امارت“ کی بنیاد پر حکم نکالنا درست سمجھتے ہیں، ان کی دلیل اللہ تعالیٰ کا قول ہے: ”وَجَاءَ وَالْأَعْلَى قَمِيصُهُ بِدَمٍ كَثَبٍ“<sup>(۴)</sup> (اور اس کے رت پر جموت موت کا خون (بھی) نکلائے)۔ روایت ہے کہ یوسف علیہ السلام کے بھائی جب ان کی قیص لے کر اپنے والد یعقوب علیہ السلام کے پاس آئے تو انہوں نے اس پر غور کیا، اس کو پشنا ہوا نہیں پایا اور ندی دانت کا کوئی اثر تھا، اس علامت سے انہوں نے اپنے لڑکوں کے مدب نہ استدلال کیا، چنانچہ فقہاء سے بہت سے فقہی مسائل میں اس آیت کے درمیان ”امارت“ کے معتبر ہونے پر استدلال کیا ہے<sup>(۵)</sup>۔

علامہ ابن فرحون نے اپنی کتاب ”تہذیب النکاح“ کے متناہدہ پورا کرنے والے باب میں حوالہ ملاہتوں ”فرستہ وغیرہ کے قرآن سے جوہر ثابت ہو اس کے مطابق فیصلہ کے لئے خاص یا ہے و اس پر کتاب و سنت سے دلائل بھی قائم کے ہیں، ”اسماہو سے

زائد ایسے مسائل و سر کے میں ان میں سے بعض مشق علیہ ہیں اور بعض فتاویٰ کی انفرادی رائے پر مبنی ہیں۔

بعض فتاویٰ ہر اس کا اعتبار نہیں کرتے ہیں، ان کی دلیل ابن ماجہ کی وہ روایت ہے جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”لو کنت راحما أحدا بغیر بیۃ لرحمتی ولانہ۔ فقد ظہر منها الریۃ فی مصطفیٰ وھبتھا ومن یدخل علیھا“<sup>(۱)</sup> (اگر میں کسی دلیل و بیۃ کے بغیر کسی کو نکسار کرتا تو تلائی عورت کو نکسار کرتا، اس لئے کہ اس کی طرف سے اس کی گفتگو اور انداز نیز اس کے پاس آنے جانے والوں کی نسبت سے شک پایا گیا)۔

”تفسیل“ قرآن کی اصطلاح میں نیز اصولی ضمیمہ میں دیکھی جائے۔

(۱) نہیۃ النکاح ۲۲۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۲) الدسوقی ۲۹۳ طبع لکھنؤ، نہیۃ النکاح ۲۲۷ طبع علیہ بی ۲۰۰۲۔  
بسی ۵۰۹ طبع المریاض۔

(۳) اشرار الکبیر ۲۹۳، الجبرہ ۱۵۱ طبع علیہ بی ۲۳۸۔

(۴) سورہ یوسف ۱۸۔

(۵) تہذیب النکاح ۱۰۲، ۱۰۱ طبع انجاریہ۔

(۱) حدیث ”لو کنت راحما“ کی روایت مسلم (۳۵۴) طبع لکھنؤ اور ابن ماجہ (۸۵۵) طبع علیہ لکھنؤ کے ہے نیز اشرار الکبیر ص ۲۶، ۵۳ کی طرف رجوع کیا جائے۔

اصطلاح شرع میں خلافت خلیفہ کے منصب کے لئے سنا ہے، یہ نبی کریم ﷺ کی نیابت کرتے ہوئے عام سربراہی ہے، اس کو امامت بھی کہتے ہیں (۱)۔

## امارت

ب-سلطہ:

۳- "سلطۃ" کہتے ہیں قوت و طاقت، قہر و تحکم (ادب و حکومت) کو، اسی سے سلطان ہے جس کو حکومت کے معانی میں قوت اور حکم اپنی حاصل ہوتی ہے، اسی قوت کی ایک ہی حصہ میں حصہ ہوتا ہے ایسے شخص کو خلیفہ نہیں کہا جائے گا، اور اگر تمام ہی حصوں پر قوت حاصل ہو تو پھر ایسا شخص خلیفہ کہلائے گا، مختلف اسلامی دور میں "خلافت" اسلئے پائی گئی ہے، جیسا کہ عہد مہابی کے دہائیوں میں ایسا رہا ہے، اسی طرح "سلطۃ" خلافت بھی پیدا کیا ہے، جیسا کہ مولانا لیک (مابینوں) کے دور میں ہوا ہے (۲)۔

امارت کی تقسیم اور اس کا شرعی حکم:

۴- امارت کی دو قسمیں ہیں: ایک امارت عامہ، دوسری امارت خاصہ۔

امارت عامہ سے مراد: خلافت یا امامت کہی جاتی ہے، اور یہ فرض کفایہ ہے، اس کے انجام کی تفصیل "امامت کہی" کی بحث میں دیکھی جاسکتی ہے۔

تتبعہ غلط:

نک- خدشت:

۲- خدشت لغت میں "خلفہ خلافت" کا مصدر ہے، یعنی خلیفہ کے بعد اسی مقام پر آتی کا بانی رہنا یا اس کے تمام مقام ہونا۔

نک- لغت، معانی، لغت لسان العرب، تاج المعرفۃ (۱۰۰)۔

(۱) متن اللغة (الف) نہایت اکتاج ۷۹۰ ۳۰۰ حاشیہ ابن عابدین ۱۸۶۸ ۳۶۸ الفہرست ۸۳۳ مقدمہ ابن خلدون ۱۱۹۰ اس کی عبارت اس طرح ہے: "ھی (الخلافة) علی المصداق لہذا من صاحب یشترکہ فی حفظ النص والعلیہ" (خلافت ہیئت دین و دنیا کی حالت کے لئے صاحب شریعت کی نیابت کا نام ہے)۔

(۲) ساتھ مراجع۔

امارت خاصہ جو امور فرض کفایہ ہیں جیسے قضاء صدقات کی وصولی اور شکر تیار کرنا، اس میں سے ہر وقت ضرورت کی خاص فرض کی انجام دینی کے لئے امارت خاصہ تمام کی جاتی ہے۔  
تحصیص کبھی تو مکانی ہوتی ہے جیسے سیٹر یا ناس خط کی حکومت اور کبھی تحصیل زمانی ہوتی ہے، جیسا کہ ”امیر ایچ“ اور اس طرح کے دیگر امور کے لئے (۱)۔

امارت خاصہ علحدہ المسلمین کے مصالح کے پیش نظر ہو، میں آتی ہے، اور امیر المومنین کی صوابدید پر مبنی ہوتی ہے۔

رسول اللہ ﷺ قبائل و شہروں کے لئے اپنے نائب کی حیثیت سے عمل اور گورنر بنا کر بھیج کرتے تھے، ہر خانہ و راشدین نے بھی اس پر عمل کیا۔ احکام سلطانیہ کی کتابوں کے مصنفین نے اپنی کتابوں میں امام المسلمین کی لازمی ذمہ داریوں میں اس کو بھی شمار کیا ہے، چنانچہ امیر المومنین پر یہ واجب ہے کہ گرد و نواح کے شہروں، قلعوں اور ن مصالح کے لئے جن کو امام پر اور راست انجام نہیں دے سکتا ہیں امیر مقرر کرے (۲)۔

#### امارت استکفاء:

۵- ”امارت استکفاء“ کہتے ہیں: امام المسلمین کا اپنے اختیار سے کسی شخص کو کسی شہر یا ریاست کی امارت، اس شہر یا ریاست کے تمام باشندوں پر حکومت کے لئے اور ان کے تمام امور کی نگرانی کے لئے مقرر کرنا، اس امارت میں امیر کی نگرانی درجہ اول اور میں ہوگی:  
(۱) شہر میں کی تدبیر کی نگرانی۔

(۱) احکام سلطانیہ، ماموریہ ص ۳۳، احکام سلطانیہ، لای بی بی ص ۱۲۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۲/۲۷۲، ۲۳۳، فتح القدیر ۴/۳۶۷-۳۶۸، مفتاح البیان ۲/۲۷۲، ۲۷۳۔

(۲) فیصلوں اور تقاضیوں کے تقرر کی نگرانی۔

(۳) خراج (ٹیکس) جمع کرنا اور صدقات لینا۔

(۴) اس کی حفاظت اور اسلامی مملکت کی طرف سے دفاع۔

(۵) حدود قائم کرنا۔

(۶) جمعہ اور جماعت کی امامت۔

(۷) تباہ کو سنبھالنا۔

(۸) مال غنیمت تقسیم کرنا (۱)۔

امارت کی ضرورت ان امور پر حالات کے مطابق ان امور سے زائد ذمہ داریوں کے ادا کرنے کا کبھی تقاضا کرتی ہے جیسے تعلیمی امور اور صحت، مرض وغیرہ کے مسائل کی نگرانی۔

#### ”امارت استکفاء“ کی شرطیں:

۶- ”امارت استکفاء“ کی ذمہ داری جن کو سپرد کی جائے گی ان کے لئے یہی شرطیں ہیں جو تقوینش وزارت کے لئے ہیں۔

کچھ شرطیں جو متفق علیہ ہیں اور وہ یہ ہیں: اسلام، عقل و بلوغ، مرد ہونا۔ اور کچھ شرطیں مختلف فیہ ہیں اور وہ یہ ہیں: عدالت، انتہاء، کفایت۔

امارت کے لئے سب سے زیادہ اتفاق میں ہے (۲)۔

اس کی تحصیل ”امامت مدنی“ کی اصطلاح میں دیکھی جاسکتی ہے۔

#### ”امارت استکفاء“ کے انعقاد کا صیغہ و منفذ:

۷- ”امارت استکفاء“ کے لئے خاص صیغہ و لفظ ضروری ہے، جیسا کہ دیگر حقوق و معاملات کے لئے الفاظ کی ضرورت پڑتی ہے، صیغہ

(۱) احکام سلطانیہ، ماموریہ ص ۳۳، احکام سلطانیہ، لای بی بی ص ۱۲۔

(۲) ساتھ مراجع۔

و المناظری و جب سے امارت کی نوعیت متغیر ہوئی، چنانچہ کبھی عیض کے عمومی و جب سے امارت عام ہوگی، اور کبھی عیض کے مخصوص ہونے و جب سے امارت بھی مخصوص ہوگی، مثلاً وہ امارت جس میں تصرفات عام ہوں اس کے لئے یہ تعبیر اختیار کرنے "قللک ماحیة کدا او بقیم کدا إمارۃ علی اھلب، و بطرا علی جمیع ما یتعلق بہا" (۱) (میں نے تم کو ان حصہ یا ناں خط کے باشندوں کی ذمہ داری و نگرانی سے متعلق تمام چیزیں یہ کر دیں) وغیرہ۔

#### ”امیر استکفاء“ کے تصرفات کا نفاذ:

۸- ”امیر استکفاء“ کو یہ حق حاصل ہے کہ ایسے شخص کو ذمہ داری سونپ دے جو ہم امور کے نفاذ میں اس کا تعاون کرے، اس کی وجہ سے وہ شخص اس کا معاون اور نائب ہوگا، اور ان مشکل امور میں وہ تعاون کرے گا، ان کا ثبوت امیر کے لئے انجام دینا دشوار ہو لیکن کسی ایسے شخص کو وہ ذمہ داری سونپے کا حق نہیں ہوگا جو خود اس کو سونپی ہو ہے۔ یعنی علاقہ کی حکومت، ہاں اگر امام المسلمین اس کی اجازت دے تو درست ہوگا، کیونکہ اس کو مستقل طور پر یہ ذمہ داری سونپنے کا حق حاصل ہے (۲)۔

#### امارت مستفیاضہ:

۹- فقہ اسلامی میں قاعدہ یہ ہے کہ امام المسلمین یا اس کے نائب کی طرف سے (جس کو اس کا حق ہو) صحیح طریقے سے منصب سونپنے بغیر کوئی بھی شخص کسی عہدہ کا حاکم و امیر نہیں ہو سکتا، لیکن بعض حالات

میں ایسا بھی ہوگا کہ بعض امیر و حاکم امام کی طرف سے حکومت و تفویض و پالی کے بعد اقتدار میں باختیار خود مختار ہو جائیں، اور اس کے معزول نہ ہونے میں فقہ کا مدیثہ ہو جائے تو امام کو یہ حق حاصل ہے کہ اسے اپنے عہدے پر برقرار رکھے حالات کے پیش نظر اور فقہ کو قائم کرنے کی غرض سے امام کی طرف سے اس قسم کی امارت عہدے کو برقرار رکھنا جمہور فقہاء کے رائے صحیح ہے اور اس کو ”إمارۃ استکفاء“ کہتے ہیں، یہ تعبیر دراصل مذکورہ امارت و امارۃ استکفاء کے درمیان فرق کرنے کے لئے لائی گئی ہے (۳)۔

۱۰- یہ امارت اگرچہ عام امارت اور اس کی شرائط و احکام سے جدا ہے لیکن اس کو باقی رکھنے میں اصل حکمت یہ ہے کہ مسلمانوں کا اتحاد برقرار رہے اور تمام مسلمان فی الحقیقت ایک خلافت پر جمع رہیں، اور زبردستی عہدے پر برقرار نہ رہنے والے امیر کی طرف سے جو احکام صادر ہوں اس کو قاسد ہونے کے بجائے ان میں شرعی حیثیت رکھتی ہے۔

امام ربیع کی ”کتاب الاحکام السلطانیہ“ میں یہ بیان ہے کہ مستولی (یعنی عہدے پر جیسے رہنے والا شخص) کے عہدے کو برقرار رکھنے سے جن قوانین شرع کی حفاظت مقصود ہے وہ سات ہیں، جن کی پابندی کرنے میں علیحدہ اور مستولی دونوں شریک ہوں گے، امام ربیع نے ان ساتوں اشیاء کو باقاعدہ ذکر کیا ہے، اور ہر ایک کو شمار فرمایا ہے، ہم نے ”پر جو کچھ بیان کیا ہے کہ رہبر حق عہدہ پر قبضہ نہ کرنے والے امیر و حاکم کو اس کے عہدے پر برقرار رکھنے کی وجہ مرتب خلافت کی حفاظت، خلافت کے جوہر کا احترام، امارت کے احکام کو شرعی حیثیت دینا اور ان کو قاسد ہونے سے بچانا ہے، ان سات اشیاء سے یہ خارج نہیں ہیں، بلکہ ان میں سے یہ بھی ہیں (۴)، اس میں کوئی

(۱) الاحکام السلطانیہ للامام ربیع ص ۲۷۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامام ربیع ص ۳۲۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامام ربیع ص ۲۶، ۲۷۔

(۴) اہل سابق ص ۲۵۔

شک نہیں کہ اس طرح کی امارت کو صحیح ماننا ضرورت کے قیل سے ہے جیسے کہ علامہ مصطفیٰ اور ان کے علاوہ دیگر فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے<sup>(۱)</sup>۔

اور سنی میں حضرت ابو بکر کو امیرؓ بنا کر، نیز ابو موسیٰ میں آپ ﷺ کو امیرؓ بنایا گیا۔

### امارت حج کی قسمیں:

امارت حج کی قسمیں کتب فقہ میں نہیں ملتی ہیں بلکہ صرف "الاحکام السلطانیہ" کی کتابوں میں اس کا تذکرہ ملتا ہے، جس میں امارت حج کی دو قسمیں کی گئی ہیں، "إمارة بقامة الحج"، دوسری "إمارة بسير الحج"۔<sup>(۲)</sup> (انہوں کو سفر کرنے کی امارت)۔

### الف- امارت تسیر الحج:

۱۲- "إمارة تسير الحج" کا مطلب انتظامی حکومت، سربراہی اور تدبیر ہے، اس کے امیر کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ قائل، اہل، صاحب ارادے، باارادہ، بارعب ہو<sup>(۳)</sup>۔

اماری نے "الاحکام السلطانیہ" میں تہج کے امیر کے سبب اس میں دریاں بنانی ہیں، جو رتبہ دیتے ہیں:

(۱) چلنے اور منزل پر اترنے میں لوگوں کو سنبھالنا کہ لوگ منتشر نہ ہوں۔

(۲) چلنے اور قیام کے حال میں ان کو مرتب رکھنا، ان کو جمعیت اور تقسیم کرنا اور ہر ایک کے لئے ہیر طے کرنا تاکہ ہر فرقہ اپنی جماعت کو چلتے وقت پہچان سکے اور منزل پر اترتے وقت اپنی منزل سے مانوس رہے، اس میں وہ آپس میں تنازع بھی نہ کریں ورنہ ہی بھٹکیں۔

(۳) ان کے ساتھ سفر میں نرمی اختیار کرے تاکہ جو ضعیف ہوں

### امارت خاصہ:

۱۰- حلیۃ مسلمین نے جس شخص کو جس شعبہ کا امیر، سر حاکم بنایا ہے اس کو اسی شعبہ تک اختیار ہے گا۔ اس کی نگرانی کی حدود وہی ہوں گی، مثلاً جس کو نوٹج کا امیر بنادیا تو وہ اس بارہ میں کام کرے۔ اس کے علاوہ دوسرے شعبوں میں مثلاً قضا، شرع اور صدقات کی وصولی، بیجاہد کی سپہ سالاری، حج و عمرہ کی امارت وغیرہ میں دخل نہیں دے گا<sup>(۴)</sup>۔

### امارت حج:

۱۱- امیر المؤمنین جو حجاج کے ساتھ نہیں نکل سکتا ہے تو جمہور متاعا کے ہر ایک امیر المؤمنین کے لئے حجب یہ ہے کہ وہ کسی کو امیر بنانا دے تاکہ وہ تہج کو لے کر اٹھے، اور وہ حاکم سے حاکم قیام میں ان کے مصالح کی رعایت کرے۔ درجن مقامات پر خطبہ شریف ہے وہ خطبہ ہے، لوگوں کو مناسک حج و عمرہ میں ان کے معاملات کی تعلیم دے<sup>(۵)</sup>۔

بعض شافعیہ کی رائے ہے کہ سر امام یہ راستہ جو خلیفہ کے ساتھ نہیں نکل سکتا ہے تو اس پر واجب ہے کہ وہ حج کا امیر مقرر کرے، اس سے کہ بنا کریم علیہ السلام میں عتاب بن اسید کو

(۱) رد المحتار ج ۱ ص ۶۸۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامامیہ ص ۲۶۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲ ص ۲۲، فتح القدیر ج ۲ ص ۳۶۸-۳۶۹، مشکوٰۃ الطالب

ج ۵ ص ۵۸۵، بیہقیہ المحتاج ج ۳ ص ۲۹۳-۲۹۵۔

(۱) حاشیہ میرزا علی نقی ج ۲ ص ۱۱۲، مشکوٰۃ الطالب ج ۵ ص ۵۸۵۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامامیہ ص ۳۳-۳۴۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للامامیہ ص ۳۳-۳۴۔

کے درمیان امیر اچ کو فیصلہ کرنے کا حق ہوگا، اسی طرح حاکم شہر کو بھی ان کے درمیان فیصلہ کرنے کا حق ہوگا، لیکن اس صورت میں ہے جبکہ ان تباہ کے درمیان ہو لیکن اگر نزاع تباہ اور اہل شہر کے درمیان ہو تو ایسی صورت میں صرف حاکم شہر ہی کو فیصلہ کا حق ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

تباہ کے درمیان حدود قائم کرنا:

۱۳- امیر حج کو تباہ میں حدود قائم کرنے کا حق حاصل نہیں ہے، الا یہ کہ اس کو اس کی اجازت دی گئی ہو اور وہ تضا کی اہلیت بھی رکھتا ہو، اگر حدود قائم کرنے کی امیر المسلمین کی طرف سے اجازت مل گئی ہے تو ایسی صورت میں تباہ میں حدود قائم کرنے کا حق امیر حج کو حاصل ہوگا۔ اگر یہ لوگ کسی ایسے شہر میں داخل ہو گئے جہاں حدود قائم کرنے کے لیے حاکم موجود ہیں تو ایسی صورت میں دیکھا جائے گا کہ جس شخص پر حد جاری کی جائے گی اس سے سبب حد اس شہر میں داخل ہونے سے قبل نہ رہا ہو یا بعد میں اگر پہلے مر رہا ہو ہے تو امیر حج کو حدود قائم کرنے کا حق زیادہ ہوگا، اور اگر شہر میں داخل ہونے کے بعد ہو ہے تو حاکم شہر کو حدود قائم کرنے کا حق رہا ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

امیر الحج کی ولایت کی انتہاء:

۱۵- تباہ جب مکہ پہنچ جائیں تو امیر ولایت نالوکوں کے حق میں ختم ہو جائے گی جو لوگ انہیں چاہتے ہیں، بیس جو لوگ اپنے من لوٹ چاہتے ہیں ان کے حق میں اس وقت تک ولایت باقی رہے گی جب تک کہ وہ اپنے اپنے شہر پہنچ جائیں۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للامریۃ ص ۹۳، ۹۴۔

(۲) حوالہ سابق ص ۹۵۔

ن کی رعایت ہو سکے، ایسا نہ ہو کہ وہ جائی نہ سکیں اور جو قافلہ سے پیچھے رہ جائیں وہ بھٹک جائیں۔

(۴) جماعت کو سب سے واضح و رہبر رہتوں سے لے کر جلہ، خیر، بخت و ریشہ رگد رہتوں سے لے کر۔

(۵) قافلہ کا پانی و رخور کھتم ہو جانے کا اندیشہ ہوتا اس کے مطابق اعظم و رہبر اختیار کرنے۔

(۶) جب کسی منزل پر پہنچا جائے تو قافلہ کی نگہبانی رہا اور سب وہاں سے روانہ ہو تو سب پر نظر رکھنا۔

(۷) جو چیز سفر کرنے میں رکاوٹ بنے اس کو دور کرنا۔

(۸) پس میں جنگ کرنے والوں کے درمیان صلح کرانا، اور ان کے درمیان پر کر جنگ کرے کو ختم کرنا۔

(۹) ان میں جو خائن ہوں اس کی تادیب کرنا اور تعزیر میں حد سے تجاوز نہ کرنا۔

(۱۰) گنجائش وقت کی رعایت کرنا تاکہ حج فوت ہونے سے اطمینان رہے<sup>(۱)</sup>۔

حج کے درمیان فیصلہ کرنا:

۱۳- امیر حج کو یہ حق نہیں ہے کہ تباہ کے درمیان رہنمائی (اپنی طرف سے داخل کرے) کوئی فیصلہ کرے، بلکہ اس کو فیصلہ کا حق نہیں ہے اور وہ تضا کی اہلیت بھی رکھتا ہو تو اس وقت اس کو فیصلہ کا حق حاصل ہوگا، اور اگر (اس صورت میں جبکہ امیر حج کو فیصلہ کا حق ہے) یہ لوگ کسی ایسے شہر میں داخل ہوئے جہاں حاکم موجود ہے تو بھی ان

(۱) کیل کا حیل ہے کہ یہ ضرورتی ہیں زمانہ عرف کے اختلاف کی وجہ سے بدل سکتے ہیں لہذا ہر زمانے میں اس کے مناسب جو مصلحت ہوگی اس کو اختیار کیا جائے گا۔



ب۔ قامت حج کی امارت:

۱۶۔ اقامت حج کی امارت یہ ہے کہ امام المسلمین خاج کے لئے ایک ایسا میر مقرر کرے جو مناسک حج اور کرنے کے مقامات میں اس کی نیابت کرے۔

اس میں امیر کے لئے دو شرط ہیں جو نماز کی امامت کے شرائط ہیں، طہ و زین یہ بھی شرط ہے کہ وہ مناسک حج اور اس کے احکام کا جاننے والا و رسالت حج اور اس کے پیام سے مانجہ ہو<sup>(۱)</sup>۔

قامت حج کے میر کی امارت کی، نبیاء:

۱۷۔ قامت حج کے میر کی امارت اعمال حج کے ختم ہوجانے سے ختم ہوجاتی ہے، اس سے تجاوز نہیں کرتی اور یہ امارت اعمال حج کی ابتدا سے شروع ہوتی ہے یعنی ساتویں ذی الحجہ کی نماز صبح کے وقت سے شروع ہوتی ہے ورتبہ ہویں ذی الحجہ کو ختم ہوجاتی ہے<sup>(۲)</sup>۔

یہ امارت مطلق سو پنی مئی ہے تو آئندہ سالوں میں بھی امارت باقی رہے گی حتی کہ اس سے عز و دل کرویا جائے لیکن اگر اسی سال کے سے امارت پہنچی مئی ہے تو اسی سال ختم ہوجائے گی، آئندہ سالوں میں از سر نو امارت سو پنے جانے سے امیر بن سکتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

قامت حج کے، میر کے، اعمال کا دائرہ:

۱۸۔ اقامت حج کے میر کی نگرانی اعمال حج سے متعلق تمام چیزوں میں ہوں، حرام کے وقت کو بتانا، لوگوں کو مناسک حج کے مقامات

(۱) حوالہ سابقہ ص ۹۵۔

(۲) فتح القدیر ۴/ ۳۶۷-۳۶۸ نہایہ الحج ۳/ ۲۹۳-۲۹۵ مائتہ الطالب ۳۹۵۔

(۳) الاحکام السلطانیہ ص ۹۵-۹۶۔

میں لے کر جانا، جن مقامات میں خطبہ شروع ہے وہاں خطبہ دینا، مناسک کی ترتیب حسب شرع قائم کرنا، اس لئے کہ اس کی دشیت ان معاملات میں متبوع و مقتدا کی ہوگی، اور لوگوں کی دشیت تابع کی، لہذا جو عمل مقدم ہوا سے موثر نہیں کرے گا اور جو موثر ہو سے مقدم نہیں کرے گا، اور ترتیب واجب ہو یا تحب<sup>(۱)</sup>۔

حد و مقام کرنا:

۱۹۔ تباہ میں سے کسی سے موجب حد و تعزیر اور سرزد ہو اور وہ حج سے متعلق نہ ہو تو میر اقامت حج کو حد و تعزیر کا حق حاصل نہیں ہوگا۔ اس امر میں موجب حد یا تعزیر کا تعلق حج سے ہو تو اس کو تعزیر کا حق حاصل ہوگا۔

حد قائم کرنے کے تعلق، مقتضیات میں، ایک یہ ہے کہ قامت حج کے امیر کو حد جاری کرنے کا حق نہیں ہوگا، اس لئے کہ حد احکام حج سے خارج مئی ہے، اور اس امیر کی ولایت احکام حج تک خاص و محدود ہے، اور نقطہ نظر یہ ہے کہ چونکہ حج عی سے اس کو حد جاری کرنے کا حق حاصل ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

حجاج کے درمیان فیصلہ کرنا:

۲۰۔ احکام حج کے علاوہ کسی دوسرے مسئلہ میں اگر حجاج کے درمیان تنازعہ ہو جائے تو اقامت حج کے امیر کو فیصلہ کرنے کا حق حاصل نہیں ہے۔

امارت سفر:

۲۱۔ ہر جماعت (جس میں تین یا اس سے زیادہ افراد ہوں) کے

(۱) نہایہ الحج ۳/ ۲۹۳-۲۹۵، فتح القدیر ۴/ ۳۶۷-۳۶۸۔

(۲) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۹۸۔

## امام، امامت صلاۃ ۱

مستحب یہ ہے کہ جب سفر کرے تو اپنے میں سے کسی ایک کو امیر مقرر کرے، اور جو چیزیں سفر سے متعلق ہوں ان میں امیر کی طاعت واجب ہے، ورنہ طاعت رکنہ حرام ہے<sup>(۱)</sup>، اس لئے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: "إِذَا حُجَّ ثَلَاثَةٌ فِي السَّفَرِ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ"<sup>(۲)</sup> (جب تین آدمی سفر پر روانہ ہوں تو ان میں سے کسی کو امیر بنالو)، اس مسئلہ کی تفصیل کے لئے اصطلاح: "سفر" کو دیکھا جائے۔

## امامت صلاۃ (امامت صغریٰ)

تعریف:

۱۔ "امامت" لغت میں: اَمٌّ يَوْمٌ کا مصدر ہے، جس کے اصل معنی قصد و ارادہ کے ہیں۔ یہ آگے ہونے کے معنی میں بھی آتا ہے۔ کہا جاتا ہے: اَمَّهُمْ وَاقَمَ بِهِمْ آگے ہوا پیشوا ہوا<sup>(۱)</sup>۔ فقہی اصطلاح میں "امامت" کا اطلاق دو معانی پر ہوتا ہے: امامت صغریٰ اور امامت کبریٰ۔

## امام

دیکھئے: "امامت"۔

فقہاء امامت کبریٰ کی تعریف یہ کرتے ہیں: کہ وہ تمام امور میں پر عمومی تصرف کرنے کا استحقاق ہے۔ اور یہ رسول اللہ ﷺ کی خلافت و یابست کے طور پر، یعنی وہ نبوی امور میں عمومی و مرکزی ریاست حیدارت ہوتی ہے<sup>(۲)</sup>۔ دیکھئے: "امامت کبریٰ"۔ جب کہ امامت صغریٰ (امامت سار) شریعت کے بیان کردہ شرائط کے مطابق ایک ماری کی مار کا دھڑے ماری کے ساتھ مربوط ہوتا ہے، لہذا امام اسی وقت امام ہوگا جب کہ مقتدی اپنی نماز کو امام بنی مار کے ساتھ مربوط کرے، اور یہی رہا ط امامت کی حقیقت اور اقتداء کا مقصور ہے<sup>(۳)</sup>۔

بعض فقہاء نے اس کی تعریف میں کہا ہے: امام کا اپنی نماز میں کلمی یا تہذیبی طور پر متبع ہونا<sup>(۴)</sup>۔

(۱) متن لفظ تاج المروس: شادہ (ام)۔

(۲) ابن ماجہ: ۱۸/۳۶۳۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) الخطاوی: کلی مرئی: اصلاح ص ۱۵۶۔

(۱) ثہامیہ: کتاب الحج ۱۲/۸، اعلیٰ بی ۳۷۱، اسکی الطالب ۳۷۸۔

(۲) حدیث: "إِذَا حُجَّ ثَلَاثَةٌ فِي السَّفَرِ فَلْيُؤَمِّرُوا أَحَدَهُمْ" کی روایت ابو داؤد ۸/۳۳ طبع عزت مجید (عاس) نے کی ہے اور اس کو نووی نے حسن قرار دیا ہے جیسا کہ فیض القدیر (۱/۳۳۳ طبع المکتبۃ التجاریہ) میں ہے۔

متحدہ غلط:

غف-قد وہ:

۲- قد وہ: قدام کا اسم ہے، جس کے معنی تباہ ہیں، اس کا اطلاق اس شخص پر ہوتا ہے جس کی اتباع کی جائے۔ کہا جاتا ہے: "فلان قسوة" یعنی اس کی قدامت جانی ہے۔

ب- قدامت و تباہی:

۳- قدامت و تباہی کی دونوں اتباع کے معنی میں ہیں، خواہ یہ تباہ نماز میں ہو یا کسی اور چیز میں، چنانچہ مقتدی امام کی قدامت اور اس کی تباہی کرتا ہے اور جو کچھ امام کرتا ہے وہ بھی کرتا ہے۔ مقتدا (پیٹوا) کو قد وہ و اسودہ (نمونہ عمل) کہا جاتا ہے (۱)۔

امامت کی مشروعیت اور اس کی فضیلت:

۴- نماز کی امامت ایک بہترین عمل مانا جاتا ہے، جس کی ذمہ داری وہی لوگ نبھاتے ہیں جو سب سے بہتر ہوں، اہل صفات (مثلاً: علم، قنوت، عبادت وغیرہ) کا بیان آگے آئے گا) کے حامل ہوں اور باجماعت نماز کا تصور اس کے بغیر ہو بھی نہیں سکتا۔ باجماعت نماز اسلام کا شعار، اور ان سنن مؤکدہ میں سے ہے جو قوت میں و جب کے مشابہ ہیں، یہ سب مقبلاً کے نزدیک ہے، جب کہ بعض فقہاء نے اس کے جوہر کی صراحت کی ہے جس کی تفصیل اصطلاح "صلاۃ جماعت" میں ہے۔

جمہور فقہاء (حنن میں صحیح و بعض مالکیہ میں اور مذہب احمد میں بھی ایک روایت یہی ہے) سے صراحت کی ہے کہ امامت و تباہی و قدامت سے افضل ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ اور خلفاء

راشدین نے اس کی موافقت (مدومت) کی ہے اسی وجہ سے حضور ﷺ نے حکم دیا ہے کہ امامت میں نہ صرف عام و قاری قرآن ہو۔ حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: "اذا كانوا ثلاثة فيؤمهم أحدهم، و أحقهم أقرؤهم" (۱) (جب تین شخص ہوں تو سب میں سے ایک امام ہو جائے، اور امامت کا نیا رتق واروہ ہے جو قرآن پڑھا اور پڑھا ہو)۔

حضور ﷺ نے اپنی بیماری میں امامت کے لئے سب سے افضل صحابی کا انتخاب کیا اور آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "موروا ابا بکر فليصل بالناس" (۲) (ابوبکر سے نبوہ لوگوں کو نماز پڑھائیں)، امامت صفی کے لئے حضرت ابوبکرؓ کو گئے پڑھانے سے صحیح پر امام نے بھی یا تمام امامت بھری کے بھی مستحق ہیں (۳)۔

ایک قول ہے کہ اس افضل ہے، یہی بعض مالکیہ کا قول، امام شافعی کا مذہب، اور امام احمد کے مذہب میں ایک روایت ہے۔ اس کی دلیل یہ فرماں بوی ہے: "الإمام صامن والمؤذن مؤتمن، اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين" (۴) (امام صامن (ضمانت دار) اور مؤذن ضمانت دار ہے، خدا یا! امانوں کو رشد

(۱) حضرت ابو سعید کی مرفوع حدیث: "اذا كانوا ثلاثة -" کی روایت مسلم (۳۶۳/۱ طبع اہلی) نے کی ہے۔

(۲) حدیث: "موروا ابا بکر فليصل بالناس" کی روایت بخاری (فتح ۱۳/۲ طبع استغبر) نے کی ہے۔

(۳) الخطاوی علی مرتبہ خلاصہ ص ۱۵۶، فصل ۱۷ ص ۳۱، الفی ۶/۲، کشف القناع ۱/۲ ص ۲۲۲، الخطاب ۲/۲ ص ۲۲۲۔

(۴) حدیث: "الإمام صامن" کی روایت ابو داؤد (۲/۱ ص ۲۵۶ طبع عزت صید دماس) ابو ابن حبان (مواہد ۹/۱ ص ۱۸ طبع استغبر) نے کی ہے۔ متاوی سے فیض القدیر (۳/۱ ص ۱۸۲ طبع المکتبہ اشجاریہ) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

### امامت خلافة ۵-۶

وہ بیت پر گلزن رہا، ورموہوں کی مغفرت فرما۔ لمانت ضمان سے اہلی ہے، ورمغنت اور ثاؤ (رشد و مد بیت پر گلزن کرنے) سے اہلی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا: ”میرے ورمہ بار خلافت نہ بناتا تو میں فاس ویتا۔“

ہمت کی شہادت:

اہمیت کے صحیح ہونے کے لئے حسب ذیل شرائط ہیں:

14-00000

۵۔ فقہاء کا اتفاق ہے کہ امام کے لئے مسلمان ہونا شرط ہے (۲)۔  
 بعد کا نثر جو ہے کفر کا طعن و تکبر کرتا ہے اس کے پیچھے ہماری  
 نہیں۔ اس نثر کی یہ شخص کے پیچھے نماز پڑھنے جس کے گھر ہوئے  
 کا علم نہ تھا، بعد میں معلوم ہوا کہ وہ گھر ہے و حنفیہ و شافعیہ کے کہا ہے  
 گھر اس کے ایک زمانہ تک لوگوں کی امامت اس بنیاد پر کی کہ وہ  
 مسلمان ہے، پھر معلوم ہوا کہ وہ کافر تھا تو مقتدیوں پر اپنی نمازوں کا  
 عائد ضروری نہیں، اس لئے کہ ان نمازوں کی صحت کا حکم لگ چکا ہے  
 بعد میں دینی امور میں اس کی خبر قبول نہیں ہوئی۔ کیونکہ اپنے اختلاف  
 کے سبب وہ تفاق ہو چکا ہے (۳)۔

شافعیہ نے کہا: اگر معلوم ہو جائے کہ اس کا امام کافر تھا جو اپنے غیر کا عدل کرتا تھا، اور ایک قول ہے: یا وہ اپنے کفر کو چھپائے، ملاحظہ تو بھی نماز کا ۱۰۰۰ جب ہے، اس لئے کہ مقتدی نے بحث و تحقیق نہ کر کے کوتاہی کی ہے، شریعتی نے کہا: اس یہ ہے کہ امام وہ واجب نہیں، اگر

اسماء ( )

۲) مرآتی العلاج، ص ۱۵۶، ثمائیة المحتاج، ص ۱۵۷، اتقانین التعلیم، ابن حزی  
ص ۸، کشف القناع، ص ۷۵.

(۳) اعلیٰ و اعلیٰ درجے کے دانشور و محققین کے

امام نے عمر کو چھانے سے روکا اور فرمایا: (۱)۔

مالکیہ کا مذہب بھی یہی ہے، چنانچہ انہوں نے کہا: کسی ایسے شخص کی اقتداء میں پڑھیں گے نماز باطل ہے جس کے بارے میں معلوم ہو جائے کہ ہو کافر تھا۔ خود یہ نماز مری ہو یا جہ کی خود اس نے زمانہ راز تک لوگوں کی امامت کی ہو یا ایمان نہ ہو۔

حنابلہ نے سراسر امت کی ہے۔ اور یہی مالکیہ کے یہاں ایک روایت ہے کہ فاسق کی امامت ناجائز ہے فاسق و فحش ہے جو سنا و بیرو کا مرتب ہو ۱۴۰ لا شرابی، زنا کار، اور سوا خور و سنا و صیغہ و پر ہر ر و امامت کرنے والا ہو (۲) یہی حنفیہ و شافعیہ کی رائے ہے کہ فاسق کی امامت نہایت کے ساتھ جائز ہے، یہی مالکیہ کے یہاں بھی "مستند" ہے، جب کہ اس کے فتن کا تعلق نماز سے نہ ہو ورنہ مالکیہ کے ایک مابا پل ہوئی مثلاً امامت پر تکبر سرمایہ عد کسی رکن یا شرط امامت کو ترک کرنا (۳)۔

مار، جمعہ وعیدین میں فاسق کی امامت بلا کر اہت جازز ہے، اس میں کچھ تبصیل ہے جس کو اس کے مقامات پر، یکجا جائے۔

ب- عقل:

۶۔ امام کے لئے عاقل ہونا شرط ہے۔ یہ شرط بھی فقہاء کے مابین متفق علیہ ہے، لہذا سکریان (مذہبوش) کی امامت، مجنون مطلق (حس کو کاٹا جنون رہے) اس کی امامت، اور مجنون غیر مطلق (حس کا جنون لگاؤ نہ رہے) کی امامت جنوں میں امامت درست نہیں، اس لئے کہ اس طرح کے لوگوں کی خود اپنی ماہر درست نہیں، لہذا وہ امام کی ماہران کی ماہر یعنی پورا درست نہ ہوگی۔

(۱) منشی کج ۱۴۳۱ جوہر کا طبل ۱۴۸

(۲) کشف قناع العرفاء فی انقضائهم بعد الممات، ج ۵، ص ۱۸۹، ج ۶، ص ۱۷۰ و طبع در ۱۳۸۴

(۲) من مایه جناب، ۳۷۶، ۳۷۵ و ۴۲۷، جوہر فی کل احوال

## امامت صلاۃ ۷-۸

جس پر حق جاری ہوتا ہو، پھر اتفاق ہو جاتا ہو اس کی امامت حالت اتفاق میں درست ہے (۱)۔

ج- بونوع:

۱۔ جمہور فقہاء (حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ) کی رائے ہے کہ فرض نماز میں امامت کے درست ہونے کے لئے امام کا بالغ ہونا شرط ہے۔ لہذا حضرت کے نزدیک فرض نماز میں باشعور بچہ کا بالغ کی امامت کرنا درست نہیں، اس کی دلیل یہ روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”لا تقدموا صبيانكم“ (۲) (اپنے بچوں کو امام نہ بناؤ)۔ نیز اس لئے کہ یہ حالت کمال ہے، اور بچہ اس حالت کا اہل نہیں۔ اور اس لئے بھی کہ امام ”ضامن“ ہوتا ہے، اور بچہ ضامن کا اہل نہیں، اور اس لئے بھی کہ سبکی حالت میں اس کی قرات میں غلطی اور گڑبگڑ کی وجہ سے غلط فہمی کا مدیہ ہے۔

فرض نماز میں بچہ کی بالغ کی امامت کرنے کی عدم صحت پر ان حضرات کا یہ بھی استدلال ہے کہ بچہ کی نماز نفل ہے، لہذا اس پر فرض نماز کا عہد نہیں ہو سکتا ہے (۳)۔

فرض نماز کے علاوہ مثلاً نماز کسوف یا تربوع میں میسر کا بالغ کی امامت کرنا جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ اور بعض حنفیہ) کے نزدیک درست ہے، اس لئے کہ اس صورت میں قوی کی بناء پر یہ لازم نہیں۔

(۱) الخطاوی علی مراقی الفلاح ص ۵۷، جوہر لاکیل ص ۸۷، کشاف القناع ص ۸۰، الخ طبع ۱۳۵۵ھ۔

(۲) حدیث: ”لا تقدموا صبيانكم“۔ ”کی روایت دہلی کے ہے جیسا کہ سکر اہل (۵/۵۸۸ طبع مؤسسۃ الرسالہ) میں ہے اس کی تائید بہایت صحیح ہے۔

(۳) الخ طبع ۱۳۰۵ھ، الخطاوی علی مراقی الفلاح ص ۵۷، جوہر لاکیل ص ۸۷، کشاف القناع ص ۸۰۔

حنفیہ کے یہاں مختار یہ ہے کہ میتہ کا بالغ کی امامت کرنا مطلقاً ناجائز ہے، ثمرانض میں ہوا نوافل میں، اس سے کہ بچہ کی نفل ضرور ہے، یہ تکلیف و ثواب کرنے سے لازم نہیں ہوتی، بالغ مقتدی کی نفل قوی ہے، ثواب و ثمن کرنے کے بعد اس پر لازم ہو جاتی ہے (۱)۔

ثانیہ نے امام کے لئے بالغ ہونے کی شرط نہیں لگائی ہے، لہذا ان کے نزدیک میتہ کا بالغ کی امامت کرنا مطلقاً درست ہے، خواہ فرض میں ہوا نوافل میں، اس کی دلیل عمرو بن سلمہ کی روایت ہے کہ وہ عہد رسالت میں اپنی قوم کی امامت کرتے تھے، حالانکہ اس وقت ان کی عمر چھ یا سات سال تھی (۲)، اسی سے اسوں نے کہا ہے: بچہ کے مقابلہ میں بالغ اولیٰ ہے، گوکہ بچہ زیادہ تر سب پڑھا ہو، پورا پورا فقہ کا علم رکھتا ہو، اس لئے کہ بالغ کی قنہ ہو، لاجتماع جائز ہے، اور اسی وجہ سے ”بطنی“ میں بچہ کی اقتداء کے مکروہ ہونے کی صراحت ہے۔

ثانیہ کا میسر کی امامت کرنا تو تمام فقہاء کے نزدیک جائز نہ اور دوسری نمازوں میں جائز ہے (۳)۔

د- ذکوریت (مرد ہونا):

۸۔ مردوں کی امامت کے لئے امام کا مرد ہونا شرط ہے، لہذا عورت کا مردوں کی امامت کرنا درست نہیں، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ مسئلہ ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”آخر وہن من حیث آخرهن اللہ“ (۴) (ان عورتوں کو

(۱) فتح القدیر ص ۱۰۳، جوہر لاکیل ص ۸۷، کشاف القناع ص ۸۰، الخ طبع ۱۳۰۵ھ۔

(۲) حدیث عمرو بن سلمہ ”اللہ کان یؤم قومہ“ کی روایت بخاری (طبع ۲۲/۸ طبع انتقادی) نے کی ہے۔

(۳) نہایۃ الحاج ص ۶۸، ماہد مراجع۔

(۴) حدیث: ”آخر وہن من حیث آخرهن اللہ“ کی روایت عبد اللہ بن قیس سے حضرت ابن مسعود سے موقوف کی ہے (معظم عبد الرزاق ص ۳۹، طبع

## امامت صلاۃ ۹

مالکیہ کے نزدیک عورت کی امامت علی الاطلاق ناجائز ہے گو کسی جیسی عورتوں کی آیوں نہ ہو خواہ فرض یا نفل نماز ہو۔

شیخ کا مراءوں یا جہزوں کی امامت صحیح نہیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ کیونکہ احتمال ہے کہ وہ شیخ عورت ہو اور مقتدی مرہو، ماں شیخ عورتوں کی امامت کرے یہ نہایت کے ساتھ ہوا مگر بہت جمہور فقہاء کے نزدیک صحیح ہے۔ اس میں مالکیہ کا اختلاف ہے، چنانچہ انہوں نے اس کے علی الاطلاق عدم جواز کی صراحت کی ہے<sup>(۱)</sup>۔

حقوق قرأت کرنے کی قدرت:

۹- امام کے لئے شرط ہے کہ قرأت قرآن پر قادر ہو، اتنی مقدمہ یہاں جس پر مار کا صحیح ہو موقوف ہو، اس کی تفسیر اصطلاح "قرأت" میں کی گئی جائے<sup>(۲)</sup>۔

یہ شرط صرف اس وقت معتبر ہے جب کہ مقتدیوں میں کوئی ایسا ہو جو قرأت کر سکتا ہو، لہذا انہی (ان پڑھ) کا قاری کی امامت کرنا اور کوئے کا قاری یا ان پڑھ کی امامت کرنا صحیح نہیں، اس لئے کہ قرأت مار میں متنبہ بالذات رکن ہے، لہذا جو اس رکن کی ادائیگی کر سکتا ہو، اس کا کسی ایسے شخص کی اقتداء کرنا صحیح نہیں جو اس رکن کو نہ کر سکتا ہو، نیز اس لئے کہ امام ضامن ہے اور مقتدی کی طرف سے قرأت کا متحمل ہونا ہوتا ہے، ان پڑھ کے لئے ایسا کرنا ممکن نہیں۔ مسئلہ کی تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "اقتداء"۔

رمان پڑھنا ان پڑھ کوئے کی امامت کرنا تو جائز ہے، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) الدرر النوری ۱/۲۶۱ جوہر لؤلؤ ۱/۷۸۔

(۲) ساتھ مراجع۔

(۳) الدرر النوری ۱/۲۸۸ مطالعہ ص ۵۷، کتاب الفتاویٰ - ۴۸۰، ۴۸۹۔

پیچھے رکھو، جیسے کہ اللہ نے اس کو پیچھے رکھا ہے۔ عورتوں کو پیچھے رہنے کا حکم دینا ان کے پیچھے نماز پڑھنے سے رہنا ہے، اس لئے کہ حضرت جائزہ مرفوٹہ بیت ہے: "ولا یؤمن امرأہ وجلا" (۱) (کوئی عورت کسی مرد کی امامت نہ کرے)، نیز اس لئے کہ عورت مردوں کی امامت کرے اس میں فتنہ ہے۔

رہا عورت کا عورتوں کی امامت کرنا تو جمہور فقہاء (یعنی حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک جائز ہے، اس مسئلہ میں جمہور کا استدلال حضرت ائمہ و رتہ کی حدیث سے ہے: "ان النبی ﷺ اذن لہا ان تؤم بساء اهل دارہا" (۲) (رسول اللہ ﷺ نے ان کو اجازت دی تھی کہ وہ اپنے گھرانے کی عورتوں کی امامت کریں)۔

البتہ حنفیہ نے عورت کے لئے عورتوں کی امامت کرنا مکروہ کہا ہے، اس لئے کہ ان کی جماعت واجب یا مستحب میں نقص سے خالی نہیں ہوتی، کیونکہ عورت کے لئے اذان و امامت مکروہ ہے، اور امام بننے والی عورت کا دوسری عورتوں سے آگے کھڑا ہونا مکروہ ہے، لہذا اگر عورتیں کسی عورت امام کے پیچھے باجماعت نماز پڑھیں تو امام عورت عورتوں کے درمیان کھڑی ہوگی<sup>(۳)</sup>۔

= المکتب الاسلامی، ابن حجر نے فتح الباری (۱/۳۰۰ طبع استنبیہ) میں اس کو صحیح قرار دیا ہے۔

(۱) حدیث: "لا تؤمن امرأہ وجلا" کی روایت ابن ماجہ (۱/۳۳۳ طبع المکتب) نے کی ہے، پیروی نے اہل حدیث میں کہا ہے اس کی سند ضعیف ہے اس لئے کہ علی بن ابی حمزہ و ابن ماجہ و ابن عمر و عبد اللہ بن عمر و عدوی ضعیف ہیں۔

(۲) حدیث: "امورقہ: ان النبی ﷺ اذن لہا ان تؤم بساء اهل دارہا۔" کی روایت ابو داؤد (۱/۳۹۷ طبع مکتبہ مدینہ) و ابن ماجہ (۱/۳۰۵ طبع المکتبہ) نے کی ہے، حدیث حسن ہے (انہیں ابن حجر ۲/۲۷۲ طبع دار الفکر)۔

(۳) جوہر لؤلؤ ۱/۷۸، الاختیار ۱/۵۹، مراقی الفلاح ص ۵۷، الدرر النوری ۱/۲۶۱، ابن ماجہ ۱/۳۸۸، الخرش ۲/۲۲، نہایت المحتاج ۱/۶۷، کتاب الفتاویٰ ص ۵۷۲، ۵۸۰۔

مالکیہ قول مشہور میں اور ثانی قول اصح میں امامت کی صحت کے لئے عذر سے محفوظ و سالم ہونے کی شرط نہیں لگاتے، اس لئے کہ جب ”احداث“ خود ”بتا اب“ کے حق میں معاف ہیں تو دوسرے کے حق میں بھی معاف ہوں گے<sup>(۱)</sup>۔

رباعہ روئے کا عذر والے کی امامت کرنا تو بات فقہی و مطلقاً ائمہ کا عذر ایک ہو تو جائز ہے<sup>(۲)</sup> دیکھئے: ”اقتدائے“۔

ز۔ ارکان نماز کی مکمل ادائیگی پر قدرت:

۱۱۔ امام کے لئے شرط ہے کہ ارکان نماز کی مکمل ادائیگی پر قادر ہو، یہ اس صورت میں ہے جب کہ صحت مند لوگوں کی امامت کر رہا ہو، لہذا جو شخص بیمار ہو رکوع یا سجدہ کر کے نماز پڑھا رہا ہو، اس کے صحیح نہیں کہ کسی ایسے شخص کی امامت کرے جو رکوع و سجدہ کرنے کی قدرت رکھتا ہے، یہ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ) کے نزدیک ہے، اس میں شافعیہ کا اختلاف ہے، انہوں نے چت یا کرمت بیٹے ہوئے کی نیت ہوئے مقتدی کی امامت کے صحیح ہونے پر قیاس کرتے ہوئے اسے جائز قرار دیا ہے<sup>(۳)</sup>۔

چھٹے واکھڑے ہونے والے کی امامت کرے اس کے صحیح ہونے میں فقہاء کا اختلاف ہے، مالکیہ و حنبلیہ اس کو ناجائز کہتے ہیں، کیونکہ اس میں ضعیف پر قوی کی بناء ہے، حنبلیہ نے اس سے محمد کے امام کو مستثنیٰ کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر اس کا مرض ایسا ہو کہ اس کا ختم ہوا متوقع ہو تو اس کی امامت جائز ہے، البتہ حنبلیہ نے کہا کہ اگر وہ

نیز ”کذا“ (جس کے منہ سے اکثر حرف تاء نکلے)، ”تعام“ (جس کے منہ سے اکثر حرف تاء نکلے) اور ”لا حس“ (نکلتی کرنے والا) جس کے لحن سے معنی نہ بدلے، ان سب کی امامت شافعیہ و حنبلیہ کے نزدیک مکروہ ہے<sup>(۴)</sup>۔ حنفیہ نے کہا ہے: لا بأس، مسند، و لفظ غلاموں کا سین سے تاء کی طرف یا راء سے غین کی طرف مائل ہونا وغیرہ) امامت سے مانع ہے<sup>(۵)</sup>۔

مالکیہ کے یہاں اس طرح کے لوگوں کی امامت میں اختلاف ہے<sup>(۶)</sup>۔

و۔ عذر سے سالم ہونا:

۱۰۔ امام اگر صحت مند لوگوں کی امامت کرے تو اس کے لئے شرط ہے کہ وہ اعتدال و سلسلہ ابول (چیشاب کے قطرات مسلسل آنا)، مسلسل ہو جائے ہو، رت زخم، درنگیہ سے پاک ہو، یہ حنفیہ و حنبلیہ کے نزدیک ہے، شافعیہ کے یہاں ایک روایت یہی ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ عذر والے اگر ”حقیقت“ حدیث کے ساتھ نماز پڑھتے ہیں، اور محض عذر کی وجہ سے ان کی نماز جائز ہوتی ہے۔ لیکن یہ عذر دوسرے لوگوں تک متجاہز نہیں ہوگا، کیونکہ اس میں کوئی نہ مدت (مجبوری) نہیں، نیز اس لئے کہ امام ضامن ہے، باری معنی کہ اس کی نماز مقتدی کی نماز کی ضمانت ہوتی ہے، اگر کوئی تیز اپنے سے اہل کی ضمانت میں ہوتی ہے<sup>(۷)</sup>۔

(۱) مہدیہ المحتاج ۲/۱۳، ۱۳۷۔

(۲) مہدیہ المحتاج ۲/۱۶۹، کشاف المحتاج ۲/۸۳۔

(۳) مرآۃ المفاتیح ۱/۵۷۔

(۴) رد المحتار ۲/۳۹۹۔

(۵) اخطاوی علی مرآۃ المفاتیح ۱/۵۷، فتح القدیر ۱/۱۸۸، المندب ۲/۸۳، مفتی

المحتاج ۲/۳۱، کشاف المحتاج ۲/۷۶۔

(۱) رد المحتار ۲/۳۰۰، مفتی المحتاج ۲/۳۱۔

(۲) مہدیہ المحتاج۔

(۳) فتح القدیر ۲/۲۲۰، ۲۲۲، ابن عساکر ۲/۹۶، رد المحتار ۲/۳۲۸، مفتی

المحتاج ۲/۳۰، ابن عساکر ۲/۲۲۳، ۲۲۴، کشاف المحتاج

۲/۷۶، فتح القدیر ۲/۲۸۸، اخطاوی علی مرآۃ المفاتیح ۲/۳۱۔

## امامت صلاۃ ۱۳

صلواتہ“ (۱) (جو شخص لوگوں کی امامت کرے پھر معلوم ہو کہ اس کو حدیث یا جنابت لاحق تھی تو وہ اپنی نماز کا عذر ہے۔)

حنا بلہ نے تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: اگر صرف مقتدی اس سے اذیت ہو، مگر امام کو اس کا علم ہو تو سب نماز کا عذر کریں گے، اور اگر امام مقتدی سب اس سے اذیت ہوں، اور انہوں نے نماز پوری نہ کی تو صرف مقتدی کی ماضی ہوگی، اس سے کہ فرماں ہو کہ ہے: ”اذا صلى العجب بالقوم اعداد صلاته وتمت للقوم صلاتهم“ (۲) (اگر جہی نے لوگوں کو نماز پڑھا دی تو وہ اپنی نماز کا عذر نہ کرے گا، مقتدیوں کی ماضی پوری ہو جائے گی)۔  
تفصیل کے لئے ”طہارت“ کی اصلاح دیکھی جائے۔

کھڑا نہ ہو سکے تو چنانچہ بناو یا مستحب ہے، لیکن اگر وہ بیٹھ کر ان کی امامت کرے تو اس کی امامت صحیح ہے۔ شافعیہ جو ان کے قائل ہیں، یہی کثر حنفیہ کا قول ہے، اس کی دلیل حضرت عائشہ کی روایت ہے کہ: ”ان النبي ﷺ صلى آخر صلاة صلاها بالناس قاعدا، والقوم حلقه قيام“ (۱) (رسول اللہ ﷺ نے آخری نماز جس میں آپ ﷺ نے لوگوں کی امامت فرمائی بیٹھ کر پڑھی، لوگ آپ ﷺ کے پیچھے کھڑے تھے)۔

ربا رہاں کو نہیں دے کر لے، لے کر اپنے پیچھے مقتدی کی امامت کرنا تو بتفاق فقہاء کا بڑا ہے تفصیل کے لئے دیکھئے: ”اقتداء“۔

ح۔ نماز کی کسی شرط کے مفقود ہونے سے محفوظ ہونا:

۱۲۔ امام کے لئے شرط ہے کہ نماز کے صحیح ہونے کی شرائط میں سے کوئی شرط اس میں مفقود نہ ہو مثلاً نجاست معنوی یا نجاست حسی سے پاک ہونا، لہذا بے وضو یا ناپاک آدمی کی امامت صحیح نہیں اگر اس کا اس کو علم ہو، کیونکہ اس سے قدرت کے باوجود نماز کی ایک شرط میں خلل ڈالا ہے، اس سلسلے میں حدیث اکبر اور حدیث اصغر میں کوئی فرق نہیں، کپڑے، ہڈن اور جگہ کی نجاست کے درمیان بھی کوئی فرق نہیں۔  
مالکیہ و شافعیہ نے صراحت کی ہے کہ نماز پوری ہونے کے بعد امام کے ”حدیث“ کا مقتدی کے علم میں آنا معاف ہے، حنفیہ نے کہا ہے: جس نے کسی امام کی اقتداء کی، پھر معلوم ہوا کہ اس کا امام بے وضو تھا تو وہ نماز کا عذر نہ کرے گا، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”من أم قوما ثم ظهر أنه كان محدثا أو نجسا أعداد“

(۱) الدوسقی ۱/ ۲۸۸، المطالب ۲/ ۹۷، ابن ماجہ ۱/ ۳۹۶، فتح القدیر ۱/ ۳۴۱، منی الکتاب ۲/ ۳۰، کتاب الفتن ۱/ ۳۷۷، المغنی ۲/ ۲۲۳۔  
حدیث: ”ان النبي ﷺ صلى آخر صلاة“ کی روایت مسلم (۲/ ۳۲) طبع مجلس اے کے ہے۔

(۱) ابن ابی علی اہدایہ ۲/ ۳۶۰۔

حدیث: ”من أم قوما ثم ظهر أنه“ کا ذکر ریاضی نے نصب الریہ (۵۸۱۲) میں کیا ہے، اور اس کو فریب قرار دیا ہے، فقہی نے ”ابن ابی“ شرح اہدایہ ۲/ ۳۶۰ طبع دار الفکر) میں سے ذکر کیا ہے، اور کہہ کر میر معروہ ہے، بلکہ اس سلسلہ میں دارمقول ہیں مثلاً امام محمد نے کتاب الاذان (۳۵۹) طبع مجلس علمی البند) میں ہر ایک بن پرہیز کی ہے، انہوں نے عمرو بن دینار سے انہوں نے حضرت علی سے جنابت کی حالت میں لوگوں کی امامت کرے والے کے حلقہ میں کا یہ قول نقل کیا ہے امام اپنی نماز کا عذر نہ کرے گا، اور مقتدی بھی عذر نہ کریں گے، اور عذر الدرائی نے اپنے المصنف (۳۵۲/ ۳۵) طبع مجلس علمی) میں ہر ایک بن پرہیز کی ہے، انہوں نے عمرو بن دینار سے، انہوں نے ابو جعفر سے نقل کیا ہے کہ حضرت علی نے بحالت جنابت پڑھا وضو لوگوں کو نماز پڑھا دی، تو خود نماز کا عذر نہ کیا اور لوگوں سے بھی کہا کہ میرے پیچھے نماز کا عذر نہ کرو۔

(۲) ابن ابی علی اہدایہ ۲/ ۳۶۰، مرقی الفلاح ۱/ ۵۸، ۵۹، جوہر لوطی ۱/ ۸۷، نہایۃ الحاج ۲/ ۱۷۱، ۱۷۲، کتاب الفتن ۲/ ۳۸۰۔

(۳) حدیث: ”اذا صلى العجب بالقوم اعداد صلاته وتمت للقوم صلاتهم“ کو ابن قدامہ نے المغنی (۲/ ۳۷۷) میں نقل کر کے کہہ کر اس کو ابولیمان محمد بن الحسن حرلی نے اپنے ”جزء میں روایت کیا ہے۔



ط-ثبت:

نماز کا حکم ہے، نماز جنازہ کا یہ حکم نہیں، کیونکہ رکعت، حدود، الی نماز میں عورت کی محائات کی وجہ سے مرا کی نماز فاسد ہو جانے کی، عورت مرا کی محائات میں آ جانے، اور اگر مرد نے عورت کی محائات کی نیت نہ کی ہو، جبکہ عورت نے مرا کی نیت نہ کی ہو تو یہ مضطرب نہیں، مرد کی نماز صحیح ہوگی، عورت کی نماز صحیح نہیں ہوگی، اس لیے کہ شرکت بالائیت ثابت نہیں ہوتی (۱)۔

امام کا امامت کی نیت کرنا مانگو۔ ثانیہ کے رد ایک شرط نہیں،  
البتہ جمعہ، ہوائی جانے والی ماز «رنڈر» کی نماز، ثانیہ کے رد ایک  
اس سے مستثنیٰ ہے، چچ بھی اس کے رد ایک تحب یہ ہے کہ امام تمام  
عیسائیوں میں امامت کی نیت کرے، تاکہ اس کو واجب کہنے والوں  
کے اختلاف سے نکل سکے، نیز تاکہ امامت اور باجماعت نماز کی  
مصلحت حاصل کرے (۲)۔

### امامت کا زیادہ حق دار:

۱۴- اس سلسلہ میں درج ذیل احادیث وارد ہیں: حضرت ابو سعیدؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: "إِذَا كَانُوا ثَلَاثَةً فَلْيُؤَمِّمُوا أَحَدَهُمْ، وَاعْلَمُوهُم بِالْإِمَامَةِ قَرُوهُمْ" (اُتریں تین آدمی ہوں تو ایک ان کا امام ہو جائے، اور امامت کا سب سے زیادہ حق وہ ہے جو قرآن و سنیہ پر احسان ہو)۔ اس کی روایت احمد، مسلم، نسائی نے کی ہے)۔ اور حضرت ابو مسعود عقبہؓ بن عمروؓ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "يَوْمَ الْقِيَامِ قَرُوهُمْ لِكِتَابِ اللَّهِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْقِرَاءَةِ سَوَاءً فَاعْلَمُوهُم بِالْحَسَةِ، فَإِنْ كَانُوا فِي الْحَسَةِ سَوَاءً فَاعْلَمُوهُم هَجْرَةً، فَإِنْ كَانُوا فِي الْهَجْرَةِ سَوَاءً

۱۳۳- حجابہ کے یہاں امام کے لئے شرط ہے کہ وہ امامت کی نیت کرے، چنانچہ حجابہ نے کہا ہے: جماعت کے متبع ہونے کی ایک شرط یہ ہے کہ امام نیت کرے کہ وہ امام ہے، اور مقتدی نیت کرے کہ وہ مقتدی ہے۔ اگر کسی نے شیعہ عقیدہ خریدا کہ وہ نماز میں امام کی جگہ پر بیٹھا ہے اور اس کے ساتھ نماز میں شریک ہو گیا اور پہلے شخص نے وہاں کی امامت کی نیت کر لی تو یہ اصل نماز میں درست ہے۔ اس سے کہ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث میں ہے کہ میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہؓ کے پاس ایک رات گزاری، حضور ﷺ رات میں غسل پر سے کے سے تھے، کھڑے ہو کر آپ ﷺ نے ایک منگ میں سے پانی لے کر فوکیا، اور پھر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے لگے، آپ ﷺ کو یہ سنا دیکھ کر میں انھیں منگ سے منوایا، آپ ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا، آپ ﷺ نے اپنے پشت کی طرف سے میرا ہاتھ پکڑ کر اس طرح اپنی من طرف ہر ایک کھڑا کیا (۱)۔

گر فرض نماز ہو اور وہ کسی کے آنے کا انتظار کر رہا ہو یا مسجد امام ہو، وہ تنہا تکبیر پڑھے کہہ کر نماز شروع کر دے، اور کسی آئے ۱۰ لے گا انتظار کرتا رہے۔ اس کے ساتھ نماز ۱۰ کرے۔ تو یہ بھی جائز ہے (۲)۔  
اس قدر اہمہ کے یہاں مختار یہ ہے کہ فرض نفل کی طرح ہے، اس شخص کے حق میں جس سے تنہا تکبیر کہہ کر نماز شروع کر لی، پھر امام ہوے کی نیت کر لی تو اس کی نماز صحیح ہے۔

حسبِ ماہر کا، امت کی نیت کرنا عورتوں کی اقتداء کے صحیح ہونے کے لئے شرط ہے اگر صرف عورتیں ہوں، یہ رکوع و سجود اہل

(۱) حدیث حضرت ابن عباسؓ بت سند عالی منقولہ "کی روایت

بخاری، فتح المبارک ۲/ ۱۹۰ طبع استغیثہ کی ہے۔

(\*) بعضی ۳۳۱/۳۳۲ - ۳۳۲/۳۳۳

(۱) مرآتی انقلاب جرمی ۸۵، فتح القدیر ۱۳۱۳

[illegible]

وَلَقَدْ مَكَّمَهُمْ سَاءً وَلَا يُؤْمِنُ الرَّجُلُ الرَّجُلَ فِي سُلْطَانِهِ وَلَا يَقَعِدُ فِي بَيْتِهِ عَلَى تَكْوِينِهِ إِلَّا بِإِذْنِهِ“ (۱) (قوم کی امامت وہ کرے جو قرآن سے زیادہ جانتا ہو، قرآن میں سب سے زیادہ ہوں تو جو سنت سے زیادہ جانتا ہو، سنت میں سب سے زیادہ ہوں تو جس نے پہلے ہجرت کی ہو، ہجرت میں سب سے زیادہ ہوں تو جو عمر میں سب سے زیادہ ہوں اور کوئی شخص کسی کی حکومت کی جگہ میں جا کر اس کی امامت نہ کرے۔ اور نہ اس کے گھر میں اس کی مسند پر بیٹھے۔ اس کی اجازت سے)۔

۱۵۔ اس پر فقہ کا اتفاق ہے کہ اگر کچھ لوگ انصاریوں میں کوئی صاحب قدر و منصب ہو مثلاً امیر، ولی، قاضی تو وہی امامت کے سب سے اولیٰ ہے حتیٰ کہ مالک مکان اور محلہ کے امام سے بھی۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ اس کے اندر نماز کے صحیح ہونے کی تمام شرطیں موجود ہوں، مثلاً فرض قرائت کے بعد قرآن یاد ہو، اور نماز کے رکعات کا علم ہو، حتیٰ کہ اگر موجود لوگوں میں اس سے بہتر فقیہ یا اس سے بڑا حافظ قرآن ہو تو بھی وہی اولیٰ ہے، اس لئے کہ اس کی ولایت عام ہے، نیز اس لئے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پیچھے مار پڑھتے تھے۔

اور اگر موجود لوگوں میں کوئی صاحب اقتدار نہ ہو تو مالک مکان کو آگے بڑھایا جائے گا، اور محلہ کے امام کو آگے بڑھایا جائے گا اگرچہ کوئی دوسرا اس سے بہتر فقیہ یا بڑا حافظ قرآن یا اس سے زیادہ متقی و پرہیزگار ہو، وہ اگر چاہے تو خود آگے بڑھے یا جس کو چاہے آگے برہمادے، ہاں مالک مکان کے لئے تجب ہے کہ اپنے سے افضل کو اجازت دے دے۔

اسی طرح بالاتفاق امامت کے مسئلہ کی بنیاد، اصلیت و ممال پر ہے جس میں علم قرآن، قرآن، ورع، تقویٰ، عمر و داری وغیرہ اسلاف (۱) حدیث: ”یوم القوم اکروہم لکتاب اللہ“ کی روایت مسلم (۲۶۵ طبع مجلس) نے کی ہے۔

بخلاف جمع یوں، وہ امامت کے لئے اولیٰ ہے۔

بلا اختلاف سب سے بڑے عالم اور سب سے زیادہ قرأت قرآن والے کو دوسرے لوگوں پر مقدم رکھ جائے گا، گو کہ حاضرین میں کوئی ورع، تقویٰ، عمر و داری، ہمت، صاف میں اس سے افضل ہو (۲)۔ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) اس کی رائے ہے کہ جس کو فتنی مسائل کا علم زیادہ ہو وہ امامت کے سب سے زیادہ حفظ قرآن والے سے اولیٰ ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”عروا ابابکر فلیصل بالناس“ (دوسرے سے پہلے لوگوں کو نماز پڑھا میں)، حالانکہ حضرت دوسرے سے زیادہ حفظ قرآن والے موجود تھے۔ مابین سے زیادہ صاحب علم کوئی نہ تھا، مابین ہی ہے: ”فروکم ابی“ (۳) (تم میں سب سے بڑی کاری قرآن ابی ہیں)، اور حضرت ابو سعیدؓ نے فرمایا: ہم میں سب سے بڑے عام ابو بکر تھے۔ یہ حضور ﷺ کا آخری عمل ہے، لہذا ایسی قائل اعتماد ہوگا (۴)، نیز اس لئے کہ علم و فقہ نبی نہ مرت قرأت قرآن سے زیادہ ہم ہے، کیونکہ قرأت کی نہ مرت صرف ایک رکن کی، تنگی کے سے پڑتی ہے، جب کہ فقہ کی نہ مرت تمام ارکان، اجہات اور مسائل میں پڑتی ہے (۵)۔

قابلہ کا کہنا ہے ”ریبی خلیفہ میں ابو یوسف کا تو ہے کہ سب سے بڑے عام کے مقابلہ میں سب سے زیادہ قرأت قرآن والا امامت کے لئے اولیٰ ہے، اس لئے کہ حضرت ابو سعیدؓ کی یہ حدیث

(۱) مرقاۃ المفاتیح ج ۳، فتح القدیر ۱/۳۰۱-۳۰۳، نہایت المحتاج ۱/۵۵۹-۵۶۰، جوہر لا طیل ۱/۸۳، کتاب الفقہ ۱/۵۳، بدائع الصنائع ۱/۵۵۷، انصاف لابن قدامہ ۲/۲۰۶۔

(۲) فتح القدیر ۱/۳۰۳، نہایت المحتاج ۱/۵۵۹، جوہر لا طیل ۱/۸۳۔  
(۳) حدیث: ”اکروہم لابی“ کی روایت ترمذی (۱۵/۶۳ طبع مجلس) نے کی ہے، یہ حدیث صحیح ہے، لا معیہ لابن حجر (۳/۲۷۳ طبع مطبعہ المدارہ)۔  
(۴) فتح القدیر ۱/۳۰۳۔  
(۵) المحیط علی مرقاۃ المفاتیح ج ۳، البدائع ۱/۵۵۷، نہایت المحتاج ۲/۵۵۷۔

ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: "اذا كانوا ثلاثة فليؤمهم أحدهم، وأحقهم بالإمامة قرؤهم" (۱) (اگر تین آدمی ہوں تو ایک امام ہو جائے، اور امامت کا سب سے زیادہ حق دار وہ ہے جو قرآن زیادہ پر حاوی ہو) نیز اس لئے کہ قرآن ایک ایسا کتب ہے جس سے منہ نہیں، و علم کی ضرورت اس وقت پڑتی ہے جب کوئی مفید نماز عارض پیش آجائے تاکہ نماز کی اصلاح ہو سکے، اور ایسا عارض کبھی کبھی پیش آتا ہے (۲)۔

۱۶- اگر علم قرآن عمر و زکی و غیرہ کے فضائل و اوصاف پسند نہ آئے، میں متفرق طور پر پائے جائیں تو فقہاء کے مختلف قول ہیں، بعض فقہاء نے علم (سب سے بڑے عالم) کو سب سے زیادہ و ذوق آن والے پر مقدم رکھا ہے، انہوں نے کہا ہے: حضور ﷺ نے قاری کو مقدم رکھنے کا حکم محض اس لئے فرمایا تھا کہ صحابہ کرام میں جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہوتا تھا وہ سب سے زیادہ علم والا بھی ہوتا تھا، کیونکہ صحابہ کرام قرآن کے الفاظ کے ساتھ اس کے احکام بھی سیکھتے تھے، یہی جمہور فقہاء کا قول ہے۔ امامت کے لئے بولی ہونے کی اصل حضرت ابو مسعود انصاریؓ کی یہ روایت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا: "يؤم القوم قرؤهم لكتاب الله، فإن كانوا في القراءة سواء فأعظمهم بالنسبة، فإن كانوا في النسبة سواء فأعظمهم هجرة، فإن كانوا في الهجرة سواء فأعظمهم سناً" (۳) (قوم کی امامت و سرے جو سب سے زیادہ قرآن پڑھا ہو ہو، اگر سب قرآن میں برابر ہوں، تو جس کو سنت کا علم سب سے زیادہ ہو، اگر سنت میں برابر ہوں تو جس نے پہلے ہجرت کی ہو، اور اگر

ہجرت میں برابر ہوں تو جس کی عمر زیادہ ہو)۔  
۱۷- علم قرآن میں برابری کے بعد امامت کے لئے ولی کی ترتیب کے بارے میں حنفیہ «رثائیر» نے کہا ہے کہ سب سے بڑا متقی یعنی جو ثنات سے سب سے زیادہ متقی ہو اس کو مقدم رکھا جائے گا اس لئے کہ فرماں باری ہے: "من صلي حلف عالم نقي لكتابنا صلي حلف سي" (۱) (جس نے کسی متقی عام کے پیچھے نماز پڑھی اس نے دینا نبی کے پیچھے نماز پڑھی)، نیز اس لئے کہ ہجرت جس کا ذوق قرآن اور علم سنت کے بعد آیا ہے اس کا وجوب اس حدیث سے منسوخ ہے: "لا هجرة بعد الفتح" (۲) (فتح مکہ کے بعد ہجرت (فرض) نہیں رہی)، انہوں نے ورنہ (جو گناہوں کے ترک کرنے کا امام ہے) اس کو اس ہجرت کے قائم مقام قرار دیا ہے (۳)۔

اسی کے مثل مالکیہ کی صراحت ہے کہ انہوں نے کہا ہے: "علم و اقراء کے بعد اولی وہ ہے جو سب سے زیادہ عبادت گزار ہو" (۴) پھر اگر ورنہ بتقویٰ میں سب برابر ہوں تو جمہور کے نزدیک اس شخص کو مقدم رکھیں گے جو پہلے اسلام لایا ہو، لہذا وہ نوجوان جو بچپن سے مسلمان رہا ہو اس کو نو مسلم بڑھے پر مقدم رکھیں گے، اور اگر وہ صدق و سادہ مسلمان ہوں یا سب ایک ساتھ مشرف پر اسلام ہوئے ہوں تو ان میں جو سب سے عمر دراز ہو اس کو مقدم رکھیں گے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "وليؤمكمما أكبركم سناً" (۵) (تم دونوں کی

(۱) حدیث: "من صلي حلف عالم"۔ "تذکرۃ" نے نصب ابراہیم (۲/۲۶۲) طبع مجلس اعلیٰ البند میں نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث غریب ہے۔

(۲) حدیث: "لا هجرة بعد الفتح"۔ "تذکرۃ" نے بجا کی (صحیح ۳/۶ طبع

انتقید) اور مسلم (۳/۸۸۸ طبع اعلیٰ) نے کہا ہے۔

(۳) فتح البند ۱/۳۰۳ من مایہ ۱/۲۷۲ نہایت کتاب ۶/۲۷۲۔

(۴) جوہر الاکلیل ۱/۸۳۔

(۵) حدیث: "وليؤمكمما أكبركم سناً" کی روایت بجا کی (صحیح ۱۱/۱۱ طبع

( ) حدیث: "اذا كانوا ثلاثة"۔ "تذکرۃ" نے بجا کی (صحیح مسلم ۱/۲۶۳ طبع

علیٰ مجلس) نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے مروی ہے۔

(۲) کتاب الفتن ۱/۱۷۲ فتح البند ۱/۳۰۱۔

(۳) حضرت ابو سعید کی حدیث کی تخریج (فخر ۱/۱۳) کے تحت گذری ہے۔

امامت وہ کرے جو تم میں سب سے بڑا ہو۔ اس لئے کہ بڑی عمر کے آدمی کے دل میں خشون عادت زیادہ ہوتا ہے، اس کو آگے بڑھانے میں جماعت بڑی ہوگی (۱)۔

۱۸- اگر سب لوگ سادہ و صاف و خصوصیات یعنی لمب و ات، تقویٰ و عمر میں برابر ہوں تو حسیہ نے کہا ہے: جس کے اخلاق سب سے عمدہ ہوں اس کو آگے بڑھایا جائے گا اس لئے کہ اخلاق کا عمدہ ہونا افضلیت کے موجب سے ہے، امامت کی بنیاد افضلیت پر ہے۔ اگرچہ اس میں سب برابر ہوں تو سب سے زیادہ کو آگے بڑھایا جائے گا اس سے کہ اس کے پیچھے نماز پڑھنے کے لئے لوگوں کی رغبت زیادہ ہوتی ہے پھر سب سے عالی نسب والے پھر سب سے صاف ستھرے پڑے والے کو ترجیح دی جائے گی اور اگر اس میں بھی سب برابر ہوں تو ان کے مابین قرعہ اندازی کی جائے گی (۲)۔

مالکیہ نے کہا ہے: ہجر کے لحاظ کے بعد سب سے اہل نسب والے کو پھر سب سے خوبصورت کو پھر سب سے زیادہ اہل اخلاق والے کو پھر سب سے عمدہ کپڑے والے کو ترجیح دی جائے گی (۳)۔

مالکیہ کی طرح شافعیہ نے کہا کہ سب سے اہل نسب والے کو پھر سب سے زیادہ صاف ستھرے کپڑے اور بدن والے، خوش آواز و نیک صفت، غیرہ کو بڑھایا جائے گا، پھر ان میں قرعہ اندازی کی جائے گی (۴)۔

حنابلہ سے صریحیت کی ہے کہ اگر قرأت و فقہ میں برابر ہوں تو جس سے پہلے ہجرت کی ہو، پھر جس کی عمر زیادہ ہو، پھر جس کا نسب

= استنبیہ کے کی ہے۔

(۱) ابن ماجہ، ۴۷۳، نہیۃ المحتاج، ۸۷، جوہر لوکل، ۸۳۔

(۲) مدنی، ۵۸، منہج، ۵۵، جوہر لوکل، ۸۳۔

(۳) جوہر لوکل، ۸۳۔

(۴) نہیۃ المحتاج، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳۔

اہل ہو، پھر بوزیا، وقتی و پرہیزگار ہو، اگرچہ اس تمام اوصاف میں برابر ہوں تو ان میں قرعہ اندازی کی جائے گی حنابلہ کے نزدیک خوبصورت ہونے کی وجہ سے آگے نہیں بڑھایا جائے گا اس سے کہ امامت میں اس کا کوئی دخل یا اثر نہیں ہے (۱)۔

یہ آگے بڑھنا محض انتخاب کے طور پر ہے شرطیہ و موجب کے طور پر نہیں، لہذا اگر مسلسل (غیر افضل) کو مقدم کر دیا جائے تو بالاتفاق جاری ہے، بشرطیکہ نماز کے صحیح ہونے کی تمام شرائط اس میں موجود ہوں، لیکن یہ حنابلہ کے نزدیک مکروہ ہے۔ ان اوصاف کو ذکر کرنے اور ان کے ساتھ لوٹی ہونے کو جوڑنے کا مقصد مثبت جماعت ہے، لہذا جس کے اندر کمال زیادہ ہوگا وہی افضل ہے، یہ نیک لوگوں کی رغبت اس میں زیادہ ہوتی ہے (۲)۔

امام و مقتدی کے وصف میں اختلاف:

۱۹- اصل یہ ہے کہ امام اگر مقتدی کے مقابلہ قوی حالت والا ہو اس کے برابر کی حالت کا ہو تو اس کی امامت بالاتفاق صحیح ہے، لیکن اگر ضعیف حالت والا ہو مثلاً امام نفل پڑھ رہا ہو اور مقتدی فرض پڑھ رہا ہو، یا امام معذور ہو، اور مقتدی صحیح سالم ہو، یا امام مثلاً قیام پر قادر نہ ہو، جب کہ مقتدی اس پر قادر ہو تو فقہاء کی مختلف آراء ہیں، جو درجہ اولیٰ طور پر یہ ہیں:

۱۔ اس نے والے کا دھونے والی کی امامت کرنا اور مسافر کا متیم کی امامت کرنا بالاتفاق صحیح ہے، اور تیم کرنے والے کا منہ کرنے والے کی امامت کرنا جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور حنابلہ) کے نزدیک جائز ہے، شافعیہ نے اس جواز میں یہ قید لگائی ہے کہ امام پر نماز کا عہدہ

(۱) ابن ماجہ، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳۔

(۲) ساہنہ مراجعہ الفقہاء، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳۔

و جب نہ ہو (۱)۔

و م: جمہور فقہاء نے اسے بے قفل پڑھنے، لے کا فرض پڑھنے  
 و لے کی امامت سنا و فرض پڑھنے، لے کا، و فرض پڑھنے  
 و لے کی امامت سنا ناجائز ہے، اور بچہ کا فرض نماز میں مانع کی  
 امامت سنا، معذور شخص کا صحیح و سالم کی امامت سنا، بے قفل کا باس  
 پہنچے ہوئے شخص کی امامت سنا، وری رکن کی مکمل، انگلی سے عاتق  
 کا اس رکن کی ونگی کرتے، لے کی امامت سنا صحیح نہیں، بعض  
 فروعات میں اختلاف و تفصیل ہے، ہاں نے کو رد بالا اشخاص کا اپنے  
 جیسے امر کی امامت سنا، تاق فقہاء جابر ہے (۲)۔  
 تفصیل کے لئے دیکھئے اصطلاح "اقتدا"۔

مام کے کھڑے ہونے کی جگہ:

۲۰۔ اگر امام کے ساتھ دو یا دو سے زیادہ نمازی ہوں تو امام ان سے  
 آگے بڑھ کر کھڑا ہوگا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ اور امت کا عمل  
 یہی ہے، وایت میں ہے: "ان جابرا وجبارا وقف احدهما  
 عن یحییٰ النبی ﷺ والآخر عن یسارہ، فاخذ بایدیہما  
 حتی اقامہما خلفہ" (۳) (حضرت جابر و جبار میں سے ایک شخص  
 حضور ﷺ کی، ان طرف وری مرے صاحب حضور ﷺ کی

بائیں طرف کھڑے ہو گئے، حضور ﷺ نے ان دونوں کے ہاتھوں  
 کو پکڑا اور اپنے پیچھے کھڑا کیا، نیز اس لئے کہ امام کو ایسی حالت میں  
 رہنا چاہیے کہ امرے سے ممتاز رہے، ورنہ لے کو اشتباہ نہ ہو  
 تاکہ اس کی اقتدا نہ کرے۔

اگر امام صنف کے اندر یا صف کے دائیں طرف کھڑا ہو جائے تو  
 روایت کے ساتھ جائز ہے، اس لئے کہ اس نے ملت کو ترک کر دیا  
 حائل کی راے ہے کہ امام کے بائیں طرف کھڑے ہونے و لے کی  
 نماز ناظر ہے اگر امام کے، ان طرف کوئی نہ ہو۔

اگر امام کے ساتھ ایک مرد یا بچہ ہو جو رکوع تحت ہو، تو امام اس کے  
 بائیں طرف کھڑا ہوگا، اور مقتدی امام کے دائیں طرف کھڑا ہوگا، اس  
 لئے کہ ابن عباسؓ کی روایت میں ہے: "انہ وقف عن یسار  
 النبی ﷺ فاذا رآہ ابی یحییٰ" (۲) (وہ حضور ﷺ کے دائیں  
 طرف کھڑے ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے ان کو گھما کر پٹی دائیں  
 طرف کھڑا کر دیا)۔ اور اس حالت میں مستحب یہ ہے کہ مقتدی تھوڑے  
 سا پیچھے کھڑا ہو، اس لئے کہ امام سے آگے بڑھنے کا اندیشہ ہے، و  
 اگر مقتدی امام کے بائیں طرف یا اس کے پیچھے کھڑا ہو جائے تو

(۱) البدائع ۱/۵۸، کشاف القناع ۱/۸۵، المہذب ۱/۷۸، جوہر لا کیل ۱/۸۳۔

(۲) حدیث حضرت ابن عباسؓ رحمہ اللہ وقف عن یسار النبی ﷺ کی  
 روایت بخاری و مسلم نے کی ہے بخاری کے الفاظ یہ ہیں: "لمت لی بیت  
 عائلی مہولہ، فصری رسول اللہ ﷺ العشاء، ثم جاء لصری  
 لربیع رکعاتہ ثم امام، ثم امام، فوجدت لصری عن یسارہ لیسعی  
 عن یحییٰ" (میں نے اپنی خالہ حضرت میمونہ کے گھر رات گزاری،  
 حضور ﷺ نے نماز عشاء پڑھائی، پھر تشریف لائے اور چار رکعات کی، پھر  
 سوئے، پھر اچھے، میں بھی اکر آپ ﷺ کے بائیں طرف کھڑا ہو گیا، آپ  
 ﷺ نے مجھے اپنی دائیں طرف کر دیا) فتح الباری ۲/۱۹۰، طبع انتہی صحیح  
 مسلم ۱/۵۲۱، طبع مکتبۃ المدینہ۔

(۱) فتح القدیر ۱/۳۲۰-۳۲۳، ابن ماجہ ۱/۹۶، المہذب ۱/۷۸، البدائع ۱/۵۸،  
 ۱/۳۲۹، المہذب ۱/۳۲۸، جوہر لا کیل ۱/۲۶، ۲/۷۸، معنی المحتاج  
 ۱/۳۳۸، ۲/۱۹، کشاف القناع ۱/۷۸-۳۸۳۔

(۲) فتح القدیر ۱/۱۰، ۱/۱۸، ۳/۳۳، الموطا ۱/۱۲۰، ابن ماجہ ۱/۷۸،  
 البدائع ۱/۳۲۸، ۳/۳۳، الموطا ۱/۵۰، جوہر لا کیل ۱/۷۸، ۲/۷۸، معنی  
 المحتاج ۱/۳۳۱، ۲/۵۳، کشاف القناع ۱/۷۸، ۳/۸۳، معنی لابن قدامہ  
 ۱/۳۲۹، ۲/۳۵۔

(۳) حدیث حضرت جابر و جبار کی روایت مسلم (۱/۳۳۰، ۲/۳۰۶) طبع  
 مکتبۃ المدینہ کی ہے۔

راہت کے ساتھ جائز ہے<sup>(۱)</sup>، البتہ حنبلیہ کے نزدیک اس کی نماز باطل ہو جائے گی جیسا کہ آچٹا ہے۔

۲۰۔ امام کے ساتھ ایک عورت ہو تو امام اس کو اپنے پیچھے کھڑا کرے گا، اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”انحروهن من حیث انحروهن اللہ“<sup>(۲)</sup> (ان کو پیچھے رکھو جیسا کہ اللہ نے ان کو پیچھے رکھا ہے)۔

مگر امام کے ساتھ ایک مرد اور ایک عورت ہوں تو امام مرد کو اپنے دائیں طرف اور عورت کو اپنے پیچھے کھڑا کرے گا، اور اگر ۱۰۰ مردوں اور ایک عورت ہو تو مردوں کو اپنے پیچھے اور عورت کو ان ۱۰۰ مردوں کے پیچھے کھڑا کرے گا<sup>(۳)</sup>۔

۲۱۔ سلت طریقہ یہ ہے کہ عورتوں کی امامت کرنے والی عورت ان کے پیچھے کھڑی ہو، اس لئے کہ روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ و سلمہ نے عورتوں کی امامت کی تو ان کے پیچھے کھڑی ہوئیں<sup>(۴)</sup> یہ سبب ثنائیہ و تنابذ کے نزدیک ہے<sup>(۵)</sup>۔

جب کہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ عورت کی امامت ناجائز ہے گوکہ عورت ہی کی امامت کرے فرض میں ہو یا نفل میں، جیسا کہ شرائط امامت کے ضمن میں گزر چکا ہے<sup>(۶)</sup>۔

(۱) کشف القناع ۸/۶۸، البدایع ۱۵۹۱۔

(۲) حدیث: ”انحروهن من حیث...“ کی تخریج (فخر ۸) میں گذریگی۔

(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۸۸، القوائین لابن جزیری ص ۹۹، طبع بیروت ۲۹۶۱، المہذب ۱۰۶۱، ۱۰۷۱، کشف القناع ۸/۸۸، مسند النبی ۲/۲۰۳۔

(۴) حدیث مالکی کی روایت عبد الرزاق (س ۳۱ طبع مجلس الطبی) نے کی ہے نووی نے اس کو صحیح قرار دیا ہے، حدیث ام سلمہ کی روایت عبد الرزاق (س ۳۰) نے کی ہے ورنووی نے اس کو بھی صحیح قرار دیا ہے جیسا کہ نصب الرایہ (۳/۳۱ طبع مجلس الطبی) میں ہے۔

(۵) الاختیار ۵۹۹، المہذب ۱۰۷۱، کشف القناع ۸/۹۹، مسند النبی ۲/۲۰۲۔

(۶) حواہی لولیکل ۸/۷۸، الدرر السنی ۲/۲۶۱۔

۲۲۔ امام کا مقتدیوں سے پیچھے ہٹ کر کھڑا ہونا جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ اور حنبلیہ) کے نزدیک ناجائز ہے، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”ایما جعل الإمام لیؤتم بہ“<sup>(۱)</sup> (امام اسی سے مقرر کیا جاتا ہے کہ لوگ اس کی پیروی کریں)۔ پیروی کرنے کا مصعب یہ ہے کہ تباہ کریں، ”ما گئے بڑھنے والا بالغ نہیں ہوتا“<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ نے امام کا پیچھے کھڑا ہونا جائز قرار دیا ہے مقتدیوں کے لئے ارکان میں امام کی متابعت و پیروی کرنا ممکن ہو، تاہم انہوں نے صراحت کی ہے کہ مقتدی کا امام سے گئے بڑھنا اس کے برابر کھڑا ہونا ایسا درست نہیں ہے<sup>(۳)</sup>۔

آگے اور پیچھے ہونے میں کھڑے ہونے والے کے سے بڑی باتیں ہوتے ہیں لہذا سرین کا درست پینے والے کے سے پہلو باتیار ہے<sup>(۴)</sup>۔

۲۳۔ امام کے کھڑے ہونے کی جگہ کا مقتدیوں کے کھڑے ہونے کی جگہ سے اونچی ہونا بالاتفاق مکروہ ہے، ہاں اگر امام مقتدیوں کو طریقہ بتانا چاہتا ہے تو منت یہ ہے کہ امام کسی اونچی جگہ کھڑے ہو، یہ ثنائیہ کے نزدیک ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”ایما ۱۰۰ فرمایا: ”فیہا الناس ایما فعلت ھذا لتاتوا بہی، ولتعلموا صلاتہ“<sup>(۵)</sup> (لوگو! میں نے ایسا اس لئے کیا ہے تاکہ تم میری پیروی کرو، اور میری نماز کو سیکھو)، لیکن امام کا مقصد بڑائی کا

(۱) حدیث: ”ایما جعل الإمام لیؤتم بہ...“ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۱۵۳ طبع استقویہ) نے کی ہے۔

(۲) ابن ماجہ ۱۰۷۱، البدایع ۱۵۹۱، المہذب ۱۰۷۱، مفتی القناع ۲/۲۲۵، مسند النبی ۲/۲۰۳، کشف القناع ۸/۸۶۔

(۳) یلعلم مالک ۸/۵۷، فتاویٰ الدرر السنی ۲/۲۶۱۔

(۴) ساجد مراجع۔

(۵) حدیث: ”فیہا الناس ایما فعلت ھذا لتاتوا بہی...“ کی روایت مسلم (۲/۳۸۷ طبع مجلس الطبی) نے کی ہے۔



## امامت صلاۃ ۲۵

اللہ ثلاثۃ رجل ام قوما وہم لہ کادھون (۱)  
(رسول اللہ ﷺ سے تین لوگوں پر عتزاز مانی ہے: ایک وہ شخص جو لوگوں کی امامت کرے حالانکہ لوگ اس کو ناپسند کریں۔) نیز شخصی، تمت زود، تلف (غیر مختص) ولد اثرا اور مجہول الحال میں سے کسی کو مستحق امام بنانا مکروہ ہے (۲)۔

ثانیہ نے تہذیب فاسق و غیر مختص کی امامت مکروہ ہے، اگرچہ وہ بالغ ہو اسی طرح بدعتی کی امامت اور اس شخص کی امامت مکروہ ہے جس کو کٹر لوگ اس میں موجود کسی شرعی عیب کی وجہ سے ناپسند کریں، نیز متعمم (جس کی زبان سے اکثر ناپائے نعلی)، ناقاہ (جس کی زبان سے کٹر ناپائے نعلی) اور اعراب کی ایسی غلطی کرنے والا جس سے معنی نہ بدلے، ایسے لوگوں کی امامت مکروہ ہے، البتہ اندھا اور بینا امامت میں برابر ہیں، کیونکہ ان دونوں کی فضیلت ہم پلہ ہے، اس لئے کہ مدحا کوئی مشغول کرے، اہل پیغمبر نہیں، یکتا جس کی وجہ سے اس میں خشوع زیادہ ہوتا ہے، جب کہ بینا گند کی کو، یکتا ہے، لہذا وہ اس سے بخوبی احتیاط کر سکتا ہے، غلام کے مقابلہ میں آزادی، بہرے کے مقابلہ میں سننے، لے کی، شخصی (آخت) اور محبوب (جس کا مشورت حاصل کن ہو ہو) کے مقابلہ میں "نعل" (مکمل مر، گچی رکھنے والا) کی، اور بڑے میں رہنے، لے کے مقابلہ میں آبادی میں رہنے، لے کی امامت زیادہ بہتر ہے (۳)۔

حنابلہ نے کہا ہے: اندھے، بہرے اور ایسی غلطی کرنے والے

(۱) حدیث: "العی رسول اللہ ﷺ" کی روایت ترمذی (۱۹۱/۲) طبع (مکتبی) لے کی ہے ترمذی نے کہا محمد بن قاسم (جو اس حدیث کی سند میں ایک راوی ہیں) امام احمد بن حنبل نے کلام کیا ہے اور من کو ضعیف قرار دیا ہے وہ حدیث نہیں، عراقی نے بھی من کی تصحیف کی ہے۔

(۲) حوالہ لوکیل ۱۷۸۸ء۔

(۳) نہیۃ النکاح ۱۶۸/۲-۱۷۳ء۔

جس سے معنی میں تبدیلی نہ ہو، نیز جس کو ہر کی "تی ہو، اور جس کی امامت کے صحیح ہونے میں اختلاف ہو، اس سب کی امامت مکروہ ہے، انی طرح اقلک (غیر مختص) اور جس کے دونوں ہاتھ یا یک ہاتھ، دونوں پیر یا ایک پیر کتا ہو، ناقاہ (جس کی زبان سے کثرت حرف ناقاہ نعلی)، اور حاتم (جس کی زبان سے کثرت حرف ناقاہ نعلی) کی امامت مکروہ ہے، نیز اس لوگوں کی امامت مکروہ ہے جن میں بشر لوگ امام کو اس کے ذاتی نقص یا فضیلت میں کمی کے سبب ناپسند کرتے ہوں، اور کوئی مرتبہ نہیں کہ جلد زما تینو (پڑا ہوا بچہ) لعن کے ذریعہ نسب کا اتار دے ہوئے ہے، نسبی اور عربی (گنور) امامت کریں، اگر وہ دینی لحاظ سے اچھے اور امامت کے اہل ہوں (۱)۔

ترہمت کا یہ حکم اس صورت میں ہے جب کہ دوسرے لوگ امامت کرنے کے لئے موجود ہوں، ورنہ بالاتفاق ان کی امامت مکروہ نہیں ہے (۲)۔

نماز شروع کرنے سے قبل امام کا کام:

۲۵- جب امام نماز شروع کرنا چاہے تو مؤذن کو اقامت کہنے کی اجازت دے، چونکہ حضرت بلالؓ حضور ﷺ سے اقامت کے لئے اجازت لیتے تھے، مسنون ہے کہ امام نماز کے لئے اس وقت کھڑا ہو جب "سبحی علی الفلاح" کہا جائے یا جب مؤذن "قد قامت الصلاة" کہے یا اقامت کے ساتھ یا اس کے بعد حسب حاجت کھڑا ہو، جیسا کہ مفتاء کے یہاں تفصیل ہے، مگر امام مسافر ہو تو مقتدیوں کو اس کی خبر دے تاکہ ان کو اس کے حال کا علم رہے۔ نماز پوری کرنے کے بعد بھی مقتدیوں کو اپنے تعلق بتانا درست ہے تاکہ

(۱) انبی ۱۹۶/۲-۲۰۰، کتاب النکاح ۲۷۵-۲۸۳۔

(۲) ساہدہ مراجع۔









کہ وہ اللہ قربت میں سے ہوتا ہے (یعنی حاجت و نیکی اور اجر و ثواب کا راہ دہ رہنے والا) لہذا اس کے لئے اہمیت پر رکھنا جائز ہے جیسا کہ اس جیسی دوسری چیزیں مثلاً ان کے ہر تعلیمات ان کے لئے اہمیت پر رکھنا جائز ہے، اس سے کہ میں کریم ﷺ کا ارشاد ہے: "القرء والقرآن ولا تأکلوا بہ" (۱) (قرآن پڑھو اور اس کو مانے کا دریغ نہ دناؤ) نیز اس سے کہ عام پٹی نماز پڑھتا ہے لہذا جو چاہے اس کی تقدیر کرتا ہے اگرچہ اس نے امامت کی نیت نہ کی ہو، اگر اس کی نیت پر کوئی چیز موقوف ہے تو یہ جماعت کی نصیحت حاصل رہا ہے۔ ورنہ یہ فائدہ ہے جو اسی کے ساتھ حاصل ہے نیز اس لئے کہ بددجو نیکیوں و حاجت کرتا ہے اپنے لئے کرتا ہے نیز ماں باری ہے: "میں عمل صابحاً و مصلیاً" (۲) (جو کوئی ایک عمل کرتا ہے وہ اپنے نفع کے لئے کرتا ہے) اور جو اپنے لئے کام کرتا ہے دوسرے سے اہمیت پینے کا مستحق نہیں (۳)۔

مالکیہ سے کہا: تباہ و تاراج ہونے پر یا نماز کے ساتھ "ان پڑھتے لیا جا رہے، البتہ صرف نماز پر حساب کے لئے نمازیوں سے اہمیت لیا کر رہا ہے، خواہ فرض ہو یا نفل (۴)۔

متاثرین مصلیہ کے یہاں "فتی" یہ ہے کہ قرآن یا فقہ کی تعلیم اور امامت و دن کے سے اہمیت لیا جا رہا ہے، اور اہمیت پر رکھنے کے لئے کو مجبور کیا جائے گا کہ مقدم میں طے شدہ اہمیت یا اہمیت میں کی ہوگی کرے کر کوئی مدت طے نہ کی ہو۔

(۱) حدیث: "القرء والقرآن ولا تأکلوا بہ"۔ مکی روایت احمد (۳/۲۲۸) طبع بمبئیہ کہنے کی ہے ابن حجر نے فتح الباری (۱/۱۰۱) طبع استغیہ میں اس کو قوی قرار دیا ہے۔

(۲) سورۃ حم ۱/۲۶

(۳) اروضۃ ۵/۸۸، نہایت لکھنؤ ۵/۲۸۸، ابن ماجہ ۵/۳۳، ابی

۵۵۵ ۵۵۸۔

۴۔ ۶۱۶ لکھنؤ ۲/۳۷

جواز کے لئے ان کا استدلال ضرورت سے ہے، اور یہ "ضرورت" یہ ہے کہ آج، نئی امور میں کستی و کوتاہی کے پیش نظر قرآن کے ضابطہ ہونے کا اندیشہ ہے (۱)۔

یہ سب اہمیت کا حکم ہے۔ روایت لہذا سے وظیفہ بیاتوں امور میں جس کا نفع، امر سے تک متجاوز ہوتا ہے اس پر وظیفہ بیاد اختلاف جائز ہے۔ اس لئے کہ یہ انساں اور حسن معاملہ کے باب میں ہے، اجارہ کے برخلاف، یہ نکتہ وہ معاوضہ کے باب سے ہے، نیز اس نے کہ بیت لہذا مسلمانوں کے مصالح کے لئے ہے، اس لئے اگر اس میں سے کسی ایسے شخص کو یا جائے جس سے مسئلوں کو فائدہ پہنچتا ہو، اور وہ اس کا حاجت مند ہو تو یہ اس کے مصالح میں سے ہے، پینے والے کے لئے اس کا لیا جائز ہے، اس لئے کہ وہ اس کا اہل ہے، اور یہ ان اوقاف کے درجے میں ہوگا جو ان لوگوں کے لئے قائم کئے جائیں جو اس قسم کے کام کریں (۲)۔

(۱) ابن ماجہ ۵/۳۳

(۲) حوالہ سابق۔



## امامت کبریٰ ۳-۶

پاس ہوا اس کو ”حاکم“ کہا جاتا ہے۔

شرعی حکم:

۶- واجتماع امت امامت کا انعقاد واجب ہے، اور امت کا نریضہ ہے کہ کسی عادل امام کے ماتحت رہے جو اس میں احکام الہی نافذ کرے، اور رسول اللہ ﷺ کے لئے ہوئے شرعی احکام کے مطابق ان کے لئے انتظام و انصرام کرے، اس اجتماع سے کوئی ایسا شخص خارج نہیں جس کا اختلاف قائل اعتبار ہو<sup>(۱)</sup>۔

ان کا استدلال صحابہ تابعین کے اجتماع سے ہے، یہ ثابت ہے کہ صحابہ کرام کو جیسے ہی رسول اللہ ﷺ کی وفات کی خبر ملی، فوراً سیفہ بنو ساعدہ میں جمع ہو گئے، اس مجلس میں کہا صحابہ نے شرکت کی، اور رسول اللہ ﷺ کی تجزیہ و تہفین جیسے نہم ترین کام کو چھوڑ کر خلافت کے مسئلہ میں تنگونی۔

ان میں بہ چند کہ ہند ان اختلاف ہوا کہ کس کے ہاتھ پر بیعت کی جائے یا جس کو منتخب کیا جاتا ہے اس میں کن کن صفات کا ہونا ضروری ہے، تاہم ”امام“ کی تقرری کے وجوب کے بارے میں ان میں کوئی اختلاف نہ تھا، اور کسی نے بھی ہرگز یہ نہیں کہا کہ اس کی کوئی ضرورت نہیں، اسوں نے حضرت ابو بکر کے ہاتھ پر بیعت کی، اور اقیقہ صحابہ کرام نے جو اس وقت ”سیفہ“ میں موجود نہ تھے اس سے اتفاق کیا، یہی طریقہ ۱۰۰ میں جاری رہا، جو امام کی تقرری کے وجوب پر جماع بنایا<sup>(۲)</sup>۔

یہ واجب واجب کفایہ ہے، جیسے جہاد وغیرہ، اگر وہ لوگ جو اس

ب- امارت:

۳- امارت لغت میں: ولایت کو کہتے ہیں، ولایت یا قیام عام ہوتی ہو کسی کو خدفت یا امامت عظمیٰ کہتے ہیں، یا انی خاص مائتہ کی ہوتی مثلاً کسی شہر وغیرہ کی ذمہ داری مل جائے یا طلب کے ہی خاص کام کی ولایت ہوگی جیسے فوج کی امارت اور صدقات کی امارت، امارت کا لفظ امیر کے منصب کے لئے بھی بولا جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

ج- سلاط:

۴- سلاطہ کا معنی ہے: کنٹرول، قدرت، تہذیب، حکم چالان، راہی سے ”سلاط“ کا ثبوت ہے یعنی وہ شخص جس کو ملک میں تصرف و کنٹرول کرنے کی ولایت و اختیار حاصل ہو، اگر اس کا تعلق ہی خاص مائتہ کے ساتھ محدود ہو تو وہ ”خلیفہ“ نہیں ہے، ہاں اگر عام و مرکزی تعلق حاصل ہو تو اس کو خلیفہ کہیں گے۔ مختلف اسلامی اودار میں خلافت بد اقتدار پائی گئی ہے جیسا کہ آخر عہد عباسی میں اور اقتدار و حکمرانی بد خلافت بھی پائی گئی ہے جیسا کہ غلام بادشاہوں کے عہد کا حال تھا<sup>(۲)</sup>۔

د- حکم:

۵- حکم کا معنی لغت میں قضا (فیصل کرنا)، کہا جاتا ہے: حکم لہ و علیہ و حکم بہما۔ لغوی و شرعی عرف میں حاکم سے مراد قاضی ہے۔

عصر حاضر میں یہ عرف بن چکا ہے کہ عمومی اقتدار اختیار جس کے

(۱) انصاف فی الملک و الملک بن جزم ۳۴۹۔

(۲) انصاف فی الملک و الملک بن جزم ۳۴۹۔

برہنہ شرعی زبان میں کوئی اسلامی لقب کی حیثیت سے وارد نہیں ہوا ہے بلکہ ہے کسی معنی میں ہے اور کسی منصب کے لئے اس کا اطلاق اسلامی حکومت میں اقتدار پر عیسوں کے تسلط کے بعد ہی ہوا ہے۔

(۱) حلیۃ الطحاوی علی الدرر ۲۳۸، جوہر لا لیل ۱۱۵۵، منی الامام

۳۴۹، احکام اسلامیہ للامام بن جزم ۲۔

(۲) انصاف فی الملک ۳۴۹، مقدمہ ابن خلدون ص ۱۱۔

## امامت کبریٰ ۷-۹

نیز اس لئے کہ اختلاف (خلیفہ بنانا) محض غائب کے حق میں ہوتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اس سے پاک ہے (۱) بعض حضرات نے انہوں کے لئے اس ”خلافت عامہ“ کی روشنی میں اس کو جابر مقرر دیا ہے جس کا ذکر اس فرمان باری میں ہے: ”إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً“ (۲) (میں زمین پر اپنا نائب بنانا چاہتا ہوں)، نیز ”هُوَ الَّذِي جَعَلَكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ“ (۳) (یہی ہے جس نے تمہیں زمین میں آباد کیا)۔

امام کو اس کے نام و شخصیت سے پہچاننا:

۸- ساری امت پر امام کے نام اور اس کی ذات کو پہچاننا واجب نہیں، بلکہ محض یہ جاننا لازم ہے کہ خلافت اس کے اہل کے سپرد کر دی گئی ہے، اس لئے کہ نام و ذات کے جاننے کو واجب قرار دینے میں مشقت، حرج ہے، اس کا علم صرف ان اہل اختیار کو ہونا واجب ہے جن کے بیعت کر لینے سے خلافت کا انعقاد ہو جاتا ہے، یہی جمہور امتیاء کی رائے ہے (۴)۔

امامت طلب کرنے کا حکم:

۹- طالب کی حالت کے لحاظ سے اس کا حکم مختلف ہے، اگر اس کا اہل

کے لائق ہیں اس کو انجام دے دیں تو ہر ایک سے گناہ ساقط ہو جائے گا، اور اگر اس کو کوئی بھی انجام نہ دے تو امت میں دو قسم کے لوگ سبک رہوں گے:

الف۔ اہل اختیار یعنی علماء و سربراہان و لوگوں میں سے اہل اہل و عقد، اب کے ذمہ گناہ اس وقت تک رہے گا جب تک کسی امام کا انتخاب نہیں کریتے۔

ب۔ اہل امامت: یعنی وہ لوگ جن میں امامت کی شرائط موجود ہوں، تا آنکہ ان میں سے کوئی امام مقرر کر دیا جائے (۱)۔

مام کے جائز اسماء:

۷- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ امام کو خلیفہ، امام اور امیر المؤمنین کہنا جائز ہے۔

اس کو ”مام“ کہنا تو اس وجہ سے ہے کہ موافق شرع امور میں اس کا تباہ و اس کی اقتداء واجب ہے، اور اس اعتبار سے اس کو نماز کے امام کے ساتھ مشابہت ہے، اور اسی وجہ سے اس کے منصب کو ”امامت کبریٰ“ کہا جاتا ہے۔

اس کو ”خليفة“ اس لئے کہا جاتا ہے کہ ین کی جگہ اس پر یا ہی اتمام و اہم میں امت کے لئے وہ نبی کریم ﷺ کا نائب خلیفہ ہوتا ہے۔ اس کو ”خليفة رسول الله ﷺ“ کہا جاتا ہے۔

”خلیفۃ اللہ“ نام رکھنے کے جواز میں اختلاف ہے جمہور متابعین رائے ہے کہ اس کو ”خلیفۃ اللہ“ کہنا ناجائز ہے، اس لئے کہ حضرت ابو بکرؓ کو حسب اس نام سے پکارنا یا قاریوں نے منع فرمایا اور باری میں ”اللہ کا خلیفہ نہیں، بلکہ رسول اللہ ﷺ کا خلیفہ و نائب ہوں (۲)۔

= عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ (حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما) کہتے ہیں: حضرت ابو بکرؓ کے متعلق کہا گیا: اے اللہ کے خلیفہ! تو انہوں نے فرمایا: میں اللہ کے رسول کا خلیفہ ہوں) کی روایت احمد (۱) طبع در المعارف بہ تصنیف جمہور شاکر) کے ہے اس کی سند مضطرب ہے۔

(۱) مفتی الکتاب ۳/۳۲۳، مقدمہ ابن خلدون ص ۱۹، اسنی اللہ ص ۳۰۔

(۲) سورہ بقرہ ص ۳۵۔

(۳) سورہ طہ ص ۳۵۔

(۴) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۱۲۔

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۳۵۔

(۲) حضرت ابو بکرؓ کے قول: کنت خلیفۃ اللہ، ولكن خلیفۃ رسول اللہ





## امامت کبریٰ ۱۴

سے ہوں گے)، اس میں بعض علماء مثلاً ابو بکر قادیانی کا خندق ہے، ان کا استدلال حضرت عمرؓ کے اس قول سے ہے: ”ترسم (وہ خلیفہ کے آزاد کردہ غلام) کا حیات ہوتے تو میں انہی کو مقرر کرتا،“ البتہ ماثی یا ملکی ہونا بائناق فقہ و مذاہب ربیعہ شرط نہیں، اس لیے کہ دہدائی تین خاندانے راشدین بنو ہاشم میں سے نہ تھے، اور کسی سخانی نے ان کی خلافت پر انگلی نہیں اٹھائی، لہذا اہل حدیث بھی یہ میں اجماع ہو گیا (۱)۔

### امامت کا وہ امام و استمرار:

۱۴- امامت کے امام و بقا کے لیے شرط کا برقرار رہنا شرط ہے، ان کے ختم ہونے سے امامت ختم ہو جاتی ہے، البتہ عدالت اس سے مستثنیٰ ہے کہ منصب امامت پر اس کے زوال کے اثر کے بارے میں حسب دلیل اختلاف ہے:

حنفی کے نزدیک عدالت ولایت کے صحیح ہونے کے سے شرط نہیں، چنانچہ ان کے نزدیک فاسق کو امام مقرر کرنا کراہت کے ساتھ درست ہے، اور اگر کسی کو عادل ہونے کے حال میں امام بنا دیا گیا پھر اس سے خالی امامہ فیصلہ یا اس کی وجہ سے کسی اور وجہ سے فاسق ہو گیا تو معزول نہ ہوگا، بلکہ وہ معزول کئے جانے کا براہ رہے، اگر اس کی معزولی کسی قصداً سبب نہ ہو، اس کے سے ارتکبی وغیرہ کی دعا کرنا واجب ہے، لیکن اس کے خلاف شریعت (بقا) کرنا واجب نہیں، حنفیہ نے امام ابو حنیفہ سے یہی نقل کیا ہے، اور تمام حنفیہ اس پر متفق ہیں کہ اس کی وجہ یہ ہے کہ بعض صحابہؓ نے جامع نظام امیر کے پیچھے نماز

عدالت و اجتہاد و شرائط صحت ہیں، لہذا فاسق یا مقلد کو اسی وقت امام بنایا جاسکتا ہے جب کہ عادل (متدین) اور مجتہد موجود نہ ہوں۔

حنفی کی رائے ہے کہ یہ وہیوں افضل ہونے کی شرطیں ہیں، لہذا فاسق و مقلد کو اقتدار پر و اس کا کوئی عادل اور مجتہد موجود ہو، صحیح ہے (۱)۔

ب- عدالت، بیانی و ردیوں باتوں و بیروں کا صحیح و سالم ہونا: جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ یہ سب شرائط اختیار ہیں، لہذا امام بھی بہرے، دونوں ہاتھ و پاؤں کے شخص کی تقرری ابتدا کرنا درست نہیں، اور اگر تقرری کے بعد اس میں یہ عوارض پیش آجائیں تو وہ معزول ہو جائے گا، اس لیے کہ ایسا شخص مسلمانوں کے مفادات کی انجام دہی پر قادر نہیں، اور اگر یہ عوارض پیش آجائیں تو وہ امامت کی اہلیت سے خارج ہو جائے گا۔

بعض فقہاء کی رائے ہے کہ یہ شرطیں لہذا ان کے نزدیک کوئی حرج نہیں کہ امام میں کوئی جسمانی عیب یا کامل نفرت مرض ہو، یا اندھا ہونا، بہرہ ہونا، ہاتھ و پاؤں کا کٹا ہونا، ناک کٹا ہونا، اور جذام (کوڑھ) ہونا، کیونکہ کتاب و سنت و اجماع کی رائے سے یہ چیزیں مانع نہیں ہیں (۲)۔

ج- حسب: جمہور فقہاء کے یہاں امام کا قریشی ہونا شرط ہے، اس سے کہ حدیث میں ہے: ”الامامة من قریش“ (۳) (اور قریش میں

(۱) حاشیہ ابن عساکر ۳۸۴، ۳۵۵، الاحکام السلطانیہ للماوردی ص ۱۰۰، جوہر لولکیلی ص ۲۴۱، شرح المروسی ص ۱۰۸، مفتی الکھاج ص ۳۰۴، مقدمہ ابن خلدون ص ۱۵۱، طبع بیروت، الانصاف ص ۱۱۰۔

(۲) حاشیہ الخوطاوی ص ۲۳۸، ابن عساکر ص ۳۶۸، ص ۱۰۰، المروسی ص ۲۸۱، شرح المروسی ص ۱۱۱، اقلیو بی ص ۱۰۰، الفصل فی الملل و النحل ص ۱۶۱۔

(۳) حدیث: ”الامامة من قریش“ کی روایت طبرانی (ص ۱۲۵) طبع دہلی (عارف النظامی) نے کی ہے اور اصل حدیث صحیح بخاری (فتح الباری

ص ۱۱۳ طبع استغبر) میں من القاطعین ہے ”ان شاء اللہ الامور لی قریش“ (یاد رکھو قریش میں ہو چکا)۔

(۱) ابن عساکر ص ۳۶۸، مفتی الکھاج ص ۳۰۴، رد المحتار ص ۲۶۶، ص ۲۸۰، مطالب ولی اللہ ص ۲۶۵، حاشیہ المروسی ص ۲۹۸۔

## امامت برہ کی ۱۲

پر بھی، وہاں د طرف سے کی جانے والی تفریق کو قبول کیا، یہ ان کے نزدیک ضرورت (مجبوری) اور فتنہ کے اندیشہ کی وجہ سے تھا<sup>(۱)</sup>۔

ہوئی ہے کہ جیسے امام جہر (خام) کے خلاف بغاوت برپا حرام ہے، اس سے کہ سبب پٹی امامت کے اعتقاد کے بعد ظلم و فسق اور حقوق کو صحت کرنے سے معزول نہیں ہوتا، بلکہ اس کو وحط و بیعت کرنا اور اس کے خلاف بغاوت نہ کرنا واجب ہے اور یہ صرف وہ معاملہ میں سے خف و ہوں کو مقدم رکھنے کے لئے ہے۔ اس امر کوئی امام "عادل" اس کے خلاف اٹھ کھڑا ہو تو خام امام کے خلاف خروج کرنا اور اٹھنے والے کی اعانت کرنا جائز ہے<sup>(۲)</sup>۔

شرعی نے کہا ہے: ابن القاسم نے امام مالک سے روایت کی ہے کہ اگر امام حضرت عمر بن عبد العزیز جیسا ہو تو لوگوں پر فرض ہے کہ اس کا دفاع کریں، اور اس کی معیت میں جنگ کریں اور اگر ایسا نہ ہو تو یہ فرض نہیں، اس کے ساتھ جو سلوک کیا جا رہا ہے ہونے والا، اللہ تعالیٰ ایک ظالم کے ذریعہ دوسرے ظالم سے انتقام لے گا، پھر ان دونوں سے بدلہ لے گا<sup>(۳)</sup>۔

امامی سے کہا ہے: امام کی عدالت میں ترح (جو فسق ہے) کی دو قسمیں ہیں: اول جس میں اس نے خود نفس کا اتنا یا ہے، دوسری: جس میں وہ کسی شیعہ کی بناء پر پڑا ہے۔ اول اللہ کا تعلق انصاف جو روح سے ہے یعنی اس کا منہ مات کا ارتکاب کرنا اور منکرات کا اقدام کرنا جو شہوت سے مغلوب اور ہواے نفس کے تابع ہو کر انجام دے، یہ یہاں فسق ہے جو امامت کے اعتقاد اور اس کے بقرار رہنے سے مافع ہے، اگر یہاں فسق اس شخص کے اندر پیدا ہو جائے جس کی امامت کا اعتقاد ہو چکا ہو تو وہ امامت سے خارج ہو جائے گا، پھر

(۱) المسماة شرح المسامیر ص ۳۳۳ من طبع بیروت ۱۳۶۸ھ

(۲) المدلول ۳۹۹ھ

۳۔ المرحش ۸۰۸ھ

اور وہ دوبارہ "عادل" بن جانے (فسق ختم ہوجانے) تو بدعت جدید امامت پر دوبارہ لازم نہ ہوگا۔ بعض متکلمین نے کہا ہے: دوبارہ امامت پیدا ہونے کے بعد وہ امامت پر لازم ہوجانے کا، نئے سرے سے امتد یا بیعت کرنے کی ضرورت نہیں، اس سے کہ اس کی ولایت عام ہے، اور اس سے بیعت کرنے میں مشقت پیش آئے گی۔

قسم، ہم کا تعلق اعتقاد سے ہے جس میں کسی عارضی شیعہ کی وجہ سے تاویل کی فی ہو، اور وہ اس کی ماحق تاویل کرنا ہو، اس کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے، ایک فریق کی رائے ہے کہ یہ امامت کے اعتقاد اور اس کے بقرار رہنے سے مافع ہے، اس کے پیدا ہونے پر وہ امامت سے خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ جب کفرنا ویلی وغیرنا ویلی کا حکم یکساں ہے تو فسق تا ویلی و فسق غیرنا ویلی کی حالت بھی برابر ہونا واجب ہے، بہت سے علماء بصرہ نے کہا ہے: یہ امامت کے اعتقاد سے مافع نہیں، اور نہ ہی اس کی وجہ سے وہ امامت سے نکلے گا، جیسا کہ یہ ولایت قضا اور کو ای کے جواز سے مافع نہیں<sup>(۱)</sup>۔

ابو یعلیٰ نے کہا ہے: اگر یہ صفات ہی متفقہ پائی جا میں، پھر عقیدہ کے بعد ختم ہو جائیں تو غور کیا جائے گا، اگر یہ اس کی امامت میں ترح (یعنی فسق) ہو تو یہ امامت کے بقرار رہنے سے مافع نہیں، خود اس کا تعلق افعال جوارح سے ہو یعنی شہوت پرستی کے جذبہ سے منہ مات کا ارتکاب اور منکرات کا اقدام کرنا، یا اس کا تعلق اعتقاد سے ہو یعنی کسی شیعہ کی وجہ سے اس نے تاویل کی اور ملاح رائے قائم لی، یہ مہزی کی روایت میں اس سواہل کے تعلق کہ شرع اور مال خیمت میں خیانت کرنے والے امیر کی معیت میں جہاد کیا جائے گا ان کے (یعنی امام احمد کے) کلام کا ظاہر ہے۔ امام احمد معتمد کو امیر

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور ص ۷۷

## امامت کبریٰ ۱۳

المومنین بہار کرتے تھے، حالانکہ اس نے ان کو خلق قرآن کا قائل ہونے کی دعوت دی تھی۔

حنبل نے کہا: "اشق فی ولایت و حکومت میں مقبلا، بعد" ابو عبد اللہ (امام احمد) کے پاس آئے "کہا کہ یہ مسئلہ غلین حد تک پھیل چکا ہے (اس سے ان کی مراد خلق قرآن کے قول کا غلبہ ہے)، ہم آپ کے پاس مشورہ کے لئے حاضر ہوئے ہیں کہ ہمیں اس کی مارت و مصلحت پتہ نہیں تو ابو عبد اللہ نے فرمایا: تم یہی کہو کہ اپنے دل سے ناپسند کردہ بین حاکمیت سے ماتحت نہ کیجئے، مسلمانوں کو منتشر نہ کرو، امام احمد نے (جیسا کہ مزی کی روایت میں ہے) حسن بن صالح بن حمزہ کی ماتحتی کرتے ہوئے فرمایا: ان کی رائے تھی کہ تم کو اسٹانی چاہئے مگر ہم اس کی رائے پسند نہیں کرتے (۱)۔

### تعقد امامت کا طریقہ:

امامت تین طریقہ سے منعقد ہوتی ہے، اس پر اہل سنت کا اتفاق ہے (۲)۔

### ول: بیعت:

۱۳۔ بیعت سے مراد "اہل عمل و عقیدہ کی بیعت ہے، اہل عمل و عقیدہ مسلمانوں کے ساتھ، سربراہان و رہنماؤں اور "بین ذین" بیعت کے وقت عرفہ کی مشقت کے بغیر جمع ہوا آسمان ہو، بین یا اس کے لئے کسی خاص حد کی شرط ہے؟

اس سلسلہ میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے: بعض فقہاء سے منقول ہے کہ ایک جماعت ہونی شرط ہے، کسی تعداد کی تعیین

نہیں (۱)۔ مالکیہ و حنابلہ کی رائے ہے کہ امامت کے انعقاد کے لئے ضروری ہے کہ جمہور اہل عمل و عقیدہ ہوں، ہر دست بدست بیعت کریں، "اور جس شرط کے بھی اہل عمل و عقیدہ ہوں نہ ہوں اس کو حاضر یا جابجا ہے، تاکہ عمومی رضامندی ہو، "و بلا جہات اس کی امامت مسلم ہو (۲)۔

شافعیہ کی رائے ہے کہ تمام شرطوں کے اہل عمل و عقیدہ اہل شرط نہیں، اس لئے کہ یہ دشوار ہے اور اس میں مشقت ہے، انہوں نے اس سلسلہ میں پانچ قول ذکر کئے ہیں: ایک جماعت کہتی ہے: امامت کے انعقاد کے لئے کم از کم پانچ افراد، عقیدہ امامت پر متفق ہوں، یا کوئی ایک باقی کی رضامندی سے عقیدہ امامت کرے، اس کا استدلال حضرت ابو بکر صدیق کی خلافت سے ہے کہ پانچ حضرات کے اجتماع ضروری ہے ان کے لئے بیعت کرنے سے ان کی خلافت منعقد ہوئی، پھر بعد میں لوگوں نے بھی بیعت کر لی، اور حضرت عمر نے چھ افراد کو مجلس شوریٰ میں رکھا کہ پانچ کی رضامندی سے کسی ایک کو مقرر کریں۔

ایک جماعت کی رائے ہے کہ امامت کا انعقاد چالیس سے کم کے رجوع نہ ہوگا، اس لئے کہ یہ رجوع سے زیادہ مازک مسئلہ ہے، اور رجوع کا انعقاد چالیس سے کم کے رجوع نہیں ہوتا ہے، ان کے یہاں یہ شرط ہے کہ کسی ضمن عدلی شرط میں، بلکہ عدلی کی شرط نہیں، حتیٰ کہ اگر اہل عمل و عقیدہ ہونے کی اہلیت ایک ہی شخص میں پائی جائے جس کی بات مانی جاتی ہو تو اس کا بیعت کرنا امامت کے انعقاد کے لئے کافی ہے، اور لوگوں پر اس سے اتفاق کرنا اس کی پوری سلازم ہے (۳)۔

(۱) حاشیہ ص ۶۹، ج ۱، ص ۶۹

(۲) حاشیہ الدوسری ص ۳۹۸، مفتی ۱۰۷، احکام اسلامیہ لا الہ الا اللہ ص ۷۰

(۳) مفتی کماج ص ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، مفتی علی گیسو ص ۳۳، مفتی علی گیسو ص ۳۳

واقعہ یہ ہے کہ فقہاء کے مابین یہ اختلاف فقہی ہے، اتفاق ہر ایک کے

(۴) احکام اسلامیہ لا الہ الا اللہ ص ۷۰

(۵) حاشیہ ص ۶۹، ج ۱، ص ۶۹، حاشیہ الدوسری ص ۳۹۸، مفتی کماج ص ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳

مفتی ۱۰۷، ص ۷۰

## امامت کبریٰ ۱۳-۱۵

اہل فتنہ کی شرط:

۱۴- فقہاء اہل اختیار کے لئے کچھ شرائط لگاتے ہیں جو یہ ہیں:  
عدالت (پنی شرائط کے ساتھ) شرائط امامت کا علم، رائے، سمجھ و جہد و تدبیر (۱)۔

ثانویہ مزید ایک شرط یہ لگاتے ہیں کہ وہ امامت کے احکام کے متعلق مجتہد ہو، مگر اختیار، انتخاب ایک شخص کی طرف سے ہو، یا ان میں کوئی مجتہد ہو جبکہ اہل اختیار جماعت کی شکل میں ہوں (۲)۔

۱۵- دوم: ولی عہد بنانا:

ولایت عہد یہ ہے کہ امام کسی شخص کو خلافت کے لئے مامور کرے جس کو خلافت پہنچا کر مانتے ہو تا کہ وہ اس کی موت کے بعد امام بن جائے (۳)۔ ماموروی نے کبلا پیش رو کے نامزد کرنے و سپرد کرنے کے ذریعہ امامت کا انعقاد جاری ہے اس پر اتفاق ہے، یہ بالاتفاق صحیح ہے، اس کی وجہ امور ہیں، ان پر مسلمانوں نے عمل یا ورنہ پر نگیر نہیں کی۔

اس حضرت ابو بکرؓ نے حضرت عمرؓ کو خلافت پہنچائی، مرنے کے

بعد ایک امامت کا انعقاد اہل حل و عقد کی بیعت سے ہو جاتا ہے اور ایک جگہ تمام اہل حل و عقد کا اجتماع ممکن نہیں، لہذا جو لوگ کہتے ہیں کہ اہل حل و عقد کی معصوم تعداد سے امامت کا انعقاد ہو جائے گا ان کا مقصد محض یہ ہے کہ اہل حل و عقد کی رضامندی اور ایسے لوگوں کے بغیر بیعت کر لینے سے امامت کا انعقاد ہو جاتا ہے جن پر تمام لوگوں کو مجبور ہو (دیکھئے نہایت الحجاج للارلی ۷/۳۰۳)۔

کمیل کی رائے ہے کہ یہ چیز جگہ و وقت کے لحاظ سے مختلف ہوتی ہے، مگر یہ ہے کہ جمہور امت کی رائے معلوم ہو، اس لئے کہ فرماں باری ہے: **وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ** (سورہ شوریٰ ۳۸)۔

(۱) حاشیہ الدوسلی ۳/۳۹۸، احکام اللہ دینی ص ۳-۴، اسکی المطالب ۳/۱۰۸۔

(۲) مفتی الحجاج ۳/۱۳۱، اسکی المطالب ۳/۱۰۹۔

(۳) مہاتہ الحجاج ۷/۳۰۳۔

اس پر اُترنے کی بناء پر مسلمانوں نے اس کو ثابت و برقرار رکھا۔

۱۶- حضرت عمرؓ نے اہل شوریٰ کو امامت پہنچا دی تو اس جماعت شوریٰ نے اس میں غل، غلطی قبول کر لیا، یہ حضرت وقت کے نمائندے اور ان تھے، جو سمجھتے تھے کہ یہ رائے صحیح ہے، مگر اہل حق پر امام اس سے خارج ہو گئے، حضرت عباسؓ مجلس شوریٰ میں حضرت علیؓ کی شمولیت پر ناراض ہوئے تو حضرت علیؓ نے اس سے فرمایا: ایک ہم اسلامی مسئلہ، ریویش تھا، میں نے مناسب نہیں سمجھا کہ خود کو اس سے الگ کر لوں لہذا امامت کو سپرد کرنا انعقاد امامت کے باب میں جہاد بن گیا، امام کسی کو امامت سپرد کرنا چاہے تو اس کا فرض ہے کہ بے غور و فکر سے دیکھے کہ کون اس کا سب سے زیادہ حق دار اور اس کی شرائط کا مکمل حامل ہے۔ اگر کسی شخص کے بارے میں اس کی رائے کام ہو جائے تو اس کے متعلق یہ کہتے:

اگر یہ اس کا لڑکا یا والد نہیں تو اس کے لئے جائز ہے کہ یہ نفس نہیں اس کے لئے عقد بیعت کرے اور یہ ذمہ داری اس کے سپرد کر دے، کو کہ اس نے اہل اختیار میں سے کسی سے مشورہ نہ کیا ہو، البتہ یہ اختلاف ہے کہ آیا اہل اختیار کی رضامندی کا ظہور اس کی بیعت کے انعقاد کے لئے شرط ہے یا نہیں؟ بعض علماء اہل عصرہ کی رائے ہے اس کی بیعت پہ اہل اختیار کی رضامندی امت کے حق میں اس کی بیعت کے لازم کی شرط ہے، اس لئے کہ یہ ایسا حق ہے جو امت سے وابستہ ہے، لہذا امت کے اہل اختیار کی رضامندی کے بغیر امر امامت کے رد لازم نہ ہوگا، لیکن صحیح یہ ہے کہ اس کی بیعت منعقد ہو جاتی ہے، اور اس بیعت پر رضامندی کا اعتبار نہیں، اس سے کہ حضرت عمرؓ کے سے بیعت صحابہ کی رضامندی پر موقوف نہ تھی، نیز اس لئے کہ امام کو اس کا زیادہ حق ہے، لہذا اس کا انتخاب کرنا پورے طور پر جاری ہوگا اور اس سلسلہ میں اس کی بات زیادہ مانفد ہوگی۔

## امامت کبریٰ ۱۵

گر ولی عہد لڑ کا یا والد ہو تو انفرادی طور پر اس کے لئے بیعت لینے کے جواز کے بارے میں تین آراء ہیں:

۱۔ انفرادی طور پر لڑکے یا والد کے لئے بیعت لینا ناجائز ہے یہاں تک کہ اہل اختیار سے اس کے تعلق مشورہ کر لے، اور وہ بھی اس کو امامت کا اہل سمجھیں، تو اس وقت اس کے لئے بیعت لینا درست ہے، اس سے کہ یہ چیز اس کی طرف سے ولی عہد کے لئے ترکیب (توصیف) ہے جو کوئی کے درجہ میں ہے، اور امت کے لئے اس کو مقرر کرنا فیصلہ کے قائم مقام ہوتا ہے، جب کہ اس کے لئے اپنے والد یا لڑکے کے حق میں کوئی دینا ناجائز ہے، اور نہ ہی وہ ان دونوں کے حق میں فیصلہ کر سکتا ہے، کیونکہ انفرادی طور پر ان کی طرف اس کے میدان وراثت کے سبب اس پر تمت آتی ہے۔

دوسری رائے: وہ کہنے پہنے کے یا والد کے لئے بیعت لینا سکتا ہے، اس سے کہ وہ امت کا امیر ہے اس کا حکم امت کے حق میں، اور امت کے خلاف ماننے ہے، لہذا منصب کے حکم کو نسب کے حکم پر غالب یا بیا ہے، و تمت کو اس کی امانت دہری میں ظلال انداز یا اس کے معارضہ مخالفت کا ذریعہ نہیں بنایا، اور وہ اس سلسلہ میں ایسا ہے جیسے کہ خلافت اپنے لڑکے یا والد کے ملاؤ کو سونپ دے، اور کیا اہل اختیار کی رضامندی اس پر وہی کی صحت کے بعد امت کے حق میں اس کے لازم ہونے کے لئے معجز ہے یا نہیں؟ اس میں صورتیں ہیں، جیسا کہ بتا دیا چٹا ہے۔

تیسری رائے: اپنے والد کے لئے بیعت لینا اس کے لئے تنہا جائز ہے، میں نے لڑکے کے لئے تنہا و بیعت نہیں لے سکتا، اس سے کہ بیعت میں والد سے زیادہ اپنے لڑکے کی طرف ممانعت ہوتا ہے، اس وجہ سے انسان جو کچھ چاہتا رہتا ہے وہ اپنے والد کے بجائے اپنی اولاد کے لئے رہتا ہے۔

۲۔ اپنے بھائی اور اپنے عصبہ رشتہ داروں اور متعلقین کے لئے بیعت جواز ہے، اور ان کے جنسی لوگوں کے لئے بیعت لینے کے مانند ہے، تنہا اس طرح کی بیعت لینا اس کے لئے جائز ہے۔

۳۔ ابن خلدون نے امامت اور مصالحت کے پیش نظر اس کی مشروعیت اور یہ کہ اس کی حقیقت امت کے دینی و دنیاوی مصالح پر نظر رکھنا ہے اس کو بیان کرنے کے بعد لکھا ہے: امام امت کا ولی و مددگار اور اس کا امین ہے، عبادت حیات اس کی خاطر سب چیزیں پر نظر رکھتا ہے، لہذا اس پر یہ مدد دینی عامہ ہوتی ہے، موت کے بعد بھی اس کی دیکھ رکھ کر لے، اور اس کی اہل یہ ہے کہ کسی شخص کو اپنا قائم مقام مقرر کرے، جو امت کے امور کی نگرانی خود اسی کے مدد پر کرے، لوگ اس سلسلہ میں اس کی نظر فکر پر ہی طرح متواتر ہیں جیسا کہ پہلے خود اس پر کرتے تھے، بیعت میں یہ توجہ معروف ہے، کیونکہ اس کے جواز و اعتبار پر اجماع ہے، اس لئے کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ نے صیہ کرم کی موجودگی میں بار خلافت حضرت عمرؓ کو سونپ دیا تھا، یہی ہنہ اس کو جابر قرار دیا، اور حضرت عمر فاروقؓ کی اطاعت کے پابند رہے، اسی طرح حضرت عمرؓ نے عمرو بن عبدالمطلب سے بقیہ چھ حضرات کی مجلس شوریٰ قائم کر کے ان کے حوالے کر دیا، اور ان کو اختیار دیا کہ امام کا انتخاب کریں، پھر ان چھ حضرات میں سے بعض حضرات نے اپنا اختیار بعض دوسرے حضرات کو دے دیا، بالآخر یہ اختیار حضرت عبدالرحمن بن عوفؓ کو مل گیا، انہوں نے غور و فکر کیا، مسلمانوں سے گفتگو کی تو دیکھا کہ سب لوگ حضرت عثمانؓ کی طرف سے اتفاق کرتے ہیں، لیکن حضرت عثمانؓ نے حضرت عبدالرحمنؓ سے اس امر پر اتفاق پایا کہ ان کی تمام مسائل میں اپنی رائے و اجتہاد کے بجائے حضرات شیخین کے نقش قدم کی پابندی کریں گے، تو حضرت عبدالرحمنؓ

(۱) الاحکام السلطانیہ للامور دینی ص ۱۰۔

## امامت کبریٰ ۱۶-۱۷

نے حضرت عثمان کو ترجیح دی، وہ اس طرح حضرت عثمان کے لئے خلافت کا انتخاب ہو گیا، وہ اس کی فرمانبرداری کو انہوں نے واجب کر دیا، صحابہ کرام میں ایک جماعت اس پہلی اور دوسری مرتبہ خلافت کی ذمہ داری پر اترنے کے وقت موجود تھی۔ عین ہی نے اس پر کئی نہیں کی، جس سے معلوم ہو کہ وہ اس طرح سے خلافت پر اترنے سے متعلق تھے، وہ اس کو شرمناک جانتے تھے اور اجنبات حجت ہے جیسا کہ معلوم ہے۔ اور اس سلسلہ میں امام پر لازم نہیں لگانا چاہئے کہ وہ اپنے والد یا باپ کو اپنا ولی عہد بناوے، یہ کہہ بجا امت زہنی امت کی دیکھ رکھتے کے مسئلہ میں مامور و معتبر مانا گیا ہے۔ تو موت کے بعد ہر چہ ولی اس سلسلے میں وہ کوئی ذمہ داری اپنے سر نہ لے گا، اس کے برخلاف جو لوگ کہتے ہیں کہ ولایت کو ولی عہد بنانے میں اس پر تہمت ہے کی یہ وہ لوگ جو کہتے ہیں کہ ولایت کو ولی عہد بنانے میں تو نہیں عین ولایت کو ولی عہد بنانے میں تہمت آئے گی، وہ لوگ عثمان سے دور کی بات کرتے ہیں، خصوصاً اگر یہ موقع کوئی، اچھے موجود ہو، ولایت کسی منصب کو ترجیح دینا، یہ کسی بنا کا مدعیہ، تو یہ بدنامی بالکل اہل ہو جاتی ہے (۱)۔

اس کے ساتھ امام کو اختیار ہے کہ امامت کے قائل یا ریاہ اور ان کی مجلس شری قائم کرے، اور وہ امام کی موت کے بعد جس کو بھی امامت کے سے مامور کر دیں گے وہ مقرر ہو جائے گا، اس لئے کہ حضرت عمرؓ سے چند حضرات کی مجلس شری قائم کر دی تھی، جنہوں نے بالاتفاق حضرت عثمان کا انتخاب کیا اور سی صحابی نے اس سے اختلاف نہیں کیا، لہذا یہ حدیث ہو گیا (۲)۔

عائب کو ولی عہد مقرر کرنا:

۱۶- فتاویٰ نے صراحت کی ہے کہ شہر سے عائب شخص کو خلیفہ مقرر کرنا درست ہے، اگر اس کی زندگی کا علم ہو، امام کی موت کے بعد اس کو مایا جائے گا۔ عین اہل کی غیر حاضری میں ہو جائے گا، مسلمانوں کو اس سے نقصان پہنچے تو اہل اختیار کے لئے جائز ہے کہ اس کا عائب مقرر کر دیں، اور مامور ولی عہد کے آنے پر یہ عائب معزول ہو جائے گا (۱)۔

ولایت عہد کی صحت کی شرائط:

۱- جمہور فتاویٰ ولایت عہد کے صحیح ہونے کے سے چند شرائط نکالتے ہیں:

الف- ولی عہد میں امامت کی تمام شرائط موجود ہوں، لہذا قاضی یا جامل کو امام کی طرف سے ولی عہد مقرر کرنا درست نہیں۔

ب- ولی عہد خلافت کو امام کی رضا کی میں قبول کر لے، لہذا اگر اس نے امام کی زندگی میں قبول نہ کیا تو یہ خلافت کی وصیت ہوگی، اور اس پر وصیت کے احکام جاری ہوں گے، ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے کہ ولی عہد کے بارے میں وصیت باطل ہے، اس لئے کہ امام موت کے سبب ولایت سے نکل جاتا ہے (۲)۔

ج- ولی عہد میں امامت کی تمام شرائط اس کے ولی عہد مقرر کئے جانے کے وقت سے امام کی موت کے بعد تک برقرار رہیں، لہذا جمہور فتاویٰ کے ہر ایک بچہ یا پاگل یا قاضی کو ولی عہد مقرر کرنا درست نہیں، کو کہ امام کی موت کے بعد ان میں کمال پیدا ہو جائے، امام کی زندگی میں ولی عہد میں کسی ایک شرط کے زائل ہونے سے ولی عہد کی

(۱) کسی المطالب ۳۷۰، الا حکام اسلامية للماوردی، الا حکام اسلامية  
الابی علی ص ۱۰۰  
(۲) مفتی الکناج ۳۷۱ ص ۳۱

(۱) مقدمہ ابن خلدون ص ۳۰۰  
(۲) مفتی الکناج ۳۷۱ ص ۳۱، مہدیہ الکناج ۳۷۱ ص ۳۱، الا حکام اسلامية للماوردی، الا حکام اسلامية  
مفتی الکناج ۳۷۱ ص ۳۱

## امامت کی ۱۸

بطل ہو جائے گی (۱)۔

اول: درباب حل و عقد کے اختیار و انتخاب سے۔

۱۔ ہمیشہ پیش رو امام کے ولی عہد بنادیا ہے۔

۲۔ امام درباب حل و عقد کے اختیار و انتخاب سے امامت کا انعقاد تو جمہور درباب حل و عقد کے اختیار کے بغیر نہ ہوگا، امام احمد نے سحاق بن محمد اسلم کی روایت میں کہا ہے: امام وہ ہے جس پر اتفاق و اتفاق ہو جائے۔ سب لوگ ایسے: یہ امام ہے۔

۳۔ اس سے ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ درباب حل و عقد جماعت کے وسیع اختیار ہوگا۔

۴۔ امام احمد سے ایک روایت میں معلوم ہوتا ہے کہ امامت کا انعقاد قہر و طلبہ کے وسیع ہو جاتا ہے، اور بیعت کرنے کی ضرورت نہیں پڑتی، چنانچہ انہوں نے عبد القدوس بن مالک عطار کی روایت میں کہا ہے: جو کو ار کے ذریعہ لوگوں پر غلبہ حاصل کرے، اور بلا شریفہ بن جائے اور اس کو امیر المؤمنین کہا جائے لگے تو اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھنے والے کسی شخص کے لئے جائز نہیں کہ اس پر رات گزر جائے اور وہ اس کو امام نہ سمجھے خواہ وہ نیک ہو یا فاجر، نیز انہوں نے ابو الحارث کی روایت میں (اس امام کے متعلق جس کے خلاف کوئی حکومت کا طالب بغاوت کر جائے، کچھ لوگ امام کے ساتھ در کچھ لوگ باقی کے ساتھ ہوں) کہا: جمعہ اس شخص کے ساتھ ہوگا جو غالب آجائے، اور انہوں نے یہ استدلال کیا کہ حضرت ابن عمر نے واقعہ حروہ کے زمانہ میں اہل مدینہ کو ماز پڑھائی، و فرمایا: "ہم اس کے ساتھ ہیں جو غالب آجائے۔"

۵۔ پہلی روایت میں یہ ہے کہ جب معاویہ بن ابی سفیان اختلاف ہو تو ہنسار نے کہا: ایک امیر تار یک امیر تہار، تو حضرت عمرؓ نے ان کے خلاف دلیل دی، اور حضرت ابو بکرؓ سے فرمایا: ہاتھ بڑھا ہے، میں آپ سے بیعت کرتا ہوں، انہوں نے غلبہ کا اعتبار نہیں کیا، بلکہ

خفیہ کی رائے ہے کہ ولی عہد کی کے وقت اگر بچہ ہو تو اس کو ولی عہد بنانا جائز ہے، فاروقی سلطنت کی تمام مقام و ملی کے پر، سرزد ہو جائے، یہاں تک کہ ولی عہد بالغ ہو جائے، خفیہ نے یہ بھی صریحت کی ہے کہ جب بچہ بالغ ہو جائے گا تو از سر نو اس کی بیعت لی جائے گی، و اس کا تمام مقام جس کے پر ظلم و ستم ہوگا وہ اس کے بالغ ہونے سے معمر مل ہو جائے گا (۲)۔

سوم: طاقت کے بل پر تسلط و حکومت:

۱۸۔ اور وی نے کہا ہے: قہر و غلبہ والے کی امامت کے ثبوت پر بیعت و انتخاب کے بغیر اس کی ولایت کے اختار کے بارے میں اہل علم میں اختلاف ہے، بعض فقہاء عراق کہتے ہیں کہ اس کی ولایت ثابت و اس کی امامت منعقد ہے، لوگوں کو اس کی اطاعت پر آمادہ کیا جائے گا، اگرچہ درباب حل و عقد نے اس کا انتخاب نہ کیا ہو، اس لئے کہ اختیار کا مقصد جس کو دہلی و مکران مقرر کیا گیا ہے اس کو ممتاز کرنا ہے، اور مذکورہ شخص اپنی صفت (غلبہ) کے ذریعہ ممتاز ہو گیا ہے، جب کہ جمہور مقبلاً و متکلمین کی رائے ہے کہ رضا و انتخاب کے بغیر اس کی امامت کا انعقاد نہ ہوگا، البتہ درباب حل و عقد پر لازم ہے کہ ایسے شخص کے سے امامت طے نہ کریں، و وہ وقت کرتے ہیں تو کنہار ہوں گے، اس سے کہ امامت یک عقد ہے جو کسی عاقد (مقد کرنے والے) کے بغیر ناقص ہے (۳)۔

ابو یعلیٰ نے کہا ہے: امامت کا انعقاد و طریقوں سے ہوتا ہے:

۱۔ منہی الکناج ۳۸۱، اسنی الطالب ۳۸۹، ۱۱۰، الاحکام السلطانیہ ۱۰۹۔

۲۔ حاشیہ من عابدین ۳۶۹۔

۳۔ الاحکام السلطانیہ (ملفوظات) ص ۸۸۔

## امامت کی ۱۹

خلاف کے باوجود عقد کا اعتبار کیا۔

دوسری روایت میں ہے کہ عمر کا یہ قول ہے جس کو امام احمد نے نقل کیا ہے کہ ”ہم اس کے ساتھ ہیں جو غائب آجائے“ نیز یہ کہ اگر وہ عقد پر موقوف ہو تو وہ ہر لوگوں اور خود اس غلبہ حاصل کرنے والے کے قیوں کے ذریعہ اس کو تم و فتح رسانج ہوگا جیسے کہ جید و عقوب کا حکم ہے۔ اور سب یہ ثابت ہے کہ اگر وہ غلبہ پھر ملا تو کو مضر بل نہ ہو۔ یہ لوگ اس کو مضر بل نہ ہیں تو وہ مضر بل نہ ہوگا تو معلوم ہوا کہ اس کے عقد کی ضرورت نہیں (۱)۔

نیز اس سے کہ جب عبد الملک بن مروان نے حضرت ابن ربیع کے خلاف شرمین میں ارتداد شیعہ پر تلامذہ قائم کر یا اور بلا تلامذہوں نے چاروں چاروں کے ہاتھ پر بیعت کر لی تو وہ امام بن گیا جس کے خلاف بغاوت کرنا حرام ہو، اور اس لیے کہ بغاوت کرنے میں مسلمانوں میں اختلاف و انتشار پیدا کرنا خون ریزی اور مال و دولت کا ضیاع ہے (۲) نیز حدیث میں ہے: ”اسمعوا و اطیعوا و ابی امیر علیکم عبد حبشی اجدع“ (۳) (بات سنو اور نہ مانو، اگرچہ تم پر مالک کن حبشی غلام حاکم مقرر کر دیا جائے) یہی جمہور فقہاء کی رائے ہے۔

شافعیہ نے ایک قول یہ کر لیا ہے کہ: قبر و غلبہ والے کی امامت

(۱) الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ دس ص ۷۸۔

(۲) ابھی ۸/۱۰۷، حاشیہ ابن عابدین ۳۶۹، الذریعی ۴۸۸، مفتی لکناؤ ۳۶۹، اسی، الطالب ۳۶۹-۱۱۱۔

(۳) حدیث: ”اسمعوا و اطیعوا“۔ اس کی روایت مسلم نے حضرت ام الحسن سے مروی ہے۔ لفظ میں کی ہے ابن عمر علیکم عبد مجدع (حبشیہ) لست اموءہ یقودکم بکتاب اللہ تعالیٰ فاسمعوا لہ و اطیعوا۔ اگر تم پر کن کن غلام مہاکم مقرر کیا جائے (میں خیال کرتا ہوں کہ ام حسن سے یہ بھی کہا) کا لا غلام ہے جو تم کو کتاب کے مطابق لے چلے تو بھی اس کی بات سنو اور اس کا کیا مانو اگر صحیح مسلم ۳۶۲ طبعی اسی۔

کے صحیح ہونے کے لئے شرط یہ ہے کہ اس میں امامت کی شرائط مکمل طور پر موجود ہوں (۱)۔ شافعیہ نے یہ بھی شرط لگائی ہے کہ امام جس کے ہاتھ پر بیعت ہو چکی تھی، اس کی موت کے بعد بیعت کے ذریعہ کسی نے امام کی تقرری سے پہلے اس پر سلطنت پر کنٹرول حاصل کر لے، یا کسی اور زندہ غلبہ و قہر والے کو زیر کر دے، لیکن اگر اس پر سلطنت پر کنٹرول نہ کر لے، اور بیعت یا ولی عہد کے ذریعہ مقرر کردہ امام کو غلبہ کر لے تو اس کی امامت صحیح نہیں ہوگی، اور محبوب امام شیعہ اپنی امامت پر کام بہتر کر رہے گا (۲)۔

افضل کے ہوتے ہوئے مفضول کا انتخاب:

۱۹- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر ارباب حل و عقد کے سامنے کوئی ایک شخص امامت کے لئے مقرر و معین ہو گیا اور وہی جماعت میں سب سے افضل ہے، اور اب انہوں نے اس کے ہاتھ پر امامت کے لئے بیعت کر لی، پھر بیعت ہو جانے کے بعد معلوم ہوا کہ اس سے افضل شخص موجود ہے تو پہلے شخص کے لئے امامت کا اعتقاد ان کے بیعت کر لینے سے ہو گیا، اب اس کو چھوڑ کر اس سے افضل کو اختیار کرنا ناجائز ہے، نیز اس پر بھی فقہاء کا اتفاق ہے کہ اگر کسی مذہب سے ارباب حل و عقد نے افضل کے ہوتے ہوئے بد مذہبوں کے ہاتھ پر بیعت کر لی مثلاً افضل غیہ حاشیہ یا مریش ہو، بد مذہبوں کی بات لوگوں میں ریا دہنی جاتی ہو، اور وہ لوگوں میں زیادہ محبوب ہو تو مفضول کی بیعت ہوئی، اور اس کی امامت صحیح ہے، اور اگر بد مذہب بد مذہب ہی میں افضل کو چھوڑ کر مفضول کو اختیار کریں تو ناجائز ہے (۳)۔

رہا اعتقاد افضل کی موجودگی میں بد مذہبوں کے سے بیعت

(۱) ساجد مراجع۔

(۲) مفتی لکناؤ ۳۶۲، اسی، الطالب ۳۶۲۔

(۳) الاحکام السلطانیہ للذریعی ص ۵۰۔



## امامت کبریٰ ۲۰

وہ اماموں کے لئے بیعت کرتا:

۲۰- جب پورے فقہاء کی رائے ہے کہ دنیا میں ایک وقت دو اماموں کا ہونا ناجائز ہے، صرف ایک ہی امام ہو سکتا ہے<sup>(۱)</sup>۔ ان کا استدلال اس حدیث سے ہے: ”إِذَا بُويعَ لِحَلِيفَتَيْنِ فَاتَّقُوا الْآخَرَ مِثْلَهُ“<sup>(۲)</sup> (جب دو خلیفہ سے بیعت کی جائے تو اس میں سے دوسرے کو قتل کر ڈالو) نیز فرمان باری ہے: ”وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَازَعُوا فَعْلَانِ“<sup>(۳)</sup> (اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو اور آپس میں جھگڑا مت کرو ورنہ ماکام ہو جاؤ گے)۔

استدلال کا طریقہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے افتراق و طرائق مسلمانوں پر حرام کی ہے، اور جب دو امام ہوں گے تو یہ حرام افتراق ہوگا۔ جنگیں گے، اور اللہ کی مافرمائی ہوگی<sup>(۴)</sup>۔

اگر وہ آدمیوں کے لئے ایک ساتھ بیعت ہوئی ہو تو دونوں کی بیعت باطل ہے، اور آگے پیچھے ہوئی ہو تو جس کے لئے پہلے بیعت ہوئی وہی امام ہوگا، دوسرے شخص کو اور اس کی بیعت کرنے والوں کو سزا دی جائے گی، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”إِذَا بُويعَ لِحَلِيفَتَيْنِ فَاتَّقُوا الْآخَرَ مِثْلَهُ“ (جب دو خلیفہ سے بیعت کی جائے تو ان میں سے دوسرے کو قتل کر ڈالو)۔ اگر یہ معہم نہ ہو سکے کہ پہلے کس سے بیعت ہوئی تو ثانیہ کے نزدیک، انوں کے حق میں عقد بیعت باطل ہے، اس لئے کہ متعدد امام نہیں ہو سکتے، کسی ایک

کے انعقاد میں فقہاء کا اختلاف ہے، ایک جماعت کی رائے ہے کہ اس کی بیعت کا انعقاد نہ ہوگا، اس لئے کہ جب اختیار کا تقاضا ہے کہ فضل الامرین کو لیا جائے تو افضل کو چھوڑ دینا، اسے کو اختیار کرنا ناجائز ہوگا<sup>(۵)</sup>۔

محققین کی رائے ہے کہ فضل کی موجودگی میں متصل کے سے امامت جائز ہے، اور اس کی امامت درست ہے اگر اس میں امامت کی ساری شرائط مہیا ہوں، اسی طرح ولایت قضا میں افضل کے ہوتے ہوئے مفصول کی تقرری جائز ہے، اس لئے کہ فضل و ممال میں زیادتی اختیار میں مہیا و زیادتی ہے، ”اختیار“ کے لئے شرط نہیں۔ حضرت ابو بکرؓ نے سقیفہ کے دن کہا تھا: میں تمہارے لئے ان دو شخصوں: حضرت ابوعبیدہ بن جراح اور حضرت عمر بن الخطابؓ میں سے کسی ایک (کے انتخاب) سے راضی ہوں، حالانکہ یہ دونوں حضرت اپنے فضل و ممال کے باوجود فضل میں حضرت ابو بکرؓ سے تم تجھے میں کسی سے اس پر تیار نہیں کی۔

اسرارے حضرت سعد کے ماتھے پر بیعت کی دعوت دی تھی حالانکہ بالاتفاق وہ صحابی میں سب سے افضل نہ تھے، پھر حضرت عمرؓ سے اس حدیث پر اعتراض نہ کیا، اور یقیناً ان میں سے بعض بعض سے افضل تھے۔

اس طرح اہل اسلام نے اس وقت تنازعہ ریا تھا کہ اگر ان میں سے کسی کے ماتھے پر بیعت ہو جاتی ہے تو وہی امام بن جائے گا جس کی طاعت واجب ہے، لہذا مفصول کی امامت کے جو اثر پر صحابہ کرامؓ کا جملہ ثابت ہو گیا<sup>(۶)</sup>۔

(۱) مفتی الحاج سر ۳۲، اسی مطالب سر ۱۱۰، الاحکام المستطاعہ لاہور ۱۹۸۳ء

(۲) حدیث: ”إِذَا بُويعَ لِحَلِيفَتَيْنِ فَاتَّقُوا الْآخَرَ مِثْلَهُ“۔ اس کی روایت مسلم (صحیح مسلم سر ۳۸۰ طبع عیسیٰ الخلیفہ) نے حضرت ابوموسیٰ خدیجی سے مروی ہے۔

(۳) سورہ انفال، ۳۶۔

(۴) انفال فی تامل و لا ہو احوال سر ۱۳۳۔

(۵) خوارزمی، مفصل فی الامور و الاحوال سر ۱۳۳۔

(۶) سہدہ مرجع۔

امامت کبریٰ ۴۱-۴۲

کے لیے بہت خوشنمیں ہے۔

اعلام احمد کے یہاں وہ سب سے زیادہ

ہیں: یہ عقیدہ غلط ہے، وہ بہتر حامد ارکھائی جائے گی۔

مالکدیر کی رائے ہے کہ اگر ملک و روہرنگ چھپا ہوا ہو اور مالک  
مقرر کرنا ممکن نہ ہو تو قدر حاجت ایک سے زیادہ امر کا ہونا جائز ہے۔  
یہی ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے <sup>(۱)</sup>۔

ہم کی طاعت:

۲۱۔ پوری امت کا تفاق ہے کہ امام عادل کی طاعت واجب اور اس کے خلاف بغاوت کرنا حرام ہے، اس کے مختلف دلائل ہیں، مثلاً حدیث میں ہے: "من بايع إماما فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعمه إن استطاع، فإن جاء آخر ينازعه فليأصروا" (جو شخص کسی امام سے بیعت کر لے، اور اس کو اپنا ہاتھ دے دے، اور دل سے اس کی تابعی و اداری کی نیت کر لے تو اس کی طاعت کرے اگر طاقت ہو، اب اگر دوسرا امام اس سے لڑنے آئے تو دوسرے کی گردن مار ڈالو)، نیز فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا مِّنكُمْ" (۳) (اے ایمان والو! اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی، اور اپنے میں سے ایک امر کی) (اختیار کی اطاعت کرو)۔ حدیث میں ہے: "من خرج من انطاعة، وفارق الجماعة فمات، مات ميتة جاهلية" (۴) (جو

( ) جوہر الکلیل ۱۱۵۱، روحۃ النابین ۱۰۷، مفتی الحاج ۱۳۲۸ھ

(۴) حدیث: ”میں بائیں اہمال۔“ کی روایت مسلم (۳۷۳ ج ۲ طبع مجلس) نے کی ہے۔

— ۱۱۴ —

(۳) حدیث میں خروج من الطاعة کی روایت مسلم (صحیح مسلم ۱۳۷۷ طبع ۱۹۷۱ء) نے حضرت ابوہریرہؓ سے روایا کی ہے۔

حاکم کی اصاحت سے باہر ہو جانے اور جماعت کا ساتھ چھوڑ دے پھر دوسرے تو اس کی موت کا حلیت کی موت ہوگی۔

رانا خاتم امر کے خلاف بغاوت کرنے کا حکم تو اس کی وضاحت  
حکومت کے سامنے ہوا تو اس پر بحث کے عمل میں جھکی ہے۔

نام کے لئے خیر نصرت کی دعا کرے کہ وہ ناسحق ہو، ورنہ جو چھٹی صفات مثلاً نیک وصال ہونا اس میں نہ ہوں اس صفت کو اس کے سے خارج کرنا ضرور تحریمی ہے، نیز بندہ نیک وصال کا حاصل نہیں ہوسکتا مثلاً "شبہ شاد اعظم" اور "لوگوں کی رائیوں کا مالک" یہ صفت سے اس کو صوف کرنا بھی حرام ہے، اس سے کہ اس میں سے پہلا امتدائی صفت ہے، بندوں کو اس سے متصف کرنا جائز نہیں ورنہ ہر حیوان سے (۱)۔

امام کی موت سے معزول ہونے والے:

۲۲۔ جن کو امام نے عوامی منصب پر مقرر کیا ہے مثلاً قضاۃ، صوبوں کے حکام، جف کے نگراں، بیت المال کا امین اور امیر شکر، وہ امام کی موت سے معزول نہ ہوں گے<sup>(۲)</sup>، یہ فقہاء کے یہاں متفق علیہ ہے، اس لئے کہ خلفاء و راشدین نے اپنے اپنے دور میں حکام کی تقرری کی تھی، امام کی موت سے کوئی بھی معزول نہیں ہوتا، نہ اس سے کہ خلیفہ نے مسلمانوں کی نیاہت میں یہ مناصب ان کو سپرد کئے ہیں، خود اپنی طرف سے ماسب نہیں بنا ہے، لہذا اس کی موت سے معزول نہ ہوں گے، نیز ان کے معزول ہونے میں مسلمانوں کا ضرر اور معاہدات کا تباہی نہ ہے۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۲۲۲ ح ۵۴۵۰

(۲) اٹلی ۱۹۰۳-۱۹۰۴ء میں لکھی گئی۔ اس کا اثر ابن ماجہ پر ۳۲۳ء  
جولائی تک رہا۔

## امامت برہ کی ۲۳

ابتداءً وزراء امام کی موت اور اس کی معزولی سے معزول ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ وزارت امام کی نیابت ہے، لہذا نائب بنانے والے کی موت سے نائب معزول ہو جائے گا، کیونکہ امام نے وزیر کو اس لئے نائب مقرر کیا تھا کہ امور خلافت میں اس کی اعانت رہے<sup>(۱)</sup>۔

مام کو معزول کرنا، اور اس کا معزول ہونا:

۲۳۔ نقل ظلم پیش آنے کے سبب امام کی معزولی کے مسئلہ میں امام کے برقرار رہنے کی بحث کے ضمن میں ماوردی کا کلام نقل کیا جا چکا ہے۔ آگے ماوردی نے کلام امام میں پیدا ہونے والے جسمانی نقص کی تین قسم ہیں:

اول: حواس میں نقص، دوم: اعضاء میں نقص، سوم: تصرفات میں نقص۔

حواس میں نقص کی تین اقسام ہیں: ایک قسم مائع امامت ہے دوسری قسم، مائع امامت نہیں، تیسری قسم، مختلف فیہ ہے۔

مائع امامت قسم، چیزیں ہیں: اول: عقل کا رمل، دوم: بیانی کا ہاتھ رہنا۔

عقل کا رمل، طرح کا ہے: اول: عارضی ہو، اتفاق فی امید ہو مثلاً، بے ہوشی، یہ امامت کے اعتقاد سے مائع نہیں، دوسری اس کے جب وہ امامت سے ٹک ہوگا، اس لئے کہ یہ ایسا مرض ہے جو کچھ مدت تک رہتا ہے، اور جلد زائل ہو جاتا ہے، مرض المواقات میں رسول اللہ ﷺ پر بے ہوشی جاری ہوتی تھی۔

(۱) لا حکا مہم و ردی دہم ۲۶-۳۳۔

تکمیل کی رائے ہے کہ امام کی طرف سے مقرر شدہ افراد کے معزول ہونے پر ہونے والے کائنات کی سیاست اور معمولات و نظاموں کے قیام سے ہے اس میں صحیحیت امام کی رعایت کی جاتی ہے اور اس کا عرف و رواج دین و مکتب کے لحاظ سے الگ الگ ہوتا ہے۔

۱۰۔ جولاءِ ۱۰۰۰ء میں پاپا، اس کے زوال کی توقع نہ ہو جیسے جنوں اور حمل (عقلی ثور) اس کی، دونوں میں: اول: مسلسل، گاتار رہے، دوسریں میں اتفاق نہ ہو، یہ نوٹ امامت کے انعقاد اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے۔ اور اگر یہ مائع درخش ہو جائے تو اس کی وجہ سے امامت باطل ہو جائے گی جب کہ اس مائع کا ثبوت قطعی طور پر ہو جائے۔ نوٹ ۱۰م: دوسریں میں اتفاق ہونا ہو، اور وہ سہمٹی کی حالت میں آ جاتا ہو تو اس پر عوریاں بے گارڈ رمل (عقلی ثور) کا زمانہ اتفاق کے زمانہ سے زیادہ ہو تو اس کو ٹکاتا رہنے والے مائع کی طرح ماما جائے گا، جو عقد امامت اور اس کے برقرار رہنے سے روک دے گا، اور اس کے پیش آنے پر وہ امامت سے نکل جائے گا، لیکن اگر اتفاق کا زمانہ جنوں کے زمانہ سے زیادہ ہو تو عقد امامت سے مائع ہے۔

اس امامت کے برقرار رہنے سے مائع ہے یا نہیں، مختلف فیہ ہے: ایک قول ہے کہ وہ امامت کے برقرار رہنے سے مائع ہے جیسا کہ ابتداءً اعتقاد سے مائع ہے، اگر یہ پیش آ جائے تو اس کی وجہ سے امامت باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ اس صورت میں امامت کے برقرار رہنے میں واجب فکر و نظر میں غفل آئے گا۔ ایک قول ہے: یہ امامت کے برقرار رہنے سے مائع نہیں، اگرچہ یہ ابتداءً میں اس کے اعتقاد سے مائع ہے، اس لئے کہ عقد امامت کے آغاز میں ہمیں سہمٹی کی رعایت کی جاتی ہے، اور امامت سے نکلنے میں مکمل نقص کا اندازہ رکھا جاتا ہے۔

راہبانی کا جانا تو یہ امامت کے عقد اور اس کے برقرار رہنے سے مائع ہے، لہذا اگر یہ مائع پیش آ جائے تو امامت باطل ہو جائے گی، اس لئے کہ جب اس کی وجہ سے ولایت تشاہد باطل ہے، یہ جو زہادت سے مائع ہے تو امامت کے صحیح ہونے سے بدتر ہے، لی مائع ہوگا۔

## امامت کبریٰ ۲۳

رہا تو ندی ہوا یعنی رات میں دکھائی نہ دینا تو یہ عقد امامت سے مانع نہیں، اور نہ ہی اس کے برقرار رہنے سے مانع ہے، اس لئے کہ یہ آسائش و راحت کے وقت میں مرض ہوتا ہے، جس کے ختم ہونے کی توقع ہے۔

رہا بیانی کا کہہ رہا تو تر وہ دیکھنے پر لوگوں کو بچان لیتا ہوتا یہ امامت سے مانع نہیں، اور لوگوں کو دیکھ لے بہن بچان نہ سنے تو امامت کے معتقد ہونے اور برقرار رہنے سے مانع ہے۔

رہی حواس کی دہری قسم جن کا عقد اس امامت میں ہوا، ان میں تو دو چیزیں ہیں: اول: ناک جس میں قوت شامہ ہوتی ہے اس میں بیماری، دوم: قوت ذکاوت کا ختم ہونا جس کے بعد اللہ میں اختیار ہوتا تھا تو یہ چیز عقد امامت میں اثر نہ نہیں، اس لئے کہ ان دونوں کا اثر لذت پر پڑتا ہے، نہ فکر و عمل پر۔

رہی حواس کی تیسری مختلف قسم تو اس میں دو چیزیں آتی ہیں: بہرہ پن و رنگ کا پن، یہ دونوں ابتداً عقد امامت سے مانع ہیں، اس لئے کہ اوصاف میں کمال ان دونوں کے ہوتے ہوئے موجود نہیں ہے۔

ان دونوں کی وجہ سے امامت سے نکل جانے کے بارے میں اختلاف ہے، ایک جماعت نے کہا: ان دونوں کی وجہ سے امامت سے نکل جائے گا جیسا کہ بیانی جاے سے امامت سے نکل جاتا ہے، کیونکہ ان دونوں کا تدبیر و تنظیم اور عمل میں اثر پڑتا ہے۔ کچھ دوسرے حضرات سے کہا: ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہیں ہوگا، اس سے کہ ان دونوں کے قائم مقام اشارہ موجود ہے، لہذا امامت سے کامل شخص کے بغیر نہیں نکلے گا، کچھ اور حضرات نے کہا: اگر اچھی طرح مہیا ہوتا ہوا ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا، ورنہ اچھی طرح مہیا نہ ہوتا ہوا ان دونوں کی وجہ سے امامت سے

خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ تحریر سمجھ لی جاتی ہے، جب کہ اشارہ میں وہم ہوتا ہے، سب سے پہلا عیب اس ہے۔

رہی زبان میں لکنت اور اونچا سنن جب کہ بندہ و سمجھ میں آ جاتی ہو، ان دونوں کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا، اگر یہ بعد میں پیدا ہو جائیں۔ اور اگر پہلے سے اس کے اندر یہ دونوں عوارض تھے تو اس کے لئے عقد امامت کے بارے میں ایک قول یہ ہے کہ ابتداً عقد سے مانع ہیں، یہ کہ یہ دونوں نقص میں جن کے سبب وہ حاسات مال سے خارج ہو جاتا ہے۔ اور ایک قول یہ ہے کہ مانع نہیں، اس لئے کہ عقد کے نبی موسیٰ علیہ السلام کی زبان میں لکنت تھی جو اس کے نبی ہونے سے مانع نہیں تھی، تو یہ چیز عام بشر سے بدرجہ اولیٰ مانع نہ ہوتی۔

رہا عقد میں اعضا تو اس کی چار اقسام ہیں:

اول: جو لام ہٹانے اور امامت کے برقرار رہنے سے مانع نہیں، اور یہ مد مضبوط ہے جس کے نہ ہونے کا کوئی اثر رائے و عمل یا ٹھننے میں نہیں ہوتا ہے اور نہ دیکھنے میں عیب، محسوس ہوتا ہے تو یہ عقد امامت کے لئے یا عقد امامت کے بعد اس کے برقرار رہنے سے مانع نہیں، اس لئے کہ اس کا نہ ہونا رائے و تجربہ پر اثر نہ رکھتا ہوگا، مثلاً: دونوں کانوں کا کٹا ہوا ہوا، کہ ان سے رائے اور عمل میں کوئی اثر نہیں پڑتا، ان کا کٹا ہوا ہوا عیب تو ہے لیکن ان کو ڈھانک کر چھپایا ممکن ہے، جس کے بعد اس کا پانا نہ چلے گا۔

قسم دوم: جو عقد امامت اور اس کے برقرار رہنے سے مانع ہے، وہ ایسا عیب ہے جو عمل سے روک دے مثلاً: دونوں ہاتھوں کا نہ ہونا، یا انھنے سے روک دے مثلاً: دونوں پیریں کا نہ ہونا، اس کے ہوتے ہوئے امامت درست نہیں، نہ عقد امامت، نہ اس کا برقرار رہنا، اس لئے کہ کام کرنے اور انھنے میں امت کے جو حقوق اس کے ذمہ ہیں

## امامت کبریٰ ۲۳

امامت میں معتبر شرط ہے تاکہ امت کے حکمران ہانت میں نقص  
و عیب سے پاک ہوں، ورنہ بہت ورعب کم ہوگا، اور رعب کی کمی سے  
انسان فرمانبرداری سے بدکتا ہے، اور جو چیز اس کا سبب بنے وہ امت  
کے حقوق میں نقص ہے۔

رہا تصرفات میں نقص تو دو قسم کا ہے: حجر اور قہر۔  
حجر: یہ ہے کہ اس کا کوئی معاہدہ اس کو پہ قابو میں رہ کر پہ نفس  
نقص تمام امور کو نافذ کرے لیکن بظاہر اس کی مافرمانی یا کھلم کھد اس کی  
مخالفت نہ کرے۔ یہ چیز اس کی امامت سے مانع نہیں، ورنہ ہی اس کی  
امامت کے سبب ہونے پر اس سے آنی جاتی ہے۔

رہا قہر تو یہ ہے کہ وہ کسی زبردست دشمن کے ہاتھ میں قید ہو کر رہ  
جائے، اس سے چھٹکارا حاصل نہ کر سکے، یہ چیز اس کو امام بنائے  
جانے سے مانع ہے، اس لئے کہ وہ مسلمانوں کے امور کی دیکھ رکھ  
نہیں کر سکتا، خود بخود دشمن شرک ہو یا باغی مسلمان۔ اب امت اس کے  
حفاظہ کسی دوسرے حاکم کو منتخب کر سکتی ہے، اور اگر امام بنائے جانے  
کے بعد وہ قید ہو گیا تو پوری امت کا فرض ہے کہ اس کو رہا کر امیں، اس  
لئے کہ امامت اس کے تعاون و نصرت کی متقاضی ہے، وہ اپنی امامت  
پر برتر اور رہے گا جب تک اس کے رہا ہونے کی توقع، و قید سے نکلنے  
کی امید باقی رہے، خواہ بلائی کے، و رعب ہو یا فدیہ پڑے رہے۔ ورنہ اگر  
ماری ہو جائے تو اس کو قید کرنے والے اس سے خالی میں: مشرک  
ہوں گے یا مسلمان باغی۔ اگر مشرک کی قید میں ہو تو امامت سے  
خارج ہو جائے گا، اس لئے کہ اس کے چھوٹنے کی امید میں رہی، اب  
اہل اختیار نے اس سے کسی دوسرے سے امامت کی بیعت کر لی گے  
لیکن اگر ماری سے قبل وہ چھوٹ جائے تو اپنی امامت پر برتر رہے گا،  
اور اگر ماری مسلمانوں کی قید میں ہو، اس کے چھوٹ جانے کی

اس کی دانگی سے وہ قاصر ہے۔  
قسم سوم: جو عقد امامت سے مانع ہے، البتہ امامت کے برقرار  
رہنے سے مانع ہونے میں اختلاف ہے، وہ ایسا عیب ہے جس کی وجہ  
سے جزوی عمل معطل ہو یا جزوی طور پر اٹھنا، منقطع ہو مثلاً ایک ہاتھ یا  
ایک پاؤں کا کٹ جانا، ایسا ہوتے ہوئے اس کو امام بنانا صحیح نہیں، اس  
لئے کہ وہ مکمل طور پر تصرف کرنے سے قاصر ہے، اور اگر امام بنانے  
کے بعد اس میں یہ چیز پیش آجائے تو اس کے سبب امامت سے نکلنے  
کے بارے میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں:

اول: اس کی وجہ سے امامت سے نکل جائے گا، اس لئے کہ یہ  
ایک عجزی ہے جو ابتداء امام بنانے سے مانع ہے، تو امامت کے  
برقرار رہنے سے بھی مانع ہوگی۔

مذہب دوم: وہ اس کی وجہ سے امامت سے خارج نہ ہوگا، کو کہ  
وہ ابتداء امام بنانے سے مانع ہے، اس لئے کہ امام بنانے میں مکمل  
سہمہ شریک کا، اور امامت سے نکلنے میں مکمل نقص کا اعتبار کیا جاتا ہے۔  
قسم چہارم: جو امامت کے برقرار رہنے سے مانع نہیں، اور ابتداء  
امام بنانے سے اس کے مانع ہونے میں اختلاف ہے، وہ ایسا نقص  
ہے جو معیوب و قبیح معصوم ہو لیکن عمل کرنے یا اغنے میں اثر انداز نہ ہو،  
مثلاً ناک کا کٹنا ہونا، ایک آنکھ کی چپائی کا ختم ہونا، امام بننے کے بعد  
اس کی وجہ سے وہ امامت سے نہیں نکلے گا، اس لئے کہ حقوق امامت  
اس سے قطعاً متاثر نہیں ہوتے، اور ابتداء عقد امامت کرنے سے اس  
کے مانع ہونے میں فقہاء کے دو مذاہب ہیں:

اول: یہ عقد امامت سے مانع نہیں، ورنہ ہی امامت میں معتبر شرط  
میں سے ہے، اس لئے کہ امامت کے حقوق اس سے متاثر نہیں  
ہوتے۔

مذہب دوم: یہ عقد امامت سے مانع ہے اور اس سے سلامتی منہ

## امامت کبریٰ ۲۳-۲۵

تولیع ہو تو وہ اپنی امامت پر برقرار رہے گا، اور اگر اس کے چھوٹنے کی کوئی امید نہ ہو تو ان باغی مسلمانوں کی قید میں موجود امام خلاصی سے مایوسی کے سبب امامت سے نکل جائے گا، اور دارالعدل (جن طاقتوں پر باغیوں کا قبضہ نہیں) کے ابواب حل و عقد حاضر نہیں ہے کہ رضامندی کے ساتھ ہی کو امام مقرر کر دیں۔<sup>(۱)</sup> اگر قید میں ہو، امام کو خلاصی مل جائے تو وہ مورد امام نہیں بن سکتا گا، کیونکہ وہ امامت سے نکل گیا ہے۔<sup>(۲)</sup>

چھوٹنے والے بیٹیاں نہ کے یا نہیں اس کی مثال دینا اور مال غنیمت کی تقسیم<sup>(۱)</sup>، "احکام سلطانیہ" کی کتابوں کے مصنفین نے اسے احکام میں شمار کرائے ہیں جو عمومی طور پر فقہاء کی رائے پر رد و رد و بلا چیزوں سے خارج نہیں، تاہم امت کی وقتی ضروریات کے لحاظ سے اس میں کمی و زیادتی ہوتی رہتی ہے نیز وہ چیزیں جن میں مصدقات کا تقاضا ہے کہ ان کی ذمہ داری افراد اور کمیٹیوں کے بجائے بذات خود امام لے۔

### امام کے اختیارات:

۲۵- امام کی طرف سے مقرر کردہ ولایت و سببوں کی ولایت چار انواع کی ہے:

الف- عمومی امور میں عمومی ولایت: یہ وزارت ہے، اس سے کہ وزارت بلا تخصیص تمام امور میں امام کی نیابت ہوتی ہے۔

ب- خاص امور میں عمومی ولایت: یہ صوبوں کی وزارت ہے، اس لئے کہ خاص صوبہ سے متعلق دیکھ رکھ اس کے جملہ امور میں عام ہوتی ہے۔

ج- عام امور میں خاص ولایت جیسے قاضی القضاۃ ہونا، ورنہ ان کی یہ بھی بنگرانی، اس لئے کہ ان دونوں میں تمام امور میں خاص دیکھ رکھ لی تحدید ہوتی ہے۔

د- خاص امور میں خاص ولایت جیسے شہر کا قاضی یا اس کے ضرب و صدقات کا محصل، اس لئے کہ ان میں سے ہر ایک کی ولایت مخصوص عمل کے ساتھ خاص ہوتی ہے، وہ اس سے آگے نہیں بڑھ سکتا، اس کی تفصیل اصطلاحات "وزارت"، "امارت" میں ہے<sup>(۲)</sup>۔

### امام کے وجہات ہر شخص:

۲۴- فقہاء کے یہاں امامت کبریٰ کی تعریف ہے کہ یہ حضور ﷺ کی نیابت میں دنیاوی انتظام اور دین کے قائم رکھنے کے لئے عمومی ریاست و اقتدار اعلیٰ ہے<sup>(۱)</sup>، اس تعریف سے معلوم ہوتا ہے کہ امام کے وجہات اجمالی طور پر حسب ذیل ہیں:

الف- دین کو اس کے ان اصولوں کے ساتھ محفوظ رکھنا جو کتاب و سنت و اسلاف امت کے اجماع سے ثابت ہیں، اور انی شعار کا نفاذ۔

ب- مسلمانوں کے جملہ انواع و اقسام کے مصالح کی نگرانی کرنا۔ اسی طرح فقہاء امام کی تقرری کی فرضیت پر اس کے ضروری ہوئے سے استدلال کے ضمن میں یہ امور کا تذکرہ کرتے ہیں جن کی انجام دہی کے لئے امت کو کسی شخص کی ضرورت ہے، وہ امور یہ ہیں: احکام کا اجرا، حد و جاری کرنا، مرحدوں کی ناک بندی، حفاظت، شہر و نواح کی تیاری، صدقات کی وصولی، گواہیوں کا قبول کرنا،

(۱) احکام اسلامیہ للماوردی ص ۱۷-۲۰، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۰۳، سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۳۲، حاشیہ المدسوق ص ۲۹۹، مطالب ولی امی ص ۲۶۵، لوصاف ص ۲۰۰

(۲) نہیۃ المحتاج ص ۹۰، حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۸، حاشیہ لکھنؤ ص ۱۱۹۔

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۶۸، سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۰۳، سنن ابی داؤد ج ۱ ص ۱۳۲، شرح ابن

(۲) احکام اسلامیہ للماوردی ص ۱۷، ابی بکر ص ۳۲۔

مام کے تصرفات پر اس کی گرفت:

۲۶- فیصلہ میں خطی یا حد بقضیر کے نفاذ میں کوتاہی کے بغیر امام کے ہاتھ سے مال یا جان یا حد بوجائے عام لوگوں کی طرح امام اس کا ضامن ہوگا، لہذا اس سے قصاص لیا جائے گا اگر اس نے عمدہ قتل کر دیا اور قتل خط و شبہ عمدہ میں اس پر یا اس کے "عاقلہ" یا بیت المال میں دیت واجب ہوگی، اور اپنے ہاتھ سے جو مال ضائع کرے اس کا تاوان دے گا، اسی طرح فیصلہ میں اور حد بقضیر کے مانڈ کرنے میں اس کی کوتاہی کے سبب ملاک شدہ مٹی کا تاوان شرع کے حکم کے مطابق قصاص کے ذریعہ یا اپنے یا عاقلہ یا بیت المال کے مال سے دیت کی شکل میں دے گا، اور کوتاہی کے اسباب سے خطائی ٹھیکینی کاٹ بھی کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔ اس کی تفصیل اصطلاحات: "حد"، "تعزیر"، "قصاص"، "ضمان" میں ہے۔

اس حد تک فقہاء کے یہاں اتفاق ہے، اس لئے کہ دلائل عام ہیں، نیز اس لئے کہ مسلمانوں کے خون کی حیثیت یکساں ہے، اور مسدئوں کے مہول مصوم و محفوظ ہیں، لہذا یہ کہ ان میں کوئی حق واجب ہو اور ثابت ہے کہ: "ان النبی مباحۃ قتلاہ من نفسه"<sup>(۲)</sup> (نبی کریم ﷺ نے اپنی ذات سے قصاص دلویا)۔ اور حضرت عمرؓ اپنی ذات سے بدلہ دلاتے تھے، امام ابوحنبلہؒ عام رعایا کی طرح دو

(۱) مفتی النجاشی ص ۹۹، المصنف ۱۲/۸۳۷، ۱۳/۶۳، حاشیہ الرسول ص ۵۵۳۔

(۲) حدیث: "ان النبی مباحۃ قتلاہ من نفسه" کی روایت ابو داؤد و ترمذی نے حضرت عمرؓ سے ابن القاضی کی ہے "وایت رسول اللہ ﷺ اقصیٰ و فی الناس من نفسه" میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ آپ نے اپنی ذات سے قصاص دلائی انسانی کی روایت میں ہے قصاص دینے ہوئے دیکھا۔ اس کی سند میں میراں ہیں جو مجھول ہیں وہی نے میری لا اعتبار میں کہا ہے میرے معروف ہیں (عن ابو یوسف ص ۲۰۶ طبع البند سنن البیہقی ص ۳۳/۸ طبع مجملہ میری لا اعتبار ص ۵۱۱، جامع الاصول ص ۲۷۳/۸۳۷، ۱۰/۲۷۳)۔

مصوم جائیں ہیں۔

مام پر حد مانڈ کرنے کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، تافعیہ کی رائے ہے کہ عام لوگوں کی طرح اس پر بھی حد مانڈ کی جائے گی، اس لئے کہ لاکھ عام ہیں، اور اس پر حد وہ مانڈ کرے گا جو اس کے متعلق فیصلہ کرے گا<sup>(۱)</sup>۔ حنفی کی رائے ہے کہ امام پر حد مانڈ نہیں کی جائے گی۔ اس لئے کہ "حد" اللہ کا حق ہے، اور امام خود ہی اس کے مانڈ کرنے کا مکلف ہے، "یہ یمنسن ہے کہ حد ہے" پر مانڈ کرے، اس لئے کہ اس کا مانڈ کرنا تو بین اور سزا کا موجب ہے، کوئی بھی اپنی ذات کے ساتھ یہ سلوک نہیں کرے گا، حقوق العباد کا حکم اس کے برخلاف ہے، یہی حد قذف تو انہوں نے کہا: اس میں حق اللہ غالب ہے، لہذا اس کا حکم بقیہ حد و کی طرح ہے، اس کا مانڈ کرنا بقیہ حد و کی طرح اسی کے ذمہ ہے<sup>(۲)</sup>۔ امام پر کسی کو ولایت و اختیار حاصل نہیں کہ اس پر حد مانڈ کر سکے، اور حد واجب کرنے کا فائدہ اس کو مانڈ کرنا ہے، "یمنسن یہ ہو تو" جب یہ ہوگی، حنفی نے حد کے درمیان اور قصاص و تکفیر و تہن میں کے ضمان کے درمیان یہ فرق یہ ہے کہ قصاص و تکفیر و تہن میں کا ضمان حقوق العباد میں سے ہیں، لہذا صاحب حق ان دونوں کو وصول کر لے گا، اور اس میں قصاص و فیصد کی بھی شرط نہیں، بلکہ قہر و رتا و رتا و رتا ہونا کافی ہے، اور اس کی شکل یہ ہے کہ امام صاحب حق کو اپنی ذات پر قہر و رتا دے، اور اگر صاحب حق کو حمایت قہر کی ضرورت ہو<sup>(۳)</sup> تو مسلمان اس کے لئے حمایت کرنے والے ہوں گے، اور وہ ان کے رعبہ سے بہ حق وصول کرنے پر قائم رہو جائے گا، لہذا یہ جو ب مفید ہوگا<sup>(۴)</sup>۔

(۱) مفتی النجاشی ص ۵۲۔

(۲) فتح القدیر ص ۱۶۰، حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۸۳۔

(۳) حاشیہ ابن ماجہ ص ۵۸۳، فتح القدیر ص ۶۰-۶۱۔

(۴) المصنف ۱۲/۸۳۷-۱۳/۶۳، طبع المجلد ص ۵۱۱، جامع الاصول ص ۲۷۳/۸۳۷، ۱۰/۲۷۳۔





## امامتِ بری ۲۹

مام کے لئے کے بعد مدینہ یا قیہ "قیمت" ہے، اور اگر کفار کے ملک میں مام کو قتل ہوے سے قبل دیا یا ہوتا ہے "مالی" ہے (۱)۔

یہ فرقہ ایک طرف سے مدینہ کا حکم ہے، اور اگر یہ مدینہ کفار کے سرور کی طرف سے ہوں تو یہ "قیہ" ہیں اور ان کے شر میں مسلمانوں کے حصہ سے قتل و پے گے ہوں، اور مال قیمت میں اور ان کے حصہ کے بعد و پے گے ہوں یہ تفصیل مالکیہ کے یہاں ہے۔

امام احمد کے نزدیک مام کے لئے اہل حرب کا یہ قول سنا جا رہا ہے، اس سے کہ بنی کریم علیہ السلام نے "ماہِ معر متوقس" کا یہ قول یا تھا "اور اگر یہ پیدہ جانت جنگ میں دیا یا تو جو مدینہ کفار نے اسے لکھ دیا یا یہ سالار کو دیا ہے تو وہ مال قیمت ہے اس لئے کہ ایسا مسلمانوں کے خوف سے ہی کیا جاتا ہے، جو زبردستی چھینے ہوئے مال کے مشابہ ہے۔

اور اگر راجہ سے مدینہ یا قیہ ہو تو وہ جس کے لئے مدینہ یا قیہ ہے ہی کا ہوگا، خود مام ہو یا کوئی اور، اس لئے کہ حضور علیہ السلام نے اہل حرب کا یہ قول کیا ہے جو آپ کے لئے اپنی خور پختا، کسی اور کو نہیں، (۲)۔ سن قد مرے یہ قول مام ثانی کی طرف بھی مناسب کیا ہے، اور مام ابوحنیفہ سے نقل کیا ہے کہ یہ بہر حال جس کے لئے مدینہ یا قیہ ہے اسی کا ہوگا، لہذا یہ مدینہ اسلام سے اس کے لئے کئے گئے مدینہ کے مشابہ ہو گیا۔ اس سلسلہ میں امام احمد سے ایک روایت منقول ہے (۳)۔ ثانیہ کی رائے ہے کہ اگر مشرک میر یا مام کو مدینہ دے، اور جنگ چل رہی ہو تو یہ مال قیمت ہے، اس کے خلاف اگر و الاسلام سے مسلمانوں کی روانگی سے قبل مدینہ کرے تو یہ جس کے لئے مدینہ کیا گیا ہے اسی کا ہوگا (۴)۔

(۱) جوہر لؤلؤ، ۲۵۶/۱۔

(۲) معنی ۳۸۵/۸۔

(۳) حوالہ سابق۔

(۴) روضۃ الطالبین، ۲۹۳/۱، حاشیہ اقلیہ، ص ۸۸۔

عبدالغنی مالکی نے کہا ہے: ماوردی کا قول ہے کہ مدینہ پینے سے احتیاط سنا قبول کرنے سے بہتر ہے، اور اگر قبوں رلے تو جائز ہے، ممنوع نہیں، یہ تشابہ کے لئے مدینہ کا حکم ہے۔ رہا ماموں کے سے مدینہ "الغابی" میں ہے: مدینہ مدینہ، والاسام سے کئے گئے ہوں تو ان کی تین اقسام ہیں:

اول: ایسا شخص مام کو مدینہ دے جو مام کے ذریعہ کسی حق کی وصولی میں مدینہ چاہتا ہو یا کسی ظلم کو دور کرنے کے لئے یا کسی باطل کے حصول میں اس لئے، حاصل سنا چاہتا ہو تو یہ حرام رشوت ہے۔

دوم: اس کو ایسا شخص مدینہ دے جس کے ساتھ "ولایت" ملنے سے قبل مدینہ پینے کا معمول رہا ہے، لہذا اس کا مدینہ ہی مقدار میں ہو جو ولایت ملنے سے قبل دیا جاتا تھا، اور کوئی ضرورت پیش نہیں آتی تو اس کے لئے اس کو قبول کرنا جائز ہے، اور اگر اس کے ساتھ کوئی ضرورت بھی درپیش ہو جو مام کے سامنے رکھی جائے تو اس ضرورت کے باقی رہتے ہوئے قبول کرنا ممنوع ہے، ماب اس ضرورت کے ختم ہونے کے بعد قبول کرنا جائز ہے، اور اگر یہ معصوم سے ہو تو وہ مدینہ کوئی ضرورت درپیش نہ ہو، اور یہ ضابطہ مدینہ کی جنس سے ہو تو اس کو قبول کرنا جائز ہے، اس لئے کہ یہ معمول مدینہ میں داخل ہے، اور اگر مدینہ کی جنس سے نہ ہو تو قبول کرنا ممنوع ہے۔

سوم: ایسے شخص کا مدینہ دے جس کے ساتھ ولایت، اختیار ملنے سے قبل مدینہ پینے کا معمول نہ تھا، تو اگر اس کا یہ مدینہ اس کی ولایت، اختیار کے سبب ہو تو یہ رشوت ہے، اس کا بیجا اس کے سے حرام ہے، اور اگر اس وجہ سے مدینہ دے رہا ہو کہ اس پر صاحب ولایت کا انسان بخیر و بد، اچھے طور پر اس نے یا ہو یا تمرد کے طور پر تو بھی اس کا مدینہ جائز نہیں۔

اگر یہ مدینہ اس کے منصب کی وجہ سے نہیں بلکہ کسی حسد کے

## ہامت بہ کی ۳۰

اور ولایت نکاح اور کے عصبہ کو منتقل ہو جانے کی، اور ترکولی عصبہ نہ ملے تو امام اس کی ثانی ولایت عامہ کے، رعیہ دہری کے عورتوں کی طرح کراوے گا جن کے اولیاء نہ ہوں<sup>(۱)</sup> اس لئے کہ حدیث میں ہے: "السلطان ولی من لا ولی له"<sup>(۲)</sup> (جس کا کوئی ولی نہ ہو، سلطان اس کا ولی ہے)۔

بدلہ ہے تو یہ یہاں یہ ہے جس پر جاوہریت نے آمادہ کیا، اب اگر وہ اس بد یہ کا معاوضہ اس کو (مدیہ دینے والے کو) دے دے تو اس کو قبول کرنا جائز ہے، اور اگر اس کا معاوضہ اس کو نہ دینا ہو تو اپنے لئے اس بد یہ کو قبول نہ کرے۔ اور اگر وہ راجب ظہر یہ ہو تو اہل حرب ظہر یہ قبول کرنا اس کے لئے جائز ہے، ماوردی نے "الاحکام السلطانیہ" میں لکھا ہے کہ رشوت اور بد یہ میں فرق یہ ہے کہ رشوت وہ ہے جس کو مانگ کر لیا جائے، اور بد یہ وہ ہے جس کو یوں ہی لیا جائے، یا جائے<sup>(۱)</sup>۔

### ہام کی خصوصی ولایت پر اس کے فسق کا اثر:

۳۰۔ فسق کی وجہ سے امام کی خصوصی ولایت سلب کرنے کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے، حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کی رائے ہے کہ (اس کے نزدیک) ولایت نکاح میں عدالت سرے سے شرط ہی نہیں، فسق کے سبب اس کو سب کر یا جائے، لہذا آئینی خاص ولایت کے، رعیہ اپنی مبالغہ بچیوں کی ثانی کر سکتا ہے، اس سلسلہ میں امام اور دہریہ ہیں<sup>(۲)</sup>۔

نافعیہ کی رائے ہے کہ ولایت خاصہ فسق کی وجہ سے ختم ہو جائے گی، لہذا اس کے سے درست میں کہ خاص ولایت کے، رعیہ اپنی بچیوں کی ثانی کرے، جیسا کہ دہریہ فاسق لوگ نہیں کرتے، یہ تکہ عام امر اور کی طرح وہ فسق کی وجہ سے ولایت خاصہ سے نکل گیا ہے، اگرچہ ہامت کے منصب کی تنظیم میں اس سے "ولایت عامہ" منسلوب نہیں ہوئی، یہ اس میں بھی اختلاف ہے، جس کی وضاحت آچکی ہے۔

(۱) شرح روض الطالب ۳/۳۲۳، اقلیہ بی ۳/۳۲۷۔

(۲) حدیث: "السلطان ولی من لا ولی له" کی روایت یوز واور مذکور ہے کی ہے ترمذی نے کہا یہ حدیث حسن ہے، سنن ابی داؤد ۳/۵۱۷، ۵۱۸ طبع عزت عید دہاس، سنن ترمذی ۳/۵۰۷، ۵۰۸ طبع مشیوں۔

(۱) تحقیق فقہیہ فی الفرق بین الرشوة والهدیہ فی المالکیہ من ۱۹۷۰-۱۹۸۰ تحقیق محمد عمر یونس، طبع کردہ ورورہ لاؤڈا وفاقہ المصنفون لا سلامیہ کویت۔

(۲) فتح القدیر ۳/۱۸، طبع بیروت، المشرح الکبیر مع حاشیہ المدلول ۳/۳۰۴، لوصاف ۸/۲۷۷۔

مذہب نامہ اس کا نائب ہی کر سکتا ہے، جب کہ ”امان“ کسی مسئلہ کی طرف سے صحیح ہے<sup>(۱)</sup>۔

ب- جزئیہ:

۳- مقتدٰز یہ چیزوں کی سمت حمایت، مال، دولت و عزت و تہ و کی حفاظت کا سبب ہے اس کے مدد و کچھ اور حکام بھی اس پر مرتب ہوتے ہیں۔

مقتدٰز یہ اور امان میں فرق یہ ہے کہ مقتدٰز یہ مقتدٰز نہی کی طرح صرف امام انجام دے سکتا ہے، نیز مقتدٰز یہ بڑی ہوتا ہے، توڑ نہیں جاتا، اس کے خلاف ماں مقتدٰز لا روم ہے یعنی شرط کے ساتھ اس کو توڑا جاسکتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

اجمائی حکم:

۴- اصل یہ ہے کہ ماں دینا یا امان کا مطالبہ کرنا مباح ہے، مبین بسا اوقات حرم یا مکرم ہوتا ہے کہ اس کے نتیجے میں ضرر یا وجہ یہ مندوب میں غلط پڑے۔

مان کا حکم کفار کے لئے قتل ہونے، قید ہونے اور مال و دولت لئے سے اس ہونے کا ثبوت ہے، لہذا مسلمانوں پر اہل مان کے مردوں کو قتل کرنا، ان کی عورتوں اور بچوں کو قید کرنا اور ان کے مال کو لوٹنا حرام ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) انصاف مع الشرح الکبیر ۱۰/۳۲۲، ۵۲۰، تہذیب الفروق ۳۸/۳ طبع دارالحدیث والکتب العربیہ ۳۳۲ھ

(۲) الفروق للقرطبی ۱۱/۳، تہذیب الفروق ۳۸/۳، مجمع الامم ۱/۶۰، بدائع الصنائع ۷/۱۱۱، طبع المجلد۔

(۳) بدائع الصنائع ۷/۱۰۷، الشرح المفصل ۲/۲۸۸، طبع دارالحدیث والکتب العربیہ ۳۳۲ھ، مجمع الامم ۱۰/۳۲۲، طبع المجلد۔

## امان

تعریف:

۱- امان لغت میں: مستقبل میں کسی ناپسندیدہ امر کا اندیشہ نہ ہونا ہے۔ امن کی اصل دل کا سکون اور خوف کا زوال ہے، ”امن“، ”امین“ اور ”امان“ تینوں فعل (اس) کے مضارع ہیں، اور ”امان“ کا لفظ بسا اوقات اس اطمینانی حالت کے لئے آتا ہے جو انسان کو حاصل ہو اور بسا اوقات ”مان“ کے مقتدٰز یا اس کی دستاویز کے لئے آتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء کے یہاں ”امان کی تعریف: حربی سے لڑائی، یا اس پر تادین عائد کرنے کے موقع پر اس کا حق کرنے، اس کو غلام بنانے اور اس کے مال کی حاجت کو اٹھانے کے ساتھ ساتھ اس کو اسلامی حکم کے تحت رکھا ہے<sup>(۲)</sup>۔

مقتدٰز غلط:

نہ- بد نہ:

۲- بد نہ: اہل حرب کے ساتھ ایک مدت کے لئے بے عوض یا بلا عوض جنگ بندی کا معاہدہ کرنا ہے۔ اس کو ”مباہنہ“، ”مباہنہ“ اور ”مباہنہ“ بھی کہتے ہیں۔ مقتدٰز نہ اور امان میں فرق یہ ہے کہ مقتدٰز

(۱) معرقات لغز لغز، قوامی، قواعد لغز لغز، طبع الفروع ۵/۱۰۷ (اسن)۔

(۲) طبع ۳۶۰، شرح المسیر الکبیر ۱/۲۸۳، طبع مرکز الدراسات الشرعیہ، منی النجاشی ۳۶۰، طبع مرکز دارالحدیث والکتب العربیہ۔







### امانت ۳

ہے اس کی خلاف ورزی نہ کرے، اسی طرح دوسری چیزوں کی حفاظت ہے<sup>(۱)</sup>۔

جے مانگے پرہیز سنا جب ہے، اس لئے کہ فرمان ماری ہے: ”إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَ إِلَىٰ أَهْلِهَا“<sup>(۲)</sup> (اللہ تمہیں حکم دیتا ہے کہ امانتیں ان کے اہل کو ادا کرو)، نیز فرمان نبوی ہے: ”إِذَا الْأَمَانَةُ إِلَيَّ مِنَ الْمُشْكِكِ، وَلَا تَحْنُ مِنْ حَامِكِ“<sup>(۳)</sup> (امانت اس شخص کو پہنچا، جس نے تم کو امانت، اور ناپو ہے اور جس نے تمہارے ساتھ خیانت کی ہے تم اس کے ساتھ خیانت نہ کرو)۔

۱۔ نیکار کرنے یا زیادتی کرنے یا کوتاہی کرنے سے ضمان کا جو پ<sup>(۴)</sup>۔

۲۔ زیادتی یا کوتاہی کے امانت کف ہوئے کی صورت میں ضمان کا ساتھ ہونا۔

(۱) تلمیذ رد المحتار ۴/۳۳۲، طبع مصطفیٰ نجفی، نجفی لاہور ۴/۳۲۷۔

المہذب ۱/۵۱۸

(۲) سورہ نساء ۵۸۔

(۳) البدائع ۱/۲۰۶۔

حدیث: ”إِنَّ لَا مَالَةَ إِلَّا مِنَ الْمُشْكِكِ...“ کی روایت ترمذی و ابو داؤد سے حضرت ابو ہریرہؓ سے مروی ہے ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن غریب ہے امام ابو داؤد نے اس پر حکمت اختیار کیا ہے منذری نے ترمذی کی تحسین نقل کر کے اس کی تائید کی ہے صاحب تہذیب لا حوذی نے حدیث کے مختلف طرق نقل کرنے کے بعد اس پر اعتراض کرتے ہوئے ابن الجوزی کا یہ قول نقل کیا ہے ”حدیث کے تمام طرق غیر صحیح ہیں۔“ اسی طرح امام احمد کا یہ قول نقل کیا ہے ”یہ حدیث باطل ہے میرے علم کے مطابق اس کی کوئی سند صحیح نہیں ہے شکاکی نے کہا ہے بخبرین متحد طرق سے حدیث کا مقول ہوا نیز دو خبر ان کے بعض طرق صحیح قرار دینا ایک خبر سے امام کا اس کو حسن قرار دینا، ان سب سے یہ حدیث قابل استدلال ہو جاتی ہے (تحد لا حوذی ۳/۲۹۹-۳۸۱ صحیح کردہ المکتبۃ الشریعہ، سنن ابی داؤد ۸۰۵، طبع عزت عمید دہلی)۔

(۴) البدائع ۱/۲۱۸، المہذب ۱/۶۹۱، نجفی لاہور ۴/۵۶۸۔

یہ متبادل و متاخریہ کے نزدیک ”عاریت“ کے علاوہ کا حکم ہے، کیونکہ ان کے لئے ایک عاریت قابل ضمان ہے<sup>(۱)</sup>۔

۱۔ امانتیں مثلاً، بیعتیں قیموں کا مال، وکالت کی مدنی، ورجو وکلاء، اور ضمانت کرنے والے کے قبضہ میں ہو (مستحقین تک) نہ پہنچانے پر تعزیر۔ اس سب کی خاطر تعزیر ہے، تاکہ سپردہ میں واسبطی کو<sup>(۲)</sup> اُترے۔

ان تمام صورتوں میں فقہاء کے یہاں تفصیلات اور فروعات ہیں، جن کو ان کے اپنے مقامات مثلاً ”ودیعت“، ”نقطہ“، ”عاریت“، ”اجارہ“، ”رہن“، ”ضمان“ اور ”وکالت“ میں دیکھا جائے۔

وہم: امانت بمعنی وکالت:

۳۔ اس معنی کے لحاظ سے امانت کے احکام اپنے مقامات کے لحاظ سے الگ الگ ہیں، اجمالی طور پر ان کی تشریح یوں ہے:

الف۔ حق امانت جیسے موجد۔ موجد کو بیع امانت مانا جاتا ہے، اس لئے کہ خریدار پہلی قیمت کے بارے میں فروخت کرنے والے کی خبر پر، کو کو اور قسم لئے بغیر بھروسہ کرتا ہے، لہذا اس کو خیانت اور تہمت سے پاک رکھنا واجب ہے، کیونکہ ان سب سے احتیاط رکھنا حتی الامکان ضروری ہے، فرماں باری ہے: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْبُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ وَتَحْبُوا أَمْثَلَكُمْ وَأَسْمَ تَعْمَلُونَ“<sup>(۳)</sup> (اے ایمان! لو خیانت نہ کرو اللہ اور رسول کی طرف نہ اپنی امانتوں میں

(۱) البدائع ۱/۲۱۸، المہذب ۱/۶۹۱، لا شاہ لابن نجیم رحمہ اللہ ۴/۵۷۵، نجفی لاہور ۴/۵۷۵۔

(۲) التبعیر فیہا شرح اعلیٰ لما لک ۲/۵۹۲، طبع مکتبہ دار ابن کثیر ۳/۸۲۔

(۳) سورہ انفال ۷۷۔





## امانت ۴، اقتال

# اقتال

نکسے: "حالت"

ہے: "إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
وَالْجِبَالِ" (۱) (ہم نے (یہ) امانت آسمان اور زمین اور پہاڑوں پر  
پیش کی)۔ مگر وہ حاکم جن کا اللہ تعالیٰ نے بندوں کو پابند بنایا ہے، وہ  
یہ یقین نہیں۔ ہر اس کے ذریعہ قسم کھانا جاری ہوگا (۲)۔ اس لئے کہ یہ  
غیر اللہ کی قسم ہے، اس کے لئے اس حدیث سے استدلال یا نیا  
ہے: "مَنْ حَنَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا" (۳) (جو امانت کی قسم  
کھائے وہ ہم میں سے نہیں)۔

بحث کے مقامات:

۴۔ امانت کا ذکر بہت سے فقہی ابواب میں آتا ہے، مثلاً: ث،  
وامت، شریعت، مضاربت، وصیت، عاریت، اجارہ، رهن، متفق،  
وصیت، بیان، شہادت اور قضا۔ دہائی طور پر اس کے تذکرہ کی  
طرف اشارہ کر چکا ہے۔

غیر امانت کا ذکر صحت کے باب میں اس کیفیت سے آتا ہے  
کہ یہ خاص اور خاصہ میں شرط ہے، اسی طرح باب انج میں عورت  
کے سر سے متعلق معتبر، مامون رنقاء (ساتھی) کے بارے میں ہر  
باب اھتمام میں رکعت بلال کی خبر ہے، اے کے متعلق اس کا ذکر  
آتا ہے۔



(۱) سورہ احزاب ۷۲۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۷ طبع بولہ المہذب ص ۱۳۱ طبع دار المعرفۃ انصی  
۱۸/۵۳، ملح الجلیل ص ۶۲۲۔

(۳) حدیث: "مَنْ حَنَفَ بِالْأَمَانَةِ فَلَيْسَ مِنَّا" کی روایت احمد و ابو داؤد سے  
حضرت بریدہ سے مروی ہے اس پر منذری نے مکتوت اختیار کیا ہے تحقیق  
جامع لا صول عبد القادر داناؤط نے کہا ہے اس کی تصدیق ہے (مسند احمد ص  
ص ۵۲/۵ طبع المکتبۃ، عون المعبود ص ۲۱۸ طبع المکتبۃ جامع لا صول ص  
ص ۱۵۶)۔

## انتشاط

تعریف:

۱- انتشاط لغت میں: بال کی تربیل ہے<sup>(۱)</sup> اور ذیل: بال میں کٹھنی کرنا، اس کو صاف کرنا اور اس کو سنوارنا ہے<sup>(۲)</sup>۔  
فقہاء کے یہاں اس کا استعمال لغوی معنی کی طرح ہی ہے۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- مرد کے سر اور واڑھی کے بال، اور عورت کے سر کے بال میں کٹھنی کرنا مستحب ہے<sup>(۳)</sup>، اس کی دلیل یہ روایت ہے: رسول اللہ ﷺ کان جالسا فی المسجد فدخل رجل ثائر الرأس واللحية، فلما رآه رسول اللہ ﷺ بيده في اخرج، كانه يصلي بصلاح شعر راسه ولحيته، ففعل الرجل ثم رجع، فقال رسول اللہ ﷺ: اليس هذا خيرا من ان ياتي احدكم ثائر الرأس، كانه شيطان<sup>(۴)</sup>۔

(۱) لسان العرب الجيد (ط ۱)۔

(۲) مصباح "رجل مشط"، التمهيد لابن القيم "مشط"۔

(۳) ابن ماجہ ۲۶۱/۵ طبع ول یوق، التواکر الیوم ۲۴/۲ طبع کرد در اندرون، المجموع ۲۹۳/۱ طبع البحر یہ انبی ۸۹/۱ طبع لایض۔

(۴) حدیث: "الیس هذا خيرا من ان یأتي احدکم ثائر الرأس کانه شیطاں۔" کی روایت امام مالک نے مؤطا میں حضرت عطاء بن یمان سے کی ہے، ابو یوسف و عبد اللہ نے کہا ہے اس کے مرسل ہونے میں امام مالک سے کون اختلاف منقول نہیں، اس کی ہم معنی روایت موصوفہ حضرت جابر و غیرہ

(رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف فرما تھے ایک شخص داخل ہوا، جس کے سر اور واڑھی کے بال ٹھہرے ہوئے تھے، رسول اللہ ﷺ نے است مبارک سے اشارہ فرمایا: کل جو کویت پس مرد زہی کے بال درست کرنا چاہتے تھے، وہ شخص بوجہ درست کر کے لوٹا، تو حضور ﷺ نے فرمایا: یا یہ بہت نہیں اس سے کہ تم میں کا کوئی ٹھہرے بالوں کے ساتھ آئے جیسے کہ وہ شیطاں ہو)۔

نیز حضرت ابو ہریرہ کی روایت ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: "من كان له شعر فليكرمه"<sup>(۱)</sup> (جس کے پاس بال ہوں، وہ اس کی عزت کرے)۔ فقہاء اس کی تفسیر "خصال طہرت" میں "ظہر، باہت" میں کرتے ہیں۔

۳- حرم میں کٹھنی کرنا حرم ہے اگر معبود ہو، اس سے ہٹ کرے گا، اسی طرح اگر (خوشبو، ادر) تیل کے ساتھ ہو اور بال نہ گرے، اور اگر بال نہ گرے، اور تیل خوشبو، رد ہو تو بعض فقہاء اس کو مباح کہتے ہیں، کچھ فقہاء اس کو حرام کہتے ہیں، اس میں تفسیر ہے جس کو اصطلاح "حرام" میں دیکھیں<sup>(۲)</sup>۔

۴- حدیث گذارنے والی عورت کا کٹھنی کرنا ممنوع نہیں، یہ سنی فقہاء کے یہاں ہے، جبکہ کٹھنی کرنا زینت کی چیزوں سے خالی ہو، اگر تیل یا خوشبو کے ساتھ ہو تو حرام ہے۔

حنبل نے کہا ہے: حدیث: بالی عورت کے سے کٹھنی سے کٹھنی

سے مروی ہے (الموطا ۹۲/۹ طبع عین الحسن، جامع الاصول فی حدیث الرسول ۵۱۳/۷)۔

(۱) حدیث: "من كان له شعر فليكرمه۔" کی روایت ابو داؤد نے حضرت ابو یوسف سے مروی ہے، یہ معنی جامع و اصول عبد القادر اناؤط نے کہا ہے، یہ حدیث حسن ہے اس کے ہم معنی شوبہ موجود ہیں (موسم النبوة ۲۵/۲ طبع التہذیب جامع و اصول فی احادیث الرسول ۵۱۳/۷)۔

(۲) اقلیوی ۳۳/۲، جوہر والکیل ۱۸۹/۱، کشاف الفتاویٰ ۲۳۳/۲، ۲۳۳/۲ طبع کردہ مکتبہ انصاریہ۔



## امتحان ۱-۲

رہنما لوگوں کے نزدیک جو نگریت نوشی کو مکرہ کہتے ہیں اور جس کو  
حکمی و فتنہ کا مدیثہ ہو اس کے لئے تمنا کا منصب قبول کرنے سے  
باز رہنا۔

## امتحان

تعریف:

۱- امتحان (مہن) سے باب احوال کے عرب پر ہے؛ یعنی  
۱۰۰ کے کی خدمت کراء اور ”امتنہ“ (خدمت بیجا) کی حقارت کا  
معاملہ کراء۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اہل لغت لفظ (امتحان) کو دو  
معانی میں استعمال کرتے ہیں:

اہل: بمعنی ”اترا“ (خدمت پیش)۔

۱۰۰: بمعنی ”بذل“ (بے بھٹی، بے حیثیتی کا معاملہ کرنا)۔

بذل: کسی چیز کو بچا کر نہ رکھنا، بلکہ اس کو امتحان کرنا اور کام  
میں لانا ہے۔

۱۰۰: بمعنی لفظ (امتحان) کو انہی دونوں معانی میں استعمال کرتے  
ہیں<sup>(۱)</sup>۔

امتحان بمعنی ”اترا“ کی تفصیل اصطلاح ”اترا“  
(ج ۲، ص ۱۳۶) میں دیکھیے۔ ذیل میں دوسرے معنی یعنی بذل  
سے متعلقہ احکام برائے جاری ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

استخفاف و استہانت:

۲- امتحان کا معنی بتایا جا چکا ہے، اور اسی سے واضح ہو جاتا ہے کہ

(۱) المصباح المہیر لسان العرب، نایع المروءۃ مادہ (مہن) (مذیل)، کثوف  
الفتح ۱۹۶۸ء، ص ۱۲۸، مکتبۃ العصر الجدید، المیراث۔



## امتحان ۳، امر ۱

متنب، کسی چیز کی استقامت (تغیر سمجھنا) یا، تحصاف (معمولی سمجھنا) سے ملگ ہے۔ کسی چیز کی استقامت اس کی تعمیر و توثیق کا نام ہے، جبکہ ”متنب“ میں تعمیر کا مفہوم نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

## امر

جمال حکم:

۳۔ بہت سے حالات میں مسلمان سے مطالبہ ہوتا ہے کہ ”مہنت“ (یعنی پیشہ و کام و خدمت) کا لباس نہ پہنے جیسے جمعہ، عیدین اور ہاجرت نمازوں کے لئے، اس کی دلیل یہ حدیث پاک ہے: ”ما عسی احدکم لو اشتری ثوبین لیوم الجمعة سوی ثوب مہنتہ“<sup>(۲)</sup> (کوئی حرت نہیں کہ آدمی کام کاج کے کپڑے کے علاوہ جمعہ کے دن کے لئے ایک جوڑے خرید لے)۔

تفصیل، اصطلاح ”اتراف“ اور ”کہسہ“ میں ہے۔

اسی طرح جس کپڑے میں تصویر ہو اس کا حکم بھی تصویر کے معنی (مبتذل و حقیر) ہوئے، وغیرہ معنی ہوئے میں الگ الگ ہے۔ دیکھئے: اصطلاح ”تصویر“۔



تحریر:

۱۔ ”امر“ لغت میں: ”ممانی میں آتا ہے:

اہل: بمعنی حال یا شان، اس معنی میں یہ فرمان باری ہے: ”وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ“<sup>(۱)</sup> (اور فرعون کا حکم ذرا (بھی) درست نہ تھا)، یا بمعنی واقعہ، اور اسی معنی میں یہ فرمان باری ہے: ”وَإِذَا كُنَّاؤا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَّمْ يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ“<sup>(۲)</sup> (اور جب رسول کے پاس (کسی ایسے) کام پر ہوتے ہیں جس کے لئے مجمع کیا گیا ہے تو جب تک آپ سے اجازت نہیں لے لیتے جاتے نہیں)۔ نیز فرمان باری ہے: ”وَشَاوَرَهُمْ فِي الْأَمْرِ“<sup>(۳)</sup> (اور ان سے معاملات میں مشورہ لیتے رہے)۔

خطیب قرآنی نے ”لا ینسأ“ میں کہا ہے: یعنی جس کام کا مزہ ہو اس کے متعلق ان سے مشورہ کرو، اس معنی میں اس کی جمع ”امور“ آتی ہے۔

۲۔ طلب فعل۔ اس معنی میں یہ ”نہی“ کی ضد ہے، اس کی جمع ”امور“ ہے تاکہ ان کی جمع میں فرق قائم رہے، جیسا کہ فیوض نے کہا ہے<sup>(۴)</sup>۔

(۱) سورہ قصص ۲۷۔

(۲) سورہ نور ۶۲۔

(۳) سورہ آل عمران ۱۵۹۔

(۴) لسان العرب، القاموس المرفوع فی اللغة، المصباح شروح النجاشی: ۱۵۹ (امر)۔

(۱) کشف القناع ۱/۶۹، حاشیہ ابن عابدین ۳/۸۲، حاشیہ المحلل ۵/۱۳۳، شائع کردہ حیاء التراث العربی۔

(۲) حدیث: ”ما علی احدکم“ کی روایت ابن ماجہ (۳۲۸) طبع عینی، مکتب اے کے ہے، حافظ یحییٰ نے کہا ہے اس کی تصدیق ہے۔

## اُمر ۲

نقباء کے یہاں ”امر“ مذکور دونوں معانی میں استعمال ہوتا ہے۔  
تاہم اصلیں کا اس کے بعض مسائل میں اختلاف ہے:

اول:

بعض نے کلمہ لفظ ”امر“ دونوں معانی کے درمیان مشترک سمجھا ہے۔ دہروں نے کہا ہے: کہ ”امر“ قول مخصوص یعنی فعل کا مطالبہ کرنے والے کے قول کے معنی میں (استعمال کرنا) حقیقت ہے، اور حال مشابہ کے معنی میں (استعمال کرنا) میں مجاز ہے، ایک قول یہ ہے کہ: یہ دونوں میں مشترک معنی کے لئے وضع کیا گیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

دوم:

طلب فعل کو حقیقت میں ”امر“ نہیں کہتے، بلکہ یہ طلب حتمی امر لاری طور پر ہو۔

اس کے قائلین کا استدلال اس فرمان نبوی سے ہے: ”لولا ان اثنی علی امتی لأمرنہم بالسواک مع کل و صوء“<sup>(۲)</sup> (گر مجھے اپنی امت کے لئے مشقت میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہوتا تو انہیں ہر قسم کے ساتھ مسواک کرنے کا حکم دیتا)، ان لوگوں نے کہا ہے: اگر حتمی طور پر نہ ہوتا تو اس میں کوئی مشقت و دشواری نہیں ہوتی۔ یہ حنفیہ کا قول ہے، باقلانی اور جمہور شافعیہ نے کہا ہے: اس کی شرط نہیں ہے۔ طلب فعل ”امر“ ہے کو کہ حتمی طور پر نہ ہو، بلکہ مندوب، مأمور بہ میں حقیقتاً داخل ہوتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۳۶۴-۳۶۹، احمد و حاشیہ علی مختصر ابن ماجہ ۱/ ۳۶۹ طبع لبنان۔

(۲) حدیث: ”لولا ان اثنی علی امتی“ کی روایت احمد (۲/ ۳۶۰) طبع المکتبہ (۱) کے ہے اس کی اسناد صحیح ہے۔

(۳) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۳۶۹، احمد علی احمد ۲/ ۷۷۔

سوم:

طلب فعل کو حقیقتاً ”امر“ نہیں کہا جاتا بلکہ یہ کہ استعداد کے طور پر ہو، یعنی امر (امر کرنے) خود کو مأمور سے اہل ہونے کا اظہار کرے۔ اس میں دعا اور اتہاس (درخواست) سے امتراز ہے۔ یہ اشعار یہ ہیں اور اشعارہ میں سے آدمی کے یہاں شرط ہے، رازی نے ان کو صحیح کہا ہے اور معتزلہ میں ابو الحسن بصری کی یہی رائے ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ اپنے سے اہل مرتبہ والے کو حکم دینا عقلاً کے یہاں مذہب ہے۔

معتزلہ کے نزدیک ”امر“ میں اہل ہونا واجب ہے، ورنہ دعا و اتہاس ہوگا۔

امام شافعی کے یہ ایک ملکی استعداد کی شرط میں، یہی شافعیہ کا قول ہے، شرح المختصر میں ہے: یہی برحق ہے<sup>(۱)</sup>، اس نے کرمیون کے تعلق بیان کرتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ”ان ھدا لسحر علیہ، یزید انی یخرجکم من ارضکم فنادا نامزوں“<sup>(۲)</sup> (تو یہ شخص برہان جا رہا ہے، چاہتا ہے کہ تمہیں تمہاری مرزمن سے نکال دے، سو بتاؤ اب کیا مشورہ ہے؟)۔

اُمر کے صیغے:

۲- اُمر کے کچھ صریح صیغے ہیں، جو تین ہیں: فعل امر جیسے فرمان باریک ”قیموا الصلاۃ“<sup>(۳)</sup> (نماز قائم کرو)، نیز ”فاسعوا الی ذکر اللہ“<sup>(۴)</sup> (تو چل پڑو اللہ کی یاد کی طرف)، اسم فعل امر جیسے

(۱) شرح مسلم اثبوت ۱/ ۳۶۹، احمد علی احمد ۲/ ۷۷ مع ۳۶۹۔

(۲) سورہ اعراف ۱۰۹، ۱۱۰۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۳۔

(۴) سورہ بقرہ ۹۔

### اُمر ۳-۶

”زال“ اور لام مر سے متصل فعل مضارع جیسے ”لَيُفْقِدُ ذُو سَعْدٍ مِّنْ سَعْدٍ“ (۱) وسعت و لے کو خیر اپنی وسعت کے مطابق کرنا چاہیے۔

کچھ غیر صریح معنی ہیں، شاطبی نے کہا ہے:

الف مثلاً: ولقد جوسی حکم کو برقرار رکھنے کی خبر، پنے کے لئے آئے جیسے: ”وَالْوَالِدَتُ يُؤْضَعْنَ لَوْلَادُهُنَّ حَوَائِیْ کَامَلِیْنِ“ (۲) (اور ماںیں اپنے بچوں کو دودھ پلائیں پورے در سال)۔

ب۔ مثلاً: وہ لفظ جو فعل کی مدح یا اس کے انجام دینے والے کی مدح کے موقع پر آئے جیسے: ”وَمَنْ يُطْعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يَدْخُلْهُ جَنَّتِ“ (۳) (اور جو کوئی بھی اللہ اور اس کے رسول کا کہنا مانے گا سے وہ جیسے دُغوں میں داخل کرے گا۔۔۔)۔

ج۔ مثلاً: وہ اُمر جس پر مطلوب موقوف ہو، جیسے ”عَلَايَتُمْ الْوَجِبُ إِلَّا بِهِ لَهِيَ وَاجِبٌ“ کے مسئلہ میں (جس کے بغیر کوئی واجب چیز مکمل نہ ہو تو وہ واجب ہے) جیسے مکمل چہرہ کو دھونے کے لئے سر کے یک حصہ کو دھنا (۴)۔

اُمر کے صریح صیغوں کی دلالت:

۳۔ معنی مراو کی تعین کا کوئی قرینہ نہ ہونے کی صورت میں صیغہ (فعل) کی دلالت کے بارے میں اصولیین کا اختلاف ہے۔ جمہور کے نزدیک یہ وجوب میں حقیقت ہے، ابو ہاشم اور بہت سے اصولیین کے نزدیک مذہب میں حقیقت ہے، یہی امام شافعی کا

ایک قول ہے۔ اور ایک قول ہے کہ اس دہنوں میں مشتہک منطقی ہے، یہ بھی امام شافعی سے مروی ہے، اور ایک قول ہے کہ یہ دہنوں میں مشتہک معنی کے لئے موضوع ہے یعنی ”قتضیٰ“ کے ہے، اور وہ طلب کرنا ہے، خود اقتضا، و تقاضا یا ضروری ہو یا غیر ضروری ہو۔ یہ دو منسور ہار یہی سے مروی ہے، اور یہی مشائخ سر قند کی طرف منسوب ہے۔

۴۔ نبی و ممانعت کے بعد آنے والا اُمر، اکثر کے نزدیک باحت کے لئے ہوتا ہے، یہی شافعی و آمدی کا بھی کہنا ہے، جیسے نرمان نبوی: ”کُنْتَ مَهْتَكُم عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ إِلَّا فَرُودَهَا“ (۱) (میں نے تم کو زیارت قبور سے منع کیا تھا، اب تم ان کی زیارت کرو)۔ امام حنبلہ کے نزدیک یہ وجوب کے لئے ہے، یہی ”قاضی“ اور معتزلہ سے مروی ہے، رازی نے اسی کو اختیار کیا ہے، امام الحرمین نے اس میں توقف کیا ہے، ابن ہمام اور شیخ زکریا انساری کے نزدیک مختار یہ ہے کہ ظہر سے پہلے کا حکم لوٹ آئے گا، خواہ باحت ہو یا وجوب (۲)۔

غیر وجوب کے لئے اُمر کا آنا:

۵۔ صیغہ امر، وجوب کے علاوہ جس سے زائد معانی میں آتا ہے، ۱۴۰ اتھاس، تہذیب۔

اُمر کا تقاضاے تکرار:

۶۔ وہ اُمر جو مطلقاً فعل کے مطالبہ کے لئے ہوتا ہے، مگر رکات متقاضی نہیں ہوتا، یہ حنفیہ کے نزدیک ہے، لہذا ایک بار فعل کو انجام دینے

(۱) حدیث: ”کُنْتَ مَهْتَكُم“ کی روایت مسلم (۵۶۳) میں ہے، ص ۱۶۳

کی ہے

(۲) شرح مسلم الثبوت ۱/۲۴۲-۲۴۹

(۱) سورۃ طلاق ۱-۲

(۲) سورۃ بقرہ ۲۳۳

(۳) سورۃ فتح ۱-۲

(۴) المواہبات ۳/۳۳۳-۳۵۶

## اُمَر ۷-۹

فوراً اشیائے مابین قد مشہد کے لئے ہے۔

سے کوئی عمدہ اور بوجھنے گا، اور تکرار کا احتمال رہتا ہے، رازی  
ہمدی کے نزدیک بھی مختار ہے۔

تکلم دینے کا حکم دینا:

۸۔ جس نے کسی کو تکلم یا کسی اور کے کو کوئی کام کرنے کا اُمر کرے تو  
اصولیں کے یہاں مختار یہ ہے کہ یہ اُمر سے ماوراء حق میں اُمر  
نہیں (یعنی اُمر آئی جس کو تکلم کرنے کی بدایت پہلے کوئی فی ہے اس  
کے لئے اُمر نہیں)، لہذا اُمر ماں بوی: ”مروا اولادکم بالصلاة  
وہم أبناء سبع سنين“ (۲) (سات سال کے لپٹے بچوں کو نماز کا  
اُمر کرنا) بچوں کے لئے آپ کی طرف سے نماز کا اُمر نہیں، ہاں اگر  
قریب سے معلوم ہوا کہ بچہ شخص محض بات کو پہنچانے والا ہے تو اُمر  
کا اُمر کرنا ماوراء حق کے لئے اُمر ہوگا، اور اسی قبیل سے یہ واقعہ ہے  
کہ حضرت عمرؓ نے حضور ﷺ کو اذان دے دی کہ عبد اللہ بن عمر نے  
اپنی بیوی کو عات حینس میں طلاق دے دی ہے تو آپ نے فرمایا:  
”مروا ظہیراً جعہا“ (۳) (اس کو تکلم دو کہ عورت سے رجعت کر لے)۔ اور  
اُمر تبلیغ اور پہنچانے کی صراحت کرتے ہوئے کہے: ”قل لعلی  
یفعیل کذا“ (۴) (تو اس سے نہ ہو کہ ایسا کرے) تو اس کا تعلق اس مسئلہ  
سے نہیں ہے، یہ تک یہ دوسرے کے لئے بلا اختلاف اُمر ہے (۵)۔

اُمر کی تکرار:

۹۔ اُمر اُمر نے پہلے حکم پر ماوراء حق کے عمل سے قبل، اور حکم دے دیا تو

مستافہ بحق سر مئی نے کہا ہے: یہ پوری مدت عمر کے لئے  
لازم ہوتا ہے اُمر من ہو، یہی فقہاء متکلمین کی ایک جماعت کا  
مذہب ہے۔

۱۰۔ اصل اصول کی رائے ہے کہ یہ ایک بار کے لئے ہوتا ہے۔  
تکرار کا احتمال نہیں رہتا، یہی، شامیہ کا قول ہے، اس اُمر کی شرط  
کی قید ہو جیسے: ”وان کنتم جب فی طہر و“ (۱) (اُمر اُمر حات  
جنابت میں ہو تو) (سارا جسم) پاک صاف کر لو یا کسی صفت کی قید ہو،  
جیسے: ”الشارق والشارقة فی قصور، ایدیمما“ (۲) (اُمر چوری  
کرنے والا، اور چوری کرنے والی عورت دونوں کے اتحاد کا  
ذوالو) تو اس شرط کی صفت کے تکرار ہونے پر تکرار کا قضا کرتا ہے،  
ایک قول ہے، اس میں توقف ہوگا (۳)۔

اُمر کی دلالت فوراً یا تاخیر سے (فعل کے) انجام دینے پر:  
۷۔ حنفیہ کے یہاں ”صحیح“ یہ ہے کہ اُمر محض طلب کے لئے ہوتا  
ہے، اس میں تاخیر جائز ہے، اسی طرح جلدی کرنا جائز ہے، یہ  
ہام ثانی ہرن کے اصحاب کی طرف منسوب ہے، براری و رادی  
سے ہی کو اختیار کیا ہے۔

ایک قول یہ ہے کہ فوراً کرنا واجب ہے، یہ مالکیہ و حنابلہ اور  
کوفی کی طرف منسوب ہے، مالکی ”ارتاضی“ نے اسی کو اختیار کیا ہے،  
ہام آخر میں سے اس سلسلہ میں توقف کیا ہے کہ یہ فہر کے لئے ہے یا

(۱) سورہ مائدہ ۶۰

(۲) سورہ مائدہ ۳۸

(۳) مسند مشیختہ ۳۸۰-۳۸۶ مسند علی مختصر ابن الحاجب ۴۳۲ ج ۲

ج ۲ ص ۸۰، ۸۱

(۱) شرح مسلم اثبوت ۳۸۸، ۳۸۹، لہر ہاں بھی ج ۱ ص ۲۳۰-۲۳۱

(۲) حدیث ”مروا اولادکم“ کی روایت ابو داؤد (۳۳۳۰ طبع عزت

عبد طاس) نے کی ہے نووی نے بیاض المصنوعین (ص ۱۲۸ طبع مکتب

الاسلامی) میں اس کو صریحاً رد کیا ہے۔

(۳) حدیث ”مروا ظہیراً جعہا“ کی روایت بخاری (۱۰۳۹ طبع

انتقید) اور مسلم (۱۰۹۵ طبع لکھنؤ) نے کی ہے۔

(۴) شرح مسلم اثبوت ۳۹۰-۳۹۱، مسند علی مختصر ابن الحاجب ۴۳۲ ج ۲



میں چھیننے سے قبل ۱۰ رکعات نماز پڑھنے کے امر کی حدیث پر رنج ہے (۱)۔

ان سابتہ سائل میں، اس سے بھی زیادہ حقائق و تفصیلات ہیں، جن کو اصول فقہ کی کتابوں اور "اصولی ضمیر" میں امر کے مباحث میں لکھا جائے۔

اجمعی فتویٰ احکام:  
امر کی تعمیل:

۱۲- اللہ تعالیٰ کے "امر جو و بوب کے متقاضی ہیں، اس کی تعمیل واجب ہے، اسی طرح رسول اللہ ﷺ کے "امر کی تعمیل واجب ہے اور ان دونوں کے علاوہ کی اطاعت غیر معصیت میں کی جائے گی۔ اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "السمع والطاعة عني المراء المسلم فيما احب وكره، عالم بؤمر بعصية" (۲) (سنن ابن قریل)۔ مسلمان پر واجب ہے، خوشی کے ساتھ ہو یا ناخوشی کے ساتھ، جب تک کہ اس کو ناسد کا حکم نہ دیا جائے، لہذا والدین، حاکم اور اس کے نائبین کی اطاعت غیر حرام میں ہوگی (دیکھئے: طاعت)۔

جرائم کا حکم کرنا:

۱۳- جس نے "امر کے کوئی کے قتل کرنے کا حکم دیا، اس نے قتل کر لیا، تو قصاص قاتل پر ہوگا، "امر پر نہیں، اگر قاتل مکلف ہو، ہاں اگر "امر کو مامور پر ولایت، خصوصیت حاصل ہو یا تعمیل نہ کرنے میں مامور کو اپنی جان کا خطرہ ہو تو دونوں پر قصاص واجب ہوگا یا ایک پر،

وہم "مزمین طور پر تاکید کے لئے ہے، جیسے "نہی" صم ہذا ایوم، صم ہذا ایوم" (آج روزہ رکھو، آج روزہ رکھو)، یونکہ ایک دوس میں وہ روزے نہیں رکھے جاتے، "نہی" جیسے "اسفی" (مجھے پانی پلاؤ مجھے پانی پلاؤ)، یونکہ جس ضرورت سے اس نے پانی مانگا ہے وہ ایک بار پینے سے پوری ہو جائے گی، اور اگر "امر وہم تائیس و تاکید دونوں کا محتمل ہو تو ایک قول ہے کہ احتیاجاً تائیس پر محمول کیا جائے گا، اور مطلوب اس کو، "ما ررنا ہوگا، اور ایک قول ہے: تاکید پر محمول ہوگا، اس لئے کہ گفتگو میں ایسا کثرت سے ہوتا ہے (۳)۔

امر کے حکم کی تعمیل سے برائی نہ مہو:

۱۰- اگر مامور نے مامور پہ کو مطلوبہ طریقہ پر شرائط وارکان کے ساتھ، "کرید" تو بلا تاق برائی الذمہ ہو جائے گا، اگر بدی الذمہ کی ترویج قتال تعمیل سے کی جائے۔ "امر" اس کی ترویج قتل کے ساتھ ہوئے سے کی جائے تو بھی مامور پہ ناس کے طریقہ پہ "امر" یا مہور کے "یک قتل کو ساتھ کرنا" ہے، اس میں قاضی عبد الجبار معتزلی کا اختلاف ہے (۴)۔

امر و نہی کا باہمی تضاد:

۱۱- اصولیوں کے نزدیک "امر پر رنج ہے، اس لئے کہ "نہی" سے پیدا ہوئے "لے مفسدہ کا رالہ، منفعت کی تحصیل سے ہلی ہے۔ اور کسی وجہ سے "قاتل کرہ" میں شمار سے نہی کی حدیث، مثلاً غروب آفتاب سے کچھ پٹے مسجد میں، خلل ہونے "لے کے حق میں، مسجد

(۱) شرح مسلم الثبوت ۲/۲۰۲۔

(۲) حدیث "السمع والطاعة" کی روایت بخاری (صحیح ۲/۳۰۳) صحیح التقریب اور مسلم (۱۳۶۹۳ طبع اٹلی) نے کی ہے۔

(۳) شرح مسلم الثبوت ۲/۲۰۳۔

(۴) شرح مسلم الثبوت ۲/۲۰۳۔

اس میں اختلاف تفصیل ہے (۱) جس کو "اَرَادَ"، "قَتَلَ"، "قَتَلَ" میں دیکھا جاوے۔  
 کر، یا (۱)۔ اس میں تفصیل ہے، اور بعض میں اختلاف ہے (دیکھئے:  
 "صیغہ"، "عقد"، "رواج")۔

### اُمَر کا ضامن:

۱۳۔ جس نے دوسرے کو کسی کام کا اُمَر دیا اور دوسرے نے اس کام کے کرنے میں کچھ تکلف کر دیا تو ضامن تکلف کرنے والے پر ہے۔ اُمَر پڑھیں، اس حکم سے چند صورتیں مستثنیٰ ہیں: مثلاً اُمَر ما، ثابدا یا پ ہو، یا ما سور پچھو یا مجتوب ہو یا اُمَر کے یہاں لازم ہو (۲)، اس میں تفصیل ہے، جس کو اصطلاح "ضامن" اور "اَرَادَ" میں دیکھا جاوے۔

### صیغہ اُمَر کے ساتھ یہجا ب یا قبول:

۱۵۔ اُمَر کہئے: "بعضی ہذا الثوب بعشرون" (میں میں یہ کپڑا مجھے فرحت کر دے)، دوسرے نے کہا: اتنے میں فرحت کر دیا، تو بی ہوئی، اور صحیح ہے۔ اسی طرح اُمَر فرحت کر دے، لے لے کہا: اتنے میں یہ کپڑا مجھ سے خرید لو "اشتر منی ہذا الثوب بكذا" دوسرے نے کہا: اتنے میں میں سے خرید لیا، اس لئے کہ ان دونوں پر یہجا ب و قبول کی تعریف صادق آتی ہے۔ اسی طرح نکاح کے بارے میں کسی مرد سے کہا: "زوجنی بكذا" (اپنی بیٹی کی شادی مجھ سے کر دے)، دوسرے نے کہا: میں سے اس کی شادی تم سے کر دی، تو نکاح ہو جائے گا، یہ سببہام و تہی فیہ کے برخلاف ہے کہ ان دونوں سے عقد نہ ہوگا، جیسا کہ اُمَر کہئے یا تم مجھے یہ کپڑا اتنے میں فرحت کر دو گے؟ دوسرے نے کہا: میں نے اسے تمہارے لئے فرحت



(۱) ابن ماجہ ج ۲/۳۳۳، سنن ابی داؤد ج ۱/۱۰۰، علی بن ابی حمزہ ج ۳/۳۳۳، علی بن ابی حمزہ ج ۳/۳۳۳، علی بن ابی حمزہ ج ۳/۳۳۳، علی بن ابی حمزہ ج ۳/۳۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲/۳۳۳، سنن ابی داؤد ج ۱/۱۰۰، علی بن ابی حمزہ ج ۳/۳۳۳، علی بن ابی حمزہ ج ۳/۳۳۳، علی بن ابی حمزہ ج ۳/۳۳۳۔

ابن ماجہ ج ۲/۳۳۳، سنن ابی داؤد ج ۱/۱۰۰، علی بن ابی حمزہ ج ۳/۳۳۳، علی بن ابی حمزہ ج ۳/۳۳۳، علی بن ابی حمزہ ج ۳/۳۳۳۔

اس کو ہاں میں، اس پر نچاؤ نہ کریں، تو وہ لڑکی اس کے سے جہنم سے رز اور روک بن جائے گی۔

اگر سچھ وہی ہو تو اس کو مالی اختیار مستحق ملتا ہے، اور اس کو راد اور رائے کی آزادی مل جاتی ہے، انی وجہ سے اس کی جانت کے بغیر اس کی ثانی نہیں کی جاسکتی<sup>(۱)</sup>۔

## امراۃ

تعریف:

۱- امراۃ کا معنی ہے انسان، اس کا مؤنث نامانیث کے اضافہ کے ساتھ (مرۃ) ہے، کبھی اس کے ساتھ ہمزہ وصل ملا دیتے ہیں تو (امراۃ) ہو جاتا ہے، بمعنی بانڈ عورت<sup>(۱)</sup>۔

یہ لغت و اصطلاح میں ہے۔ البتہ بعض ابواب مثلاً ”مورہٹ“ میں یہ لفظ چھوٹے بڑے سب پر صادق آتا ہے۔  
جہاں حکم:

۲- عورت سے تعلق اکثر احکام دہائی طور پر حسب میں تین:

الف- عورت کو بحیثیت انسان، اس کا حق ہے کہ اس کے بچپن میں اس کی تعلیم و تربیت کی جائے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: ”من كانت له ابنة فاذبها فاحسن تاديبها، وعلمها فاحسن تعميمها، واوسع عليها من نعم الله التي اوسع عليها، كانت له معة وسترة من النار“<sup>(۲)</sup> (جس کے پاس کوئی لڑکی ہو، اس نے اسے اچھا اور سب سے اچھی تعلیم دی، اور اللہ کی نعمتیں جو

ب- عورت سے (بحیثیت عورت) اس بات کا مطالبہ ہے کہ وہ اپنی سوانہیت کی علامات کو برقرار رکھے، لہذا وہ عورتوں کی شادی شان زینت کر سکتی ہے، مردوں کی مشابہت اختیار کرنا اس کے لئے حرام ہے۔

اسی طرح عورت سے اس بات کا مطالبہ ہے کہ پردہ میں رہے، اجنبی مردوں سے اختلاط اور ان کے ساتھ خلوت نہ کرے، اسی وجہ سے وہ نماز کے لئے مردوں کی صف سے پیچھے صف میں کھڑی ہوتی ہے<sup>(۳)</sup>۔

ج- عورت سے (بحیثیت مسلمان) تمام احکام شریعہ کا مطالبہ ہے، جو اللہ نے اپنے بندوں پر فرض کئے ہیں، البتہ عبادت کے بعض طریقے عورت کے لئے مرد سے الگ ہیں<sup>(۴)</sup>۔

۱- اس جانب اللہ عورت کو فیض بہل اور ملاقات کے ساتھ خاص کیا گیا ہے، اور اس پر بعض فقہی احکام مرتب ہوتے ہیں، جیسے ن حالات میں بعض عبادات میں تخفیف<sup>(۵)</sup>۔

۲- چونکہ عورت خلقت اور فطرت کے لحاظ سے کمزور ہے، اس

(۱) انسان لغت العرب، القاموس المحیط، العرب (مرا)۔

(۲) تفسیر القرطبی ۸/۸۰، مجموع مسعودی ۵۰/۸، احوال الدولی ۲/۱۳۱۔

حدیث ”من كانت له ابنة فاذبها فاحسن تاديبها وعلمها“ کی روایت طبرانی نے المعجم الکبیر (۱۰/۲۳۳) ۱۰۳۲ طبع الوطن العربی میں حضرت عبداللہ بن مسعود سے کی ہے، شیخ الحدیث نے مجمع الزوائد (۱۵۸/۸) میں کہا ہے کہ اس میں طبرانی نے یہ ہے جو احادیث ضعیفہ کے ساتھ۔

(۱) اختصار ۳/۹۰، ۹۱، ۹۶، ۹۷، الفی ۳/۵۱۳۔

(۲) ابن ماجہ ۲/۵، تہذیب التہذیب ۱۲۵، احوال الدولی ۲/۳۰۰،

۳/۵۰۳، المجموع ۳/۲۹۵، الفی ۲/۲۰۰-۲۰۳۔

(۳) الفی ۱/۵۶۲، اعلام المتقین ۲/۴۳۔

(۴) المہذب ۱/۳۵۔

## أمر بالمعروف ونهي عن المنكر

یہ کاموں کی ذمہ داری نہیں ہوتی جن میں جسمانی یا نفسی مشقت کی ضد ہوتی ہے، جیسے مارت یا قتل عورت پر فی جملہ جہان فرض نہیں عورت کی کوئی مرد کی کوئی کی آجی ہے (۱)۔

• چونکہ شفقت ہر بائی عورت میں مرد سے زیادہ ہے، اس لئے حضانت میں عورت کا حق مرد پر مقدم ہے (۲)۔

ز۔ اصل یہ ہے کہ عورت کا کام اپنے گھر اپنے شوہر اور اپنی اولاد کی دیکھ بھال کرنا ہے، اسی وجہ سے عورت کا نفقہ اس کے شوہر پر ہوتا ہے کہ عورت مالدار ہو اور مرد عورت پر حاکم ہے۔ فرمان ماری ہے: "الرجال قوا متون على النساء بما فضل الله بغضه على بغضه وبما انفقوا من أموالهم" (۳) (مرد عورتوں کے ذمہ ور ہیں، اس لئے کہ اللہ نے ان میں سے ایک کو دوسرے پر برتری دی ہے اور اس لئے کہ مردوں نے اپنا مال خرچ کیا ہے)۔  
ن۔ سو کی تفصیل اصطلاح "اثوت" میں ہے۔



(۱) الفروق مقری ۵۸/۳، الذمہ لطلبہ للماوردی ص ۶۵۔

(۲) الفروق مقری ۵۸/۳۔

(۳) سورۃ نساء ۳۴۔

دیکھئے المقری ۵/۱۶۹، مختصر تفسیر ابن کثیر ۱/۳۸۳ ابن طاہرین

۶۷۳/۳

(۱) التہذیب لابن الاثیر (۲) (۳) (۴)

## أمر بالمعروف ونهي عن المنكر

تعریف:

۱۔ امر لغت میں: ایسا کلام ہے جس سے طلب فعل معلوم ہو، یا نہی کا اپنے سے کم مرتب آدمی سے کہنا کہ فلاں کام کرو۔

امرت بالمعروف کا معنی ہے: میں نے بھائی اور اچھائی کا حکم دیا۔

ابن اثیر کہتے ہیں: معروف ایک جامع لفظ ہے ہر اس چیز کے لئے جس کا اللہ کی اطاعت و تقرب نیز لوگوں کے ساتھ حسن سلوک ہونا معلوم ہو، وہ اسی طرح تمام نیکیوں میں کوثر یعت سے منتخب تر دیا ہے، اور جن برائیوں سے روکا ہے، ان سے رکنا اور وہ ایسا کام ہو جو لوگوں میں اس مدار سے معروف بشیہ رہا کہ اس کو دیکھیں تو اس پر نیکو نہ کریں (۱)۔

فقہاء کی اصطلاح میں امر بالمعروف: محمد ﷺ اور آپ کے منجانب اللہ لائے ہوئے دین کی اتباع کا حکم دینا ہے، اور معروف کی اصل یہ ایسا عمل ہے جس کا کمال اہل ایمان کے نزدیک معروف و مرغ ہو اور اس کو ان کے نزدیک برائہ سمجھا جائے اور نہ اس کے ارتکاب سے نکتہ لی جائے۔

نہی عن المنکر: نہی لغت میں: امر کی ضد ہے، اس لئے سے مرد سے اپنے سے نیچے والے سے کہنا کہ فلاں کام نہ کرو۔

## أمر بالمعروف ونهي عن المنكر ۲-۳

مثلاً اب بیانا، گانے بجانے کے آلات توڑنا، نہ کوں کی مرمت، معروف کا حکم کرنا اور اس کو چھوڑنا عام ہو رہا ہو، منکر سے روکنا، اور اس کا ارتکاب عام ہو رہا ہو<sup>(۱)</sup>۔

حسبہ ایک اسلامی منصب ہے جس کا مقصد اس امور میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا ہے جو ملاقات، تنفیذ اور مال و پیوال وغیرہ (حکام) کے ساتھ خاص نہ ہوں۔

أمر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے قریب قریب صحیح اور ارشاد میں، سلطان "ارشاد" میں، انوں کے مابین موازنہ یا چمکا ہے۔

### شرعی حکم:

۳- اس پر امر کا اتفاق ہے کہ أمر بالمعروف اور نہی عن المنکر مشروع ہے، امام نووی "در بیان ترم نے اس کے واجب ہونے پر اہتمام نقل کیا ہے، قرآنی آیات، احادیث نبویہ اور مسلمانوں کا اجماع سب کے لحاظ سے یہ اس "صحیح" میں سے ہے جو اصل دین ہے<sup>(۲)</sup>۔

فرمان باری ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ آفَةٌ يُلَاقُونَ بِهَا الْخَيْرُ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ" (۳) (مرضہ) ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف جہاد کرے اور ایمانی کا علم پکارتے اور بدی سے روکا کرے۔

فرمان نبوی ﷺ ہے: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُخْبِرْهُ بِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فليُصْغِرْ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فليُخْفِهِ وَدَسْ"

منکر لغت میں قبیح امر (برائی بات) ہے۔

اصطلاح میں: منکر ایسا قول یا فعل ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو۔

اصطلاح میں نہی عن المنکر: ایسے فعل سے روکنے کا مطالبہ ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو<sup>(۱)</sup>۔

زبیدی نے أمر بالمعروف کی تعریف یوں کی ہے: جو عقلاً مقبول ہو، شریعت اس کو بہتر کر کے، اور پائیدار طبیعت کے موافق ہو، اور نہی عن المنکر یہ قول یا فعل ہے جس میں اللہ کی رضائے ہو۔

### متعلقہ غلط:

#### حسبہ:

۲- احتساب کا معنی لغت میں: شمار کرنا، گننا، وغیرہ ہے، امرائی معنی میں ہے: احتساب لاجرم عند اللہ یعنی ثواب کا طلب کرنا، جیسا کہ حدیث میں ہے: "مَنْ مَاتَ لَهُ وَلَدٌ فَاحْتَسِبْهُ"<sup>(۲)</sup> (یعنی جس کی کوئی اولاد مر گئی اور اس نے رضائے الہی کی خاطر اس پر صبر کیا)، صاحب المسائل نے کہا ہے: اس کا مفہوم یہ ہے کہ وہ اپنی اس مصیبت کو ن خدا کی آزمائشوں میں شمار کرے جن پر صبر کرنے سے ثواب ملتا ہے۔

شریعت میں احتساب ہر مشروع امر کو شامل و حاوی ہے جس کو اللہ کے واسطے کیا جائے مثلاً نواہی، انکامت، مرد و عورت، وغیرہ، اور یہی وجہ ہے کہ یہاں یہاں سے یہ اصطلاح کا یک باب ہے۔

تھانوی سے کہا: احتساب عرف میں چھ امور کے ساتھ خاص ہے

(۱) اعراف: لُجْر جائی، لمبار، حکمیر: لُجْر (عرف) (أمر) شرح لا جاء ۳/ ۳۲ (۲) حدیث: "مَنْ مَاتَ لَهُ وَلَدٌ فَاحْتَسِبْهُ" کی روایت مسلم (۳۸/ ۲۰۲۸ طبع کتب) نے ابن القایم میں کی ہے: "لَا يَمُوتُ لِإِحْدَاكُنِ تِلْكَ مِنَ الْوَلَدِ فَاحْتَسِبْهُ بِإِذْنِ اللَّهِ" (تم میں سے جس کو موت کے تمن بچے مر گئے، اور رضائے الہی کی خاطر اس پر صبر کیا تو وہ جنت میں جائے گی)۔

(۱) اٹھانوی من اذی احتساب ۲۷۸/۳ طبع حیویریوت، ۱۹۷۱ء، ص ۱۰۸  
(۲) شرح اٹھانوی علی مسلم ۲۲/۳  
(۳) سورہ آل عمران ۱۰۴

## امر بالمعروف ونہی عن المنکر ۴

أصعب الإيمان<sup>(۱)</sup> (تم میں سے جو شخص کسی منکر (خلاف شرع) کام کو دیکھے تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دے، اگر اتنی طاقت نہ ہو تو روبرو سے نہ کہے، اور اگر اتنی بھی طاقت نہ ہو تو دل ہی سے کہے (یعنی دوسرے سے نہ کہے)۔ یہ سب سے کم درجہ ایمان ہے)۔

ام غزالی نے کہا ہے: امر بالمعروف ونہی عن المنکر، دین کی اصل و رسولوں کی رسالت کی اساس و بنیاد ہے۔ اگر اس کے سلسلہ کو ختم کر دیا جائے تو اس کے علم و عمل کو نظر انداز کر دیا جائے تو کائنات معطل ہو جائے گا، دین کا چہرہ اٹکل ہو جائے گا، پھر انہی عام ہوگی اور بندے ناک ہو جائیں گے<sup>(۲)</sup>۔

البتہ اس کے اگلے مرحلہ میں اس کے حکم کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے کہ یہ فرض عین ہے یا فرض کفایہ یا نفل؟ یا مامور بہ وہی عنہ کا حکم لے گا یا کلمہ ”جب مصالح“ و ”درہ مفاسد“ کے تابع ہوگا؟ اس سلسلے میں چار مذہب ہیں:

۱۔ مذہب: یہ فرض کفایہ ہے، یہی جمہور اہل سنت کا مذہب ہے، اسی کے قائل ائمہ تابعین میں سے ضحاک نیز طبری اور احمد بن حنبل ہیں۔

۲۔ مذہب: یہ چند مقامات پر فرض عین ہے۔

الف۔ اگر منکر ایسی جگہ پر ہو جس کو مٹا دینا آسانی کے ساتھ کوئی نہ کرے اور وہ اس کو ختم کرنے کی قدرت رکھتا ہو۔

ب۔ پنی بیوی یا ملا میں کوئی منکر کام دیکھے یا کسی وجہ میں ی کرتا ہو دیکھے۔

ج۔ علی حدیہ (منصب خلیفہ کا دہرہ ۱۰) اس پر فرض عین

ہے، اس لئے کہ وہ اس فرض کی ادائیگی کے لئے مقرر ہے<sup>(۱)</sup>۔  
تیسرا مذہب: امر بالمعروف ونہی عن المنکر نفل ہے، یہ حسن بھری اور ابن شبرمہ کا مذہب ہے۔

چوتھا مذہب: تفصیل کا ہے، اس میں تین قول ہیں:  
پہلا قول: جس کام کو انجام دینا واجب ہے یا جس کو ترک کرنا واجب ہے، اس میں امر و نہی واجب ہے، اور جس کو انجام دینا یا جس کو ترک کرنا مستحب ہے اس کا حکم بھی اسی طرح ہوگا یہ ثانیہ میں اہل اہل یسین، اور راجی کی رائے ہے<sup>(۲)</sup>۔

دوسرا قول: ابو علی حائمی (مفتی) نے امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے مابین فرق کرتے ہوئے کہا ہے: واجب کا امر کرنا واجب ہے، اور نفل کا امر کرنا نفل ہے، جب کہ تم منکر یک قبیل سے ہیں، ہر ایک سے روکنا واجب ہے<sup>(۳)</sup>۔

تیسرا قول: ابن تیمیہ، ابن قیم، رحمۃ اللہ علیہما بن عبد السلام کا ہے، اس کا کہنا ہے کہ منکر سے نہی کا مقصد یہ ہے کہ وہ اہل ہو جائے اور اس کی جگہ اس کی ضد آ جائے، یا اگر کلی طور پر ختم نہ ہو سکے تو اس میں کمی آ جائے یا اسی جیسا منکر اس کی جگہ آ جائے یا اس سے بڑا منکر اس کی جگہ آ جائے، اہل الذکر و انوس شرع میں تیسرا محل انتہاء، اور چوتھا حرام ہے<sup>(۴)</sup>۔

## امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے ارکان:

۴۔ امام غزالی نے احیاء علوم الدین میں اس کے ارکان پر یک عمدہ بحث کی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے

(۱) شرح المنوی علی مسلم ۴/۲۳۔

(۲) الرواج لابن حجر المذنی ۴/۱۶۸۔

(۳) شرح الاصول الخمسہ ۶/۲۲۔

(۴) الرواج ۴/۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳۔

(۱) حدیث: ”من رأى منكم منكرا فليغيره“ کی روایت مسلم (۱/۱۹۸ طبع مجلس) سے کی ہے۔

(۲) احیاء علوم الدین ۴/۳۹۱۔

## امر بالمعروف ونہی عن المنکر ۴

لاری مکان چار ہیں:

الف - امر (حکم کرنے والا)۔

ب - (وہی) جس کے بارے میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر

ہو۔

ج - امر بالمعروف ونہی عن المنکر کے افعال۔

د - سامور (وہ شخص جس کو کہا جائے)۔

پھر انہوں نے لکھا ہے کہ ہر رکن کی خاص شرائط ہیں جو درج ذیل

ہیں:

ول: امر اور اس کی شرائط:

الف - تکلیف: (یعنی عاقل و بالغ ہونا) اس کی شرط لگانے کی

وجہ ظاہر ہے، اس سے کہ فیہ مکلف پر کوئی حکم لازم نہیں ہوتا، اور جو کچھ

مذکور ہے اس سے مراد شرط جوہ ہے جہاں تک فعل کا ممکن و جاری

ہونا ہے اس لئے صرف عقل کافی ہے۔

ب - ایمان، اس کی شرط لگانے کی وجہ ظاہر ہے، اس لئے کہ اس

میں دین کی نصرت ہے، لہذا اس کا اہل کوئی ایسا شخص نہیں ہوتا جو

بہت شر و بدین کا منکر ہو، اس کا دشمن ہو۔

ج - صداقت: اس شرط کے متعلق اختلاف ہے، کچھ لوگ اس کو

معتبر مانتے ہیں، ان کا کہنا ہے کہ قاسق امر ونہی نہیں کرتا، ان کا

استدلال اس فرماں باری سے ہے: "أَمْرُؤْنَ النَّاسِ بِالْبِرِّ

وَنَنْسُوْنَ أَنْفُسَهُمْ" (۱) "یا تم! امر سے لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے

ہو، مرنے کو بھول جاتے ہو،" نیز "كَبُرَ مَقْتًا عَدُوًّا لِّلّٰهِ أَنْ تَقُولُوا

مَا لَا تَفْعَلُوْنَ" (۲) (اللہ کے نزدیک یہ بات بہت ماراضی فی ہے کہ

(۱) سورہ بقرہ ۱۷۷۔

(۲) سورہ صف ۲۳۔

دیکھئے الکفر لا کبر لی الامر بالمعروف والنہی عن المنکر فرین اللہ بن عبد الرحمن

ایسی بات ہو جو نہ نہیں)، کچھ دوسرے حضرات کہتے ہیں:

امر بالمعروف ونہی عن المنکر میں تمام معاصی سے پاک دُن ہونا

شرط نہیں، ورنہ یہ اجناس کی خلاف ورزی ہوگی، کی وجہ سے

عید بن حنبل نے کہا ہے: "امر بالمعروف ونہی عن المنکر صرف

وہی کرتا ہے جس میں کوئی برائی نہ ہو تو کوئی بھی کسی چیز کا حکم نہیں

کرتا۔ امام مالک کے یہاں اس کا اثر یہ تھا کہ اس کو یہ بات پسند

آئی۔

اس رائے کے قائلین کا استدلال یہ ہے کہ شرابی راہ خدا میں جہاد

کرتا ہے، اس طرح عقیقہ کا حق مارنے والا بھی، ایسے لوگوں کو اس قسم کے

کاموں سے روکا نہیں گیا، نہ عہد رسالت میں اور نہ اس کے بعد۔

دوم: محل امر بالمعروف ونہی عن المنکر و اس کی شرائط:

الف - سامور: یہاں کا شرعاً معروف ہونا، اور مذہبی عندہ کا شرعاً ممنوع

القول ہونا۔

ب - فی الحال موجود ہونا، اس میں اس منکر سے اجتناب ہے، جس

سے نراقت ہو چکی (یعنی جس کو پہلے بھی کیا گیا) ہو۔

ج - منکر بلا تجسس ظاہر ہو، کیونکہ جس نے اپنا دروازہ بند کر رکھا

ہو، اس کا تجسس کرنا اور ٹوڈ میں لگنا ناجائز ہے، اللہ تعالیٰ نے اس سے

منع فرمایا ہے، چنانچہ ارشاد ہے: "وَلَا تَجَسَّسُوا" (۱) "اور ٹوڈ میں

مت گئے رہو"، نیز: "وَاتُوا الْبُیُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا" (۲) "اور

گھر میں اس کے دروازوں ہی سے آؤ،" نیز: "لَا تَدْخُلُوا

بُیُوتًا غَیْرَ بُیُوتِکُمْ حَتّٰی تَسْأَلُوْا وَتَسَلِّمُوا عَلٰی

بن ابی بکر اللہ مشقی المسبلی الترمذی ۸۶۵ھ ۵۳۰ھ مطبوعہ دار الکتب۔

(۱) سورہ حجرات ۱۲۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۸۹۔

## أمر بالمعروف ونهي عن المنكر ۵

نہا۔ پھر وہ وصیحت نہا پھر ختی سے جہنم پھر حقت سے رہا۔  
منلا پھر مارنے کی وصیحت نہا پھر مارنا پھر تھیرا رکھا پھر منہ نہیں اور  
نوت سے مدعا «کنکرہل نہا ہے اس کی نصیحت» گئے کی۔

انہما» (۱) (تم اپنے) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں  
داخل مت ہو جب تک کہ جارت حاصل نہ کرلو، اور ان کے رہنے  
و لوں کو سہارا نہ کرلو۔

و منکرہ بالاتفاق حرام ہو، اس میں کوئی معجز اختلاف نہ ہو، لہذا کل  
جہاد امور میں نکیر کرنے کی گنجائش نہیں، ہاں ان میں ہدایت و ارشاد  
کیا جاسکتا ہے، اس کو اصطلاح "ارشاد" میں دیکھیں (۲)۔

سوم: شخص جس کو حکم کیا جائے یا منع کیا جائے:

اس کی شرط ہے کہ وہ ایسی حالت میں ہو کہ فعل ممنوع اس کے حق  
میں منکر قرار پائے، اور اس کا عاقل بالغ ہونا شرط نہیں، چونکہ ارجح  
شراب نوشی کرے تو اس کو اس سے روکا جائے گا، اور اس پر نیکہ ہوگی،  
کو کہ وہ ابھی بالغ نہ ہو، اور اس کا صاحب تینہ ہوا بھی شرط نہیں، لہذا  
گرمجوں یا غیرہ میں بچہ کسی منکر کا رکناب کرتے ہوئے ملے تو اس کو اس  
سے روکا نہ جب ہے۔

چہارم: بذات خود کمر بالمعروف ونہی عن المنکر:

اس کے درجات آداب ہیں، درجات میں سب سے پہلا درجہ  
تحریف (یعنی اس امر کو تادم و تحریف کرنا کہ یہ کام ہے)، پھر منع

(۱) سورہ نور ۲۱

(۲) لا شبہ و الاظهار للعلی علی رضی اللہ عنہما، طبع انجاریہ اس سے حسب ذیل صوحتیں  
منسجی ہیں:

الف - تنہا ہوں

ب - یا ایسے کامی کے پاس اس کی بابت مقدمہ چلا دو جو اس کو حرام سمجھتا ہو  
یعنی حکم سناؤں گا ہے اور اس نے حرمت کا فیصلہ کر دیا ہو اور وہی حیدر کے  
در سے میں اختلاف ہے (لا حکام اسطانیہ للماوروی رضی اللہ عنہ)۔

ج - یہ کہ نکیر کرنے والے کا اس میں حق ہو جیسے شوہر اپنی بیوی کو کسی مختلف فیہ  
مرتبہ روکے۔

أمر بالمعروف ونہی عن المنکر کے درجات:

۵- جمہورفتا کی رائے ہے کہ أمر بالمعروف ونہی عن المنکر کے  
بنیادی درجات تین ہیں، اس لئے کہ حضرت ابو سعید خدری کی روایت  
میں ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ فرماتے ہوئے سنا: "من  
رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه،  
فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان" (۱) (تم  
میں سے جو آدمی کسی منکر (غلاف شرع) کام کو دیکھتے تو اس کو اپنے  
ہاتھ سے نہا، اگر یہ نہ ہو سکے تو زبان سے روکے اور ٹوکے، اور  
اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے (بہا جانے) اور یہ سب سے کم درجہ کا  
ایمان ہے)۔

نکیر کرنے کے مسائل میں سے ہے ہنرمی و سہوت سے بچا دینا،  
تاکہ خط و نصیحت ریا و موثر ہو، خاص طور پر صاحب جاہ و عزت  
مصابہ اقتدار و "کوہ" اس ظالم کو جس کے شر کا اندیشہ ہو، یہ طریقہ  
اپنے شخص کے لئے قبول نصیحت کا زیادہ محرک بنتا ہے۔ سب سے اہل  
مرتبہ طاقت کا استعمال ہے، لہذا باطل کے آلات و اسباب کو توڑ  
نے، اور بدعت و خرافات و رجز کو بہادے یا کسی دوسرے کو اس کا حکم  
نہا، نصیب شد چیز کو چھین لے اور اس کو اس کے مالک کے

(۱) احیاء علوم الدین ۴/۳۱۲، لا لب الشریعہ ۱/۱۸۶، ۱۸۳، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱



## اُمَرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ۶-۷

حوالے خود بروئے، اور اگر اس کی وجہ سے اختیار نکالنے کی نوبت آجائے تو یہ معاد بادشاہ سے مربوط و متعلق ہو جائے گا۔

امام غزالی نے احیاء العلوم میں اہر و نہی کے درجات کی تفصیل کرتے ہوئے اس کو سات درجات میں تقسیم کیا ہے جن کو صراح ”حسہ“ میں دیکھا جاسکتا ہے۔

نیز ان لوگوں سے جنگ کرنا ضروری ہے جو غنیمت مابوں میں ملوث ہوں اور ان پر مصر ہوں، اور ہر ایک کے سامنے اس کا ہر ما ظہر کرتے ہوں جبکہ وہ لوگ سمجھانے سے باز نہ آئیں، (یہ حکم قتال کا نام کے حق میں ہے) اس لئے کہ ہمیں (یعنی عوام کو) ان پر نیہ کرنے کا حکم ہے، بغیر جس طرح سے بھی ممکن ہو عاقبت سے، اور اگر عاقبت سے نہ ہو سکے تو زبان سے گنہگار کرے، یہ اس صورت میں ہے جب کہ توقع ہو کہ زبانی گنہگار کرنے سے وہ اس منکر سے ہٹ جائے اور اس کو ترک کر دیں گے، لیکن اگر ٹوکنے والے کو اپنی جان کا ڈر ہو یا اپنے کسی عضو کے کف ہونے کا اللہ پیش ہو تو دل سے نیہ کرے، اور اگر ایک شخص تو عاقبت سے گنہگار کر سکتا ہے، اور اگر لوگ زبان سے، تو پہلے کے لئے (عاقبت سے) نیہ کرنا متعین ہے، الا یہ کہ زبانی فہمائش و جہیہ کی تاثیر زیادہ ہو یا اس سے وہ ظاہری و باطنی دونوں طور پر متاثر ہوگا جب کہ ہاتھ سے گنہگار کرنے والے سے صرف ظاہری اثر ہوگا، تو اس صورت میں زبان سے نیہ کرے، والے کے لئے متعین ہے کہ وہ گنہگار کرے۔

۶- ہوا کی عاقبت یا بدلت سے نیہ کرنے کا مکلف ہے، اس کے در سے اس سے ناپسند کرے کا حکم ساتھ نہ ہوگا، اس لئے کہ دل سے ناپسند کرنا، سناہ کو ناپسند کرنا ہے، جو ہر مکلف پر واجب ہے، اور اگر مکلف زبانی نکار نہ کرے، البتہ مہم تاک بھوں چاہانے قطع تحقیق کرنے، ورنہ بھی غر سے دیکھنے پر تیار ہو تو اس پر بھی لازم ہے،

اور اس کے لئے صرف دل سے انکار کرنا کافی نہیں، اور اگر چاہے کہ اسے پیشہ ہو دل سے نیہ کرے، اور سناہ میں مبتلا شخص سے پرہیز کرے، حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا: کفار سے اپنے ماتھوں کے ریشہ جہاد کر۔ اور اگر ایسا نہ کر لو، اور صرف تیور ہی چڑھا کو تو بھی کر۔

اُمَرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ نجیام دینے کی حیرت میرا: ۷- اصل یہ ہے کہ کسی حالت پر تہمت کا معاد سناہ ناجائز ہے جیسے اُمَرُ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَى عَنِ الْمُنْكَرِ ”اس، حج، تعلیم، قرآن، اور جہاد۔ یہ خلیفہ کی ایک راے اور امام احمد کا مذہب ہے“ (۱)، اس سے کہ حضرت عثمان بن ابو العاص کی روایت ہے: ”ہی آخر ما عہد الی الہی مینتہ ان اتعہذ مؤذما لا باعہذ علی اذانہ اجرا“ (۲) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے سب سے آخری وصیت فرمائی کہ ایسا مؤذن رکھو جو اپنی اذان پر اجرت نہ لے)، نیز حضرت عبادہ بن صامت کی روایت میں ہے، وہ کہتے ہیں کہ میں نے کچھ صفروالوں کو قرآن سکھایا اور کسنا بھی سکھایا تو ان میں سے ایک شخص نے مجھے ہد یہ میں ایک کمان دی، میں نے سوچا کہ یہ تو کمان ہے، مال و دولت تو نہیں، میں اس کو راہ خدا میں لے کر جاؤں گا، میں نے اس کا ذکر رسول اللہ ﷺ سے کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: ”بن کنت تحب ان تطوق طوقا من مار فاقبھا“ (۳) (تمہیں پسند ہو

(۱) اردو ترجمہ ۱۶۱۲، احیاء علوم الدین ۱۹۲۲، احکام القرآن ج ۲ ص ۳۲۲، الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۵۳ جوہر الاکلیل ۱/۲۵۱۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۳۲، البدیع ۳/۱۸۳، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱

## أمر د

تعریف:

۱- أمر د لغت میں: مرد سے ماخوذ ہے، جس کے معنی ہیں: رہنما، رہبر، کا بال سے صاف ہونا، کہا جاتا ہے: مرد الغلام مرد؛ جس کی مونجھ کے بال اگنے لگے ہوں لیکن داڑھی ابھی نہ آئی ہو<sup>(۱)</sup>۔

مقاہد کی اصطلاح میں: جس کی داڑھی کے بال نہ اگے ہوں، اور اس عمر کو نہ پہنچا ہو جس میں اکثر لوگوں کو داڑھی آ جاتی ہے<sup>(۲)</sup>۔

غالب ہے کہ مونجھ آنا، اور مردوں کی عمر کو پہنچنا قید نہیں، بلکہ اس کی انتہا کو بتاتا ہے، اور اس کی ابتدا اس عمر میں پہنچ کر ہوتی ہے جس میں اس کی طرف عورتوں کا میلان ہونے لگے<sup>(۳)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

آئندہ:

۲- سفت میں آئندہ کا معنی ہے: جس کے بدن پر بال نہ ہوں، اور عورت کو "عنداء" کہتے ہیں، اصطلاح میں: جس کے چہرہ پر بال نہ ہوں، حالانکہ داڑھی آنے کا وقت آچکا ہو، اس کو لغت میں "عنداء" بھی کہتے ہیں<sup>(۴)</sup> (دیکھئے: تہذیب)۔

(۱) لسان العرب، المصباح المہر بترتیب القاسم الکبیر: ۱۵۸ (مرد)۔

(۲) البحر فی ۳۲۳ طبع دار المعرفہ

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۲۷۳۔

(۴) لسان العرب، المصباح المہر بترتیب القاسم الکبیر: ۱۵۸ (مرد)۔

کہ تم کو گناہ کا شوق پہنایا جائے تو اس کو قبول نہ کرو)۔

امام شافعی، امام مالک، و متاخرین حنفیہ نے اس کو جاری قرار دیا ہے<sup>(۱)</sup>، یہی امام احمد سے ایک روایت ہے، ابو قلاب، ابو ثور، اور ابن منذر اس کے قائل ہیں، اس لئے کہ حدیث ہے کہ "ان رسول اللہ روح دجلا بھا معہ من القرآن"<sup>(۲)</sup> (رسول اللہ ﷺ نے روح دجلہ کے ساتھ قرآن کی ان سورتوں کے عوض کر دی جو اس کو یاد تھیں)، اور اس کو مہر کے قائم مقام قرار دیا، روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أحق ما أخلتم عليه أجرا كتاب الله"<sup>(۳)</sup> (سب سے زیادہ اہمیت لینے کے لائق تو کتاب اللہ ہے)۔

البتہ جس شخص کو حکومت کی طرف سے احتساب کے کام کے لئے مقرر کیا جائے اس کو زبرد کے قدر بیت المال سے یا حائے گا، جیسا کہ قاصیوں اور دیگر منصب داروں کے لئے مقرر کیا جاتا ہے، اس کے برخلاف رضا کار محاسب کے لئے کچھ نہیں، اس لئے کہ وہ اس کام کے لئے مقرر و تارک نہیں<sup>(۴)</sup> (دیکھئے: اجارہ)۔

= یہ حدیث کثرت طرق کے سبب ثابت ہے (تفصیل البحر لابن حجر ۳۷۷، طبع شرک مطبعہ المکتبۃ المصریہ)۔

(۱) اشرح صفیر، جامعہ المصنوع ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳

گر مرد سے ہوں پر ہال ہوں تو اس کو "اُمرؤ" کہتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

۱۔ ہم: پلذت اور شہوت کے ساتھ ہو اس صورت میں اس کو بھی حرام ہے<sup>(۱)</sup>۔

مرہق:

۳۔ ٹرڈ کا احتیام کی عمر کے قریب پہنچ گیا ہو بین اس کو احتیام نہ ہو ہو تو اس کو "مرہق" کہتے ہیں، کہا جاتا ہے: جاریۃ مرہقۃ (قریب الملوٹ لڑکی)، علام مرہق (قریب الملوٹ لڑکا)۔ نیز جاریۃ رافقۃ، علام رافق بھی کہتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

حنفیہ و شافعیہ نے لکھا ہے کہ دینا شہوت سے ہو تو اُمرؤ عورت کے حکم میں ہے، کہ شہوت کے پائے جانے میں شک مشہد ہو اور شہوت کے ساتھ اُمرؤ کو، کھینے کی حرمت و نداد بہت بڑے انہوں نے کہا ہے: اس لئے کہ بعض کے راء یہ اُمرؤ کے فتد کا مدیشہ عورت سے بڑھ کر ہے<sup>(۲)</sup>۔

اُمرؤ سے متعلق اجمالی احکام:

ول: دیکھنا اور خلوت کرنا:

۴۔ اگر اُمرؤ خوبصورت اور باعث فتد نہ ہو تو حنفیہ و شافعیہ نے حرمت کی ہے، اس کا حکم مامروں کی طرح ہے<sup>(۳)</sup>۔

۲۔ اُمرؤ کے ساتھ خلوت کرنا تو دیکھنے کی طرح بلکہ اس میں برائی کا اندیشہ زیادہ ہے<sup>(۳)</sup> حتیٰ کہ شافعیہ کی رائے ہے کہ اُمرؤ کی خلوت اُمرؤ کے ساتھ حرام ہے، یا مرد کی اُمرؤ کے ساتھ خلوت کرے یہ بھی حرام ہے اگرچہ اُمرؤ کئی ہوں، ہاں اگر مشکوک جگہ نہ ہو تو حرام نہیں جیسے سڑک اور راستہ کی مسجد<sup>(۴)</sup>۔

ہاں اگر اس میں مباحث و حسن ہو، اور باعث فتد نہ ہو جس کا ضابطہ یہ ہے کہ دیکھنے والے کی نظر میں خوبصورت ہو کہ کالا ہو، کیونکہ خوبصورتی طبیعتوں کے لحاظ سے الگ الگ ہوتی ہے<sup>(۴)</sup> تو اس صورت میں اس کی دو حالتیں ہیں:

ول: اُمرؤ کا دیکھنا، خلوت کرنا، اس سے تعلق نہ کرے اور لذت حاصل کرے کے راء سے نہ ہوں، اسی کے ساتھ، کھینے والے کے سے فتد کا مدیشہ نہ ہو جیسے کہ کوئی مرد اپنے خوبصورت اُمرؤ کے یا بیٹی کو دیکھنے و غائب حالات میں یہ لذت کے لئے نہیں ہوتا، یہ جمہور کے راء یک مباح ہے، اس میں کوئی نداد نہیں۔

۵۔ ہم: اُمرؤ سے مصافحہ کرنا:

۵۔ جمہوریتہ راء کی رائے ہے کہ خوبصورت اُمرؤ کو لذت پہننے کے ارادہ سے چھوا اور اس سے مصافحہ کرنا حرام ہے، اس سے کہ ان کے راء یک شہوت سے چھوا دیکھنے کی طرح ہے، بلکہ اس سے زیادہ قوی اور خطرناک ہے<sup>(۵)</sup>۔

(۱) ابن ماجہ ۱/۲۴۲-۲۴۳، اربعائی ۶۷، البیہقی ۳/۳۲۳، کشاف القناع ۵/۱۵-۱۶ طبع المیاض۔

(۲) ابن ماجہ ۵/۳۳۳، البیہقی ۳/۳۲۳، کشاف القناع ۵/۱۹۰ طبع دار صادر۔

(۳) ابن ماجہ ۵/۳۳۳، البیہقی ۳/۳۳۳، البیہقی ۳/۳۳۳، کشاف القناع ۵/۱۵-۱۶ طبع المیاض۔

(۴) ابن ماجہ ۵/۳۳۳، البیہقی ۳/۳۳۳، کشاف القناع ۵/۱۵-۱۶ طبع المیاض۔

(۵) ابن ماجہ ۵/۳۳۳، البیہقی ۳/۳۳۳، کشاف القناع ۵/۱۵-۱۶ طبع المیاض۔

ابن ماجہ ۳/۳۱۹۔

(۱) ابن ماجہ ۳/۳۱۹۔

(۲) ابن ماجہ ۳/۳۱۹، البیہقی ۳/۳۱۹۔

(۳) ابن ماجہ ۳/۳۱۹، البیہقی ۳/۳۱۹، کشاف القناع ۳/۳۱۹۔

(۴) ابن ماجہ ۳/۳۱۹۔



## امساک ۱-۴

لفظ اس کے ساتھ خاص ہے جس کو اس نے اپنے سے خود مر محبوبوں  
کر لے، کہا جاتا ہے: "احبست الشيء": سبب تم کی چیز کو اپ  
نے خاص و بندہ کر لے۔<sup>(۱)</sup>

فقہاء کے یہاں احتباس کا اطلاق "عورت کا خود کو شوہر کے حوالہ  
کرنے پر ہونا ہے، جیسا کہ وہ کہتے ہیں: نفقه احتباس کا عوض  
ہے۔<sup>(۲)</sup> ان طرح احتباس یا جس کا اطلاق وقف پر کرتے ہیں، اس  
لئے کہ اس میں تصرف کرنے سے ممانعت ہوتی ہے، اس طرح  
"احتباس" "امساک" سے خاص ہے۔

اجمائی حکم:

یہ بحث موضوعات کے لحاظ سے امساک کا حکم ملگ ملگ ہے،  
پیسے و مرد، شکار، طلاق، رقتاس۔

اہل: امساک صید:

۳- امساک صید کا اطلاق شکار کرنے پر اور شکار کو چھوڑنے کے  
بجائے اپنے قبضہ میں رکھنے پر ہوتا ہے، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ  
فنگلی کے شکار کا امساک، اگر حالت احرام میں ہو یا حد و حرم کے  
اندر ہو تو حرام ہے۔ اسی طرح شکار کو بتانا، اس کی طرف اشارہ کرنا،  
اس کو مارنے میں مدد، سنا حرام ہے، جیسا کہ اصطلاح "احرام" میں  
مع تفصیل مذکور ہے۔

۴- درندہ جانوروں اور پرندوں کے ذریعہ شکار کرنا جائز ہے جیسے کتا،  
تیندہ، بار، اور ٹائپن، شکاری جانور میں شرط ہے کہ وہ شکار کو اپنے  
مالک کے لئے پکڑے اور وہ سدھایا ہوا ہو۔

شکار کو اپنے مالک کے لئے پکڑنا، جمہور کے نزدیک کتے کے

(۱) لسان العربیہ مادہ (حس)۔

(۲) الہدایہ للفرغینانی و بیہدایہ ص ۲۱۸۔

## امساک

تعریف:

۱- لغت میں: امساک کا ایک معنی ہے: پکڑنا۔ کہا جاتا ہے:  
"امسکتہ بیدی امساکا": میں نے اس کو اپنے ہاتھ سے پکڑ لیا،  
اس کا ایک معنی رکنا بھی ہے، کہا جاتا ہے: "امسکت عن الامر":  
میں اس کام سے رک گیا۔<sup>(۱)</sup>

فقہاء بھی اس لفظ کو انہی دو معانی میں مختلف مقامات پر استعمال  
کرتے ہیں، اس سے کہ تم میں امساک سے ان کی مراد ہاتھ  
سے پکڑنا ہے، شکاری سے کہ وہ کو پکڑ لیا، رقیب سے کہ اس کو قتل  
کرنے کا قصد کرنا ہے، ایک پکڑے ہوئے کو قتل کرنا یا مارنا ہے،  
شکار قتل کرنے کے لئے پکڑنا، ہرے کے یہاں اس کو قتل نہیں  
کیا جائے گا جیسا کہ گرامر ہے، اور مرد میں امساک سے ان کی  
مراد رو رو تو رہے والی چیزوں سے رتنا، رکنا ہے، پیسے و صحبت کرنے  
سے پرہیز کرنا ہے جیسا کہ فقہاء نے اس کی صراحت کی ہے۔<sup>(۲)</sup>

متعلقہ الفاظ:

احتباس:

۲- احتباس لغت میں: چلنے پھرنے کی آزادی سے روکنا ہے، اور یہ

(۱) المصباح البیہر، لسان العربیہ مادہ (مسک)۔

(۲) ابن ماجہ ص ۸۰/۲، المصباح ص ۱۳۳، طبریۃ الدوسقی ص ۲۲۵،

نہایت لکھنؤ ص ۱۳۷۔

## ۱- مساک ۵-۶

کوشکار کے لئے بھیجا جائے اس کے سدھانے میں "امساک" شرط نہیں، سدھایا ہوا جانور ہو ہے کہ جب اس کو بھیجا جائے تو چلا جائے اور سب روک دیا جائے تو رک جائے، اس لئے کہ سدھانے کی شرط محض شکار کرنے کی حالت یعنی شکار کے پیچھے جانے کی حالت میں ہے۔ راما مالک کے واسطے پڑنا اور نہ کھانا تو یہ شکار کر کے فارغ ہونے کے بعد ہوتا ہے لہذا اس بات کی شرط نہ ہوگی۔<sup>(۱)</sup>  
اس کی تفسیل "سید" میں ہے۔

دوم: روزہ میں امساک:

۵- مخصوص شرائط کے ساتھ کھانے پینے اور صحبت سے باز رہنا یہی فقہاء کے یہاں روزہ کا مفہوم ہے۔ ایک امساک ایسا ہے جس کو مرد شمار میں کیا جاتا، تاہم چند حالات میں واجب ہے مثلاً یہ سمجھ کر انظار کیا کہ آج شعبان ہے، پھر معلوم ہوا کہ رمضان آچکا ہے، تو مہینہ کے احترام میں تمام روزہ توڑنے والی چیزوں سے "باز رہنا" اس پر لازم ہوگا<sup>(۲)</sup>، کوک اس کا یہ باز رہنا روزہ میں شمار نہیں ہوگا۔

اسی طرح بقیہ دن امساک کرنا ہر اس شخص پر لازم ہے جس نے رمضان کے دن میں مرد توڑ دیا، چھوڑ دیا، حالانکہ روزہ اس پر لازم تھا، مثلاً بلا عذر انظار کرنے والا، اور یہ سمجھ کر کہ فجر طلوع نہیں ہوئی کھانے والا حالانکہ فجر طلوع ہو چکی تھی، یا یہ سمجھ کر انظار کرنے والا کہ آفتاب غروب ہو گیا ہے حالانکہ غروب نہیں ہوا تھا، اس میں عام فقہاء کے ایک تشاہد واجب ہے۔

۶- جس کے لئے انظار کی گنجائش، اباحت تھی، اور یہ عذر رمضان

(۱) ابن ماجہ ص ۵۷۵، شرح المفہر ص ۱۶۲، لم یذکر الحجاج ص ۸۷، ابن ماجہ ص ۶۱۱۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۷۶، جوہر الاکلیل ص ۵۶، ابن ماجہ ص ۸۷، نہایت الحجاج ص ۸۳۔

سدھایا ہو ہوئے فی یک شرط ہے، چونکہ انہوں نے صراحت کی ہے کہ کتے کو سدھانا یہ ہے کہ جب اس کو چھوڑا جائے تو شکار کے پیچھے جائے، اور جب تاشکار کو پکڑ لے تو اپنے مالک کے لئے اس کو روک لے، خود اس میں سے کچھ نہ کھائے، بقا کو شکار پکڑنے کے بعد اس نے اس میں سے کھالیا، تو جمہور کے نزدیک اس کو نہیں کھایا جائے گا، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "فکلوا مما امسک علیکم"<sup>(۱)</sup> (سو کھاؤ اس (شکار) کو جسے (شکاری جانور) تمہارے لئے پکڑ رکھا ہے۔) اس میں اس امر کی طرف اشارہ ہے کہ کتے اور اس جیسے جانور کو سدھانے کی تعریف یہ ہے کہ شکار کو اپنے مالک کے لئے پکڑے، جو نہ کھائے، جس کتے نے اس میں سے کھالیا، اس نے اپنے لئے پکڑا ہے، مالک کے لئے نہیں، لہذا اس کے فعل کی نسبت اسی کی طرف ہوگی، شکار کے لئے چھوڑنے والے کی طرف نہیں، اس لئے اس کا کھانا ناجائز ہے، اس لئے کہ حضرت عدی کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان سے فرمایا: "ان اکل فلا فاکل، فابی احناف ان یكون انما امسک علی نفسه"<sup>(۲)</sup> (اگر وہ کھالے تو تم نہ کھاؤ، مجھے حدیث ہے کہ اس نے صرف اپنے لئے پکڑا ہو)۔  
امام مالک کا قول اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ جس جانور

(۱) سورہ مائدہ ص ۳۰

(۲) البدیع ص ۵۲، التلویح ص ۳۲۲، نہایت الحجاج ص ۸۷، ابن ماجہ ص ۸۷، ابن ماجہ ص ۶۱۱۔  
حدیث: "ان اکل فلا فاکل...." کی روایت بخاری اور مسلم نے حضرت عدی بن حاتم سے مروی ان الفاظ میں کی ہے: "إذا لم یست کلابک بجمعہ و ذکر اسم اللہ فکل مما امسک علیک وإن قلی، لا أن یأکل الکلبہ فابی احناف ان یكون انما امسک علی نفسه۔" (اگر تم نے اپنے سدھائے ہوئے کتوں کو شکار پر چھوڑا اور اللہ کا نام لے لیا تو ان کا پکڑا ہوا شکار کھا سکتے ہو مگر چروہ اس کو ملاؤ لیس، البتہ اگر کتا اس شکار میں سے کچھ کھالے (تو نہ کھاؤ)، کیونکہ اس میں مجھے یہ حدیث ہے کہ اس جانور کو جس نے اپنے کھائے کے لئے پکڑا ہو)۔

فتح الباری ص ۱۰۸، طبع مکتبہ المدینہ ص ۱۵۲، طبع مکتبہ المدینہ ص ۱۵۲۔

## ۱۔ مساک ۷-۸

الحکمہ الی المباشر“ (اگر کسی فعل کا مرتکب اور اس کا سبب بنے وہاں دونوں یوں تو حکم کی نسبت مرتکب کی طرف ہوگی)۔

اسی طرح اگر پکڑنا قتل کے ارادہ سے ہو کہ اگر وہ اس کو نہ پکڑتا تو قاتل کے قاتل میں نہ آتا۔ اور پکڑنے والے کو طم تھا کہ مجرم اس کو قتل کرنا چاہتا ہے۔ اور اس نے قتل نہ کیا تو خفیہ شافیہ کی رائے ہے کہ پکڑنے والے سے قتل نہیں یا جائے گا اس سے کہ مرتکب کو سبب بننے والے پر مقدم رکھا جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

نام مالک کا قول اور امام احمد سے ایک روایت ہے کہ پکڑنے والے سے قصاص لیا جائے گا، کیونکہ وہ سبب بنا ہے، اسی طرح قاتل سے قتل یا جائے گا کہ قاتل کا مرتکب ہے، کیونکہ اگر وہ اس کو نہ پکڑتا تو قاتل اس کو قتل نہ کرتا تھا، اس کے پکڑنے کے سبب وہ اس کے قتل پر قاتل بنوا، لہذا وہاں شریک ہوں گے<sup>(۲)</sup>۔

امام احمد سے مروی ہے کہ جس نے کسی کو پکڑ لیا تاکہ اس کا پیچھا کرنے والا اس کو قتل کر دے تو پکڑنے والے کو موت تک قید میں رکھا جائے گا، اس لئے کہ اس نے مقتول کو موت تک پکڑے رکھا<sup>(۳)</sup>۔

اس کی تفصیل اصطلاح ”قصاص“ میں ہے۔

### چہارم: طلاق میں مساک:

۸- مساک، طلاق رجعی میں جمہور (خفیہ، حجابہ اور قوی) صبح کے مطابق شافیہ (کے نزدیک رجعت کا ایک صیغہ ہے، لہذا: ”مسکنک“ یا ”امسکنک“ (میں نے تم کو روک لیا) کہنے سے رجعت صحیح ہو جائے گی، نیت کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ

کے دن میں زائل ہو گیا مثلاً بچہ بالغ ہو گیا یا مجنون ہوش میں آ گیا یا کافر مسلمان ہو گیا یا مریض تندرست ہو گیا یا مسلمان یتیم ہو گیا، یا عین و نفاس والی عورت پاک ہو گئی، تو مالکیہ اور اسی طرح شافیہ کے یہاں (قول، صبح کے مطابق) اور حنابلہ کے یہاں ایک روایت کے مطابق) اس سبب پر بقیہ مساک و سبب نہیں۔

بعض نے مہینہ کے احرام میں ان سب کے لئے مساک کے مستحب ہونے کا ہر مستثنیٰ ہے<sup>(۱)</sup>۔

جب کہ خفیہ، شافیہ (قول ثانی میں) اور حنابلہ نے (ایک روایت میں) صراحت کی ہے کہ ان سب پر بقیہ دن مساک واجب ہے جیسا کہ اگر دن میں رمضان کا چاند دیکھنے کی کوئی مل جائے تو حکم ہے<sup>(۲)</sup>۔

فقہاء کے یہاں ”شک کے دن“ کے روزہ میں اختلاف و تفصیل ہے، البتہ مالکیہ نے صراحت کی ہے کہ شک کے دن منکرات سے تنی و پر تک مساک مندوب ہے جس میں عادتاً ثبوت ہوتا ہے، یہ اس لئے تاکہ حقیقت حال کا علم ہو جائے<sup>(۳)</sup>۔

ن مسائل کی تفصیل کے لئے اصطلاح ”سیام“ دیکھی جائے۔

### سوم: قصاص میں مساک:

۷- اگر کسی نے کسی کو پکڑ لیا، اور اس سے اس کو قتل کر دیا تو بد اختلاف قاتل کو قصاص میں قتل یا جائے گا، رہا پکڑے ۱۰ ملاؤ اگر اس کو طم نہ رہا ہو کہ یہ مجرم اس کو قتل کرنا چاہتا تھا تو اس پر بالاتفاق قصاص نہیں، اس سے کہ یہ محض سبب بنا ہے، قتل کرنے والا قاتل ہے، و یہ فقہی قائلہ ہے: ”إذا اجتمع المباشر والمشتب بصف

(۱) سہمہ مرجع۔

(۲) ابن ماجہ ص ۱۶۴، شرح لمیزہ ص ۸۵، نہایۃ الحاج ص ۵۴، انہی ص ۱۷۱

(۳) ابن ماجہ ص ۱۷۱، جوہر و الکلی ص ۱۶۱، نہایۃ الحاج ص ۵۳، ۵۴۔

(۱) البحر الرائق ص ۳۵۸، نہایۃ الحاج ص ۵۴، ۵۵۔

(۲) الشرح للکلیہ ص ۲۳۵، انہی ص ۵۸، ۵۹، ۶۰۔

(۳) انہی ص ۵۸، ۵۹۔

## امساک ۹، امضاء

حکم نذرہ کی رجعت نرے پھر اس کو پنے پس رکھے یہاں تک کہ پاک ہو جائے پھر نیش آنے پھر پاک ہو جائے۔  
جب رجعت نرے تو عام فقہاء کے نزدیک اس کو پنے پس وقت تک رہنے دینا واجب ہے جب تک کہ وہ نیش سے پاک نہ ہو جائے اور اس کو دوسرا نیش آنے تک پنے پس رہنے دینا مستحب ہے<sup>(۱)</sup>۔

اس کی تفصیل اصطلاح "رجعت" میں ہے۔

## امضاء

دیکھئے: "اجارۃ"۔



قرآن کریم میں ہے: "فَامْسِكُوْهُمْ بِسُغْرُوْبٍ"<sup>(۱)</sup>  
(تو) اب یا تو) نہیں عزت کے ساتھ روکے رکھو، اور اس سے رجعت مری گئی ہے<sup>(۲)</sup>۔

ما لکیمہ: "روہ مرے قول میں شافیہ نے کہا ہے کہ اگر اس نے کہا: "امسکھما" (میں نے اس کو روک لیا) تو نیت کی شرط کے ساتھ رجعت کرنے والا ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

عمد پڑینے، در رک پنے سے اثر ثبوت کے ساتھ ہو تو خفیہ کے نزدیک رجعت کرنے والا ہو جائے گا۔ امام احمد سے ایک روایت یہی ہے، یہی طرح ما لکیمہ کے نزدیک امساک کے ساتھ نیت ہو تو یہی حکم ہے۔

شافعیہ نے کہا: رجعت سے فعل مثلاً یعنی "روہ" ہی سے نہیں ہوتی ہے، اس سے مطلق کی وجہ سے وہ حرام ہو چکی ہے، رجعت کا مقصد حال ہونا ہے لہذا حرام کے درمیان رجعت حاصل نہ ہوگی۔

ربا بد ثبوت پکڑنا تو عام فقہاء کے یہاں رجعت میں<sup>(۴)</sup>۔

۹- فقہاء سے کہا ہے کہ حالت میں طلاق، یا طلاق رجعت ہے، تاہم اگر اس حال میں طلاق دی جائے تو طلاق پڑ جاتی ہے، اس صورت میں جمہور کے نزدیک اس سے رجعت مریا مستحب ہے، امام مالک نے کہا ہے کہ رجعت پر مجبور کیا جائے گا، اس لئے کہ حضرت ابن عمر کی روایت میں ہے: "مروہ فلیراجعہا ثم لیمسکھا حتی تطهر ثم تحيض ثم تطهر"<sup>(۵)</sup> (اس کو

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۳۔

(۲) ابن ماجہ ص ۵۳۰، الطبع بی ۳۸، افی ۸۳۸۔

(۳) الطبع بی ۳۸، بشرح البغیر ۱۰۶۲۔

(۴) البدیع ص ۹۰، بشرح البغیر ۱۰۶۲، الطبع بی ۳۸، افی ۸۳۸۔

(۵) حدیث "مروہ فلیراجعہا" کی روایت بخاری و مسلم نے کی ہے۔

= الفاظ بخاری کے ہیں (فتح الباری ۳۲۵/۹ طبع المکتبہ، ص ۹۳/۲) طبع عین النسخ۔

(۱) البدیع ص ۹۳، جوہر الاکلیل ۳۳۸/۲، البغیر ص ۳۱، افی ۳۳۹۔



## املاک

تعریف:

۱- املاک کا معنی ہے: شادی کرنا، عقد نکاح کرنا<sup>(۱)</sup>۔

جہاں حکم و بحث کے مقامات:

۲- املاک بمعنی عقد نکاح، اس کی ایک خاص اصطلاح ہے جس میں اس کے حکام ذکر کئے جاتے ہیں۔

ولیم براؤن، املاک بمعنی ولیمہ عقد نکاح ہے، یہ ثانویہ مبالغہ کے یہاں منت ہے<sup>(۲)</sup>، اور اس کو قبول کرنا ثانویہ کے نزدیک منت ہے، یہی مبالغہ میں بن قدامہ وغیرہ کا قول ہے<sup>(۳)</sup>، بعض مبالغہ نے کہا یہ مبالغہ ہے<sup>(۴)</sup>۔

کیا دخول (زفاف) کے ساتھ ولیمہ متحدہ ہوتا ہے؟ ثانویہ نے کہا: معتقد یہ ہے کہ یہ ایک بار ہے<sup>(۵)</sup>۔ ہمیں مالکیہ صاحب کے یہاں یہیہ۔ املاک کا حکم نہیں ملا۔

نقد و کتاب النکاح کے باب ۱۰۰ میں املاک پر بحث کرتے ہیں، اس کی تفصیل اصطلاح "یہ" میں ہے۔

(۱) لسان العرب الجدید (کتاب طہ) علی المروسی ص ۳۳ طبع لبنان، ۱۹۸۳ء، ۲۹۸ طبع معصیٰ الجلیس، الجمل علی الحجج ص ۲۵۰ طبع دار احیاء التراث العربی، مطالب اولیٰ امی ص ۲۳۱، کشاف القناع ص ۱۶۵ طبع المریض۔  
(۲) الجمل علی الحجج ص ۲۵۱، مخ الشفا فی آیات شرح المعردات ص ۲۲ طبع المکتبۃ المشرقیہ۔

(۳) المیو بی ص ۲۹۵، مخ الشفا فی آیات ص ۲۳۸۔

(۴) مخ الشفا فی آیات ص ۲۳۸۔

(۵) دحل ص ۲۵۰۔

## ام

تعریف:

۱- "ام الشيء" کا معنی لغت میں: کسی چیز کی اصل ہے، اور "ام" کا معنی ماں ہے، جمع "امہات" اور "امات" بنتی ہے، یہاں "امہات" کا استعمال انسانوں کے لئے اور "امات" کا استعمال جانوروں کے لئے زیادہ ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

مثلاً، کہتے ہیں: جس عورت نے انسان کو غنم دیا ہے وہ اس کی حقیقی ماں ہے، اور جس نے اس کو غنم دیا ہے وہ اس کی حقیقی ماں ہے، یعنی "امہ" (امی مانی) کو کہہ کر اس کی بیوی، باپ کی ماں اور ماں کی ماں<sup>(۲)</sup>۔

جس عورت نے انسان کو دودھ پلایا، جتنا نہیں ہے وہ اس کی رضاعی ماں ہے<sup>(۳)</sup>۔

اجتماعی حکم:

فقہ اسلامی میں "ام" کے خاص احکام ہیں، ان کی تفصیل یہ ہے:

والدین کے ساتھ حسن سلوک:

۲- مسلمان پر فرض ہے کہ والدین کے ساتھ حسن سلوک کرے گو کہ

(۱) لسان العرب، المصباح المہر: بارہ (ام)۔

(۲) معنی النکاح ص ۱۷۲ طبع معصیٰ الجلیس، امی ص ۵۶۷ طبع المریض۔

(۳) امی ص ۵۶۸۔

وہ فاسق یا فاجر ہوں، و اللہ کی مائرمائی سے بہت تر، ان کی اصاحت  
 و جب ہے، تر وہ فاجر ہوں تو دنیا میں ان کے ساتھ اچھی طرح رہے،  
 بس کفر و اللہ کی مائرمائی میں س کا کہنا نہ مانے نے فرمان ماری ہے:  
 "وَقَصِي رَيْكَ الْاُغْبُذُو، الْاِيَّاهُ وَيَا لُو الدِّينِ اِحْسَانًا"<sup>(۱)</sup>  
 (اور تیرے پر وہ گار نے حکم دے رکھا ہے کہ بجز انی (ایک  
 رب) کے و رسی کی پرستش نہ کرنا) و ماں باپ کے ساتھ حسن سلوک  
 رکھنا) نیز فرمایا: "وَن جَاهِدْكَ عَلٰی اَن تَشْرَكَ بِی مَا لَسَ  
 لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُنصِبْهُمَا وَصَاحِبَيْهِمَا فِی الدُّنْيَا  
 مَعْرُوفًا"<sup>(۲)</sup> (اور اگر وہ وہوں تجھ پر اس کا زور نہ اس کے دیر سے  
 ساتھ کسی چیز کو شریک نہ کرے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہیں، و تم  
 س کا بہ نہ ماننا و دنیا میں س کے ساتھ خوبی سے نہ کے مانا)۔

حسن سلوک میں ماں باپ پر مقدم ہے، اس لئے کہ فرمان باری  
 ہے: "وَوَصَّيْنَا الْاِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حَمَلَتْهُ اُمُّهُ وَهَنَا عَلٰی وَهْنٍ  
 وَانْفَصَدَ لَی عَامٍ"<sup>(۳)</sup> (و ہم نے انسان کو تاکید کی اس کے ماں  
 باپ سے تعلق، اس کی ماں نے تکلیف پر تکلیف اٹھا کر اسے پیٹ  
 میں رکھا و وہ برس میں اس کا چھوٹا ہے) نیز اس لئے کہ حدیث  
 ہے: "اَنَّ الْبَیَّ مَنَّتَ جَاءَ وَ رَجُلٌ لَّقَا لَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ مِنْ  
 اَحْقَ بِحَسَنِ مَّصْحَابَتِیْ؟ قَالَ: "اُمُّكَ"، قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ:  
 "اُمُّكَ"، قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ: "اُمُّكَ"، قَالَ: ثُمَّ مَنْ؟ قَالَ:  
 "اَبُوْكَ"<sup>(۴)</sup> (ایک شخص نے خدمت نبوی میں حاضری ہو کر عرض

(۱) سورۃ اسراء ۲۳۔

(۲) سورۃ بقرہ ۵۷۔

(۳) سورۃ بقرہ ۷۳۔

(۴) حدیث: "اَنَّهُ جَاءَ رَجُلٌ اِلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ فَقَالَ یَا رَسُوْلَ اللّٰهِ  
 مَنْ اَحْقَ بِحَسَنِ مَّصْحَابَتِیْ...؟" کی روایت بخاری (فتح الباری ۱۰/۲۰۱ ص ۲۰۱  
 طبع استقبر) نے حضرت ابو ہریرہؓ سے کی ہے۔

نیا: یا رسول اللہ! میرے حسن سلوک کا سب سے زیادہ حق و رکوں  
 ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تیری ماں، پوچھ: پھر کون؟ فرمایا:  
 تیری ماں، پوچھا: پھر کون؟ فرمایا: تیری ماں، پوچھ: پھر کون؟  
 فرمایا: تیرا باپ)۔ حضرت ابن مسعودؓ کی روایت میں ہے کہ میں نے  
 رسول اللہ ﷺ سے دریافت کیا کہ کون سا کام سب سے افضل ہے؟  
 آپ ﷺ نے فرمایا: "الصَّلَاةُ لِاَوَّلِ وَقْتِهَا وَبِرُّ الْوَالِدَیْنِ"<sup>(۱)</sup>  
 (اہل وقت پر ماز پڑھنا و والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنا)۔

ماں کا حرام ہونا:

۳- اجماع نسبی ماں سے نکاح کا حرام ہے اگرچہ اوپر کی  
 ماں (یعنی وہی مائیں و غیرہ) ہو، اس لئے کہ فرمان باری ہے:  
 "حُرِّمَتْ عَلَیْكُمْ اُمَّهَاتُكُمْ"<sup>(۲)</sup> (تمہارے پر حرام کی گئی ہیں  
 تمہاری مائیں)۔

رضاعی ماں کا بھی یہی حکم ہے، فرمان باری ہے: "وَاُمَّهَاتُكُمْ  
 اَلْنِسَاءُ اَلْصَّغُورُ"<sup>(۳)</sup> (و تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تمہیں دودھ  
 پلایا ہے)۔

ماں کو دیکھنا و اس کے ساتھ سفر کرنا:

۴- اس پر ثناء و اتفاق ہے کہ ماں کو دیکھنا جائز ہے، البتہ اس میں  
 اختلاف ہے کہ مکمل جو دیکھا ہے؟ (بہن کے کن حصوں کا دیکھنا جائز  
 ہے) وغیرہ کی رائے ہے کہ ماں کے سر، چہرہ، سینہ، پنڈلی و روناں

(۱) حدیث حضرت ابن مسعودؓ کی روایت بخاری (فتح الباری ۲/۲۷ طبع  
 استقبر) سے کی ہے۔

(۲) سورۃ نساء ۲۳۔

(۳) سورۃ نساء ۲۳، دیکھئے: المغنی ۱/۱۷۵، ج ۱، الجزء ۲۲ طبع مصنفی  
 المجلس، مفتی المساجد ۳/۱۷۵۔

باز وہ بھجا جا رہا ہے، لہذا پیچھے رہیت اور ان کو بھٹانا جائز ہوگا۔

مالکیہ میں اس سے ہے کہ چرواہا طواف کو بھٹانا جائز ہے، سید، پیچھے، چھٹی اور پینڈلی کو بھٹانا جائز ہے، کوہ اس حلقہ سے ہے۔

حنا بلہ کا قول معتمد مالکیہ کی طرح ہے۔ البتہ حنا بلہ نے حرم کی پینڈلی کو بھٹانا جائز قرار دیا ہے، ثامیہ اور حنا بلہ میں "قاضی" کی رائے ہے کہ حرم کی ماف اور گھسنے کے درمیانی حصہ کا بھٹانا حرام و بروقی کا وہ بھٹانا جائز ہے۔

نفتہ، اس پر بھی اتفاق ہے کہ مختلف مذہب کے لحاظ سے، لینے کے تعلق یہ تجدید شہوت کے ساتھ نہ لینے کے ساتھ شرط ہے، لیکن اگر شہوت کے ساتھ ہو تو حرام ہے۔

ماں اپنے لڑکے کے ساتھ سفر کر سکتی ہے، اس لئے کہ لڑکا اس کے لئے سب سے بڑا حرم ہے، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر ان تسافر مسيرة یوم وليلة لیس معها حرمۃ" (۱) (جو عورت اللہ تعالیٰ اور یوم آخرت پر یمن رکھتی ہو اس کے لئے ایک دن و رات کا سفر کرنا درست نہیں جب کہ اس کے ساتھ کوئی حرم رشتہ مند ہو)۔

نفتہ:

۵۔ ابن الجوزی نے کہا ہے: "من المذنبین کے پاس کوئی ماں یا باپ مال نہیں لے کے لئے نفتہ واجب ہونے پر علماء کا اجماع ہے، خواہ

(۱) ابن ماجہ میں ۲۳۵۵، ابوداؤد میں ۲۳۳۲، الترمذی میں ۲۱۳۲، معنی المحتاج ۱۲۹۸، نہیہ المحتاج ۱۸۳/۶، الغنی ۵۵۲-۵۵۶، الاصاب ۲۹۸-۳۰۰۔

حدیث: "لا یحل لامرأة"۔ "کی روایت بخاری کے ہے الفاظ بخاری کے ہیں، اور مسلم میں روایت حضرت ابوہریرہؓ سے مروی آئی ہے (فتح الباری ۵۶۶ طبع مکتبہ المدینہ، طبع ۱۳۷۷ھ طبع ۱۹۵۷ء)۔

وہ یں مسلمان ہوں یا کافر، خود ملا دھڑکا ہو یا بڑی، اس سے کہ فرمان باری ہے: "وصاحبہما فی الدنیا معروفان" (۲) (وردی میں ان کے ساتھ ثوبی سے سر کے جانا) نیز فرمان نبوی ہے: "ان اطیب ما باکل الرجل من کسبہ، وولہ من کسبہ" (۳) (دی کاسب سے کمہ دکانا اپنی ماں سے ہے اور لاوا پٹی ماں سے ہے)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "نفتہ"۔

حضانہ:

۶۔ مسلمان ماں کے لئے بالاتفاق حضانہ ثابت ہے، کوئی مانع نہ ہو، بلکہ دوسرے سے یہ اولیٰ ہے، یہی حکم قدرے اختلاف و تفسیر کے ساتھ کتابیہ ماں کا ہے، اور ماں پر حضانہ واجب ہو جاتی ہے اگر می ممکن ہو جائے یعنی جب کوئی اور نہ ملے (۳)۔ تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "حضانہ"۔

میراث:

۷۔ میراث میں ماں کے تین حالات ہیں:

(۱) سورہ لقمان ۱۵۔

(۲) معنی المحتاج ۳۳۶-۳۳۷، الخواک الدہلی ۱۰۵۲، مجمع لا نضر ۲۹۵، نیل المآب ۲۹۸۔

حدیث: "من المذنبین"۔ "کی روایت ترمذی، نسائی، ابوداؤد اور ابن ماجہ سے حضرت عائشہؓ سے مروی ہے ترمذی نے کہا ہے حدیث حسن ہے، تھقل جامع الاصول جلد ۱۵، طبع ۱۳۷۷ء۔

(نکتہ: ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ وہ انکتیہ استقبہ، من القباۃ ۲۳۰، طبع المکتبہ المصریہ بالازہر، منہجی دہلی ۱۰۱۸، طبع عزت میر دہلی ۱۰۱۸، طبع ۱۳۳۲، جامع الاصول ۱۰/۵۷۰)۔

(۳) ابن ماجہ میں ۶۲۳-۶۲۴، الخواک الدہلی ۱۰۱۲-۱۰۱۳، معنی المحتاج ۳۳۶-۳۳۷، ابوداؤد میں ۲۳۳۲، طبع ۱۳۷۷ء، اس کے بعد کے صفحات۔

(وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں)۔

ہدایت:

۹۔ جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ ماں کو بچہ کے مال پر ولایت حاصل نہیں ہے۔ اس لئے کہ ولایت کا ثبوت شرع سے ہوتا ہے، لہذا ماں کے لئے ثابت نہیں جیسے ولایت نکاح اس کے لئے نہیں ہے، ہاں اس کو وصی بنانا جائز ہے، اور اس صورت میں وصی کے سبب وہ "وصیہ" بن جائے گی۔

ثانیہ کی (خلاف اصح) ایک رائے، در اس کو نابالغ میں سے کاغذی وارث قتی اللہ بن بن تیمیہ نے یک قوں کی نصیحت سے دکر یہاں ہے یہ ہے کہ باپ اور دادا کے بعد ماں کے لئے ولایت ہے، اس لئے کہ بچے کے حق میں وہ زیادہ شفیق ہوتی ہے۔

اسی طرح ماں کے لئے نکاح میں جمہور کے نزدیک ولایت حاصل نہیں، اس لئے کہ عورت خود بنایا دوسرے کا نکاح کرنے کی مالک نہیں، یہاں تک کہ ماں ہی ہے: لا تزوج العروۃ العروۃ ولا تزوج العروۃ نفسها<sup>(۱)</sup> (عورت، عورت کی شادی نہ کرے، نہ

ان حرے حدیث کے مختلف طرق نقل کرے کے بعد کہہ چکا ہے ان میں سے کوئی مسئلہ کلام سے خالی نہیں، البتہ بخوبی طور پر ان کا ملاحظہ ہے کہ حدیث کی اصل ثابت ہے بلکہ امام میں امام ثانی کا میلان اس طرف ہے کہ یہ سخن متواتر ہے چنانچہ انہوں نے کہا ہے ہم نے ابی حنیفہ اور جن قریبی و غیر قریبی علماء و محدثین کے اقوال میں یاد ہیں ان کو پایا کہ ان کے یہاں اس سلسلہ میں کوئی اختلاف نہ تھا کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے سال میں حجۃ الوداع میں "لا وصیۃ لولاء" (وارث کے لئے کوئی وصیت نہیں)۔

(سنن ترمذی ۳۳۳۳ طبع مکتبہ سنی، سنن ابی داؤد ۸۲۳۳ طبع عزت عید عباسی، فتح الباری ۳۵۲/۵ طبع مکتبہ)

(۱) حدیث: لا تزوج العروۃ العروۃ۔ اس کی روایت اس ماجہ اور دارقطنی سے حضرت ابو سعید خدری سے مروی ہے اس کی اسناد میں جلیل بن حسن صحابی ہے جس پر عبد بن نے کلام کرتے ہوئے جھوٹا کہا ہے دوسرے اس کی

دل بفرض کے طور پر سدس (چھٹے حصہ) کا استحقاق: یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کا کوئی فریض وارث ہو یا وہ بی بی، لیکن کسی جہت سے ہوں۔

دوم بفرض کے طور پر سارے ترک کے تہانی کا استحقاق: یہ اس صورت میں ہے جب کہ میت کا کوئی بھی فریض وارث نہ ہو، اور وہ یا زید وہ بی بی، لیکن نہ ہوں (بلکہ صرف ایک ہو)۔

سوم: باقیہ ترک کے تہانی کا استحقاق: یہ مسلوں میں ہے:

الف۔ ورثاء میں شوہر، ماں، باپ، ہوں تو ماں کے لئے شوہر کا مقررہ حصہ لگ کرنے کے بعد باقی ماندہ ترک میں سے تہانی ہے، جو یہاں چھٹے حصے کے برابر ہے۔

ب۔ ورثاء میں بیوی، ماں باپ، ہوں تو ماں کے لئے بیوی کا مقررہ حصہ لگ کرنے کے بعد باقی ماندہ ترک کا تہانی حصہ ہے، اور یہ یہاں چوتھائی کے برابر ہے۔

فقہاء ان دونوں مسلوں کو "غراوین" یا "عمرتیں" کہتے ہیں۔ اس لئے کہ حضرت عمر نے ان دونوں کے بارے میں یہی فیصلہ فرمایا تھا (۲)۔

وصیت:

۸۔ رشتہ داروں کے سے وصیت میں، المذین اور المالا، انہیں نہیں ہوتے، اس سے کہ یہ حال میں وارث ہوتے ہیں، محبوب نہیں ہوتے، در فرماں ہوئی ہے: "لا وصیۃ لوارث" (۲)

(۱) المسند ابی یوسف ۱۲ طبع مکتبہ المدینہ ۳۸ اور اس کے بعد کے صفحات، طبع مکتبہ

(۲) اسباب فی شرح الکتاب ۳۰۷ شرح البیہقی فی قرب المساکین ۵۹۳، منہاج الطالبین ۱۱ طبع مکتبہ المصطفیٰ

حدیث: "لا وصیۃ لوارث"۔ اس کی روایت ترمذی اور ابو داؤد سے ایک طریق حدیث کے ضمن میں کی ہے ترمذی نے کہا ہے حدیث حسن صحیح ہے

عورت خود اپنی شادی نہ کرے۔

امام ابو حنیفہ، مکر و حسن کے نزدیک ہر بھی امام ابو یوسف سے ظاہر رہا ہے، غصہ نہ ہونے پر نکاح میں ماں کی بلایت جاری ہے (۱)۔

ماں پر حد و تعزیر نافذ کرنا:

۱۰- ماں پر حد و تعزیر نافذ نہیں ہونے پر اس نے اپنے بیٹے کے بل سے چوری کی (۲)، اسی طرح اپنے بیٹے پر جاری کا اہرام نکالنے کے تو اس پر حد و تعزیر کی جاری نہ ہوگی، مالکیہ کے یہاں رائج قول کے خلاف ایک قول ہے کہ حد جاری ہوگی (۳) اسی طرح مالکیہ کے حقوق کی خاطر والدین پر تعزیر نہیں ہوگی (۴)۔

قصاص:

۱۱- مقتول کا قصاص اس کے اصول مثلاً ماں سے نہیں لیا جائے گا، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا یقاد الوالد بولده" (۵) (والد سے والد کو قصاص نہیں لیا جائے گا)۔ نتیجہ

= توثیق کی ہے لہٰذا لے کہا ہے یہ سناد حسن ہے (سنن ابن ماجہ ۱۰۶/۱ طبع عیسٰی الجبلی، سنن الدارقطنی ۱۲۷ طبع دار الفکر، ادواء اہل بیت ۲۳۸/۱)۔

(۱) ابن ماجہ ۳۱۲/۲ طبع بول، الاختیار ۹۰ طبع دار المعرفۃ، المجمع ۳۱۱ طبع مستطیع، نہایت لکچر ۳۳۶۳۔

(۲) الامم فی حل المسائل ۱۸۹، الباب ۳۳، الشرح المستعبر للدرر ۱۹۸۳، کشف المحجرات ۲۷۳ طبع المستطیع۔

(۳) المدون ۲۷۷، الشرح المستعبر للدرر ۲۷۷، مفتی لکچر ۱۵۶۱۔ (۴) مفتی لکچر ۱۹۱۔

(۵) حدیث: "لا یقاد الوالد بولده"۔ اس کی روایت ترمذی نے کی ہے الفہر اس حدیث کے پیرو اور ابن ماجہ نے حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے۔ اس کی ایک اور سند امام احمد کے یہاں ہے اور ایک تیسری سند دارقطنی و بیہقی میں احمد سے دیا گئی ہے ابن حجر نے کہا ہے بیہقی نے اس کی سند صحیح کہا

اصول کا بھی یہی حکم ہے، نیز اس لئے کہ صل فرات کی زندگی کا سبب ہے، لہٰذا احوال ہے کہ فرات کی خاطر اصل کو فنا کیا جائے۔ مالکیہ کی وہی رائے ہے جو جمہور علماء کی ہے، البتہ اگر اصل نے فرات کی جان نکالنے کا ارادہ کیا ہو مثلاً فرات کی گردن ٹکڑے سے اڑا لیا اس کو تائید نہ کرنا، تو قصاص ہے (۱)۔

ماں کے حق میں اولاد کی گواہی اور اس کے برعکس:

۱۲- الف- جمہور علماء کے یہاں ان میں سے کسی کی دوسرے کے حق میں وہی مقبول نہیں، یہ شریع جس، شعبی، نجفی، ابو حنیفہ، مالکی، ثمانی، ایک روایت کے مطابق احمد کا قول ہے، یہی مذہب سنی، ابو حنیفہ اور اصحاب رائے کا ہے۔

امام احمد سے دوسری روایت ہے کہ لڑکے کی گواہی، اپنی اصل کے حق میں مقبول ہے، لیکن اس کے برعکس نہیں، حضرت عمر بن الخطابؓ سے مروی ہے کہ ان میں سے ہر ایک کی دوسرے کے حق میں گواہی مقبول ہے (۲)، یہ شریع سے بھی مروی ہے اور یہی عمر بن عبد العزیز،

= ہے اس لئے اس کے دولت تھے ہیں۔ اس کو ترمذی و ابن ماجہ سے دوسری اسناد سے بھی نقل کیا ہے، عبد الحق نے کہا ہے یہ ساری احادیث معتبر ہیں، ان میں سے کوئی بھی صحیح نہیں۔ امام ثمانی نے کہا ہے مجھے کئی مل علم جن سے میری ملاقات ہے ان کا یہ قول یاد ہے کہ والد کو والد کی وجہ سے قتل نہیں کیا جائے گا، میں بھی اس کا قائل ہوں۔

بیہقی نے کہا ہے اس حدیث کے طریق منقطع ہیں، امام ثمانی نے اس کی تائید میں کہا کہ کئی مل علم اس کے قائل ہیں۔

(تحد لا حوزی ۱۵۶/۱ شائع کردہ المکتبۃ الشریعہ سنن ابن ماجہ ۸۸/۲ طبع عیسٰی الجبلی، سنن البکری للبیہقی ۸۸/۲، طبع دار الفکر، العرب اہل بیت حیدر آباد، المکتبۃ الشریعہ ۱۶/۱، طبع مرکز المباحات الحدیثیہ ۵)۔

(۱) تبیین الحقائق ۱۰۵/۱، المدون ۲۷۷، الشرح المستعبر للدرر ۲۷۷، لا شاہ و انظار المسیح علی ۲۱۷، توحید ابن رجب ۲۲۵۔

(۲) حضرت عمر بن الخطابؓ کے نزدیک عبد المطلب نے اپنی سند سے ان الفاظ میں

(تمبارے والدین زہد و عین<sup>۱</sup> اس نے کہا: ہاں، آپ ﷺ نے فرمایا: جاہ انیس میں جہاد ہے۔)

ماں کا اپنی والدہ کو سرزنش کرنا:

۱۴- ماں کے لئے جائز ہے کہ بچہ و رمبوں کو برے خدق سے ماز بخشنے کے لئے اور ان کی اصلاح کے سے ماریں۔  
تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "تقریر"۔



اوشو رہزنی، وہ وہو، سحق و رہن مندر کا قول ہے۔

ب رہی س و بنوں (صلیٰ بنی) میں سے ایک کی ہمرے کے خدق کو ایسی تو قائل قبول ہے، یہ عام اہل علم کا قول ہے، اس لئے کہ اس میں تمت کا موقع نہیں، شامیہ نے صراحت کی ہے کہ وہی اس صورت میں قائل قبول ہوں سب کہ دشمنی نہ ہو و رائر، دشمنی ہو تو قائل قبول نہیں ہوگی۔

تفصیل کے لئے دیکھئے: اصطلاح "شامیہ"۔

جہاد کے سے ماں کا اپنے بچے کو اجازت دینا:

۱۴- اگر جہاد فرض کفایہ ہے تو اس کے لئے اپنے والدین کی اجازت کے بغیر اس کے سے کفایہ حاکم نہیں ہے، اگر والدین مسلمان ہوں، اس پر فقہاء کا اتفاق ہے، اس لئے کہ ایک شخص سے حضور ﷺ سے جہاد کی اجازت مانگی تو آپ ﷺ نے اس سے فرمایا: "احیی والدک" قال: نعم فقال: فلو بهما فجاهد<sup>(۲)</sup>

نقل کیا ہے: محمد بن شہادۃ الوالد لو ائمه والولد لو ائمه والاخ لأعبہ إذا کانوا عدولاً، لم یقل اللہ حبس قال: ممس فوضون من شہادۃ" إلا أن یكون والدہ او والدہ او ائمہ" (والد کی کوئی اور کے لئے اور اولاد کی والدہ کے لئے اور بھائی کی بھائی کے لئے درست ہے اگر وہ عدول (عادلی) ہوں، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے ممس فوضون من شہادۃ کے ساتھ یہ تحریر فرمائی: والدہ والدہ اولاد دیا بھائی نہیں دینا چاہئے۔ (مصنف عبد الرزاق ۸/۳۳۳، مجمع ۳۳۳، شرح کردہ مجلس طبری)۔

(۱) مجمع لائبر ۳۷۷، الباب ۳۷۷، الشرح المستطرد ۳۷۷، ۳۷۷، لام ۳۷۷، نہایت لکھا ج ۸/۳۷۷، روضۃ الطالبین ۳۷۷، انہی ۸/۳۷۷۔

(۲) درستی فی شرح لکھنؤی بہامش مجمع لائبر ۳۷۷، الشرح المستطرد علی قرب المسابک ۳۷۷، معنی لکھا ج ۳۷۷-۳۷۷، کشف اللھ دلت دس ۳۷۷۔ حدیث: "احیی والدک" کی روایت بخاری و مسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر سے کی ہے (بخاری ۱۳۰۷، طبع المستطرد مجمع مسلم ۳۷۷، طبع عینی لکھنؤ)۔

(۱) معنی لکھا ج ۳۷۷، ابن ماجہ ۳۷۷۔

## اُم اُرا مل ۱-۲

آخوں بہنوں کے لئے ہوں گے ہر ایک کو ایک ایک سہم ملے گا،  
فقہاء اس مسئلہ کی تحصیل میراث کے باب میں دعویٰ میں کرتے  
ہیں<sup>(۱)</sup>۔

## اُم اُرا مل

تعریف:

۱- اُم کا معنی لغت میں: ماں ہے۔ اُرا مل: اُرا ملہ کی جمع ہے۔ وہ  
عورت جس کا شوہر مر گیا ہو (یعنی بیوہ)<sup>(۱)</sup>، اہل علم فرانس کے  
یہاں اُم اُرا مل کا مسئلہ ان مسائل میں سے ہے جن کے اُلک اُلک  
نام ہیں۔ یہ وہ صورت مسئلہ ہے جس میں ورثاء: دو حدود، تین  
بیویاں، چار ماں شریک نہیں، آنحضرتی یا باپ شریک نہیں  
ہوں<sup>(۲)</sup>۔ اس کو "اُم المرقن" بھی کہتے ہیں، اس لئے کہ اس کے  
سارے ورثاء عورتیں ہیں۔ وہ اس کو مترد کے مد کی طرف نسبت  
کرتے ہوئے "سبعہ مشر یہ" بھی کہتے ہیں<sup>(۳)</sup>، یہ نکتہ داس کے  
سہام کی تحدید ہے۔



مسئلہ میں حصوں کی وضاحت:

۲- اصل مسئلہ بارہ سے ہوگا (جس کا مول سترہ آئے گا) دونوں حدود  
کے سے چھ حصہ ہوگا یعنی ۷ میں سے ۱۰۰۰، ایک کو ایک ایک سہم  
ملے گا اور بیویوں کے سے چوتھائی حصہ یعنی ۷۱ میں سے تین ہوگا،  
ایک کے سے ایک حصہ، ۱۰۰ شریک بہنوں کے لئے تہائی یعنی سترہ  
میں سے چار ہوگا، ہر ایک کو ایک حصہ، اور تہائی یعنی آنحضرتی

(۱) سہام میراث الحیۃ: ۱۰۰، اُم اُرا مل، ص ۱۰۰۔

(۲) شرح متن المرحومہ ص ۳۳۴، طب الفقہاء، ۱۶۷۷۔

(۳) طب الفقہاء، ۱۶۷۷۔

(۱) طب الفقہاء، ۱۶۷۷۔

جائزہ (ہیت کے اندر تک پہنچنے، طے زخم) اور منقلہ (ہڈی توڑ کر  
کوشت سے باہر نکلنے والے زخم) میں قصاص نہیں۔ مفتی میں ہے:  
مارے علم کے مطابق اہل علم میں سے کسی کے ہر ایک اس میں قصاص  
نہیں، ماں حضرت ابن زبیر کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے  
"ماسومہ" میں قصاص لایا تو لوگوں نے اس پر تنبیہ کی، اور کہا کہ  
ابن زبیر سے قبل اس میں قصاص لیتے نہ تھے کسی کے بارے میں نہیں  
تھے (۱)۔

۳- اگر ہر کا زخم، مائٹ پیاز دے تو اس کو "امد" کہتے ہیں (۲)۔ اس  
میں فقہاء کی چند آراء ہیں مثلاً: اس میں وہی واجب ہے جو  
"آمد" میں واجب ہے، مگر یہ کچھ نہیں (۳)۔ ایک قول ہے: اس میں  
"آمد" کی اہمیت کے ساتھ ساتھ حکم کے فیصلہ کا اضافہ ہوگا (۴)۔ ایک  
قول ہے: اس میں وہی واجب ہے جو چوب چائے پر واجب ہے، اس  
لئے کہ اس کے بعد انساں اشد درد میں رہتا (۵)۔

فقہاء اس کی تفصیل کتاب "ہدایات (چان سے کم کے قصاص،  
نیز اطراف جسم (اعضاء) منافع کے قصاص) میں کرتے ہیں۔

۴- اس کے علاوہ مائٹ، ام دماغ تک کسی چیز کے پہنچنے کے جب  
رہ روہ نونے کے متعلق بھی بحث کرتے ہیں، کچھ حضرات "ام دماغ  
تک کسی چیز کے پہنچنے پر رہ روہ کے بتلان کے قائل ہیں، اور کچھ لوگ

= مرتبہ انہوں نے اس کی تصدیق کی، ہر ایک بار کہہ مجھے توقع ہے کہ وہ  
صالح الحدیث (قابل استدلال) ہیں، اسی طرح اس کی سند میں ابھر کر ہب  
ازدی ہیں جس کے متعلق مہدی نے ہر سب سے کہا ہے ہیں (سنن ابن ماجہ  
۸۸۱/۲ طبع مجلس المدینۃ العلمیۃ، بیروت ۱۴۱۶ھ طبع المکتبۃ النجاشیہ)۔

- (۱) انہی ۷۰۹۷، ۷۰۹۷۔
- (۲) البدائع ۵۹۱/۱۰، نہایۃ المحتاج ۷/۵۰۵، امی ۸/۷۲۔
- (۳) نہایۃ المحتاج ۷/۵۰۵، امی ۸/۷۲، نہایۃ الحدیث ۱/۱۶۸۔
- (۴) ساتھ مراجع۔
- (۵) البدائع ۵۹۱/۱۰۔

## ام دماغ

تعریف:

۱- ام دماغ کا معنی لعنت میں: کچھ پڑی ہے، ایک قول ہے: مائٹ  
کے ہر ایک ہر ایک کھال (جھلی) (۱)۔  
فقہاء کے ہر ایک ہر ایک جو مادی کے نیچے، مائٹ کے ہر ایک ہر ایک  
ہے، اس کو "ام رس" اور منقلہ دماغ (مائٹ کی تھیلی) بھی کہتے  
ہیں (۲)۔

جمال حکم:

۲- ہر کا زخم جو مائٹ تک پہنچ جائے، مائٹ کو نہ پیاز اس کو  
"امد" اور "ماسومہ" کہتے ہیں، اس میں فقہاء کے نزدیک تباہی  
اہمیت واجب ہے، قصاص میں (۳)۔ مائٹ اس ماجہ میں حضرت عباس  
بن عبدالمطلب کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "لا  
قود فی المامومۃ ولا الجانۃ ولا المنقلۃ" (۴) (ماسومہ،

- (۱) لسان العرب الجلیط (درج)۔
- (۲) التذکرۃ ۳/۱۱۳ طبع مصطفیٰ النجاشی، انہی ۷/۷۰۹، طبع المذاہب، الطحاوی علی  
مرآۃ المفاریح ص ۶۸، مجمع ۶۸، طبع کردہ دروایان۔
- (۳) نہایۃ المحتاج ۷/۵۰۵، امی ۸/۷۲، طبع ۱۶/۸، طبع کردہ دارعادۃ۔
- (۴) حدیث: "لا قود فی المامومۃ..." کی روایت ابن ماجہ سے حضرت عباس  
بن عبدالمطلب سے مرفوعہ کی ہے حافظ بیہقی نے اس کو اس کی کہا ہے اس  
کی اسناد میں رشید بن سعید مصری، ابو الجراح، امیری ہیں جن کو ایک  
جو حدیث سے صحیفہ کہا ہے ان کے متعلق امام احمد کا کلام مختلف ہے ایک



## ام فروخ ۱-۲

کہتے ہیں کہ جب تک خود دماغ تک نہ پہنچے روز نہیں ہوتا (۱)۔  
نقشبہ اس کی تفصیل کتاب الھیام باب (ماہیہ الماس) میں  
آرتے ہیں۔

# ام فروخ

تعریف:

۱- ام کا معنی لغت میں: ماں ہے، ورفروخ "فرخ" کی جمع ہے؛  
پرندہ کا بچہ (بوزو)، اس کا استعمال کبھی کبھی چھوٹے چھوٹے جانور،  
نباتات اور درخت وغیرہ کے لئے ہوتا ہے (۲)۔

۲- ام مٹا ہل ملہ اس کے ر ایک میٹ کے یک مسئلہ کا نام،  
عوامان ہے جس کی صورت مسئلہ یہ ہے کہ جس کے ورثہ میں شہر،  
ماں، بیٹی یا باپ شریک نہیں ہو یا زیادہ ام ہو، اس کو  
"ام فروخ" اس لئے کہتے ہیں کہ اس میں عموں، لے بہم شت  
ہے ہیں، دیا وہ ایک پردہ ہے، اس کے چاروں طرف اس کے  
پرندے بچے ہیں۔ ایک قول یہ ہے کہ یہ ام مسئلہ کا لقب ہے جس  
کا عول دس آئے۔ اس مسئلہ کو "بلجاء" بھی کہتے ہیں، کیونکہ یہ وضع  
ہے، اس لئے کہ اس کا عول اس کا دو تہائی آتا ہے، درہمیں اس کے  
نسی مسئلہ زیادہ سے زیادہ عول ہے۔ اس مسئلہ کو "شر" یہ بھی کہتے  
ہیں، کیونکہ قاضی شرع کے زمانہ میں شر تھا۔

روایت ہے کہ شرع بعد کے قاضی تھے، ہی زمانہ میں یک شخص  
نے آفران سے مسئلہ دریافت کیا، انہوں نے اس کو دس سے بتایا،  
جیسا کہ زراہ اس کے بعد دو مسائل کی مفتی سے ملتا تو یہ مسئلہ دریافت  
کرنا: ایک شخص بی بی کا انتقال ہوا، اس کی کوئی اولاد بی بی اولاد



(۱) اخطاوی علی مراقی اخلاص ص ۶۸ مروضہ ۳۵۷۲ طبع المکتب  
الاسلامی، اسی ۱۰۵۳ھ

(۲) لسان العرب لکھنؤ (ام فروخ)۔

## مفروض ۳، اُم الکتاب ۱

نہیں تو مقتی اس کو جو ب بتاتا کہ اس کو آواز نہ ملے گا۔ وہ کہتا  
خدا مجھے نہ آواز نہ پہنچائی، وہ مقتی اس سے کہتا کہ تم کو یہ بتایا  
ہے؟ وہ جو ب دینا شروع نے، وہ مقتی شروع سے مل کر اس کے تعلق  
دریافت رہا، شروع اس کو جو ب بتاتے تھے۔ اس کے بعد شروع کی  
ملاقات جب اس شوم سے ہوئی تو اس سے کہتے: سب تم مجھے، کہتے  
ہو گئے تو میرے ایک ماحول فیصد کو یاد کرتے ہو گئے، اور میں سب تم کو  
دیکھتا ہوں تو ایک ناخوش کن واقعہ ہے جس کا پورا نکل، واضح ہے تم  
شکوہ شکایت کرتے پھرتے ہو، رشتہ کی چھپاتے ہو<sup>(۱)</sup>۔

## اُم الکتاب

تعریف:

۱۔ اُم لغت میں: کسی چیز کی اصل کو کہتے ہیں، اُم الکتاب: اصل  
کتاب ہے۔

اس معنی میں قرآن کریم میں وارد ہے: **مِنْهُ آيَاتٌ**  
**مُحْكَمَاتٌ هُنَّ اُمُّ الْكِتَابِ** (اس میں محکم آیتیں ہیں وروسی  
کتاب کا اصل۔ اور میں) یعنی اس کی اصل جس سے بوقت اشتہاد  
رہوٹ یا جاتا ہے<sup>(۲)</sup>، **وَنُزِّلَ مِنَ الْبَارِئِ يَمْحُورًا** **لَهُ مَا يَشَاءُ**  
**وَنُفِثَ وَعُدْلَ اُمُّ الْكِتَابِ** (اللہ جس (حکم) کو چاہتا ہے  
مناد دیتا ہے اور (جس کو چاہتا ہے) باقی رکھتا ہے اور اصل کتاب اسی  
کے پاس ہے) میں اس کا اطلاق ”لوح محفوظ“ پر ہوا ہے جس میں  
علم الہی ہے<sup>(۳)</sup>۔

ی احادیث آثار میں اُم کتاب کا اطلاق سورہ فاتحہ کے سے  
وارد ہے، مثلاً فرمان نبوی ہے: **”مَنْ قَرَأَ بِأَمِّ الْكِتَابِ فَقَدْ**  
**أَجْرَتْ عَمَهُ“**<sup>(۴)</sup> (جس نے اُم الکتاب پڑھ لی اس کے لئے کافی  
ہوئی)۔



(۱) المصباح المفید: مادہ (اُم)۔

(۲) تفسیر ابن کثیر و تفسیر ابن اسحق: سورہ آل عمران ۷۰۔

(۳) تفسیر ابن کثیر و تفسیر ابن اسحق: سورہ آل عمران ۷۰۔

(۴) حدیث: ”مَنْ قَرَأَ بِأَمِّ الْكِتَابِ فَقَدْ أَجْرَتْ عَمَهُ“ کی روایت مسلم  
(۱/۲۹۶/۳۹۶ طبع النسخ) کے کی ہے۔

(۱) اُم الکتاب: ۱/۶۶۔

(۲) اُم الکتاب: ۱/۶۶، البقرہ: ۱/۶۶۔

## ام ولد، امہات المؤمنین ۱-۲

نیر نریہ: "من صلی صلاۃ لم یقرأ فیہا بآم القرآن فبی  
خماح" (۱) جس نے نماز میں ام الکتاب نہیں پڑھی اس کی نماز  
ناقص ہے۔ آخری اطلاق کے اعتبار سے ام الکتاب کے احکام کی  
تفسیر "فاتحہ قرأت" کی اصطلاحات میں ہے۔

## امہات المؤمنین

تعریف:

۱- قرآن کے استعمال سے سمجھ میں آتا ہے کہ "امہات المؤمنین" سے  
مذکورہ عورت مراد لیتے ہیں جس کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے عقد  
نکاح کیا اور وہی کی، کو کہ اس کے بعد اس کو طلاق دے دی ہو، رنج  
میں ہے (۱)۔

## ام ولد

دیکھئے: "استیعاب"

بنامہ یہ جس عورت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے عقد نکاح  
کیا، لیکن دخول نہیں فرمایا اس کے لئے "ام المؤمنین" کا لفظ استعمال  
نہیں کریں گے۔

جس عورت کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے نکاح کے طور پر نہیں  
بلکہ بامدی بنا کر دخول کیا، اس پر بھی ام المؤمنین کا لفظ نہیں بولیں گے،  
جیسا کہ ماریۃ طیبہ تھیں۔

یہ سورۃ نساء میں اس فرمان باری سے ماخوذ ہے: "وازواجہ  
انہن" (۲) (وہ آپ کی بیویاں ان کی مائیں ہیں)۔



امہات المؤمنین کی تعداد:

۴۔ جن عورتوں کے ساتھ آپ ﷺ نے عقد نکاح فرمایا، صحبت  
کی (اور یہی امہات المؤمنین ہیں) بارہ ہیں، جو بتدریب "صحبت"

(۱) تفسیر القرطبی ۱۲/۱۳ طبع دارالکتب المصریہ، المجلد ۲، ۲۱۲، ابن عربی  
۳۹۶/۳ طبع دارالاحیاء والکتب ۷۳۷ ش، القناع ۵ ۲۳ ۲۳۔  
(۲) سورۃ احزاب ۶۔

(۱) حدیث: "من صلی صلاۃ لم یقرأ فیہا بآم القرآن فبی خماح" کی  
روایت مسلم (۳۹۶/۱) طبع المکتب (۳۹۵) نے کی ہے۔

## اہمات المؤمنین ۳-۴

حسب ذیل ہیں:

الف-اسلام:

۳- اہمات المؤمنین میں کوئی بھی تباہ نہ تھیں، سب مسلمہ مومنہ تھیں۔ مالکیہ وشافعیہ نے لکھا ہے کہ تباہ عورت سے شادی کرنا رسول اللہ ﷺ کے لئے حرام تھا، اس سے آپ ﷺ کی شادی بے ثمان قلعہ نہیں کہ آپ کی کانز عورت کے رحم میں نطفہ رحیم، بلکہ اگر آپ نے کسی تباہ سے شادی کی ہوتی تو آپ کے اعزاز میں اس کو اسلام کی فتنہ ملی ہوئی اس لئے کہ روایت ہے: "سألت ربي ألا أزوج إلا من كان معي في الجنة لأعطاني" (میں نے اپنے پروردگار سے درخواست کی کہ میں ہی عورت سے شادی کروں جو میرے ساتھ جنت میں ہو، اللہ نے یہ دعا قبول کر لی)۔

ب- آزاد ہونا:

۴- ان میں سے کوئی باندی نہ تھیں، سب آزاد عورتیں تھیں، بلکہ مالکیہ وشافعیہ نے لکھا ہے: رسول اللہ ﷺ کے لئے باندی سے کوئی مسلمہ ہو، شادی کرنا حرام تھا، اس لئے کہ باندی سے نکاح کی اجازت عدم طول (آزاد عورت سے شادی کی عدم مہذرت) و خوف رما کے سبب ہے۔ حضور ﷺ اول الذکر امر سے بہت ڈرتے تھے، بے یار ہیں، اس لئے کہ آپ ﷺ بغیر مہر کے نکاح کر سکتے تھے (جیسا کہ آئے گا)، رما مؤثر الذکر مرثواں سے بھی پاک دامن

۴۵۶ھ ۳۷۵ھ عہد النبوة علی الخرش ۳۳۳ھ ۳۳۳ھ (دارم ربيعوت، عدا الخرس الخلفاء ۵۶ھ وراہ کے بعد کے صفحات)۔

(۱) الخرش علی فلیل ۳۷۵ھ، تصویر بیروت، دارم ربيعوت، الخرس الخلفاء ۵۶ھ وراہ کے بعد کے صفحات۔  
۳۷۵ھ ۳۷۵ھ عہد النبوة علی الخرش ۳۳۳ھ ۳۳۳ھ (دارم ربيعوت، عدا الخرس الخلفاء ۵۶ھ وراہ کے بعد کے صفحات)۔  
۳۷۵ھ ۳۷۵ھ عہد النبوة علی الخرش ۳۳۳ھ ۳۳۳ھ (دارم ربيعوت، عدا الخرس الخلفاء ۵۶ھ وراہ کے بعد کے صفحات)۔  
۳۷۵ھ ۳۷۵ھ عہد النبوة علی الخرش ۳۳۳ھ ۳۳۳ھ (دارم ربيعوت، عدا الخرس الخلفاء ۵۶ھ وراہ کے بعد کے صفحات)۔

۱- حدیچ بنت خمیر۔

۲- سووہ بنت زمعہ، ایک قول ہے کہ آپ ﷺ نے حضرت

عائشہ کے بعد اس سے صحبت کی ہے۔

۳- عائشہ بنت ابوبکر صدیق تیمیہ۔

۴- حفصہ بنت عمر بن الخطاب مدینہ۔

۵- زینب بنت شریہ ہالیہ۔

۶- ام سلمہ ام المومنین: سند بنت ابی ہریرہ بن قیس مزیہ ہے۔

۷- زینب بنت جحش مدینہ۔

۸- جویریہ بنت حارث شریہ۔

۹- ریحانہ بنت زید بن عمر قرظیہ۔

۱۰- ام حبیبہ ان کا نام: رطلہ بنت ابوسفیان مدینہ ہے۔

-صفیہ بنت جیحی بن حطب نصیب۔

۱۲- میمونہ بنت حارث بن حزان ہالیہ۔

وفات کے وقت رسول اللہ ﷺ کی ۹ ازواج مطہرات تھیں:

سووہ، عائشہ، حفصہ، ام سلمہ، زینب بنت جحش، ام حبیبہ، جویریہ، صفیہ و میمونہ۔

حضرت ریحانہ کے تعلق علماء کا اختلاف ہے: ایک قول ہے کہ

نکاح کے ذریعہ آپ ﷺ نے ان سے صحبت کی تھی، ایک قول ہے

کہ باندی بنا کر آپ ﷺ نے ان سے صحبت فرمائی تھی، صحیح ۱۱

قول ہے کہ

اہمات المؤمنین کے وہ بی صفات:

اہمات المؤمنین کا حسب ذیل صفات کا حال ہونا واجب ہے:

عید الاثر لاس سید اناس ۳۰۰ھ وراہ کے بعد کے صفحات، طبع ہندو

## امہات المؤمنین ۵

تھے، اس سے کہ اللہ نے آپ ﷺ کی حفاظت فرمائی تھی (۱)۔

ج۔ ہجرت سے گریز نہ کرنا:

۵۔ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ پر اس عورت سے شادی کرنا حرام کیا تھا جس پر ہجرت واجب تھی، اور اس نے ہجرت نہیں کی، تاکہ وہ مومنہ اور مسلمان ہو (۲)، اس لئے کہ سورہ احزاب میں فرمان باری ہے: "يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْمَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ الَّتِي أَمْسَتْ أَجُورُهُنَّ وَمَا مَنَعُكَ مِمَّا آتَاكَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَتْ عَمَّكَ وَبَنَتْ عَمَّتُكَ وَبَنَتْ خَالَكَ وَبَنَتْ خَلَّتُكَ النَّبِيُّ هَاجِرُونَ مَعَكَ" (۳) (اے نبی! ہم نے آپ کے لئے آپ کی بیویوں کی (یہ) بیویوں کی حالت کی میں جن کو آپ ان کے لئے چھپے ہیں، وہ عورتیں بھی جو آپ کی ملک میں ہیں جنہیں اللہ نے آپ کو نصیب میں بلویہ ہے، اور آپ کی چچا کی بیویاں، اور آپ کی چچا بیویوں کی بیویاں، اور آپ کے ماموں کی بیویاں، اور آپ کی خالائوں کی بیویاں، جنہوں نے آپ کے ساتھ ہجرت کی)۔ یہ ترمذی نے روایت کی ہے اور اس کو سنن ترمذی ہے، اور اس ابو حاتم نے یہ روایت عبد اللہ بن عباس نقل کیا ہے: "یہی رسول اللہ عن اصناف النساء، الا ما كان من المؤمنات المهاجرات" (۴) (رسول اللہ ﷺ کو چند

قسم کی عورتوں سے منع فرمایا گیا، وہ عورتیں جو مومنہ نہ رہیں، وہ ہوں، (حلال ہیں)، نیز حضرت ام ہانی کی روایت میں ہے: "خطبني رسول الله ﷺ فاعتلوت إليه بعدد بعددني، فأمرني الله تعالى: "إِنَّا أَحْمَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ" إلی قولہ تعالیٰ "اللاہی ہاجرون معک" قالت فلم آکن أحمل له، لانی لم أهاجر معه، كنت من الطلقاء" (۱) (رسول اللہ ﷺ نے مجھے پیغام نکاح دیا، میں نے عذر پیش کیا، آپ نے عذرتوں فرمایا، اور فرمان باری (إِنَّا أَحْمَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ) (اللاہی ہاجرون معک) مازل ہوئی، حضرت ام ہانی کہتی ہیں: میں آپ کے لئے حلال نہ تھی، چونکہ میں نے آپ کے ساتھ ہجرت نہیں کی، میں تو فتح مکہ کے اس روز ترقی رہا، یہ مجھے لوگوں میں تھی)۔

خبر میں سے امام ابو یوسف نے فرمایا: آیت کریمہ اس امر کی دلیل نہیں کہ غیر مہاجر عورتیں رسول اللہ ﷺ پر حرام تھیں، اس لئے کہ خاصہ رہے کسی چیز کو، نہ کہ اس کے علاوہ کی غلطی نہیں کرتا (۲)۔

رسول اللہ ﷺ کے لئے انسانی عورتوں سے شادی کرنا جائز تھا، رسول اللہ ﷺ نے صفیہ و جویریہ سے شادی کی، جو مہاجر نہ تھیں، مسند احمد میں ابو ہریرہ کی روایت ہے، وہ فرماتے ہیں: "كانت الأنصار إذا كان لأحدكم أيم لم يزوجها حتى

(۱) شرح الترمذی ۳/۱۱۱، الخصائص الفکری للمسیح علی ۳۷۸۔

(۲) الخصائص ۳/۲۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۳) سورۃ احزاب ۵۰۔

دیکھئے تفسیر الطبری ۲/۲۱۴ طبع دوم مصطفیٰ المبارکی النجفی۔

(۴) الخصائص ۳/۲۷۷، ۲۷۸۔

حدیث ابن عباس: "یہی رسول اللہ ﷺ عن اصناف النساء۔" کی روایت ترمذی (۳۵۵/۵ طبع النجفی) کے ہے ترمذی نے کہا ہے یہ حدیث حسن ہے، تحقق جامع لا حول عبد القادر انوار و طے کہا ہے اس کی سند میں شہر بن حوشب ہے جو صدوق، کثرت سے ارسال کرے ولے اور

= بہت دھم کرنے والے ہیں، اہم بعض حضرات نے ابن کی حدیث کو سن کہا ہے (جامع لا حول فی احادیث الرسول ۲/۳۲۰)۔

(۱) حدیث ام ہانی: "خطبني رسول الله ﷺ فاعتلوت إليه۔" کی روایت ترمذی (۳۵۵/۵ طبع النجفی) اور ابن جریر (تفسیر ابن جریر ۲/۲۱۴ طبع النجفی) نے کی ہے اس کی اسناد ضعیف ہے اس لئے کہ ہانی ام ہانی صرف ہیں (بہر من الاحوال للہ بھی ۲/۲۱۴ طبع النجفی)۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۳/۲۳۹ طبع المطبعہ المیہ ۱۳۳۷ھ۔

## اُمہات المؤمنین ۶-۷

یَعْنَمُ هُنَّ لِنَفْسِنَا فِيهَا حَاجَةٌ لَمْ لَا<sup>(۱)</sup> (انصار میں اُن کوئی عورت بیوہ نہ ہوگی، تو جب تک یہ معلوم نہ ہو جائے کہ رسول اللہ ﷺ اس سے شادی کرنا چاہتے ہیں یا نہیں، اس کی شادی نہ کرنا) لہذا اگر یہ علم نہ ہوتا کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے انصاری عورتوں سے شادی کرنا حلال ہے تو اس انتظار کی کوئی وجہ نہ تھی۔

د- بدکاری سے پاک ہونا:

۶- چونکہ اُمہات المؤمنات رسول اللہ ﷺ کی ازواج تھیں، اس لئے بدکاری سے پاک تھیں، اس لئے کہ ایسا نہ ہوتا تو رسول اللہ ﷺ سے لوگ شگ ہو جاتے۔ نیز اس لئے کہ فرماں باری ہے: "وَالطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ"<sup>(۲)</sup> (اور پاکیزہ عورتیں ہی پاک مردوں کے سے ہوتی ہیں اور پاک مرد ہی پاکیزہ عورتوں کے لئے)۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا: کسی نبی کی بیوی نے بھی زنا نہیں کیا<sup>(۳)</sup>، حضرت عائشہؓ پر جو بہتان لگا تھا، اس پر غلط دے بنایا تھا، اللہ تعالیٰ نے ان کی برائت کا اعلان قرآن کریم میں اس طرح فرمایا ہے: "إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنْكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَبَرٌ لَّكُم لِكُلِّ أَفْرِغِي مِنْهُم مَّا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ، وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ" (بے شک ان لوگوں سے یہ خوفناں برپا کیا ہے وہ تم میں سے ایک (چھوٹا سا) گروہ ہے تم اس کو نہ سمجھو اپنے حق میں بلکہ تمہارے حق میں بہت ہی ہے، ان میں سے ہر شخص کو جس سے جتنا کچھ بھارتنا یاد ہو اور

(۱) حدیث: "كَانَتِ الْإِنصَارُ إِذَا كَانَ لِأَحَدِهِمْ نِسَاءٌ" کی روایت احمد (۳۴۴/۳ طبع المصنف) نے حضرت ابی ہریرہؓ سے منقول کی ہے۔ اسی سے مجمع المروء میں کہا ہے اس کے رجال صحیح کے رجال ہیں (مجمع المروء ۱/۳۶۸)۔

۲ سورہ نور ۲۴

۳ تادی من تیسر ۲۴۴ طبع اول مطابع المصنف غیر المرقی ۱/۳۶۸

جس نے ان میں سے سب سے بڑا حصہ یا اس کے بڑے بھائی (سب سے بڑا خیر) سخت ہے) یہاں تک فرمایا: "يَعْطُكُمُ اللَّهُ إِنْ يَصُدُّوا إِلَيْهِ لِمَثَلِهِ ابْدَأْ بِهِمْ مِّنْ مَّوَدِّهِمْ" (اللہ تمہیں عطا کرتا ہے کہ بچہ اس قسم کی حرکت بھی نہ کرنا رقم ایسا دے لے ہو)۔

رسول اللہ ﷺ کے ساتھ اُمہات المؤمنات کے حکام: ازواج کے مابین عدل:

۷- رات گزارنے کی باری مقرر کرنے اور اس کے درمیان عدل کرنے میں اُمہات المؤمنات کے لئے کوئی حق نہیں، اور نہ رسول اللہ ﷺ سے اس کا مطالبہ تھا، رات گزارنے، کپڑا اور نفقہ دینے میں جس کو چاہیں اور پر ترجیح دے سکتے تھے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "تَرْجِي مَن تَشَاءُ مِهَنَ وَتَوَوُّي إِلَيْكَ مَن تَشَاءُ، وَمَنِ ابْتَعَتْ مَن عَرَلَتْ فَلَاحِاحَ عَمِيكَ"<sup>(۴)</sup> (ان میں سے آپ جس کو چاہیں اپنے سے اور جس کو چاہیں اپنے نزدیک رکھیں اور جن کو آپ نے الگ کر رکھا تھا ان میں سے کسی کو پھر طلب نہیں جب بھی آپ پر کوئی بناوٹیں)۔

۸- سعد بن محمد بن عبد القریٰ سے نقل کیا ہے: "وَمَا تَعْلَمُ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْسَعًا عَلَيْهِ فِي قِسْمِ أَزْوَاجِهِ بِقِسْمِ بَيْتِهِ كَيْفَ شَاءَ"<sup>(۵)</sup> (رسول اللہ ﷺ کو اجازت تھی کہ جیسے چاہیں اپنی ازواج کی باری مقرر کریں)، اس کی توجیہ بعض حضرات

(۱) سورہ نور ۱۱-۱۲

(۲) سورہ احزاب ۵۱

(۳) حدیث: محمد بن کعب القریٰ: "كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَوْسَعًا عَلَيْهِ فِي قِسْمِ أَزْوَاجِهِ" کی روایت ابن سعد (۸/۲۸۸ طبع دار صادر) سے مروی کی ہے انہوں نے اس کی ایک اور سند مروی روایت قدوہ نقل کی ہے اور اس طرح دونوں طرق کی تصدیق مل جاتی ہے۔

### أُجَبَاتُ الْمُؤَمِّينَ ٨-٩

نے یہی ہے کہ آپ کے لئے باری مقرر کرنے کو وہیب نے میں  
فرعہ رسالت کی و بیٹی سے مشغول رہا تھا<sup>(۱)</sup>۔

علماء نے تصریح کی ہے کہ باری مقرر کیا آپ پر یہ سب نہ تھا تاہم اس کی وجہ دی گئی ہے یہ طور پر آپ باری مقرر کرتے تھے<sup>(۲)</sup>۔

”مہبات المؤمنین سے نکاح ہمیشہ کے لئے حرام ہوتا:

۸۔ یہ نص قرآن سے ثابت ہے فرمان باری ہے: ”وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا أَنْ تُنْكِرُوا أَرْوَاحَهُمْ مِنْ بَعْدِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاكِبُونَ“ (۱۳۰) (اور تمہیں حار نہیں کہ تم رسول اللہ کو) ”کی طرح بھی“ تکلیف پہنچاؤ اور نہ یہ کہ آپ ﷺ کے بعد آپ کی پیرویوں سے کبھی بھی کجائز کرو۔ بے شک یہ اللہ کے رُکھ ایک بہت بڑی بات ہے۔)

صحبۂ سرے سے قبل ان عورتوں سے آپ ﷺ کے مباحہ کی اختیار کر لی تھی جیسے وہ عورت جس نے ہنہ دماغی تھی یعنی اسما ہست نعمان، اور وہ عورت جس کے پہلو میں آپ ﷺ کے پاس جاے پر سفیدی دیکھی تھی یعنی عمرہ ہست پر یہ (۴) من کے ہمیشہ کے لئے حرم ہونے میں فقہاء کی دو آراء ہیں:

میں: وہ حرام ہیں: یہ امام شافعی کی رائے ہے، اس کو ارضیت میں صحیح قرار دیا ہے، اس لئے کہ سابقہ آیت عام ہے، اس لئے کہ فرمان باری: "وَلَا تُكْفِرُوا بَرَّاحِمًا مِنْ بَعْدِهِ" کا مطلب یہ ہے کہ

( ) تفسیر البروری ۲۲۱، طبع المخطیۃ البیہرہ ۳۵۷، تفسیر ابن کثیر ۲۸۳ اور اس کے بعد کے صفحات طبع دارالادبوس، المصاحف ۳۰۲، اس کے بعد کے صفحات، ادبک المصاحف ۵۲، ۵۳، ۵۴، الخرش ۱۳۔

(۴) تقریبی ۱۳/۴۱۵۔

(۴) سورۃ فتح ایہا ۵۳۔

(۲) میراث ابن شام ۴۷۴ طبع دوم مصطفیٰ البابانی ۱۳۵۵ هـ ۳۷۴ قمری

www.rru.ru

آپ کے نکاح کرنے سے بعد نکاح نہ ہو۔

۱۔ ہم: حرام نہیں۔ اس لئے کہ اھعث بن قیس نے حضرت عمر بن الخطاب کے زمانہ میں، ہناد مانگے، الی عورت سے نکاح کیا تو حضرت عمر نے میں بیوی کو رجم فرما دیا، اس عورت نے کہا: آپ مجھے سب ساریوں سے لیں گے حالانکہ مجھ پر پردہ لازم ہے، مد نہیں کیا گیا، اور مجھے ام المؤمنین نہیں کہا گیا۔ تو حضرت عمر رک گئے، کہا: اہمات المؤمنین پر عدت و قات کے وجوب اور نفقہ و رہائش کے حق کے ہر اور پہنے کے بارے میں اختلاف ہے (۲)۔

امہات المؤمنین کا بلند مرتبہ ہونا:

۹۔ جس عورت سے رسول اللہ ﷺ نے نکاح فرمایا، درصحت تری بخش دیا، کے۔ ایک مومن مردوں و عورتوں کی ماں بن گئیں، اس کو قرطبی نے راجح قرار دیا ہے، اس کی دلیل آیت کا ہدف ہے: ”الَّتِي أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَرِوَاحُهُ أَمْوَالُهُمْ“ (۳) (نبی مومنین کے ساتھ خود ان کے نفس سے بھی زیادہ تعلق رکھتے ہیں اور آپ کی بیویاں ان کی مائیں ہیں)۔

بخش حضرات کے نزدیک مؤمن مردوں کی ماں نہیں، مومن عورتوں کی نہیں، اس کو ابن ابی نعیر نے راجع کہا ہے، اس لئے کہ حضرت عائشہؓ کی یہ روایت ہے کہ ایک عورت نے ان سے کہا: اے ماں! حضرت عائشہؓ نے اس سے فرمایا: میں تمہاری ماں نہیں، بلکہ

(۱) احکام القرآن للجصاص ص ۳۷۷، البحر المحیط لابن حیان ص ۲۶، الدر المنثور ص ۲۱۳، القرطبی ص ۱۳۳، مواہب الجلیل ص ۳۹۹، انصاف نعش فکبری ص ۱۳۲ اور اس کے بعد کے صفحات۔

(۲) مواہب الجلیل سرمدہ سے اتر چکی ۳۹۹، ۹۹، ۳۳۹، ۲۰۰ ہیں، جلیل سرمدہ ۳۹۹،

حالیہ اقلیتی بی سہ ۱۹۸۸ء، انحصار فی سہ ۳۷ اور اس کے بعد کے صفحات ۷

(۳) سورۃ الباقہ -

## امہات المؤمنین ۱۰

تمہارے مردوں کی ماں ہوں<sup>(۱)</sup>۔

رسول اللہ کے اہل بیت میں ان کا شامل ہونا:

۱۰۔ اہل بیت رسول اللہ ﷺ میں امہات المؤمنین کے داخل ہونے کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے: کچھ حضرات نے کہا ہے: ازواج مطہرات اہل بیت میں داخل ہیں۔ یہی حضرت عائشہ، زینب، عکرمہ، عروہ، ابن عقیلہ، ابن تیمیہ وغیرہ کا قول ہے۔ ان حضرات کا استدلال اس روایت سے ہے جس کو خصال نے اپنی سند سے بطریق بن ابی ملیکہ نقل کیا ہے کہ خالد بن سعید بن العاص نے حضرت عائشہ کے پاس صدقہ کا کھانا بھیجا تو انہوں نے یہ کہہ کر روک دیا کہ ہم آل محمد ہیں، ہمارے سے صدقہ حال نہیں۔ حضرت کرمہ بار بار میں یہ مذکر کرتے تھے کہ فرمان باری: ”انما یزید اللہ لیلہب عنکم الریح من اهل البیت و یطہرکم تطہیراً“<sup>(۲)</sup> (اللہ تو بس یہی چاہتا ہے کہ اسے) گھر والو اتم سے آلودگی کو دور رکھے (وہ تم کو خوب نکھار دے)، خاص طور پر ازواج نبی ﷺ کے بارے میں مازل ہو<sup>(۳)</sup>۔

آیت کے سیاق سے بھی اسی قول کی تائید ہوتی ہے۔ چونکہ اس سے قبل درجہ امہات المؤمنین کو خطاب ہے، فرمان باری ہے: ”وقرن فی بیوتکم ولا تبرجن تبرج الفاحشۃ الاولى واقمن الصلوة واتین الزکاة و اطعن اللہ ورسولہ، انما یزید اللہ لیلہب عنکم الریح من اهل البیت و یطہرکم“

(۱) تفسیر قرطبی ۱۲/۲۳۸، احکام القرآن لابن العربی ۱۲/۳۹۶۔

(۲) سورۃ احزاب ۳۳۔

(۳) معنی ۱۵۷، طبع مکتبۃ المریض تفسیر قرطبی ۸۲/۲۳۸ تفسیر طبری ۸/۲۵، شرح المواہب للذہبی ۱/۷۷، طبع المطبعۃ المدنیہ ۳۲۸، مطالب ولی بنی ۱۵۷، طبع المکتبۃ الاسلامیہ بیروت۔

تطہیراً، واذکرن ما یطی فی بیوتکم من آیات اللہ والحکمۃ ان اللہ کان لطیفاً خبیراً“<sup>(۱)</sup> (وہ آپ گھروں میں تطہیری رہو اور جاہلیت قدیم کے مطابق اپنے گھر کو کثرت سے نماز کی پابندی رکھو، زکاۃ، یا ترہ و اللہ کا وہ اس کے رسول کا حکم مانو اللہ تو بس یہی چاہتا ہے کہ اسے) گھر والو اتم سے آلودگی کو دور رکھے اور تم کو خوب پاک و صاف رکھے، و تم اللہ کی باتوں اور اس علم کو یاد رکھو جو تمہارے گھروں میں پڑھ کر سیکھتے جاتے رہتے ہیں، بے شک اللہ بڑا باریک بین ہے پورا خبردار ہے)۔

بعض حضرات نے کہا ہے: ازواج مطہرات اہل بیت میں داخل نہیں۔ اس کا استدلال سنن ترمذی میں عمر بن ابی سلمہ جو رسول اللہ ﷺ کے پروردگار تھے، کی روایت ہے وہ فرماتے ہیں: ”نزلت هذه الآية علی النبی ﷺ: ”انما یزید اللہ لیلہب عنکم الریح من اهل البیت و یطہرکم تطہیراً“ فی بیت أم سمدہ، فدعا النبی ﷺ فاطمة وحسنا وحسینا فجعلہم یکساء وعینی عصف طہرہ، فجعلہم فکساء ثم قال: اللہم هؤلاء اهل بیتی، فادھب عنہم الریح و طہرہم تطہیراً، قالت أم سمدہ: وانا معہم یا بی اللہ؟ قال: انت علی مکانک، وانت الی حیر“<sup>(۲)</sup> (یہ آیت: ”انما یزید اللہ لیلہب عنکم الریح من اهل البیت و یطہرکم تطہیراً“ حضور ﷺ پر نازل ہوئی، آپ ﷺ اس وقت حضرت ام سلمہ کے گھر میں تھے، آپ ﷺ نے حضرت فاطمہ، حسن، حسین کو بلایا، ان کو یک پہنا دیا، ان سے دعا کی

(۱) سورۃ احزاب ۳۳۔

(۲) حلیۃ صحیحہ بی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ترمذی (۵/۳۵) معنی ۱۵۷، طبع مکتبۃ المریض تفسیر قرطبی ۸۲/۲۳۸ تفسیر طبری ۸/۲۵، شرح المواہب للذہبی ۱/۷۷، طبع المطبعۃ المدنیہ ۳۲۸، مطالب ولی بنی ۱۵۷، طبع المکتبۃ الاسلامیہ بیروت۔



## امہات المؤمنین ۱۱

۱۰۔ ہری ام المؤمنین پر زنا کا الزام لگانے والے کی مزا کے بارے میں اختلاف ہے، بعض حضرات مثلاً بن تیمیہ نے کہا ہے: اس کا حکم حضرت عائشہؓ پر تہمت لگانے والے کے حکم کی طرح ہے یعنی قتل کر دیا جائے گا، اس لئے کہ اس میں رسول اللہ ﷺ کے لئے عار توہین اور اذیت ہے، بلکہ یہ رسول اللہ ﷺ کے دین کے حق میں طعن و عیب ہے۔

بعض حضرات نے کہا ہے: حضرت عائشہ کے علاوہ کسی ام المؤمنین پر تہمت زنا لگانے والے کا حکم کسی صحابی یا کسی مسند پر تہمت لگانے والے کی طرح ہے یعنی اس پر ایک حد مانند ہوگی، اس لئے کہ یہ فرمان باری عام ہے: ”وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ الْمَخْصُصَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ، فَاُحْدِثُوهُم تَسْمِيْنًا حَمْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا“ (۱) اور جو لوگ تہمت کا میں پاک و امین عورتوں کو اور پھر چار کو نو نہ لائیں تو میں ان سے کافراً و کبھی نہ کی کوئی کو ای نہ قبول کروں، اس لئے کہ ان کی شرافت، عزت، و تہمت لگانے والے کی مزا میں ضابطہ کی متقاضی ہیں، کیونکہ حد ۱۰ میں مرتبہ کی بلندی اثر انداز نہیں ہوتی۔

بعض مشائخ مسرتی بن اجدت، اور سعید بن نبیر نے کہا: حضرت عائشہ کے علاوہ امہات المؤمنین پر زنا کی تہمت لگانے والے پر دو حد مانند ہوگی (یعنی ایک سو ساٹھ کوڑے لگائے جائیں گے) (۲)۔

اگر کوئی کسی ام المؤمنین کو برا بھلا کہے (یعنی زنا کی تہمت نہ

دے، حضرت علیؓ آپ ﷺ کے پیچھے تھے، ان کو بھی ایک چادر سے ڈھانک کر فرمایا: حد یا یہ میرے اہل بیت ہیں، ان سے گندی باتیں نہ کرو، ورنہ اس کو بالکل صاف و ستھر کر دے، حضرت ام سلمہ نے کہا: اے اللہ کے نبی! میں ان کے ساتھ ہوں؟ آپ ﷺ نے فرمایا: تم پٹی جگہ رہو تم خیر پر گھزن ہو۔

## امہات المؤمنین کے حقوق:

۱۱۔ امہات المؤمنین کا حق ہے کہ ان کا احترام کیا جائے، ان کی تعظیم ہو، ہر نظری و ہر زبانی سے اس کو پوچھا جائے، یہی ان کے تین مسلمانوں کا فرض ہے۔

”اگر کوئی بد نصیب ان پر زبان درازی کرتے ہوئے ان کو زنا کا الزام لگائے یا ان کو برا بھلا کہے، تو زنا کی تہمت کے بارے میں جمہور فقہاء نے حضرت عائشہؓ اور دوسری امہات المؤمنین کے مابین فرق یا ہے۔

حضرت عائشہؓ پر ہر کاری کا الزام لگانے والا کافر ہے، اس لئے کہ اللہ نے ان کو اس سے برتری قرار دیا ہے، اس کی راقول ہے (۱)۔ تقاضی ابو یعلیٰ وغیرہ نے اس پر اجماع نقل کیا ہے (۲) اس لئے کہ ایسا کرنے والا مگر قرآن ہے، ”مگر قرآن کی راقول ہے، اس کی دلیل فرمان باری ہے: ”يَعْصِمُكُمُ اللَّهُ اِنْ تَعُوذُوا لِمِثْلِهِ ابَدًا اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِيْنَ“ (۳) (اللہ تمہیں نصیحت کرتا ہے کہ پھر اس قسم کی حرکت کبھی نہ کرنا اگر تم ایمان والے ہو)، حضرت عائشہ کے علاوہ

(۱) حاشیہ ابن ماجہ ج ۳ ص ۱۶۷، الصارم لمسلول لابن تیمیہ ج ۵ ص ۵۶۶، طبع مطبعہ

اسلامیہ نعیم المباحی شرح فتاویٰ نقاشی عیاض و بیاض شرح علی التالی علی

الشیخ ۵۶۸ ج ۲ ص ۳۲۷ طبع مطبعہ الادبیہ بیروت ۳۲۷ھ

(۲) الصارم لمسلول ج ۵ ص ۵۶۵، حاشیہ ابو الوفاء و الحکام علی احکامہا تم خیر ج ۱ ص ۱۷۱

صحاح المکرّم من مجموعہ رسائل ابن ماجہ ج ۱ ص ۵۸، ج ۲ ص ۳۶۵ طبع ۳۲۵ھ

(۳) سورہ نور ج ۲۴ ص ۱۱، تفسیر القرطبی ج ۲ ص ۲۰۶۔

(۱) سورہ نور ج ۲۴

(۲) الخصائص الکبریٰ ج ۹ ص ۱۷۹، الاعلام بقواعظ الاسلام لکھنؤ بیروت اشرف

ص ۱۷۲، تفسیر القرطبی ج ۲ ص ۱۷۱، فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۵ ص ۵۶۶، الصارم

لمسلول ج ۵ ص ۵۶۵، حاشیہ ابو الوفاء و الحکام علی احکامہا ابن ماجہ ج ۱ ص ۱۷۱ (دیکھئے رسائل اس

ماجہ ج ۱ ص ۵۸-۵۹-۶۰)۔

گئے) اور اس کو برہمنوں کو حال نہ سمجھتے یہ فسق ہے اور اس کا حکم کسی صحابیؓ کو برا بھلا کہنے کا ہے، ایسا کرنے والے کی تعزیر کی جائے گی<sup>(۱)</sup>۔

## اسمی

تعریف:

۱- اسمی: اسم سے منسوب ہے اس کا اطلاق بے پڑھے تھکے پر ہوتا ہے۔ "اسم" (نام) سے اس کی نسبت کی وجہ یہ ہے کہ ماں نے اس کو جس حالت میں جنم دیا تھا وہ اسی پر رہ گیا، اس سے کہہ پڑھنا سیکھنا سبھی چیز ہے<sup>(۲)</sup>۔

اسمی کی نماز:

۲- وہ اسمی جو سورہ فاتحہ نہ پڑھ سکے البتہ اس کی ایک ہیٹ پڑھ سکتا ہو، اگر ماں پڑھنا چاہے تو بعض نے کہا ہے: جو ہیٹ اس کو یاد ہے اسی کو سات بار پڑھے تاکہ یہ سورہ فاتحہ کی سات آیات کے درجہ میں ہو جائے، دوسرے حضرات کہتے ہیں: اس کو نہ پڑھے۔  
اگر سورہ فاتحہ کے علاوہ کوئی دوسری سورہ پڑھ سکتا ہے تو اسی کو پڑھے گا۔

اگر کچھ نہ پڑھ سکے اور دن رات کوشش کر کے بھی نہ سیکھ سکے تو امام ابوحنیفہ اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: قرآن پڑھ کر پڑھے بغیر نماز ۱۱ رکن، امام شافعی، احمد اور بعض مالکیہ نے کہا ہے: نماز پڑھے، اور قرأت کے بدلہ الحمد للہ، لا اہلہ ولا اللہ، اور اللہ اکبر کہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) لسان العرب، مفردات غریب القرآن، المصنف: ابن العربی، الطبع: دار الفکر، بیروت (۱۹۸۷ء)۔

(۲) مجموعہ ۳۷۷ اور اس کے بعد کے صفحات ملاحظہ فرمائیے، مکتبہ استغیثہ مدینہ

(۳) اعلام شواطع الاسلام بمأثورات الرواۃ، ج ۲، ص ۲۷۷، دیکھئے اگلی ۱۱۰۹ء۔  
المطبعہ النبیویہ۔



ج-۱ حصار:

۴- حصار رہائش، قید رہا۔

فقہاء اس کا استعمال حاجی کو دشمن وغیرہ کے سبب حج یا عمرہ کے بعض متعین احوال (۱) مثلاً قوف عروہ، طواف سے روکنے کے معنی میں کرتے ہیں۔

من کی نسبی ضرورت اور اس کے تین امام کا فریضہ:

۵- اگر معاشرہ اور ملک کے لئے امن زندگی کی اہم بنیاد ہے، اس سے کہ اس کے سبب لوگ اپنے دین، جان، اموال و عزت کے تین معصن ہوتے ہیں، ورنہ اپنے معاشرہ اور اپنی امت کی سلامتی کے سے فکر مند ہو جاتے ہیں۔

بقول من خمدون انسانی معاشرہ کی اہمیت میں آہی اختلاف کا ہونا ہے، ورنہ یہ نہ ہوتا ہے جس کے نتیجے میں آہی بغض و جنگیں ہوتی ہیں، اگر انفری ہوتی ہے، قتل و جرح کی سربرداری ہوتی ہے، بلکہ ملاکت کی وجہ سے آتی ہے، کوئی اس کا سدباب کرے، ملا نہ ہو اور لوگوں کو اپنے حال پر چھوڑ دیا جائے (۲)۔

ماوردی نے وضاحت کی ہے کہ امام کا وجودی بدھمی کو روک سکتا ہے۔ وہ کہتے ہیں: امامت کا مقصد دین کی حفاظت اور پابندی کا رہنما رہنا ہے، اس میں حد و قوت ہوتی ہے، اگر حکم اس سے بڑھتا ہے تو لوگ بدھمی کا شکار بنا کر رہے، منتشر و ضائع ہوتے (۳)۔

آگے ماوردی اس سلسلہ میں امام کے فرائض کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں: عوامی امور میں امام کے مدد میں ہیں:

(۱) لیس اعراب، المصباح المہیر، المجلد ۲، ص ۷۷، طبع اولہ، المکتبۃ الاسلامیہ، ۱۳۴۲ھ۔

(۲) مقدمہ اس خلدوں ص ۷۷۔

(۳) الاحکام المستطابہ، ماوردی ص ۵۔

اول: اس کو اس کے بنیادی اصولوں و مصلحت مت کے اجتماع پر محفوظ رکھنا، اگر کوئی بدعتی پیدا ہو جائے، اس کا لے تو امام اس کے لئے دلیل کو واضح کرے، ورنہ حق و صواب راہ سے گم ہوتا ہے اور اس کو اس پر لازم حقوق و حدود کا پابند بنانے تاکہ دین میں کوئی خلل پیدا نہ ہو، اور امت فحش سے بچی رہے۔

۱۰۔ ہم بڑے دلوں کے مابین امام کو نافذ کرنا، ورنہ ہمیں کے اختلاف کو ختم کرنا تاکہ انصاف کا اور اور ہو، کوئی ظلم زیادتی نہ کرے اور مظلوم بے یار و مددگار نہ رہ جائے۔

سوم: ملت کی حفاظت اور حدود و مملکت کی طرف سے دفاع کرنا تاکہ لوگ کسب معاش کے لئے جدوجہد کر سکیں، جان و مال کو دھمپ گئے سے معصن ہو کر سفر کریں۔

چہارم: حدود کا نافذ کرنا تاکہ محارم الہی کی بے حرمتی نہ ہو، اور بندوں کے حقوق ضائع نہ ہوں۔

پنجم: سرحدوں کو عمدہ کاما و ساز و سامان، اور دفاعی قوت سے مسلح کرنا تاکہ دشمن اچانک حملہ کر کے حرمت کو پامال کرنے یا کسی مسلمان یا معاہدہ کا خون بہانے میں کامیاب نہ ہو جائے۔

ششم: دعوت دین کے بعد دشمنان و مومنین سلام سے جہاد کرنا تاکہ وہ مشرف بہ اسلام ہو جائیں یا دینی بن جائیں، تاکہ سارے "یان پر دین الہی کو غائب کرنے میں اللہ کا فریضہ انجام دیا جائے۔

ہفتم: انصاف و عدالت کی راہ سے شریعت نے جوئے و مصائدات واجب کئے ہیں ان کو صحیح کی خوف و ریاضت کے معصوم کرنا۔

ہشتم: مخالف اور بیت المال میں، جب حقوق کی تھپیڑ کرنا جس میں فتنہ شریعت یا بغل نہ ہو، ورنہ وقت پر اس کی دیکھی ہو، اس میں تقدیم تاخیر نہ ہو۔

نہم: بوجہ حیات و عزت و مال اور ان لوگوں کی تقرری کرنا جو  
پہلے سے امور و ممال میں خیر خواہ ہوں تاکہ صلاحیت کے جب  
امور صحیح طور پر انجام پائیں، و عزت و مال کے جب مصلحت محفوظ  
رہیں۔

و ام: اپنی طور پر خود جملہ امور کی نگرانی رہے، حالات کا جائزہ  
لے تاکہ قوی امور کے نظم و نسق کو قائم رکھے، اور، ان کی حفاظت ہو۔  
امور دھروں کے حوالے کر کے پیش و پشت یا عبادت میں منہل نہ  
ہو جائے۔ یہ نکتہ کبھی کبھی امانت و ارضیانت کرنا ہے، اور خیر خواہ و حق  
دے دیتا ہے (۱)۔

عبادت کی اور نیکی کے تعلق سے امن کی شرط لگانا:

۶- امن کا مقصد جان و مال، عزت و آبرو، دین و عقل کی سلامتی  
ہے، اور یہ ن ضروریات و لوازمات میں سے ہے جو دینی و دنیوی  
مصالح کے قیام کے لئے ضروری ہیں، بقا، بقا، تفاق ہے کہ انسان کی  
جان و مال عزت و آبرو کا محفوظ ہونا عبادت کا تکلف مانے کے لئے  
یک شرط ہے (۲)۔ اس لئے کہ دنیا، اثرات کے امور کی انجام دہی  
کے لئے جان اور اعشاء کی حفاظت، عبادت کے سب اس کو تر  
پہنچانے سے ولی ہے (۳)۔

اس کی وضاحت حسب ذیل مثالوں سے ہوتی ہے:

ول: طہارت میں:

۷- پاک پانی کے درجہ حدیث اصغر یا کبر سے طہارت حاصل کرنا  
نہایت شرط ہے، میں اگر پانی کی راہ میں دشمن یا پتھر یا زہر دیا سامنے

(۱) الاحکام اصطلاحیہ، ص ۱۵۵۔

(۲) المستملی، ص ۲۸، المصنفات، ص ۳۳۶-۳۳۷۔

(۳) لا شاہ و من کیم ص ۳۰، لا شاہ للشیخ ص ۶۸۔

حائل ہو، اور اپنی جان جانے یا زبردست نقصان کا اندیشہ ہو تو اس کے  
لئے تیمم مباح ہے، اس لئے کہ جان کو ملاکت میں ڈالنا حرام ہے۔  
اسی طرح جس کو زخم یا کوئی مرض ہو، اور پانی کے استعمال سے جان  
کے تک ہونے کا اندیشہ ہو تو وہ تیمم کرے گا، اس لئے کہ زہر و بوری  
ہے: "و ان کسم مرضی کو علی سفر او جاء احد منکم  
من الماء فلیستہ النساء فلنم نعدوا ماء فیمسوا  
صیحا طیباً" (۱) (اور اگر تم بیمار ہو یا سفر میں ہو یا تم میں سے کوئی  
قتلے حاجت سے آیا ہو یا تم نے پانی بیابان سے قربت کی ہو پھر تم  
کو پانی نہ ملے تو تم پاک مٹی سے تیمم کر لو)۔ یہ فرمایا: "ولا  
تقتلوا أنفسکم" (۲) (اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو)۔

حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ عہد رسالت میں ایک شخص  
کوہر میں زخم لگ گیا پھر اس کو اتمام ہو گیا تو غسل کا حکم دیا گیا، اس  
نے غسل کر لیا، تو یہی سے تھک گیا، مر گیا، حضرت علیؓ کو خبر پہنچی تو  
آپ ﷺ نے فرمایا: "قتلوه فنیہم اللہ" (۳) (ان لوگوں نے  
اس کو مار ڈالا ہے، لہذا ان کو مار ڈالو)، دیکھئے: اصطلاحات  
طہارۃ، ص ۲۵۲، ص ۲۶۲، المغنی، ص ۲۵۷، طبع المبرک۔

(۱) سورہ نساء، ص ۲۳۔

(۲) سورہ نساء، ص ۲۹۔

(۳) المبدی، ص ۲۷، طبع بول، ص ۳۳۳-۳۳۴، طبع المبرک، ص ۲۳۳، طبع المبرک، ص ۲۵۲، ص ۲۶۲، المغنی، ص ۲۵۷، طبع المبرک۔

حضرت ابن عباسؓ کی حدیث: "ان وحلا لصلیہ جرح لی دابہ"  
کی روایت ابو داؤد و ابن ماجہ نے کی ہے (الفاظ انہیں کے ہیں)، ابن عباسؓ و  
حاکم نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی ہے، تعلق جامع لا صوب ہے کہ  
بچہ حدیث اپنے شوہر کے ساتھ حسن ہے، ابو داؤد نے بروایت جابر بن  
عبد اللہ ہم صحی روایت نقل کی ہے، وہی بخلفی حدیث کی طرح ہے، شوہر کے  
ساتھ حسن ہے (سنن ابو داؤد، ص ۲۹۳-۲۹۴، طبع عزت عید دہاس، طبع  
ابن ماجہ، ص ۱۸۹، طبع عینی، طبع، موارد القرآن، ص ۶۷، طبع دار لکھ  
الطہر، المصنف، ص ۲۸، جامع لا صول، ص ۲۶۲، ص ۲۷۳)۔

دوم: نماز میں:

۸- الف- نماز کی ایک شرط اس کے ساتھ استقبال قبلہ ہے اور اگر  
میں نہ ہو مثلاً دشمن یا دیر و غیرہ کا خوف ہو تو استقبال قبلہ ساتھ  
ہو جائے گا، اور جس حالت میں ہے نماز پڑھے، اس لئے کہ فرمان  
نبوی ہے: "إِذَا أَمَرْتُمْ بِشَيْءٍ فَلْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ" (۱)  
(اگر میں تمہیں کسی بات کا حکم دوں تو جہاں تک ہو سکے اس کو انجام  
دو)۔ (دیکھئے: استقبال)۔

ب- نماز جمعہ فرض ہے بین ہاں یا مل کے تعلق خوف و  
پرہیز جماعت جمعہ جب نہیں (۲)۔

ج- وجہ امت نماز سنت ہے یہ فرض کفایہ جیسا کہ فقہاء کے یہاں  
خلاف ہے، لیکن جان و مال اور عزت کے خوف سے جماعت ساتھ  
ہو جاتی ہے، اس لئے کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت ہے کہ  
حضور ﷺ نے فرمایا: "مَنْ سَمِعَ الْمَنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ مِنْ  
اتِّبَاعِهِ عَذْرٌ - قَالُوا: وَمَا الْعَذْرُ؟ قَالَ: خَوْفٌ أَوْ مَرَضٌ - لَمْ  
تَقْبَلْ مِنْهُ الصَّلَاةُ الَّتِي صَلَّيْتُ" (۳) (جس نے مؤذن کی آواز

سنی، اور اس کے پیچھے آنے سے کوئی مذر مانع نہیں دریافت کیا گیا:  
مذریا ہے مذر مایہ: خوف یا مرض تو اس کی نماز جو اس نے پڑھی ہے  
مقبول نہیں)۔

سوم: حج میں:

۹- حج کے یوب کے لئے رستہ کا مامور ہونا شرط ہے جب مال و  
عزت کا خطر نہ ہو لہذا جس کو کسی دشمن یا دیر و غیرہ کا مدیشتہ  
ہو اس پر حج لازم نہیں، اگر مامور رستہ نہ ہو۔ اور اگر حج کے  
لئے مثلاً اسراف سمندری راستہ ہو اور اکثر یہ ہو کہ انسان سلامت نہیں  
پہنچتا تو حج واجب نہیں (۱)، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "وَلِلَّهِ عَلَى  
النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا" (۲) (اور لوگوں  
کے ذمہ ہے حج کہ اللہ کے لئے اس مکان (یعنی) اس شخص کے ذمہ  
جو وہاں تک پہنچنے کی طاقت رکھتا ہو) نیز ارشاد باری ہے: "لَا  
يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا" (۳) (اللہ کسی کو اس کی طاقت سے  
زیادہ تکلف نہیں کرتا)۔ (دیکھئے: حج)۔

چہارم: امر بالمعروف و نہی عن المنکر میں:

۱۰- امر بالمعروف و نہی عن المنکر فرض کفایہ ہے، اس لئے کہ فرمان  
باری ہے: "وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ

(۱) تفسیر لا رادت ۱۵۹۱ طبع دار الفکر، جوہر لا کلل ۲۳ طبع دار المعرف  
امہد ۶۱ طبع دار المعرف، امہد ۲۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ۔

حدیث: "إِذَا أَمَرْتُمْ بِشَيْءٍ فَلْتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ" کی روایت مسلم  
(۵۵۴ طبع عیسیٰ الخلیف) حضرت امیر مومنینؓ سے مروی ہے۔

(۲) امہد ۱۱۶۱، تفسیر لا رادت ۲۶۹، جوہر لا کلل ۹۹، الاختیار  
۸۳ طبع دار المعرف۔

(۳) امہد ۱۰۰، تفسیر لا رادت ۲۶۹، جوہر لا کلل ۹۹۔

حدیث: "مَنْ سَمِعَ الْمَنَادِيَ فَلَمْ يَمْنَعْهُ -" کی روایت ابو داؤد (الفاظ  
نہی کے ہیں کہ مؤذن اور حاکم نے کی ہے اس کی سند میں ابو جباب بھی  
من ہے جس کو کثرت تدلیس کے سبب ضعیف کہا گیا ہے لیکن اس حدیث  
کا ایک اور طریق ابن ماجہ میں باقی الفاظ آیا ہے "مَنْ سَمِعَ الْمَنَادِيَ فَلَمْ  
يَنْهَ فَلَا صَلَاةَ لَهُ إِلَّا مِنْ عِلْوٍ" (جس نے مؤذن کی آواز نہیں کیا، اس کی

= نمازیں، (لا یہ کہ کوئی عذر ہو) اس کی اسناد صحیح ہے (سنن بی دارود ۳۷۳  
طبع عزت عید دہاس، سنن دار قطنی ۳۲۰، ۳۲۱ طبع شرکت المطابع المدنیہ  
الحدیثۃ المصححہ رک ۲۳۵، ۲۳۶، سنن ابی ماجہ ۲۶۰ طبع عیسیٰ الخلیف،  
جامع الاصول ۵۶۶)۔

(۱) البدیع ۲۲۳، جوہر لا کلل ۱۶۲، المجموع ۸۰ طبع مستطیع، بغی  
۲۱۸۔

(۲) سورہ آل عمران ۷۷۔

(۳) سورہ بقرہ ۲۸۶۔

بِالسُّعْرَةِ وَيَسْهَوْنَ عَنِ الْمَسْكَرِ<sup>(۱)</sup> (۱) اور نہ ہرے کہ تم میں ایک ہی جہت رہے جو نیکی کی طرف بائیا رہے۔ یہ جہاتی کا حکم یا کرے اور ہدی سے روکا رہے۔ اس کے وجہ کی شرط یہ ہے کہ انسان اپنے جان و مال، گوشت پھوڑا ہو، وغیرہ کے متعلق مہمسن ہو<sup>(۲)</sup> اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مَسْكُورًا فَمِنْهُ بَرٌّ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلْسَانَهُ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ لِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ"<sup>(۳)</sup> (جو کوئی تم میں سے کسی منکر (خدا فشر) کام کو دیکھے اس کو اپنے ہاتھ سے منادے، اگر ایسا نہ کر سکے تو زبان سے، اور اگر اس کی بھی طاقت نہ ہو تو دل سے مایوس کرے اور یہ سب سے کم درجہ کا ایمان ہے)۔  
(دیکھئے: امر بالمعروف)

محرمات سے جتناب کے تعلق سے امن کی شرط:  
۱۱- جان و مال، حرمت کی حفاظت شریعت کے مقاصد میں سے ہے، اور مہمسن میں یہ امر واضح ہو چکا ہے کہ اگر کسی مہمات کی انجام دہی میں انسان کا جانی یا مالی نقصان ہو تو اس کو رخصت حاصل ہوتی ہے، اور اس کے تعلق اس کے لئے تخفیف ہو جاتی ہے۔  
محرمات کے تعلق سے بھی یہی کہا جاسکتا ہے، اگر شرعاً حرام چیز میں انسان کے لئے کوئی ضرر لاحق ہو، اور وہ ممانعت پر عمل کرتے ہوئے اس سے اجتناب کرے، تو اس کے لئے اصلاً حرام چیز مہمات

(۱) سورۃ آل عمران ۱۱۳

(۲) مقررہ ۸۳، ۱۶۵، ۲۵۳ طبع دارالکتب المصریہ، الادب الشریعہ لابن مفلح ۱۷۴، ابن ماجہ ۲۳۲ طبع بیروت، الشرح المبرر ۴۱، طبع دارالمعارف، نہایت الشیخ ۲۵۸ طبع مصطفیٰ لکھنؤ۔

(۳) حدیث: "مَنْ رَأَى مِنْكُمْ مَسْكُورًا فَمِنْهُ بَرٌّ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِلْسَانَهُ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ لِقَلْبِهِ وَذَلِكَ أَضْعَفُ الْإِيمَانِ" کی تخریج "امر بالمعروف" (فقہ ۱۸) میں گذریگی۔

ہو جاتی ہے، اس پر کوئی نادمہ ہوگا۔

اس کی اصل یہ فرمان باری ہے: "فَمَنْ أَصْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ"<sup>(۱)</sup> (لیکن) (اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی نادمہ نہیں) نیز: "إِلَّا مَا أَصْطَرَّ نَفْسَهُ إِلَيْهِ"<sup>(۲)</sup> (سو اس کے کہ اس کے لئے تم مضطر ہو جاؤ)۔ اور فقہی تاملدہ ہے: "الضرور مبرا" (ضرر کو زائل کیا جائے گا) نیز: "الضرور مبرا نسیج المحظورات" (ضرر و رتوں اور مجبوریوں کے جب مسموعات مباح ہو جاتی ہیں)۔

فقہ اسلامی میں اس کی تائیس ثبات سے ہیں مثلاً:

الف- محمد (سخت بھوک) کی حالت میں اگر کچھ نہ ملے تو مردار، خون اور خنزیر کھانا جائز بلکہ واجب ہے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَازِنِ وَمَا أَهْلَ بِهِ لغيرِ اللَّهِ فَمَنْ أَصْطَرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِلَهَ عَلَيْهِ"<sup>(۳)</sup> (اس نے تو تم پر بس مردار اور خون اور سور کا گوشت ورجو (جانور) غیر اللہ کے لئے نامز یا یا ہوا، حرام کیا لیکن) (اس میں بھی) جو شخص مضطر ہو جائے اور نہ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد سے نکل جانے والا ہو تو اس پر کوئی نادمہ نہیں)۔

ب- اچھو کو زائل کرنے (قہر ناس کرنے) کے سے شراب کا استعمال مباح ہے۔

ج- اگر کوئی کے وقت طہ و روضہ پر لانا جائز ہے۔

د- اپنے دینی شقی سے سامان کا تارکین جان جائز ہے۔

و- حملہ آور کو نہ مانا جائز ہے اگرچہ اس کو قتل کی سزا پڑے<sup>(۴)</sup>۔

(۱) سورۃ بقرہ ۱۷۳

(۲) سورۃ مائدہ ۱۱۹

(۳) سورۃ بقرہ ۱۷۳

(۴) لا شاہ لابن نجیم ص ۳۳۲ لا شاہ للسیوطی ص ۵۷۷، نقول لا ص

اس کے علاوہ بہت سی مثالیں ہیں جن کی تفصیل اور اختلاف اصطلاح "نضرہ" اور "دائیں" ہیں۔

بیوی کی رہائش گاہ میں امن کی شرط:

۱۲- بیوی کا شوہر کے ذمہ حق ہے کہ اس کے لئے مناسب رہائش گاہ فراہم کرے، اس لئے کہ طلاق کے بعد عدت گزارنے والی عورتوں کے متعلق فرمان باری ہے: "لَسْكُنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ" (۱) (ن (مطلعات) کو اپنی حیثیت کے موافق رہنے کا مکان دو جہاں تم رہتے ہو)، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عدت کے دوران مطلقہ بیوی کو رہائش گاہ دینا واجب ہے، جب عدت کے دوران مطلقہ کو رہائش گاہ دینا واجب ہے تو زوجیت کے قیام کے دوران پرچہ "الی" جب ہوگا۔

رہائش گاہ کی شرائط میں سے یہ ہے کہ وہاں عورت کی جان و مال محفوظ ہو، اور اگر گھر کے کسی علاحدہ کمرہ کو اس کی رہائش گاہ مقرر کر دے، جس میں نالائکا ہے تو یہ کافی ہے، وہ دوسری رہائش گاہ کا مطالبہ نہیں کر سکتی، اس لئے کہ سامان کے ضائع ہونے کا خوف اور اس سے فائدہ اٹھانے کے عدم امکان کا ضرر جانتا رہا، اگر شوہر اس کے ساتھ بدسلوکی کرے، مرد اس کو بہت نہ رستی ہو تو تافضی اس کو کسی شہر کے قتل میں رہائش گاہ دلائے گا، جو اس کے ساتھ ہوئے ۱۰ لے ضرر اور ریہائی کو روک سکے (۲)، یہی اجماع بالاتفاق ہے۔

(دیکھئے "حنی"، "نفقہ"، "بیح")۔

حصہ ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱





قرض میں راستہ کے من سے فائدہ اٹھانا:

۱۶- اصل یہ ہے کہ جو قرض نفع لانے والا ممنون ہے، اس لئے کہ: "و  
السی علیہ بھی عن قرض جو مصعہ" (۱) (رسول اللہ ﷺ  
نے یہ قرض سے منع کیا ہے جو نفع لانے)۔

مسئلہ تاج (۲) اس پر نکالا گیا ہے ختم یہ ہے کہ (قرض، لے کر)  
دنگی کی شرط دوسرے شہر میں لگائے تاکہ قرض دینے والا راستہ کے  
خطرہ سے محفوظ رہے۔

اس شرط کے ساتھ قرض جمہور فقہاء (حنفی، شافعی، مالکیہ کے  
نزدیک ورام احمد سے یک روایت کے مطابق) ممنون ہے۔ اس  
سے کہ قرض فائدہ پہنچانے اور بہت اعلیٰ حاصل کرے کا مقصد ہے۔  
اب اگر اس میں نفع کی شرط لگا دی جائے تو اپنے موصوٹ سے خارج  
ہو جائے گا۔ اس شرط کی طرف خوف کا ماحول: دو مالکیہ اس  
حالت میں پھجوری مال کی حفاظت کے لئے اجازت دیتے ہیں۔

گر یہ شرط ہو تو بلا تعلق جائز ہے، اس لئے کہ یہ عمدہ طور پر

(۱) حدیث: "ان السی علیہ بھی عن قرض جو مصعہ..." اسکی روایت  
تھاقل سے ابن معنی لفظ ابن عبید بن مسعود ابی بن کعب عبد اللہ بن سلام اور  
ابن عباس سے مرفوعہ کی ہے یزید حاکم بن اسامہ نے اپنی سند میں بروایت  
علی مرفوعہ ان لفظ میں نقل کیا ہے "کل قرض جو مصعہ لھو دہا" (بہر  
وہ قرض جو نفع کے حصول کا باعث ہو وہ سود ہے) اس کی سند میں سود بن  
مصعب ہے جو مروک ہے۔ عمر بن زید نے اسی میں کہا اس میں کچھ ثابت  
نہیں (اسنن بکری للکلبی ۵/۳۵۱ طبع دار الفکر المعارف اعمامیہ  
حیدرآباد المطابع المعیہ ۱۱/۳۱۱ طبع کردہ دار الفکر وادکاف والحدود  
لہ من مہ بدولت الکویت، کشف الغطاء ۲/۱۲۵ طبع کردہ مکتبہ المحدثین،  
مکتبہیں البیروت ۳۲ طبع مرکز البیروت البیروت المعیہ)۔

(۲) مساجد جمع ہے اس کا واحد منجور (سین کے ضمیر اس کے فخر ہونا وکے فخر  
کے ساتھ) ہے یہ ایک کاغذ ہوتا ہے جس پر ایک شہر میں قرض لینے والے کی  
تحریر ہوتی ہے کہ دوسرے شہر میں اس کا وکیل اس کے قرض کو ادا کر دے (نفع  
جلیل ۳۵۰، الجوامع ۶/۲)۔

اوانگی کے قبیل سے ہے روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے  
ایک شخص سے "مت کا ایک جوان پھڑ قرض لیا، پھر آپ کے پاس  
صدقہ کے اہل آئے تو اور نفع کو حکم دیا کہ اس کے قرض کو ادا کرو،  
اور نفع گئے اور آ کر کہا: اس میں تو صرف عمدہ چھ سال کے مت ہیں  
آپ ﷺ نے فرمایا: "اعطہ لہا، ابن خیار الناس احسنہم  
فصاء" (۱) (یہ اسے دے دو، بہتر لوگ وہ ہیں جو اچھی طرح قرض  
ادا کریں)۔ حضرت ابن عباس کے تعلق مروی ہے کہ وہ مدینہ میں  
قرض لیتے اور کوفہ میں، اس پر کرتے تھے۔ اور یہ بلا شرط ہوتا تھا (۲)۔

مثال کے یہاں "صحیح" یہ ہے کہ یہ بلا شرط جائز ہو،  
اس لئے کہ اس میں قرض دینے اور لینے والے دونوں کی مصداق ہے،  
اور دونوں میں سے کسی کا نقصان نہیں، شریعت نے ان مصالح کو حرم  
نہیں کیا جس میں ضرر نہ ہو، بلکہ شریعت ان کو جائز قرار دیتی ہے، نیز  
اس لئے کہ اس کی حرمت منصوص نہیں، اور نہ ہی منصوص کے معنی میں  
ہے، لہذا اس کا اپنی اصل اباحت پر باقی رہنا جب ہے۔ "قاضی"  
نے لکھا ہے کہ وہی کے لئے اجازت ہے کہ یتیم کا مال دوسرے شہر میں  
(اوانگی کے لئے) قرض دے دے تاکہ راستہ کے خطرہ سے بچ  
جائے، عطاء نے کہا: ابن زبیر مکہ میں کچھ لوگوں سے دریافت کرتے اور  
عراق میں اپنے بھائی مصعب کو لکھتے: "یتے تھے اور وہ جا کر ن سے

(۱) حدیث: "ابن خیار الناس احسنہم فصاء" اسکی روایت مسلم (۳۲۳) میں  
طبع مکتبہ المحدثین نے کی ہے۔

(۲) حضرت ابن عباس کے مرنے کی دولت مصطفیٰ ابن ابی شیبہ عبد الرزاق ورنکائی  
میں اس روایت سے ہوتی ہے کہ حضرت ابن عباس اور حضرت ابن عمر کوئی  
رجح نہیں سمجھتے تھے کہ حجاز میں مال وصول کر کے عراق میں لے کیا جائے  
عراق میں وصول کر کے حجاز میں لے کیا جائے (مصنف ابن ابی شیبہ ۱۶/۲۷۷  
طبع المکتبہ مصنف عبد الرزاق ۸/۳۵۰ طبع کردہ مجلس علمی، مجلس بکری و  
طبع ۲۵۲/۵ طبع دار الفکر المعارف اعمامیہ)۔



سے لڑو جو نہ اللہ پر ایمان رکھتے ہیں اور نہ روزِ آخرت پر اور نہ اس  
جہنم کو حرام سمجھتے ہیں۔ انہیں اللہ اور اس کے رسول نے حرام کیا ہے  
اور نہ چچے، یہ کو قبول کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ تزیید پر رعیت ہو کر  
اور اپنی ہستی کا احساس نہ کر کے۔

غیر اہل کتاب کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے کہ  
ان سے تزیید قبول کیا جائے گا یا نہ۔ اس کو پسند کرنے پر چھوڑ دیا جائے گا یا  
ان سے سرفہ امام قبول ہوگا اور نہ وہ اسلام نہ لائیں تو ان کو قتل  
کر دیا جائے گا۔

ان کی دوسری قسم:

ایسا امان جو کسی ایک مسلمان کی طرف سے کفار کی محدود تعداد کے  
لئے ہو، اس کی دلیل یہ حدیث ہے: ”المؤمنون تنكفأ دماؤهم،  
وہم بد علی من سواہم، ویسمی بملعنہم اذماہم“ (۱)  
(مسلمانوں کے خون براہم ہیں، وہ غیروں کے خلاف یک دست  
ہیں، ان کے دماغ کی باہت دنیوی بھی سنی سرستنا ہے)۔ اس کے  
مابعد دوسری روایات ہیں جن کی تفصیل (”ماہ“، ”ذمہ“،  
”معادہ“) میں بتائیں۔

لہذا مسلمانوں پر حرام ہے کہ کفار مردوں کو قتل کریں، ان کے  
بچوں و عورتوں کو قید کریں، ان کے مال کو مالِ قیمت بنائیں۔  
کفار کے سے ماں دینے کی اصل یہ زمان باری ہے: ”وإن  
أحد من المشركين استجارك لاجرة حتى يسمع كلام  
الله ثم أبلغه عامنه“ (۲) (اور اگر مشرکین میں سے کوئی آپ سے  
پناہ کا طالب ہو تو آپ اس کو پناہ دیجئے تاکہ وہ حکامِ الٰہی سن سکے پھر  
اسے اس کی امن کی جگہ پہنچا دیجئے)۔

۱۹- ماہ و ذمہ کا ہے:

ماہ: یہ ماہ جو امام یا اہل کتاب یا کسی کی امانت  
میں: موقت (عارضی) جس ”معدہ“، ”معادہ“ اور ”مواہدہ“  
کہتے ہیں۔ یہ یہ عقد ہے جس کو امام یا امامِ مہینہ مدت تک  
جنگ بندی کے سے کرتا ہے۔ مدت ”مواہدہ“ کی مقدار میں فقہاء کے  
یہاں اختلاف ہے۔

روایت میں ہے: ”ان رسول اللہ ﷺ وادع اهل مكة  
عام الحديبية على ان توضع الحرب بين الفريقين عشر  
سبب“ (رسول اللہ ﷺ نے حدیبیہ کے سال اہل مکہ کے ساتھ دس  
سال تک کے لئے جنگ بندی کا معاہدہ کیا تھا)۔

نوٹ: ماہ و ذمہ (مواہدہ) جس کو ”معدہ“ کہتے ہیں، یعنی  
بعض کفار کو تزیید: یہ دوسری اقسام کی پابندی کی شرط پر غریب  
برقرار رکھنا۔

اس کی اصل یہ زمان باری ہے: ”قاتلوا الذين لا يؤمنون  
بالله ولا باليوم الآخر ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله  
ولا يدينون دين الحق من الذين اتوا الكتاب حتى يعطوا  
الحرية عن يدهم صاعرون“ (۳) (اہل کتاب میں سے ان

سورہ بقرہ ۶۱

۲ سورہ بقرہ ۲۹، دیکھئے تفسیر المصالح ۷/۵۰۵، ۱۰۹، ۱۱۰، مجمع البیان

۱/۵۶، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷،

## اُمّت

دیکھئے: "رق"۔

## امہال

تعریف:

- ۱- امہال لغت میں: منات دینا، مطالبہ میں مانجھ کرنا ہے<sup>(۱)</sup>،  
قبائ کے یہاں بھی اس کا استعمال منات دینے اور مانجھ کرنے  
کے معنی میں ہے<sup>(۲)</sup>۔  
امہال تجیال (جلدی کرنے) کے منافی ہے<sup>(۳)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

- ۲- اُمّ - اُمّ دار: عاقلیہ سے قاضی کا یہ معہوم کرنا کہ یہ اس کے  
پاس اپنی صفائی پیش کرنے کے سے کوئی چیز ہے؟<sup>(۴)</sup> دیکھئے  
اصطلاح "اُمّ دار"۔  
ب- تجیجہ: عیش کو دہ یا زیادہ دہ توں کے لئے مؤخر کرنا (تسطوں  
میں اُمّ دار)<sup>(۵)</sup>۔  
ن- تلموم: رتنا، بھرنا، بھر کرنا۔ اسی معنی میں مثلاً قاضی کا شہ کی  
خاطر اس کی شک دہتی کے سبب اس کی طرف سے طلاق دینے سے قبل  
ایک مدت تک رتنا ہے<sup>(۶)</sup>۔

(۱) المصباح الکبیر (جل ۱)۔

(۲) طبریہ الطبریہ ص ۵۰ شائع کردہ مکتبہ الشیخ محمد بن صفی المصباح ص ۳۸۳ طبع  
مصطفیٰ اعلیٰ۔

(۳) الفروق لابن ہول اسکری ص ۱۹۳۔

(۴) الفروق لابن ہول اسکری ص ۱۹۶ جوہر الاطیل ص ۲۷۷۔

(۵) کتاب المصباح ص ۳۹۳ شائع کردہ مکتبہ العصر الحدیث۔

(۶) التبیح شرح احمد ص ۵۹ طبع مصطفیٰ اعلیٰ، دار مدنی ص ۹۳۔





۱۔ مہال ۶، اموال، اموال حربیین، امیر، امین

جن میں فوری ہونا شرط ہے۔

بحث کے مقامات:

## اموال حربیین

دیکھئے: "امال"۔

۶۔ جن مقامات پر، مہال کا ذکر آتا ہے ان میں کنالہ کے مباحث ہیں، لہذا غنیل کو مہلت دی جائے گی کہ موقوفہ کی مسافت یا اس سے کم دوری سے لاکر حاضر آئے<sup>(۱)</sup> نیز تنقذ فی بحث میں ہے کہ شوہر کو پناہ و مال حاصل کرنے کی مہلت دی جائے گی جو مسافت قصہ میں ہے<sup>(۲)</sup>۔

مہر کے بارے میں عورت کو "ذول" (صحبت) کے لئے مہلت دی جائے گی، یہی طرح شوہر کو یہی مہلت دی جائے گی کہ مہلت کی بنا پر مہلت دی جائے گی مثلاً صفائی کرنا وغیرہ<sup>(۳)</sup>۔

## امیر

دیکھئے: "امارت"۔

## اموال

دیکھئے: "مال"۔

## امین

دیکھئے: "امانت"۔

(۱) نہایت الحاج ۳۶۱/۳، القیو فی ۲۸۵/۲۸۵۔

(۲) القیو فی ۸۲/۳۔

(۳) القیو فی ۲۸۵/۳۔

إِثَاء، إِرْنَابَة، إِرْنَابَات، إِرْنَابَاء، إِرْنَابَاؤ

إِثَاء

دیکھئے "تہذیب"

إِرْنَابَاء

دیکھئے "تہذیب"

إِرْنَابَة

دیکھئے "تہذیب"، "تہذیب"

إِرْنَابَات

دیکھئے "تہذیب"

إِرْنَابَات

دیکھئے "تہذیب"





اس کی جگہ گھر سے نیچے ہے۔ "اتحر" کا اطلاق خودکشی کرنے پر ہوتا ہے، خودکشی دوسرے سے ہونی چاہیے وہ اس کے احکام "قتل الإنسان نفسه" کے عنوان کے تحت ذکر کرتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔

### انتحار کی شکل:

۳- انتحار ایک طرح کا قتل ہے جو مختلف درجے سے ہوتا ہے اور قتل کی طرح اس کی متعدد انواع ہوتی ہیں۔

اگر کسی نے کسی ممنوعہ فعل کے ارتکاب سے اپنی جان نکالی مثلاً گوار یا زہر یا بندوق کا استعمال کرنا یا زہر خوری یا اونچی جگہ سے خود کو گرا دینا یا آگ میں اُل ڈال دینا تاکہ جل جائے یا پانی میں گر کر ڈوبا دینا تاکہ ڈوب جائے یا اس طرح کے دوسرے وسائل پائے تو یہ سب مثبت طریقہ پر انتحار ہے (کہ آدمی نے اپنے اختیار سے جان یہ فعل اپنا لیا ہے)۔

اگر وہ جب سے عرض کر کے جان نکالے مثلاً کھانے پینے سے گریز کرنا، رخم حس کے ٹھیک ہونے کا یقین تھا اس کا علاج نہ کرنا، اس میں کچھ اختلاف ہے جو آگے آئے گا، پانی یا آگ میں گرنے پر ماتھ پاؤں نہ مارنا، دوسرے دوسرے سے بچنا مٹھنا، اس سے نہ بچنا، یہ سب منہی طریقہ پر انتحار ہے<sup>(۲)</sup> (کہ آدمی نے اپنے اختیار سے کوئی جان یہ فعل نہیں کیا، بلکہ جان بچانے کے عمل سے گریز کر کے موت کو اپنا لیا)۔

۴- خودکشی کرنے والے کے ارادہ کے لحاظ سے انتحار کی دو قسمیں ہیں: انتحار عمد، انتحار غلط۔

## انتحار

### تعریف:

۱- لغت میں: انتحار الموجل کا مصدر ہے جس کا معنی ہے: بحر بنفسه (خود کو قتل یا)۔ فقہاء اس کا استعمال اس معنی میں نہیں کیا، بلکہ انہوں نے اس مفہوم کو "قتل الإنسان بنفسه" (انسان کا خود سے جان دینا خودکشی کرنا) سے تعبیر کیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

حضرت ابو ہریرہؓ سے منقول ہے: "ان رجلا قاتل فی سبیل اللہ اشد القتال، فقال النبی ﷺ: ایه من قتل النار، فیسما هو عسی ذلک ان وحده الرجل الم الم الحرج، فاهوی بیده اسی کمانہ، فاسترع مہما سہما فانتحر بہما" (ایک شخص اللہ کے راستہ میں خوب لڑا، اس کے باوجود حضور ﷺ نے اس کے بارے میں فرمایا کہ وہ جہنمی ہے، اسی اثنا میں اس نے رخم کی تکلیف محسوس کی، اس نے اپنے ترش کی طرف ہاتھ نہ جھرا ایک تیر نکالا اور خود کو اس تیر سے قتل کر ڈالا)۔

اسی حدیث میں آیا ہے: "انتحر فلان فقتل بنفسه"<sup>(۲)</sup> (اس نے خود کو مار ڈالا، اس کی روایت بخاری نے کی ہے۔)

### متعلقہ الفاظ:

### نحر و ذبح:

۲ نحر و ذبح کے نزدیک شہر کی رکوں کو پھاڑنا اور حلقوم کو کاٹنا ہے۔

سارہ عربیہ تاریخ العربیہ مادہ (نحر)۔

۲ حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث: "ان رجلا قاتل فی سبیل اللہ" کی

روایت بخاری (صحیح البخاری ۱/۲۹۸ طبع استغیہ ۱۰۰۰ء) ہے۔

(۱) البدیع ۵/۱۵۱ اشعی ۲/۱۱۱ شرح منیر ۵۳، نہایت کتاب ۸/۱۰۵۔

(۲) احکام القرآن للجصاص ۱/۲۹۹ نہایت کتاب ۷/۲۲۳ طویل

۳۳۳ اشعی ۲/۲۶۸



کے نزدیک زخمی کرنے والے سے قتل کرنے کے متعلق سوال نہیں کیا جائے گا<sup>(۱)</sup>، اور متاثرہ نے اس کے برخلاف سرحت کرتے ہوئے کہا ہے کہ امکان کے باوجود پٹی نہ باندھنا ضلالت کو سبب نہیں کرتا جیسا کہ اُردو زخمی ہونے کے بعد زخم کا علاج نہ کرے<sup>(۲)</sup>۔

اور ہر چند کہ حنفی نے سراحیت کی ہے کہ ترک علاج معصیت نہیں۔ اس لئے کہ عیال بقیہ نہیں تادم انہوں نے کہا ہے کہ قتل کی جہوں کے علاوہ قسم کے کسی حصہ میں عہد اُسویٰ چھوڑ دی اور دوسریا تو اس میں قسائیں نہیں<sup>(۳)</sup>۔ چنانچہ حنفی نے شافعیہ کی طرح مہلک اور غیر مہلک زخم میں فرق کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ معمولی زخم کو خون رستا ہوا چھوڑ دیا جس سے موت ہوگئی تو حنفیہ کے نزدیک خودکشی کے مشابہ ہے۔

اس مسئلہ میں ہمیں مالکیہ کی سراحیت نہیں ملے۔

اس کا شرعی حکم:

۸۔ خودکشی کرنا بالاتفاق حرام ہے، شرک کے بعد عظیم ترین گناہوں میں شمار ہوتا ہے فرمان باری ہے: "وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ"<sup>(۴)</sup> ("اور جس جان کو اللہ نے محفوظ کر رکھا ہے سے قتل مت کرو بجز حق (شرعی) کے)، نیز فرمایا: "وَلَا تَفْسُوا نَفْسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا"<sup>(۵)</sup> ("اور اپنی جانوں کو قتل مت کرو، بے شک اللہ تمہارے حق میں بڑا مہربان ہے)۔ فقہاء کا فیصلہ ہے کہ خودکشی کرنے والے کا گناہ دوسرے کو قتل کرنے والے

دوسرے شخص اس کا صامن نہ ہوگا، اسی طرح اگر اس کو آگ میں چھوڑ دیا جس سے پچنا مٹس تھا، یونکہ آگ معمولی تھی یا وہ آگ کے نارے تھا معمولی کوشش سے باہر نکل سکتا تھا بین نہیں نکلا اور بلا اثر رہ گیا۔

حناہ کے یہاں ایک قول میں اگر اس کو ایسی آگ میں چھوڑ دیا جس سے بچ جانا ممکن تھا بین وہ نہیں نکلا تو صامن ہوگا۔ اس لئے کہ جس کے نتیجہ میں موت ہوئی یہ پانی والے مسئلہ سے الگ ہے۔ اس سے کہ پانی بذات خود مہلک نہیں اسی وجہ سے لوگ پانی میں تیرنے کے سے داخل ہوتے ہیں سبب کہ آگ معمولی بھی مائت خیر ہے، نیز اس سے کہ آگ میں شدید گرمی ہوتی ہے اس لئے ہوسکتا ہے کہ اس کی گرمی سے ابھر کر وہ اس سے بچنے کا طریقہ جبل یا ہویا اس کی تکلیف بخوف سے اس کی عقل زنی ہو<sup>(۶)</sup>۔

سوم: دو علاج نہ کرنا:

۷۔ حالت مرض میں دو اندہ کرنا عام فقہاء کے نزدیک خودکشی نہیں مانا جاتا، لہذا اگر مریض علاج نہ کرے اور مر جائے تو اس کو گنہگار نہیں مانا جائے گا، اس سے کہ یہ بات یقین نہیں ہے کہ مائت سے اسے شفاء حاصل ہوگی۔

اسی طرح اگر زخمی شخص سے مائت خیر زخم کا مائت ترک کر دیا اور مریض تو اس کو خودکشی کرے والا نہیں مانا جائے گا کہ اس کو زخمی کرے، لے پر قصاص واجب ہو، اس لئے کہ اگر علاج بھی کرے تو شفاء غیر یقینی ہے<sup>(۷)</sup>۔

ہاں اگر زخم معمولی ہو، اور اس کا علاج یقین ہو مثلاً منکولوم بے ہوشی پر پٹی میں باندھی، تو اس کو خودکشی کرنے والا مانا جائے گا، حتیٰ کہ شافعیہ

(۱) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۶، شرح مختصری (۱) رد المحتار ۲/۲۲۳، نہایۃ المحتاج ۲/۲۲۳۔  
(۲) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۶، شرح مختصری (۱) رد المحتار ۲/۲۲۳، نہایۃ المحتاج ۲/۲۲۳۔  
(۳) الفتاویٰ الہدیہ ۵/۶، شرح مختصری (۱) رد المحتار ۲/۲۲۳، نہایۃ المحتاج ۲/۲۲۳۔  
(۴) سورۃ احکام ۱۵۱۔  
(۵) سورۃ مائدہ ۳۹۔

سے ہے، یہ شخص قاصد و رابطہ پر زیا، قتی کرنے والا ہے، قتی کہ بعض فقہاء نے کہا ہے، بویوں کی طرح اس کو بھی نہ قتل دیا جائے، نہ اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے۔ اور کہا گیا ہے کہ یہ مکی شہادت کو ظاہر کرنے کے لئے اس کی توبہ قبول نہیں کی جائے گی<sup>(۱)</sup>۔

جیسے کہ بعض احادیث کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ہمیشہ جسم میں رہے گا، مثلاً فرمان نبوی ہے: "من تردی من جبل لقتل بعسہ لہو فی نار جہنم یتردی فیہا حالدا محلدا فیہا ابدًا"<sup>(۲)</sup> (جو شخص خود کو پہاڑ سے گرا کر ہلاک کر دے وہ دوزخ میں ہمیشہ ہمیش اسی طرح گرتا رہے گا)۔

بعض خصوصی حالات خودکشی کے مشابہ ہیں، لیکن ان کا ارتکاب کرنے والے پر نہ نہیں، ورنہ یہاں سے ہلاک ہوتا ہے، اس سے کہ حقیقت یہ خودکشی نہیں، جو منہ دیکھ کر میل میں:

**ہل: موت کے ایک سبب سے دوسرے سبب کی طرف منتقل ہونا:**

۹- کشتی میں آگ لگ جائے، معلوم ہو کہ اس میں باقی رہنے پر عمل جائے گا، اور گرنے پانی میں کودے تو واجب جائے گا، تو جمہور (مالکیہ، حنابلہ، شافعیہ اور امام ابوحنیفہ کا بھی ایک قول یہی ہے) کے نزدیک اس کو اختیار ہے کہ دونوں میں سے جس کو چاہے انجام دے۔ اگر خود کو پانی میں ڈال دیا اور مر گیا تو جائز ہے، اور اس کو حرام خودکشی نہیں مانا جائے گا، جبکہ وہ بویں یہودیہ ہوں۔

حقیقہ میں صاحبیں کی رائے (یہی امام احمد سے ایک روایت)

(۱) ابن ماجہ ۱/۵۸۳، التلحی بی مع حاشیہ عمیرہ ۱/۳۲۸، ۳۲۹، ابنی ۸/۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱،

## انتکار ۱۱

سے پیچھا کیا اور بھگے، لاہوتینہ ہے، بھگتے ہوئے اس نے خود کو  
چھت کے دہرے سے پائی یا آگ میں ڈال دیا، اور مر گیا تو شافیہ کے  
مردیک (یک قول میں) اس پر ضماں نہیں، یہی خفیہ کے مذہب کا  
قیس ہے، اس سے کہ اس نے خود کو عذاب اور راست ملاک کیا ہے،  
جیسے کہ ترکی نے دہرے کو اپنی جان لینے پر مجبور کیا اور دہرے  
نے اپنی جان لے لی، تو یہ اس کے نزدیک خودکشی کے شائبہ ہے۔  
شافیہ کے یہاں دہرے قول ہے: اس پر آجی، میت واجب ہے۔

اور اگر مذکورہ بالا سبب سے اس کی مائت ماہیت کی وجہ  
سے ہوئی مثلاً وہ مدحاً تھا یا تارکی تھی یا کنیوں کا مدحاً تھا یا  
پیچھا کرنے والے نے اس کو کسی تک جگہ میں موجود دہرے کے پاس  
جانے پر مجبور کر دیا، تو پیچھا کرنے والا ضامن ہوگا، اس لئے کہ مقتول  
نے خود کو ملاک کر لیا، دہرے میں یا تھا بلکہ پیچھا کرے والے نے  
اس کو بھی گئے پر مجبور کیا، جس کے نتیجے میں اس کی مائت ہوئی، اسی  
طرح صحیح قول کے مطابق اگر بھی گتے ہوئے چھت گر گئی اور دہرے  
کر مر گیا<sup>(۱)</sup>۔

حنابلہ نے کہا ہے: اگر کسی کا نگلی تلواریں کر پیچھا کیا، دہرے کا  
دہرے گتے ہوئے ملاک ہو گیا تو اس کا ضامن ہوگا، خود دہرے کی جگہ سے  
نیچے گر گیا ہو، چھت کے نیچے آ کر بیا ہو یا کنیوں میں گر گیا ہو یا  
دہرے سے مذہبیم ہوئی ہو یا پانی میں ڈوب گیا ہو یا آگ میں جل  
گیا ہو، خواہ بھی گئے والا چھوٹا ہو یا بڑا، مدحاً ہو یا مینا، عقل مند ہو  
یا مجنون<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ سے مسئلہ میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: جس سے کسی کو  
تلواریں لگائی، دہرے میں مدحاً دہرے تھی، تلواریں لگاتے ہوئے اس کی

طرف آگے بڑھا دہرے کی وجہ سے بھگا، دہرے کا پیچھا کرتا رہا  
پھر اس کی موت ہوئی تو اس پر قصاص ہے "قتل مت نہیں، اگر وہ  
ترے بغیر مرایا، اور اگر تر مر رہا ہو تو قصاص مع قتل مت واجب ہے۔  
اگر دہرے میں مدحاً دہرے نہ ہو تو قصاص نہیں، ایت عائدہ کے مدحاً  
اس کی میت ہوئی<sup>(۱)</sup>۔

دوم: تنہا دشمن کی صف پر حملہ آور ہونا:  
۱۱- تنہا مسلمان دشمن کے لشکر پر حملہ آور ہو، یقین ہو کہ شہید  
ہو جائے گا تو اس کے جواز میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے:  
مالکیہ کا مذہب ہے کہ ایک تنہا بہت سے کفار پر حملہ آور ہو سکتا ہے  
اگر اس کا مقصد اعلیٰ مکتہ اللہ ہو، اور اس میں طاقت قوت ہو، اور  
اس کو اپنے اثر انداز ہونے کا غالب گمان ہو، کو کہ اپنی جان جانے کا  
یقین ہو، یہ تو دشمن نہیں مائی جائے گی<sup>(۲)</sup>۔

ایک قول ہے کہ شہادت کا طالب "ریک نیت ہو تو حمد اور  
ہو جائے، اس لئے کہ اس کا مقصد دشمنوں کا یکسر ہے۔ اور یہ اس  
فرمان باری میں واضح ہے: "وَمَنْ النَّاسُ عَنْ بَشَرِي نَفْسُهُ  
ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ"<sup>(۳)</sup> (اور انسانوں میں کوئی ایسا بھی ہوتا ہے  
جو اپنی جان (نک) اللہ کی رضا جوئی کے لئے جھجھکتا ہے)۔

بعض حضرات نے یہ قید لگائی ہے کہ اگر اس کو غالب گمان ہو کہ  
جس پر حملہ کرنے والا ہے اس کو مار دے گا اور خود بچ جائے گا (تو  
جائز ہے) اسی طرح اس وقت جائز ہے جب کہ یقیناً مر غائب  
گمان ہو کہ شہید ہو جائے گا، لیکن دشمن کو کاری زد پہنچائے گا یا  
شجاعت کا اظہار کرے گا، یا اس طرح اثر انداز ہوگا کہ مسلمانوں کو

(۱) مواہب الجلیل ۴/۱۸۱، ج۱، لاکیل ۲/۲۵۷۔

(۲) اشرح کلبر ۲/۸۳۔

(۳) سورہ بقرہ ۲/۲۰۷، نزدیکی کے بغیر القرطبی ۲/۳۳۳۔

(۱) نہیہ النجاشی ۲/۳۳۳۔

(۲) ابھی ۱۹/۵۷۷۔

## انتکار

اس سے قائل ہوگا<sup>(۱)</sup>۔

اس کو خود کو ملاکت میں ڈالنا نہیں مانا جائے گا جس کی ممانعت اس فرمان باری میں ہے: ”وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“<sup>(۲)</sup> (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو) اس لئے کہ ”تہلکۃ“ کا معنی (جیسا کہ اکثر مفسرین نے لکھا ہے) مل و دولت میں رہ کر اس کو بڑھانا اور جہاد کو ترک کرنا ہے، اس لئے کہ ترغی کی روایت ہے کہ اسلم ابو عمران نے قسطنطنیہ کا واقعہ نقل کرتے ہوئے کہا: ایک مسلمان نے رومیوں کی صف پر حملہ کیا اور اس میں گھس گیا، لوگ پکاراٹھے ”سبحان اللہ! حیرت ہے کہ وہ اپنی جان کو بلاکت میں ڈال رہا ہے۔ یہ سن کر حضرت ابو یوسف انصاری کھڑے ہوئے ورنہ مایہ تہم اس آیت کو غلط محل پر محمول کرتے ہو، یہ نہ ہم انصار کے بارے میں مازل ہوئی ہے، جب اللہ نے اسلام کو حرات دے دی، اس کے حامی بہت ہو گئے تو ہم میں سے بعض نے بعض سے چپکے سے کہا اور رسول اللہ ﷺ کو نہ ہونی کہ ہماری ہمت ضائع ہو چکی ہے، اب تو اللہ نے اسلام کو حرات دے دی ہے، اس کے حامی بہت ہو گئے ہیں تو یوں نہ ہم جہاد میں نہ جا کر اپنے ضائع سوال کو سنبھال لیں، ہمارے اس قول کی تردید میں مسور ﷺ پر یہ آیت مازل ہوئی: ”وَأَقْفُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ“ (اور اللہ کی راہ میں شرف کرتے رہو) ”اپنے کو اپنے ہاتھوں ملاکت میں نہ ڈالو“ ”تہلکۃ“ یہ تھا کہ ہم مال و دولت کی کچھ رکھ کے لئے جہاد کو ترک کر دیں<sup>(۳)</sup>۔

رازی نے امام شافعی سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جنت کا تذکرہ فرمایا تو ایک شخص نے آپ ﷺ سے عرض کیا: ”اوقات ان فطرت فی سبیل اللہ فہیں آتا؟“ قال فی الجنة، قال فی نمرات فی بدیہ ثم قال حتی قل<sup>(۴)</sup> (یہ آئے! اگر میں راہ خدا میں شہید ہو جاؤں تو کہاں رہوں گا؟ آپ ﷺ نے فرمایا: جنت میں، اس کے ہاتھ میں کچھ بھجوریں تھیں ان کو پھینک کر جنگ کرنے لگا، پھر آخر شہید ہو گیا۔)

اسی طرح ابن ابی نعیم نے کہا: یہ ایک صحیح اس کا جوڑ ہے، کہ اس میں چار وجوہات ہیں:  
۱۔ طلب شہادت۔  
۲۔ شہن کو قتلہاں پہنچانا۔

۳۔ سوم: مسلمانوں کو دشمن کے خلاف ملوث و حوصلہ دینا۔  
۴۔ چہارم: دشمنوں کے دلوں کو ترسنا کہ وہ انہیں شگے نہ پہنچائیں گا تا مگر ہے تو جماعت مجمع کا یہاں ہوگا<sup>(۵)</sup>۔  
غیب نے سہادت کی ہے کہ اگر مقدم ہو کر لڑنے پر شہید ہو جائے گا اور نہ لڑے تو قید کر یا جائے گا، تو اس پر لڑنا لازم نہیں، ماں لڑتے ہوئے شہید ہو جائے تو جائز ہے، بشرطیکہ دشمن کو روک دینا چاہیے۔ میں اگر معلوم ہو کہ دشمن کو قتلہاں میں پہنچائے گا تو اس کا دشمن پر حملہ کرنا حلال نہیں، اس لئے کہ اس کے حملہ سے دین کا کچھ بھی ہمز نہیں ہوگا<sup>(۶)</sup>۔

اسی طرح محمد بن انس سے ان کا یہ قول منقول ہے کہ اگر تہی شخص

(۱) تفسیر القرطبی، ۴/۳۳۳۔

(۲) سورہ بقرہ ۱۹۵۔

(۳) اسلم ابو عمران کے مزی روایت ترغی (تختہ ۵ حوزی ۳۱۱/۸-۳۱۲ طبع مشکوٰۃ) اور حاکم (المستدرک ۲/۲۵۷ طبع دائرۃ المعارف اصفہانیہ) نے کی ہے حاکم نے اس کو صحیح کہا ہے اور ذہبی نے اس سے اتفاق کیا ہے۔

(۱) تفسیر الکبیر فقیر محمد بن ابی حنیفہ، ۵/۵۰۷، القرطبی، ۴/۳۱۳۔

حدیث ”لو لم یأت ابن قطلت فی سبیل اللہ“ کی روایت مسلم (۳۰۹/۳ طبع المکتب) نے کی ہے۔

(۲) احکام القرآن لابن عمر، ۱/۱۶۱۔

(۳) ابن ماجہ، ۳/۲۲۲۔



وہیب ہے، نہ دیت۔ یہی کتاب کا مذہب ثانیہ کے یہاں توں  
اضہر، حنیہ کے یہاں ایک روایت جس کو قلدہری نے تصحیح قرار دیا ہے،  
اور مذہب مالک میں یہ ایک مروج روایت ہے۔

راقص کا ساتھ ہوا تو قتل و ہتایت کی جازت کے سبب ہے،  
نیز اس لئے کہ امر کا عین شہید کرتا ہے اور قصاص بھی مقرر رہا  
ہے جو شہ سے ساتھ ہو جاتی ہے۔

رہایت کا ساتھ ہوا تو اس لئے کہ اس کی جاں کا ضیاع خود اس  
کا حق ہے، لہذا یہ اپنا مال ضائع کرنے کی جازت دینے کی طرح  
ہو یا جیسے کہ میرے جانور کو مار ڈالو، اس نے مار دیا، تو بلا جرح  
ضمان نہیں، لہذا امر صحیح ہے، نیز اس سے کہ موثر نے ہت بھی  
ساتھ لے کر، لہذا امر کی خاطر وہیب میں ہوئی۔

آخر حکم دینے والا یا اجازت دینے والا پگل یا بچہ ہو تو اس کی  
اجازت کے سبب قصاص یا دیت کچھ بھی ساتھ نہ ہوگا، اس سے کہ ن  
ہتوں کی اجازت کا اعتبار نہیں<sup>(۱)</sup>۔

۱۶- اگر کہنے والا ساتھ کاٹے، اگر یہ کان اس سے ہے تاکہ رحم  
رہایت نہ کرے مثلاً اس کے ماتھ میں مسرہ دے، والی پاری تھی، تو  
اس کا ماتھ کاٹنے میں بالاتفاق کوئی حرج نہیں۔

آخر کی اور وجہ سے ہو تو حامل میں۔ اور اس کی جازت سے  
کاٹے یا نہ کاٹنے کی وجہ سے دونوں میں تو جھگڑ کے ہر ایک کاٹنے  
والے پر قصاص یا دیت نہیں، اس لئے کہ عصبہ کو اموال کے درجہ  
میں رکھا جاتا ہے، لہذا وہ اجازت اور جازت سے قاتل مقوطہ ہوں  
گئے جیسا کہ اس سے کہنے میرا مال تلف ہو رہا، اس نے تلف کر

اس سے کہ اس نے جازت دی ہے، شہ مال کے وجوب سے مانع  
نہیں، لہذا قاتل کے مال میں دیت وہیب ہوئی، اس لئے کہ یہ عدا  
ہے، ورنہ قلدہری ت عمیرہ شہ نہیں کرتے<sup>(۲)</sup>۔

حنیہ نے وجوب دیت میں تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر اس  
کو تلوار سے قتل کروے تو قصاص نہیں، اس لئے کہ بااست جان میں  
جاری نہیں ہوتی اور جازت کے شہ کے سبب قصاص ساتھ ہے، قاتل  
کے مال میں دیت وہیب ہوئی، اور اگر اس کو بھری چیز سے قتل کر  
دے تو قصاص نہیں لہذا عاتقہ پر دیت وہیب ہوئی<sup>(۳)</sup>۔

دوم:

۱۴- اس حالت میں قتل، قتل عمد ہے، اس پر خودکشی کا کوئی حکم نہیں  
آئے گا، اسی وجہ سے قصاص وہیب ہے۔

یہ مالکیہ کے یہاں ایک قول ہے، جس کو ابن القاسم نے  
”حسن“ قرار دیا ہے، یہی ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے، حنیہ میں  
مذہبی کے قاتل ہیں، اس لئے کہ قتل کا حکم، یا عصمت، حفاظت  
پر موثر نہیں، یونکہ جان کی عصمت ہی بھی جیل میں اجازت کا احتمال  
نہیں رکھتی، اور اس کی اجازت غیر معتبر ہے اس لئے کہ قصاص کا حق  
اس کے وارث کو ہوتا ہے، خود اس کو نہیں، نیز اس لئے کہ اس نے  
ایسا حق ساتھ کیا ہے جو بھی ثابت نہیں ہوا<sup>(۴)</sup>۔

سوم:

۱۵- اس حالت میں قتل کا حکم خودکشی کا ہے، لہذا قاتل پر نہ قصاص

(۱) ۳/۱۰۲، ۲۳۶، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱





مٹکی: اگر وہ کامل یعنی ایسی چیز کے ذریعہ را کر او کرے جس سے جان جانے یا کوئی عضو تلف ہونے کا اندیشہ ہو، اس نوعیت کا را کر، رضا مندی کو ختم کر دیتا ہے، اور تاہم مجبوری کو ثابت کرتا ہے، اور اختیار کو ختم کر دیتا ہے۔

غیر مٹکی: ایسی چیز کے ذریعہ را کر، جس سے جان جانے کا اندیشہ نہ ہو، یہ را کر تاہم مجبوری کا موجب نہیں ہوتا۔ "رہ اختیار کو ختم کرتا ہے یہاں مراد را کر مٹکی ہے جو رضامندی کو ختم کر دیتا ہے، اور اختیار کو ختم کر دیتا ہے۔" (۱)

۲۰- اگر کسی انسان نے دھرمے کو را کر مٹکی کے ساتھ مجبور کیا کہ وہ مکروہ (را کر کرنے والے) کو قتل کرے مثلاً اس سے کہا: مجھے قتل کر، ورنہ میں تم کو قتل کر دوں گا لہذا اس نے اس کو قتل کر دیا تو یہ جو مٹکی کے حکم میں ہے۔ چنانچہ اس میں قاتل پر قصاص یا نہایت مجبور کے را کر، ایک یعنی حمیہ، کتابہ و ثانیہ کے قول منہجہ واجب نہیں، اس سے کہ مکروہ (را کر کے را کر کے ساتھ) را کر ہو نام (مٹکی) میں مکروہ کے ماتھے میں را کر کے طور پر ہوتا ہے۔ "مٹکی کی نسبت مکروہ (یعنی مقتول) کی طرف کی جاتی ہے، تو کوئی اس سے تو قتل کیا ہے۔ جیسا کہ حمیہ کا استدلال ہے، نیز اس لئے کہ مکلف کی اجازت سے نہایت قصاص و دیون ساتھ ہو جاتے ہیں جیسا کہ ثانیہ سے کہا ہے: پھر اگر مسئلہ را کر مٹکی کے درجہ کا ہو تو کیا کہتا ہے۔

ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے کہ مکروہ پر نہایت واجب ہے، اس سے کہ اجازت سے قتل مباح نہیں ہوتا، البتہ یہ شبہ ہے جس سے قصاص ساتھ ہو جائے گا (۲) اس موضوع پر ہمیں مالکیہ کی صراحت

نہیں ملی۔ ان کی یہ رائے نریجکی ہے کہ قاتل پر قصاص واجب ہے اگر مقتول نے اس کو قتل کرنے کا حکم دیا ہو۔

۲۱- اگر کسی نے دھرمے کو را کر مٹکی کے طور پر مجبور کیا کہ وہ دھرمے شخص کو قتل کرے مثلاً اس سے کہا: تو قتل کر، ورنہ میں تم کو قتل کر دوں گا تو اس دھرمے شخص کے لئے خود کو قتل کرنا جائز نہیں، ورنہ جو مٹکی کرنے والا "رہ کار شمار ہوگا اس سے کہ مکروہ (جس چیز کی خاطر مجبور کیا جائے) مکروہ (جس چیز کے ذریعہ مجبور کیا جائے) سے الگ نہیں، دونوں قتل میں تو وہ خود کو قتل کرے، اس سے بہتر ہوگا کہ مکروہ اس کو قتل کرے، نیز اس لئے کہ قتل سے بچنا ممکن ہے کہ مکروہ دیون کر لے یا دھرمے سبب کی وجہ سے نہایت بد حال ہو جائے، لہذا اس کے لئے جائز نہیں کہ جو مٹکی کرے خود کو قتل کرے۔

اس کی مرادات میں سے یہ ہے کہ اگر اس نے قتل کر دیا تو ثانیہ کے یہاں قول ظہر یہ ہے کہ مکروہ پر قصاص نہیں، اس لئے کہ یہ حقیقت را کر نہیں، یہ مکروہ امور پر اور خوف ہے (جس کا خوف) ہے ایک میں، تو کوئی اس سے قتل کو اختیار کیا ہے، جیسا کہ ثانیہ کی تعلیل ہے، نام حکم دینے والے پر آجی نہایت واجب ہوگی، اس بنا پر کہ مکروہ ٹریک ہے، البتہ اس سے قصاص ساتھ ہو جائے گا اس شبہ سے مکروہ نے اپنا قتل خود کیا ہے (۱)۔

تابلہ نے کہا ہے: "را کر مٹکی ثانیہ کے یہاں ایک قول ہے کہ مکروہ پر قصاص واجب ہے اگر مکروہ نے اپنے کو قتل کر دیا، جیسا کہ را کر اس کوئی را کر کے قتل پر مجبور کرنا (تو قصاص واجب ہوتا) (۲)۔

اگر اس کو اپنے قتل کرنے پر کسی چیز کے ذریعہ را کر دھرمے کرے جس میں سخت مذاب ہو مثلاً جانا یا شکر کرنا را کر دھرمے قتل نہیں کرنا، تو

(۱) تبیین الحقائق شرح کوثر اللمعات ۵/۸۱، الدر الخ ۷/۷۵، اسکی المطالب ۴۸۴، حبیب النجیل ۴۵۴، اسی لابن قدامہ ۸/۲۶۰۔  
(۲) ابو حنیفہ موطا ۲/۱۳۳، نہایۃ الحاج ۷/۲۳۸، شرح غنی الاوطال ۴۷۵، الدر الخ ۷/۷۵۔

(۱) نہایۃ الحاج ۷/۲۳۷۔  
(۲) کتاب الحاج ۵/۵۸، نہایۃ الحاج ۷/۲۳۷۔

یہ کر دیا ہوگا، جیسا کہ برقی رائے ہے۔ "رملہ و ثانیہ میں سے رافعی کا اسی طرف میلان ہے، گوکہ اس میں بلکینی نے اختلاف کیا ہے۔<sup>(۱)</sup>

حنفی نے موضوع و تفصیل کرتے ہوئے کہا ہے: اگر اس نے کہا: تم خود کو گم میں ڈالو یا پیر زنی چوٹی سے رو رو، نہ میں تم کو گوار سے مار ڈالوں گا، چنانچہ اس نے خود کو پیر سے رو رو یا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک مکروہ کے عائد پر بہت واجب ہوئی، اس لئے کہ اگر وہ خود اس کو قتل کرنا تو امام صاحب کے نزدیک اس پر قصاص واجب نہ تھا، کیونکہ یہ بھاری چیز کے درمیان قتل ہے۔ لہذا اس پر اگر "عالم بھی یہی ہوگا، امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ کے مال میں دہشت واجب ہوئی، اور امام محمد کے نزدیک قصاص واجب ہوگا، اس لئے کہ ان کے نزدیک یہ قتل کرنے کی طرح ہے، اور اگر اس نے خود کو گم میں ڈال دیا اور جل گیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک بھی مکروہ پر قصاص واجب ہے۔<sup>(۲)</sup>

اس مسئلہ میں ہمیں مالکیہ کے یہاں کوئی صراحت نہیں ملی۔ دیکھئے: "اکراہ"۔

خودکشی کرنے والے کا دوسرے کے ساتھ شریک ہونا:

۲۲- اس مسئلہ میں فقہاء کا اختلاف ہے کہ اگر کسی نے خود کو زخمی کیا پھر دوسرے نے اس کو زخمی کر دیا اور ان دونوں زخموں کے سبب وہ مر گیا تو کیا اس کو خودکشی مانا جائے گا؟ اور کیا شریک ہونے والے پر قصاص یا دہشت واجب ہے؟ ان کے یہاں اس کا حکم صورتوں کے لحاظ سے الگ الگ ہے۔

الف- اگر خود کو عمدہ زخمی کیا مثلاً جس نے اس پر ریاقتی

(۱) مہیۃ المحتاج ۷/۲۳۷۔

(۲) تمییز الحقائق شرح کفر الدقائق للرحمنی ۵/۱۹۰۔

کرتے ہوئے زخم لگایا تھا اس کو مارنا یا مین خود اس کو ٹکڑیاں پے زخم کاٹنا لگایا تو تازہ دہشت زانیہ میں کیا پھر کسی دوسرے نے اس کو خطا زخم لگایا اور اس دونوں کے سبب دوسری تو عام نقصان کے یہاں قصاص نہیں، اس لئے کہ ملٹی والے پر بلا جہات قصاص نہیں، البتہ شریک کے عائد پر آجی بہت لازم ہوں جیسا کہ اردو دینی ملٹی سے اس کو قتل کرنا ہے (تو آجی آجی بہت ہوتی)۔

ب- اگر اس نے خود کو خطا زخمی کیا پھر دوسرے شخص نے عمدہ اس کو زخمی کر دیا تو اس پر جمہور (حنفی، مالکیہ، شافعیہ) کے نزدیک اور حنابلہ کے یہاں امتحان قول میں قصاص نہیں، اس میں اگر قاعدہ ہے: اس شخص کے ساتھ ہم میں شریک کو قتل نہیں کیا جائے گا، جس پر قصاص واجب نہیں جیسے ملٹی کرنے والا اور بچہ، در عمدہ رشتہ بنانے والے پر اس کے مال میں عمدہ کی آجی بہت واجب ہے، اس لئے کہ کس وجہ سے دوسرا ہے؟ معلوم نہیں<sup>(۱)</sup>۔

حنابلہ کے یہاں ایک دوسرے قول کے مطابق: عمدہ زخمی کرنے والے شریک سے قصاص لیا جائے گا، اس لئے کہ اس نے قتل کا قصد کیا ہے، اس کے شریک کی خطا اس کے قصد میں اثر انداز نہیں ہوتی<sup>(۲)</sup>۔

ج- اگر اس نے خود کو عمدہ زخمی کیا، دوسرے نے بھی عمدہ زخمی کیا، دونوں زخموں کی وجہ سے وہ مر گیا تو حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے کہ عمدہ زخمی کرنے والے شریک سے قصاص کیا جائے گا، ثانیہ کے یہاں قول ظہری ہے، اور مالکیہ کے یہاں بھی ایک قول یہی ہے بشرطیکہ قسامت ہو، اس لئے کہ یہاں عمدہ قتل ہے، لہذا اس کے شریک پر قصاص واجب ہوگا، جیسا کہ باپ کے ساتھ شریک

(۱) فتاویٰ الہندیہ ۱/۳۵۸، جوہر و اکیل ۲/۲۵۸، شرح المیزان ۳/۳۴۷۔

نہایۃ المحتاج ۷/۲۳۷، المنی ۹/۳۸۰۔

(۲) المنی ۹/۳۸۱۔

پر ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

حنفی کے نزدیک مالک کے یہاں ایک قول، ثانیہ کے یہاں قول ظہر کے باعث مل قول اور حنابلہ کے یہاں ایک قول ہے کہ خود کو قتل کرنے والے کے شریک پر قصاص نہیں، گوکہ دونوں کا زخم عدا ہو، اس لئے کہ یہ غلطی کرنے والے کے شریک سے ہلکا ہے، جیسا کہ ثانیہ کہتے ہیں، نیز اس لئے کہ اس نے جس کے ساتھ شرکت کی ہے اس پر قصاص واجب نہیں، لہذا اس پر بھی قصاص لازم نہ ہوگا۔ جیسے غلطی کا شریک ہے، نیز اس لئے کہ یہ ایسا قتل ہے جو موجب (قصاص) قتل اور غیر موجب قصاص قتل سے مرکب ہے، جیسا کہ حنفیہ کا استدلال ہے۔

اور جب قصاص واجب نہیں تو زخمی کرنے والے پر اس کے مال میں بھی ہت و جب ہوگی، مالک کے نزدیک آٹمی ہت کے وجوب میں قسامت کی شرط نہیں، البتہ انہوں نے یہ اضافہ کیا ہے کہ زخمی کرنے والے کو سو کوڑے لگائے جائیں گے اور ایک سال تک قید بھی رکھا جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

۲۳- معلوم ہے کہ ہت کا قتل پر تقسیم ہوتی ہے، مرنے والے پر بھی جن کے نتیجے میں قتل ہو ہے، قتل ہو اس کے اپنے فعل، مرنے شریک کے فعل سے ہو، مرنے موجب قسامت کے قاتل نہ ہوں تو شریک پر بھی ہت واجب ہوگی، مرنے سے حنفیہ صریحت کی ہے کہ اگر کوئی اپنی اپنی قتل ہو، مرنے پر نیز شریک اور ساق (سب) کے فعل سے مرنے پر یہ تہائی ہت کا ضمان ہوگا، اس لئے کہ شریک اور ساق کا فعل یک جنس کا ہے، مرنے یا اثر اثر<sup>(۳)</sup> میں

(۱) مجلس ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷

خفیہ کے یہاں رنجی کرنے والے پرانی حال میں قصاص نہیں، خواہ زہم کے ذریعہ طاق عمدہ تیار ہو یا خطا، اس لئے کہ ان کے یہاں صل یہ ہے کہ جس پر قصاص لازم نہیں، اس کے ٹیک کو قتل نہیں کیا جائے گا جیسا کہ زہر (۱)۔

اسی طرح مالکہ کے زہر ایک رنجی کرنے والے پر قصاص نہیں، یہی ایک قول ہے کہ مقتول نے خطا زہم سے طاق تیار ہو۔ اس کی بنیاد یہ ہے کہ اس کے یہاں صل ہے کہ غلطی کرنے والے کا ٹیک قتل نہیں کیا جائے گا (۲)۔ زہر چٹا ہے کہ خود کو عمدہ رنجی کرنے والے کے ٹیک کے بارے میں مالکہ کے یہاں دو قول ہیں (۳)۔

خودکشی پر مرتب ہونے والے اثرات:

ول: خودکشی کرنے والے کا یمان یا نگر:

۲۵۔ مسور علیہ سے مراد صحیح احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ بظاہر خودکشی کرنے والا ہمیشہ جہنم میں رہے گا، وہ جنت سے محروم ہے۔ صحیحین میں حضرت ابو ہریرہ کی روایت میں فرمان نبوی ہے: "من تردی من جبل فقتل نفسه فهو في نار جهنم خالدًا معهما فيها أبداً ومن قتل نفسه بحليلة فحليلة في بطنها" (جس نے خود کو پہاڑ سے ترس مارا، وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا، جو خود کو لوہے کے تھپور سے مارا، لے وہ تھپور اس کے ہاتھ میں ہوگا، اسی کو اپنے پیٹ میں بھونکا رہے گا، جہنم کی آگ میں ہمیشہ ہمیشہ رہے گا)۔ یہ حضرت جندب کی روایت میں ہے کہ

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "کان ہر رجل جراح فصل نفسه، فقال الله بدمی عیدی بفسه، حرمت علیہ الجنة" (۱) (ایک شخص کو زخم آگیا تھا، اس نے اپنے کو قتل کر دیا تو اللہ نے فرمایا: میرے بندے نے جلدی کر کے جاں لی، میں نے بھی جنت اس پر حرم کر دی)۔

ان دونوں احادیث اور اس قسم کی دوسری حدیثوں کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے کہ خودکشی کرنے والا کافر ہے، اس لئے کہ اہل سنت و جماعت کے ایک جہنم میں ہمیشہ رہنا و جنت سے محرومی کفار کی ہے۔

لیکن مذاسب اربعہ میں سے کسی عام نے بھی خودکشی کرنے والے کی عقیقہ نہیں کی ہے، اس لئے کہ کفر انکارِ مبرا، دینِ اسلام سے شریعت کرنا ہے، اور شرک کے علاوہ نبی و نادر کرنے والا اہل سنت و جماعت کے ایک اسلام سے خارج نہیں ہوتا، صحیح روایت سے ثابت ہے کہ: "بار محمد بن کو مذاب ہوگا، پھر اس کو دہلی سے نکالا جائے گا" (۲)، بلکہ علماء نے ہی جنگیوں پر صراحت کی ہے کہ خودکشی کرنے والا اسلام سے خارج نہیں ہوتا، اور اس وجہ سے فقہاء اس کے غسل اور نماز جنازہ کے قائل ہیں، جیسا کہ آئے گا، کافر کی مہار جنازہ ہوا حرام نہیں ہے، فتاویٰ خانہ میں لکھا ہے: "اگر مسلمان خودکشی کرنے والے تو عام ابو حنیفہ و محمد کے قول کے مطابق اس کو غسل دیا جائے گا، اور اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی۔"

اس سے صریحاً معلوم ہوتا ہے کہ خودکشی کرنے والا اسلام سے خارج نہیں ہوتا، جیسا کہ راجحی "ابن کادین نے کہا ہے کہ یہ

(۱) الفتاویٰ ہندیہ ۱/۲۳

(۲) المشرح المشرع ۳۷۷

(۳) الخرش ۱۱/۸

(۴) حدیث: "من تردی" کی تخریج (نقحرہ ۸) میں گذریگی۔

(۱) حدیث: "کان ہر رجل جراح فصل نفسه" کی روایت بخاری (صحیح ۳۹۶/۶ طبع

انتقہ) نے کی ہے۔

(۲) من ملوہین ۱/۸۲۔



یہ سب دلیل ہے کہ خودکشی کرنے والا اپنے اس فعل کے سبب مسدود ہونے سے نہیں بچتا، البتہ اس نے گناہ نبیہ و کابرۃ تاب یا ہے، اس لئے اس کو فاسق کہا جائے گا۔

دوم: خودکشی کرنے والے کی سزا:

۲۶- فقہاء میں کوئی اختلاف نہیں کہ خودکشی کی کوشش کرنے والا گرجا جائے تو خودکشی کی کوشش کے سبب اس کو سزا دی جائے گی، اس لئے کہ اس نے جان مارنے کا اقدام کیا ہے، جس کو گناہ کبیرہ مانا جاتا ہے۔

یہ اس پر حیثیت نہیں، خود خودکشی عمدہ ہو یا خطا، یہ جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ، شافعیہ) کے نزدیک ہے، اور حنبلیہ کی بھی ایک روایت ہے، اس لئے کہ موت کے سبب سزا ساقط ہو جاتی ہے، نیز اس لئے کہ حدیث ہے: "إن عامر بن الأكوع يادز موحبا يوم حجير، لرجع سيفه على نفسه فمات" (۱) (عامر بن اکوع نے تیہر کی نڈالی میں مر سب کو خنجر سے قتل کر لیا، اس پر حملہ سنا چاہا میں ان کی کمر باندھی کوئی اور وہ مر گئے)۔ اور ہمارے علم کے مطابق رسول اللہ ﷺ اس میں حدت یا کسی اور چیز کا فیصلہ نہیں کیا۔ اگر حیثیت واجب ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اس کو نہ مرنے دیتے، نیز اس سے کہ اس سے اپنے پر ریاقتی کی ہے، لہذا دوسرے اس کا ضمانت نہ ہوگا، نیز اس لئے کہ خطا میں عاقلہ پر حدت کا وجوب محض اس سے ہے کہ اس جرم کے ساتھ غیر خواہی، اور اس کے بعد کو ملکا کیا جائے، اور یہاں پر جرم کے بعد کوئی چیز واجب ہی نہیں کہ اس کی عانت وغیرہ خواہی کی ضرورت ہو، لہذا اس کے واجب

کرنے کی کوئی وجہ نہیں (۱)۔

حنبلیہ کے یہاں ایک روایت ہے کہ مصلیٰ سے خودکشی کرنے والے کے عاقلہ پر اس کی حدت ہے جو اس کے دماغ کو ملے کی، یہی اوزاعی و اسحاق کا قول ہے، اس لئے کہ یہ حیثیت خطا ہے لہذا اس کی حدت اس کے عاقلہ پر ہوتی، جیسا کہ گروہ کی دوسری حدت کو قتل کر دیتا تو حدت ہوتی۔

اس روایت کی بنا پر اگر عاقلہ دماغ ہوں تو کچھ واجب نہیں، اس لئے کہ دماغ کے لئے اپنی حدت پر کچھ واجب نہیں ہوتا۔ اور اگر اس میں کوئی ایک وارث ہو تو اس کے اپنے حصہ کے بالمقابل ساقط ہو جائے گا، اور اس کے حصہ پر جو اضافہ ہو وہ اس کے ذمہ لازم ہوگا، اور اس کے لئے باقی ماندہ ہوگا اگر دین سے اس کا حصہ اس پر واجب ہے، لہذا ہو (۲)۔

۳- وجوب کفارہ میں اختلاف ہے: شافعیہ کا ایک قول ہے (۳) اور قتل خطا میں حنبلیہ کی یہی رائے ہے (۴) کہ کفارہ اس شخص پر واجب ہے جو غیر حربی ہو، خودکشی ہو یا نہ ہو، اور یہ کسی بھی قسم کے قتل سے واجب ہے خودکشی یا کسی مسلمان ہو (۵) کہ اگر اس میں ہو یا کوئی یوہین کا بچہ یا عاقل ہو یا اپنی جان لے لے، خودکشی ہو یا نہ ہو (۶)۔ اس طرح انہوں نے وجوب کفارہ کو عام رکھا ہے، اور یہ خودکشی کرنے والے کے ترکہ سے نکالا جائے گا، خواہ یہ عمدہ ہو یا خطا۔

ان کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا قول عام ہے: "ومن قتل مؤمنا خطأ فحرير رقبة مؤمنة ودية مسلمة إلى أهله" (۷) (اور جو کوئی کسی مؤمن کو مصلیٰ سے قتل کر دے تو ایک

(۱) ابن ماجہ ص ۵۰۵، جوہر لا طیل ۲/۲۴۲، نہایہ الکناج ۷/۳۶۶، ابنی ۵۰۹، الخرش ۵۰۸۔  
(۲) ابنی مع الشرح الکبیر ۵۰۹۔  
(۳) اسی مطالب ۵۸۳، نہایہ الکناج ۷/۳۶۶، ابنی ۵۰۵۔  
(۴) سورۃ بقرہ ۹۲۔

(۵) ابن ماجہ ص ۵۰۵، عامر بن اکوع یادز موحبا یوم حجير، لرجع سيفه على نفسه فمات (۱) (عامر بن اکوع نے تیہر کی نڈالی میں مر سب کو خنجر سے قتل کر لیا، اس پر حملہ سنا چاہا میں ان کی کمر باندھی کوئی اور وہ مر گئے)۔ اور ہمارے علم کے مطابق رسول اللہ ﷺ اس میں حدت یا کسی اور چیز کا فیصلہ نہیں کیا۔ اگر حیثیت واجب ہوتی تو رسول اللہ ﷺ اس کو نہ مرنے دیتے، نیز اس سے کہ اس سے اپنے پر ریاقتی کی ہے، لہذا دوسرے اس کا ضمانت نہ ہوگا، نیز اس لئے کہ خطا میں عاقلہ پر حدت کا وجوب محض اس سے ہے کہ اس جرم کے ساتھ غیر خواہی، اور اس کے بعد کو ملکا کیا جائے، اور یہاں پر جرم کے بعد کوئی چیز واجب ہی نہیں کہ اس کی عانت وغیرہ خواہی کی ضرورت ہو، لہذا اس کے واجب

مسند غلام کا زورنا (اس پر واجب ہے) اور خون بیاہی جو اس کے عزیزوں کے حوالہ کیا جائے گا۔ لے لے کے وہ قتل کیا ہوا ہوگی ہے، لہذا اس کے قاتل پر کفارہ واجب ہوگا جیسا کہ اس کو کوئی دوسرا قتل رویتا<sup>(۱)</sup>۔

حنفیہ مالکیہ کا قول: "و شامیہ کے یہاں ایک قول یہ ہے کہ خطا یہ عمدہ خودکشی کرنے والے پر کفارہ واجب نہیں، عمدہ کے بارے میں حنا بد کا قول بھی یہی ہے، اس لئے کہ موت کے بعد اس کے مخاطب ہونے کی صلاحیت ختم ہوگئی، جیسا کہ اس کے ورثاء کے لئے اس کی وصیت، اس کے عاتکہ کے ذمہ سے ساتھ ہو جاتی ہے۔ ابن قدامہ نے کہا ہے کہ یہ قربانی البصواب ہے ان شاء اللہ۔ اس لئے کہ عامر بن کوثر نے غلطی سے خود کو مار ڈالا، اور رسول اللہ ﷺ نے اس میں کفارہ کا حکم نہیں فرمایا۔ "فرمان باری: "ومن قتل مؤمناً خطأً" سے مراد دوسرے کو قتل کرنا ہے۔ اس کی دلیل فرمان باری: "و ذلیمۃ مفسدۃ الی اللہ" ہے۔ "راہ قاتل کرے بہت و جب نہیں، اسی طرح مالکیہ۔ جو ب کفارہ دیتا ہے اس دلیل سے کی ہے کہ فرمان باری: "فمن ثم یحلف فیسام شہرین متتابعین"<sup>(۲)</sup> (پھر جس کو یہ نہ پیر ہو اس پر ۷۰ مہینے کے انکار روزے رکھنا واجب ہے) اپنا قتل کرنے والے کو خوار کرے، اللہ ہے، اس لئے کہ کفارہ کے اس جزاء کا تصور محال ہے، اور جب ترہ باطل ہے تو کھل بھی باطل ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

اس کو مارے لیکن وارخطا کر گیا، اور خود ہی کو تلو رنگائی مرہ و مرہ تو اس کو غسل دیا جائے گا، اس کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اس میں کوئی اختلاف نہیں، نیز اس کو غسل نے شہید تر دیا ہے<sup>(۴)</sup>۔

یہی حکم عمدہ خودکشی کرنے والے کا ہے اس سے کہ وہ فقہاء کے یہ ایک خودکشی کرنے کے سبب اسلام سے خارج نہیں ہوتا جیسا کہ "زور" اس وجہ سے فقہاء نے سراحیت کی ہے کہ دوسرے مسلمانوں کی طرح اس کو غسل دینا واجب ہے<sup>(۵)</sup>۔ رٹی نے اس پر جماعت کا دعویٰ کرتے ہوئے کہا ہے: اس کو غسل دینا، فتن دینا، اس کی نماز کنارہ پڑھنا، اس کو ایسی تر لے جانا، اس کی تدفین یہ سب بلاجماعت مرض کفایہ میں، اس لئے کہ صحیح روایات میں اس کا حکم<sup>(۶)</sup> ہے، اس حکم میں خودکشی کرنے والا اور دوسرا ہر ایک ہے<sup>(۷)</sup>۔

چہارم: خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا:

۲۹- جمہور فقہاء (حنفی، مالکیہ اور شافعیہ) کی رائے ہے کہ خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، اس لئے کہ خودکشی کرے کی وجہ سے وہ اسلام سے نہیں نکلتا، جیسا کہ زور نے مرہی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "صلوا علی من لا ینزلہ لا ینزلہ اللہ"<sup>(۸)</sup> (لا ینزلہ اللہ کہنے والے کی نماز جنازہ پڑھو)۔ نیز اس لئے کہ غسل اور نماز جنازہ مالکیہ کے نزدیک ایک دوسرے کے لئے

= ۲۵۲/۷

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۱/۱۶۳، ابن ماجہ ۱/۵۸۳۔

(۲) ابن ماجہ ۱/۵۸۳، الفتاویٰ الہدیٰ از علی الہندیہ ۱/۱۸۶۔

(۳) نہایۃ المحتاج ۲/۳۳۲۔

(۴) حدیث: "صلوا علی من لا ینزلہ لا ینزلہ اللہ" کی روایت طبرانی سے

حضرت ابن عمرؓ سے کی ہے اس کی سند میں بیاباروں ہے جس پر کذب کا

الزام ہے (فیض الفقیر للہناوی ۳/۲۰۳ طبع المکتبۃ النجفیہ)۔

سوم: خودکشی کرنے والے کو غسل دینا:

۲۸- جس نے غلطی سے خودکشی کر لی، مثلاً، ٹخن پر تلو چرائی تاکہ

(۱) اسک المطالب ۳/۵۷۵ نہایۃ المحتاج ۲/۳۶۶، فیض ۵/۵۷۵۔

(۲) سورۃ بقرہ ۹۲۔

(۳) فیض ۱۰/۳۹۵، جوہر الاکلیل ۲/۷۲، مواہب الجلیل ۱/۲۶۸، جزا لمدائح



لازم ہیں، جس کو غسل دینا واجب ہے اس پر نماز جنازہ پڑھنا بھی واجب ہوگا، اور جس کو غسل دینا واجب نہیں اس کی نماز جنازہ واجب نہیں<sup>(۱)</sup>۔

عمر بن عبد العزیز اور رحمہ اللہ نے ہے (حییہ میں ابو یوسف کی بھی یہی رائے ہے، و بعض حنیف نے اس کو صحیح قرار دیا ہے) کہ خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ کسی بھی حال میں نہیں پڑھی جائے گی، اس لئے کہ حضرت جابر بن سمرہ کی روایت ہے: ”قَالَ قَبِيْ اَللّٰهِ يَسْتَبِيْهُ بَرَحٌ قَدْ بَلَغَهُ بِمَشَاقِقِ فَلَمْ يَصِلْ عَلَيْهِ“<sup>(۲)</sup> (رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک شخص کو لایا یا جس نے چوڑے چال کے تیرے سے خودکشی کر لی تھی، آپ ﷺ نے اس کی نماز جنازہ نہیں پڑھی) نیز ابو داؤد کی روایت میں ہے کہ ایک آدمی نے حضور ﷺ کے پاس آ کر بتایا کہ ایک آدمی مر گیا، آپ ﷺ نے فرمایا: ”وَمَا يَدْرِيْكَ“ (تمہیں معلوم ہے کہ وہ کیسے مرا ہے) اس نے کہا: میں نے اس کو دیکھا کہ وہ خود کو ذبح کر رہا ہے۔ حضور ﷺ نے دریافت فرمایا: ”اَنْتَ رَاَيْتَهُ“ (تم نے خود دیکھا ہے؟)، اس نے کہا: ہاں۔ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اَدْنِ لَا اَصْلِيْ عَلَيْهِ“<sup>(۳)</sup> (تب تو میں اس کی نماز جنازہ میں پڑھوں گا)۔

بعض حضرات سے اس کی وجہ یہ بتائی ہے کہ خودکشی کرے والے کے سے تو نہیں، لہذا اس کی نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائے گی<sup>(۴)</sup>۔

(۱) التلویح مع حاشیہ ص ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸،

گاؤں کا تاقی ہو) کے لئے عہد خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ پڑھنا مسنون نہیں، اور اگر پڑھ لے تو کوئی حرج نہیں<sup>(۱)</sup>۔

## انتساب

تعریف:

۱- انتساب لغت میں: "انتساب" کا مصدر ہے۔ "انتساب فلان الی فلان" کا معنی ہے: خود کو کسی سے منسوب کرنا۔ نسبت، نسبت اور نسب کا معنی ہے: قرابت و رشتہ داری۔ انتساب آباء کی طرف، قابل کی طرف<sup>(۱)</sup>، ملکوں کی طرف اور پیشوں کی طرف ہوتا ہے۔ اصطلاح میں انتساب لغوی معنی میں آتا ہے۔

انتساب کی قسمیں:

الف - والدین سے انتساب:

۲- انتساب: (بیٹا ہونے) یا (بیٹا بنانے) کی وجہ سے ہوتا ہے۔

اگر یہ انتساب ہوتے کی وجہ سے ہو تو صحیح ہونے کی صورت میں واجب اور جہتی اور غلط ہونے کی صورت میں حرام ہے<sup>(۲)</sup>، اس لئے کہ فرمان بڑی ہے: "ایما امرأۃ أدخلت علی قوم من لیس مہم، فلیست من اللہ فی شئی، ولن یدخلہا اللہ جنتہ، وایما رجل دخل ولدہ، وهو یظر إلیہ احتجب اللہ منہ یوم القیامۃ، وفصحہ علی رؤوس الأولین والآخرین"<sup>(۳)</sup>۔

(۱) المصباح المہم، مختار الصحاح: ۱۰۷ (س)۔

(۲) فتح القدیر ۲/۳۶۱، ابن ماجہ ۲/۵۹۲۔

(۳) صحیح مسلم: ۱۰۷۵، ابن ماجہ ۲/۵۹۲، ابن ماجہ ۲/۵۹۲، ابن ماجہ ۲/۵۹۲۔

پنجم: خودکشی کرنے والے کی تکفیر اور مسلمانوں کے قبرستان میں اس کی تدفین:

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ مسلمان میت کی تکفیر و تدفین واجب ہے فقہائے صریح کی ہے کہ یہ دونوں چیزیں اس کی نماز جنازہ و غسل کی طرح فرض کفایہ ہیں۔ خودکشی کرنے والا بھی وہی ہے اس سے ہے، اس سے خودکشی کرنے والا اپنے اس فعل کے سبب سہم سے نہیں نکلتا جیسا کہ زمر<sup>(۴)</sup>۔



(۱) فتاویٰ ۲/۲۲۸۔

(۲) تمیمی الفتاویٰ شرح کنز الدقائق للشیخ ۲/۲۲۸، اشرح المفہم ۲/۵۹۲،

کتاب القناع ۲/۵۸۵، منہاج الحاج ۲/۳۲۲۔

### انتساب ۳-۶

ج-۱۱-۱۲ موالات سے انتساب:

۳- اس کے کامل حنفی میں، لہذا اگر کوئی مکلف کسی کے ہاتھ پر امام لائے اور اس سے یا کسی اور سے مقدم موالات کر لے کہ اگر وہ مر جائے گا تو وہی اس کا وارث ہوگا، اور اگر وہ جنازہ کرے گا تو اس کی طرف سے وصیت دینے میں شرکت کرے گا، تو یہ مقدم صحیح ہے، اور اس کی وصیت ان کے مدد ہوگی، وہ اس کا وارث ہوگا اسی طرح اگر جائیں سے وراثت کی شرطی ہو اسی طرح اگر عقل مند بچہ اپنے باپ یا بھئی کی اجازت سے مقدم موالات کر لے تو یہ صحیح ہے، اس سے کہ اس سے کوئی مانع نہیں<sup>(۱)</sup>۔

د- پیشہ یا قبیلہ یا گاؤں سے انتساب:

۵- پیشہ یا قبیلہ یا گاؤں سے انتساب، جیسے، اسی یا مہار کہنا، ناجائز ہے، اور جیسے ملاں قرشی یا تھمبی ہے قریش یا تھمبی سے انتساب کر کے، ملاں بخاری یا قرطبی ہے بخاری، قرطبہ سے انتساب کر کے، اور اس پر بلائیہ امت کا اہتمام ہے۔

۱۱- ملعان کرنے والی عورت کے بچہ کا انتساب:

۶- اگر مرد نے اپنی بیوی پر زنا کی تہمت لگائی اور خود سے لڑکے کے نسب کا انکار کیا، اور شرائط کے ساتھ دہنوں میں لعان ہو گیا، تو تقاضی باپ سے اس کے بچے کی نسبت ختم کر کے اس کو اس کی ماں کی طرف منسوب کر دے گا<sup>(۲)</sup>۔ (دیکھئے: لعان)۔

۳۵۸، اہلی ۱/۶ ص ۵۶۱

(۱) من مایہ بن ۵/۸ ص ۷۸

(۲) من مایہ بن ۵۸۹/۴، اہلی بی و میرہ ۳۳ ص ۳۳ طبع اہلی، اشرح المیز

۱۵۷/۲ طبع دارالکتاب اہلی ۲۲۳ ص ۲۲۳

(جس عورت نے بھی کسی قوم میں اس کو داخل کیا جو حقیقتہً اس میں سے نہیں ہے تو اللہ سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کو جنت میں نہ داخل نہیں کرے گا، اور جس مرد نے اپنے بچہ کا انکار کیا، وہ وہ سے نکھر جائے گا تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس سے پرہیز کرے گا، اور اس کو بلیس و شریک کے سامنے رسوا کرے گا)۔

اور اگر یہ کسی (بیٹا بنائے) کی بنا پر ہو تو حرام ہے، اس لئے کہ قرآن باری ہے: "ادعواہم لا بائعہم ہو القسط عند اللہ فیہم ثم تعدوا ابناءہم فابخوانکم فی المین و مولیکم"<sup>(۱)</sup> (انہیں ان کے باپوں کی طرف منسوب کرو کہ یہی اللہ کے نزدیک رستی کی بات ہے اور اگر تم ان کے باپوں کو نہ جانتے ہو تو (آیت) وہ تمہارے مین کے تو بھائی ہی ہیں اور تمہارے دوست)۔ (دیکھئے: نسب، نسبی)۔

ب- ول و عتاقہ سے انتساب:

۳- اس کے اثرات میں سے: وراثت اور عقل (بہت فی ۱۱۱)۔ اس میں شرکت کرنا) فی اہلہ ہیں۔

لہذا اگر آزاد کردہ غلام مر جائے اور اس کا کوئی نسب یا نکاح کے سبب وارث نہ ہو اور وراثت کے مقررہ حصے سارے ترک نہ جاویں نہ ہوں اور اس کا کوئی عصبہ نسب نہ ہو تو سارا مال یا اصحاب القرض کے حصہ کے بعد باقی ماند مال اس کے معق (آیت) کرے (۱۰ لے) کے سے ہوگا، وہی الارحام کو مقدم کرنے میں اور وہی القروض پر رے کے بارے میں دو آراء ہیں<sup>(۲)</sup> (دیکھئے: "ارث"، "ولاء")۔

= عبید (عاس) نے کی ہے اس کی اسناد میں جہالت ہے (انہیں لا بن حجر ۳۲۶ ص ۳۲۶ طبع دارالکتاب)۔

(۱) ۳۵۸ انتساب ۵۸۹/۴ طبع اہلی ۱۲۰ ص ۱۲۰ طبع دارالکتاب (۱۱۱)

(۲) من مایہ بن ۵۸۹/۴، اشرح المیز ۵۷۱ ص ۵۷۱ طبع دارالکتاب اہلی بی



۸۴: بمعنی کسی چیز کا پھیلنا۔

۳۳- پہلے معنی میں انتشار پر بعض فقہی احکام مرتب ہوتے ہیں مثلاً:

الف- تین طلاق والی عورت کا اپنے شوہر کے لئے حلال ہونا جس نے اپنی بیوی کو تین طلاق دی، وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں تا آنکہ وہ دوسرے مرد سے شادی کرے اور وہ اس سے جماع کر لے، اس لئے کہ فرمان باری ہے: "فَلَا تَحِلُّ لَكَ مِنْ بَعْلِكَ حَتَّى تَصْكَحَ زَوْجًا غَيْرَهُ" (۱) (تو وہ عورت اس کے لئے اس کے بعد جائز نہ ہے کی یہاں تک کہ وہ کسی اور شوہر سے نکاح کرے) فرق میں ہلکی کے بغیر عورت حلال نہیں ہوگی، جس کا کم از کم درجہ حشفہ (پاری) کو داخل کرنا ہے، ورنہ اس کے لئے انتشار (استحاک) ضروری ہے۔ اگر انتشار نہ ہو تو عورت پہلے شوہر کے لئے حلال نہ ہوگی، اس سے کہ روایت میں ہے کہ زمانہ قریشی نے اپنی بیوی کو طلاق معلقہ کی، اس کے بعد اس عورت نے عبدالرحمن بن زید سے شادی کی، وہ حد مت ہوئی میں آئی، عرض یا اے اللہ کے رسول! میں رقاء کے نکاح میں تھی، انہوں نے مجھے تین طلاقیں دے دیں، تب میں نے عبدالرحمن بن زید سے نکاح کر لیا، خدا کی قسم! اے اللہ کے رسول! ان کے پاس تو صرف اس کپڑے کے کنارے کے مانند عضو ہے (یعنی قاتل جماع نہیں)، رسول اللہ ﷺ مسکرائے اور آپ ﷺ نے فرمایا: "لَعَنَكَ تَرِيدِينَ اِنْ تَرَجَعِي اِلَيَّ رَافِعَةً لَا وَاللّٰهِ حَتَّى تَمُوتَ فِي عَسَلَتِهِ وَيَمُوتَ عَسَلَتُكَ" (۲) (تایہ تم دوبارہ رقاء کے نکاح میں جانا چاہتی ہو؟ خدا کی قسم! یہ بات کبھی نہ ہوگی، جب تک تو اس کی اور وہ تیری لذت نہ چکھے)۔ منقول ﷺ

(۱) سورہ بقرہ ۲۳۰

(۲) حدیث رقاء، ترمذی، "متفق علیہ ہے الفاظ مسلم کے ہیں ورنہ کی روایت بخاری نے باب الطلاق (۳۶۱/۹-۵۲۶۰ طبع انتقادی) اور مسلم نے باب نکاح (۳۳/۱۰۵۵-۳۳ طبع عبدالمبانی) میں کی ہے۔

نے اس حکم کو لذت جماع سمجھنے پر مطلق فرمایا ہے، ورنہ انتشار کے بغیر ممکن نہیں، یہ مشتق مدیہ ہے (۱)۔

ب- اور مثلاً زنا کے لئے مجبور کے گے مرد پر وجوب حد میں انتشار کا اثر ہے، اس میں اختلاف ہے کتابد، بعض مالکیہ، شافعیہ (قول ائمہ کے بالمتامل) اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک سب کے خلاف کسی کے انکار و جرم میں اگر کسی مرد کو زنا پر مجبور کیا گیا اور اس نے رنار یا تو اس پر حد ہے اس لئے کہ ہلکی انتشار کے بغیر نہیں ہوسکتی، اور ان دونوں کے مابین ہے۔ لہذا سب انتشار پایا تو اگر ان میں رہا، اس لئے اس پر حد لازم ہوگی۔

ثانیہ قول ائمہ کے مطابق بعض مالکیہ، ابو یوسف، محمد اور امام ابو حنیفہ کے نزدیک صاحب سلطنت کے اگر کو میں اگر مرد کو زنا پر مجبور کیا یا تو اس پر حد میں، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "رَفَعَ عَنْ نَفْسِي الْخَطَا وَالسَّيِّئَاتِ وَمَا اسْتَكْرَهَا عَلَيْهِ" (۲) (میری امت سے غلطی، بھول چوک اور اگر کو میں کیا یا ہے) نیز اس سے کہ انتشار میں تردد ہے، یہ تکہ بسا اوقات بلا قصد انتشار ہو جاتا ہے، اس لئے کہ کبھی کبھی طبعی طور پر انتشار ہوتا ہے، اس میں اختیار نہیں ہوتا، جیسے سونے والے کا انتشار (۳) (دیکھئے: اگر کو)۔

(۱) اختصار ۱۵۰ھ طبع دارالمعرفۃ، الجلیل ۲/۵۷ طبع النہج، المہذب ۲/۱۰۵ شرح مختصر لارادات ۳/۱۸۷ طبع دارالفکر۔

(۲) حدیث "رفع عن امی"۔ "کوسیدہ نے روایت ثورن الکثیر مطہری منسوب کیا ہے دیکھئے فیض القدیر (۳/۳۳۳-۳۳۶) مطبوعی نے ثورن کی اس میں تصحیف کی ہے۔ ورنہ حدیث روایت وہ ہے جس کو تاجی نے حضرت ابن عمر سے من الفاظ میں بیان کیا ہے وضع عن امی"۔

حاکم (۱۹۸/۲) نے اس کی روایت حضرت ابن عباس کے واسطے سے ان الفاظ میں کی ہے: "جاورد اللہ عن امی الخطا"۔ "تورکہ یہ حدیث صحیح ہے شیخین کی شرط کے مطابق ہے وہی ہے اس سے تعلق ہے۔

(۳) المہذب ۲/۱۰۳ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، الجلیل ۳/۳۳۳ طبع النہج ۳/۱۳۵ طبع المکتبۃ الاسلامیہ، المہذب ۲/۲۶۸، المنی ۸/۱۸۷ طبع المہذب۔

۴- دوسرے معنی میں انتشار یعنی بھٹی پھیلنا، مقبلاً اس کو عمومی ذمہ کے ذریعہ چند کے ثبوت میں درج کرتے ہیں<sup>(۱)</sup>۔ اس کی تفصیل (سلفہ صوم) میں دیکھیں۔

فقہاء اس کا فرض صحت کے سبب دیکھ پانے والی عورت کے اصول و فروع تک حرمت نکاح کے متعدی ہونے میں کرتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔

زنا کے سبب بھی حرمت متعدی ہوتی ہے۔ دیکھئے (رضاء، نکاح)۔

بحث کے مقامات:

۵- فقہی مسائل جن کے احکام انتشار پر مبنی ہیں، یہ ایک ہیں، ۱۰۰۰ باب ذمہ، باب غسل، باب صوم، جنہیں عورت کے دیکھنے میں باب نکاح میں حرمت کے بیان میں اور باب رضاعت میں مذکور ہیں<sup>(۳)</sup>۔



## انتفاع

تعریف:

۱- انتفاع جمع کا مصدر ہے، جو فاعل سے ماخوذ ہے، یہ ضم (مقصود) کی ضد ہے، اس سے مراد وہ چیز ہے جس کے واسطے سے انسان اپنے مطلوب تک رسائی حاصل کرے۔

انتفاع کا معنی ہے: منفعت تک رسائی حاصل کرنا۔ کہا جاتا ہے: انتفع بالشیء: اس کے ذریعہ سے منفعت تک رسائی حاصل کی<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء کے یہاں اس لفظ کا استعمال اس لغوی مفہوم سے ملک نہیں، شیخ محمد قدری پاشا نے ”مرشد الخیر ان“ میں لکھا ہے: جاز انتفاع کسی معین چیز کے استعمال اور اس سے آمدنی حاصل کرنے میں فاعل نے مالے کا حق ہے، بشرطیکہ وہ چیز اپنی حالت پر باقی رہے، گوکہ اس چیز کی مالیت اس کی طبیعت میں نہ ہو<sup>(۲)</sup>۔

۲- اس لفظ کا اکثر استعمال لفظ ”حق“ کے ساتھ ہوتا ہے، چنانچہ کہا جاتا ہے: حق انتفاع جس سے مراد ایسا حق ہے جو فاعل نے مالے کی ذات کے ساتھ خاص ہو، اور دوسرے کے لئے منتقل ہونے کے قابل نہ ہو۔ بسا اوقات ”ملک، تملیک“ کے الفاظ کے ساتھ استعمال ہوتا ہے مثلاً کہا جاتا ہے: ملک انتفاع، تملیک انتفاع، اور

(۱) المصباح الخیر بحکم تنویر المعانی (نسخ)۔

(۲) مرشد الخیر منہ (۱۳)۔

( ) خطاب ۳/۳۸۳۔

(۲) ایضاً ۵/۵۳۵، المصباح ۲/۱۵۶۔

(۳) ابن ماجہ ۱/۱۱۳، ۵/۲۸۵، ۲۳۱/۵، السنن ۱/۲۱۱، ۵۲۳۔

### انتفاع ۳

برخلاف ہے، اس لئے کہ وہ رخصت و جائز ہے انتفاع کرنے والے کی بات سے آگے نہیں بڑھتا۔

لہذا جو کسی چیز کی منفعت کا مالک ہو وہ اس کا بھی مالک ہوگا کہ اس میں وہی طور پر تصرف کرے یا اس کو دوسرے کے پاس منتقل کر دے، لیکن جو کسی چیز سے انتفاع کا مالک ہو وہ اس کو دوسرے کی طرف منتقل کرنے کا مالک نہیں ہوتا اس لئے مسعت کا اثر، مقابہ انتفاع عام ہے مگر یہی کہتے ہیں: انتفاع کی تسلیک سے ہماری مراد یہ ہے کہ صرف اپنے طور پر اس کو انجام دے، ورتسلیک مسعت میں عموم و شمول (مسعت) زیادہ ہے، چنانچہ وہ خود اس کو انجام دے سکتا ہے اور عوض کے بدلہ دوسرے کو بھی انتفاع کی جائز دے سکتا ہے، جیسا کہ اجارہ، اور باعوض بھی اجازت دے سکتا ہے جیسے عاریت۔

اول کی مثال: مدارس اور باطون میں رہائش اور جامع مسجدوں، عام مسجدوں، بازاروں اور مقامات نک (جیسے طواف وسیحی کی جگہ) وغیرہ کو دوسرے اپنے طور پر انتفاع کر سکتا ہے، اور اگر وہ دوسرے کے کمرہ کو کرایہ پر دینا چاہے یا کسی اور کو رہائش پر دے دے یا کسی بھی شکل میں اس کا عوض بنا چاہے تو اس کے سے ممنوع ہے، یہی حکم مذکور بالا نتیجہ مالوں کا ہے۔

رہا مالک منفعت تو مثلاً موٹرخس جس نے مکان کر یہ عاریت پر یا تو وہ اس کو دوسرے کے ماتحت مدت پر دے سکتا ہے، اور دوسرے کو باعوض رہائش کے لئے بھی دے سکتا ہے، اور وہ اس منفعت میں اسی طرح تصرف کر سکتا ہے جس طرح مالکان حسب دستور اپنی ملکوت چیزوں میں تصرف کرتے ہیں، اس صورت کی رعایت کے جو اس کی طبیعت میں آتی ہے<sup>(۱)</sup>۔

مثالی ملک اور تسلیک سے مراد بھی وہی بنتی تصرف کا حق ہے جس کو انسان صرف خود انجام دیتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

### حق انتفاع و ملک منفعت کے مابین موازنہ:

۳- فقہ حق انتفاع و ملک منفعت کے مابین مٹا (سبب) مفہم و اثرات کے لحاظ سے غریق کرتے ہیں ان دونوں میں جو فرق بتایا گیا ہے اس کا حاصل دو وجوہات ہیں:

۱- حق انتفاع کا سبب بمقابلہ ملک منفعت کے سبب کے عام ہے، اس لئے کہ وہ بعض عتود مثلاً اجارہ و اعارہ کے ذریعہ ثابت ہوتا ہے، اسی طرح بااحت اسلیہ کے ذریعہ بھی ثابت ہوتا ہے، جیسے عمومی راستوں، مسجد، امال حج کی انجام دہی کے مقامات سے انتفاع، و حاص مالک کی طرف سے اجازت کے ذریعہ بھی ثابت ہوتا ہے، جیسا کہ ٹرکونی دوسرے کے لئے اپنے ملک کو کھائے کو مباح کر دے یا اپنی کسی ملکوت چیز کے استعمال کو مباح کر دے۔

۲- حق منفعت تو اس کی طبیعت خاص اسباب سے ہوتی ہے، اور یہ سبب: اجارہ، اعارہ، منفعت کی نصیت اور وقف ہیں، ان میں اختلاف و تفسیر ہے جو آئے کی۔

۳- تاہم یہ جس کو بھی منفعت کی طبیعت حاصل ہو، اس کے لئے انتفاع جائز ہے، میں اس کے برعکس نہیں، لہذا جس کو بھی انتفاع حاصل ہو، وہ منفعت کا مالک ہو، ہمیشہ ایسا نہیں ہوگا، جیسا کہ بااحت میں ہوتا ہے۔

۴- حق انتفاع محض ملک منفعت کے تعلق سے حق ضعیف ہے، اس لئے کہ صاحب منفعت اس کا مالک ہے، اور اس میں شریعت کے اندر مالکان کی طرح تصرف کرتا ہے، اور صرف انتفاع کا حق اس کے

(۱) لغوی لغوی ۱/۱۸۷۔

(۲) لغوی لغوی ۱/۱۸۷۔

## انتفاع ۴-۷

الف- انتفاع واجب:

۶- بلا اختلاف مباح چیز کے کھانے کی فعل میں انتفاع واجب ہے اگر انسان کی جاں جانے کا اندیشہ ہو، اس سے کہ اس سے رپڑ کرنا، ٹوکنا، کٹاؤت میں آنا ہے جو اس فرماں باری میں موسیٰ تر رہا گیا ہے: "وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ" (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں مالاوت میں نہ آلو)۔ حتیٰ کہ جسور نے حالت خطرہ میں کھانا چھوڑ دیا ہے کہ انتفاع والی چیز حرام ہو۔<sup>(۱)</sup>

ب- انتفاع حرام:

۷- بسا اوقات ایک چیز سے انتفاع حرام ہوتا ہے اگر وہ چیز شرعاً حرام ہو جیسے مردار، خون اور سور کا گوشت، حرام جانوروں اور پرندوں کا گوشت وغیرہ غیر خطرہ اری حالت میں۔

بسا اوقات ایک مباح چیز سے انتفاع حرام ہوتا ہے، اس کی وجہ انتفاع کرنے والے کی حالت میں کوئی ہلف ہوتا ہے جیسے شکار کے گوشت سے محرم کے لئے انتفاع اور مالدار کے لئے لفظ سے انتفاع، یہ حنیف کے نزدیک ہے، اور جب یہ ہلف زائل ہو جائے گا تو اس عام قاعدہ پر عمل کرتے ہوئے انتفاع حلال ہو جائے گا "إِذَا زَالَ الْمَاعِ عَادَ الْمَمْلُوكُ" (اگر مائع زائل ہو جائے تو مملوک لوٹ جائے گا)۔

بسا اوقات ایک چیز سے انتفاع حرام ہوتا ہے جب کہ اس میں دھرم کی طبیعت پر ریاقتی ہو، اور مالک کی اجازت نہ ہو بلکہ یہ غیر ضمان اور نہ مالک کے موجب کا جب ہے، جیسے نصب، رچوری کے احوال سے انتفاع، جیسا کہ اس کی وضاحت اپنی جگہ میں کر دی گئی ہے۔

اس کی ایک مثال حنیف میں بن حیم نے لکھی ہے کہ موسیٰ (جس کے لئے وصیت کی گئی ہے) منفعت کا مالک ہوتا ہے، اس کو حق ہے کہ عاریت پر دے اور سرمایہ و عاریت اور سرمایہ پر ان چیزوں کو، سے سکتا ہے جن میں استعمال کرنے والوں کے اختلاف سے فرق نہیں پڑتا۔ و مستعیر (عاریت پر لینے والا) اور جس شخص کے لئے صرف رہائش کا وقف ہو وہ منفعت کے مالک ہیں لہذا اس باتوں کے لئے ممکن ہے کہ منفعت دوسرے کو بلا عوض منتقل کر دیں۔ بین حنیف و غیرہ و رہنماہ مستعیر کو جائز نہیں دیتے کہ عاریت کی چیز دوسرے کے ہاتھ کر یہ پڑے، اس میں مالک کا اختلاف ہے<sup>(۲)</sup>۔

۸- ملک منفعت بسا اوقات شخصی حق ہوتا ہے جو کسی مملوک کے تابع نہیں ہوتا، جیسا کہ وہ عارہ میں مستعیر کے لئے اور اجارہ میں مستاجر (کرایہ دار) کے لئے ثابت ہوتا ہے، اور بسا اوقات حق یعنی ہوتا ہے جو عین مملوک کے تابع ہوتا ہے، اور وہ ایک مالک سے دوسرے مالک کے پاس ملکیت کے منتقل ہونے کے ضمن میں تابع ہو کر منتقل ہوتا رہتا ہے، یہ صرف عقار (غیر منقولہ جائداد) میں ہوتا ہے، اور اسی کو حق ارتفاق کہتے ہیں جس کی تفصیل اصطلاح "ارتفاق" میں ہے۔

شرعی حکم:

۵- انتفاع واجب ہوگا یا حرام یا جائز، اور یہ اپنے متعلق یعنی انتفاع والے سامان کے اعتبار سے ہوگا، اور انتفاع والے سامان اور شخص سے متعلق شرائط کے مد نظر ہوگا۔ واجب، حرام اور جائز انتفاع کی مثالیں مختصر درج ذیل ہیں:

(۱) دانش و انظار میں مجسمہ ص ۲۳، کتاب انتفاع ص ۵۷ طبع سوم نہایت  
انتفاع ص ۱۸، الدرر ص ۲۳۳

(۱) سورہ بقرہ ص ۱۹۵

(۲) ابن ماجہ ص ۲۱۵، کسی الطالب ص ۵۷۰، ص ۳۰



### ج - انتفاع چار:

۸- جائز انتفاع یہ ہے کہ جس چیز سے انتفاع لیا جائے وہ مباح ہو جیسے مباح کھانے پینے کی چیزیں سے آسودگی کی حد تک انتفاع اور مشترک منافع سے عائد ہونے والی چیزیں، سورت کی روٹی اور ہوا اور مالک کی اجازت کے بعد مملوک احوال سے انتفاع۔ جیسے کہ مباح کرنے کے بعد، یا عقد کے واسطے سے جیسے عاریت یا کرایہ کی چیز۔ وقف اور وصیت کی چیز سے اجازت کے مطابق اور مستثنیٰ شایع کے ساتھ انتفاع کرنا۔

### سبب انتفاع:

۹- سبب انتفاع سے مراد وہ سبب ہے جس میں وہ منفعت بھی داخل ہو جس کو وہ اس کی طرف منتقل کرنا مقصود ہے، اور وہ منفعت بھی جو انتفاع کرے، لے لے کی بات کے ساتھ خاص ہو، اور وہ اس کے سے منتقل کرے کے قابل نہ ہو، تو وہ اس انتفاع میں چیز سے بندہ انتفاع چاہے ہو یا اس سے انتفاع حرام ہو، میں مخصوص شرائط کے ساتھ انتفاع لیا جائے۔ اس معنی کے لحاظ سے اسباب انتفاع سے باہر صحت اور قدرت اور مقدمہ ہوتے ہیں۔

### ول: باہر:

۱۰- باہر: فاعل کی مرضی کے مطابق فعل کے انجام دینے کی اجازت ہے۔

حاصل مقبلاً اس کی تعریف یوں کرتے ہیں: باہر: ظہر بمعنی ممانعت کے مقابلہ میں کراہی، بنا ہے (۲) اور اس معنی کے لحاظ سے اس کے تحت حسب ذیل باتیں آتی ہیں:

(۱) اعتبار بظاہر یا ظہری

(۲) منع القدر ۹۸۸

### الف - باہر اصلیت: ایسی باہر ہے جس کے متعلق

شریعت کی طرف سے خاص نص نہ آئی ہو، لیکن عمومی طور پر وارد ہو کہ باہر اصلیت کی بنیاد پر اس سے انتفاع مباح ہے، جب کہ اس سے متعلقہ سامان و حقوق تمام لوگوں کی منفعت کے لئے خاص کئے گئے ہوں اور کوئی ایک شخص ان کا مالک نہ ہو جیسے عوامی نہریں، ہو اور غیر مملوک راستے۔

عوامی نہروں سے انتفاع مباح ہے صرف (انسان اور جامدات کے) پانی پینے کے لئے ہونٹ لگانے کا حق ہی نہیں بلکہ اراضی کو سیراب کرنے کے لئے بھی ہے جیسا کہ ابن عابدین کہتے ہیں: ہر ایک کا حق ہے کہ اپنی زمین کو سمندر یا بڑے دریا جیسے، جلد و لڑات سے سیراب کرے، اگر اس میں عام لوگوں کا نقصان نہ ہو (۱)۔

اسی طرح سڑکوں اور غیر مملوک راستوں پر گزرنے کا انتفاع تمام لوگوں کے لئے باہر اصلیت سے ثابت ہے۔ اس پر ترم کرنے اور معاملہ کرنے وغیرہ کے لئے بیٹھنا جائز ہے، اگر وہیں کوئی نہ ہو، اور وہ اپنے بیٹھنے کی جگہ پر اس چیز سے سہا پے رہتا ہے جس سے عام نہ رہنے والوں کو تکلیف نہ ہوتی ہو (۲)۔

یہی حکم سورج، چاند اور ہوا سے انتفاع کا ہے، کسی کو ضرر نہ ہو، اس لئے کہ راستہ کی ہوا، پانی، خورد و خوراک کی طرح تمام اشیاء میں کا حق ہے، اور راستہ پر چلنے میں تمام لوگ شریک ہیں (۳)۔

### ب - باہر شریعیہ:

۱۱- باہر شریعیہ ایسی باہر ہے جس کے متعلق کوئی خاص نص

(۱) من مایون ۵/۲۸۳

(۲) نہایت لکھنؤ ۵/۳۳۹

(۳) من مایون ۵/۲۸۳، اوسط للشرعی ۷/۹۸، نہایت لکھنؤ ۵/۳۳۹

الوجہ للقرنی ۱/۱۷۷

### انتفاع ۱۳-۱۴

کا مالک نہ ہوگا۔ لہذا (دوسرے شخص) نے اپنے مال وہ کسی اور کے لئے  
اس کو مباح نہیں کر سکتا۔ جیسا کہ الفتاویٰ الہند یہ میں اس کی صراحت  
ہے۔<sup>(۱)</sup>

مالکیہ، حنفیہ اور حنبلیہ نے بھی یہی کہا ہے، چنانچہ خیرمی نے  
اپنی شرح خطیب میں لکھا ہے: جس کے سے مال وہ یا ضیافت میں کھا  
مباح کیا گیا ہے۔ اس کے لئے حرام ہے کہ اس کو دوسرے کے پاس  
منتقل کرے۔ یا مثلاً بی بی وغیرہ کو اس میں سے کھائے اور وہ اس کو کسی  
بیماری کو بھی نہیں دے سکتا۔ یہ اس کی رفہ مندی کا حکم ہو۔

اسی طرح جس کے لئے مالک کی جہالت سے کسی مملوک، چیر سے  
انتفاع مباح کیا گیا ہے مثلاً اپنے گھر میں رہائش کی اجازت یا اپنی  
سواری پر سوار ہونے کی اجازت یا اپنی کتابوں اور اپنے مخصوص لباس  
کے استعمال کی اجازت دینا تو جس کے سے مباح یا یہ تو اس کو یہ  
حق نہیں کہ کسی اور کو اس سے انتفاع کی اجازت دے، ورنہ وہ اس کا  
ضامن ہوگا۔<sup>(۲)</sup>

دوسرے: انظر ار:

۱۳- خط ار: جان کی ملاکت کا اہمیشہ ہے، خواہ قطعی ہو یا نسبی  
یا انساں کا اس حد پر پہنچ جانا کہ اگر مملوک چیر کا ستوں نہ کرے تو ملاک  
ہو جائے گا۔<sup>(۳)</sup> یہ جان پہچانے کے سے حرام چیر سے انتفاع کے  
حائل ہونے کا ایک سبب ہے۔ یہ حقیقت باحث شریعی کی یک نوا  
ہے، اس لئے کہ حالت خط ار کے بارے میں نص نہیں، روایتیں۔

(۱) الفتاویٰ الہند ۳/۳۲۳۔

(۲) ابن ماجہ ۳۵۵۳، بیہق ۵۲۹۳، بخاری علی الخطیب  
۳۹۱۱، افغانی ۲۸۸۷۔

(۳) حاشیہ لکھنوی علی لا شاہ و انظر ار ۱۰۸، المشرع الکبیر ۱۵/۵۴،  
۱۸۴۔

و رہے، جس سے معلوم ہو کہ اس سے انتفاع حلال ہے۔ اور یہ  
لفظ "حل" کے فاریہوں جیسے کہ اس فرمان باری میں ہے: "احل  
لکم لہمہ الضیافۃ الخافۃ الی سائکم"<sup>(۱)</sup> (جاء، کر، یا یا ہے  
تمہارے سے رہو میں میں رات میں اپنی بیویوں سے صحبت کرنا) یا  
نہی کے بعد اس کے فاریہوں جیسے کہ اس فرمان باری میں ہے: "کت  
یہیکم عن الذحار لحوم الاضاحی، فکلوا واذحروا"<sup>(۲)</sup>  
(میں نے تم کو ترہائی کا گوشت وغیرہ ذرا سے منع کیا تھا میں اب  
کھاؤ، اور ذخیرہ کرو) یا حرام سے استثناء کے درمیان ہوئی، جیسا کہ اس  
فرمان باری میں ہے: "وما اکل السبع الا مما ذکیمہ"<sup>(۳)</sup> (اور  
جس کو درندے کھانے لگیں، سو اس صورت کے کہ تم اس سے دغ  
کرنا لو) یا نداد و رخصت کی غمی کرے کے درمیان ہوئی، یا اس کے  
غلط و باطل کے دوسرے صغیروں سے ہوئی، جیسا کہ اصل میں بیان  
کرتے ہیں۔

ج- مالک کی اجازت کی وجہ سے اباحت:

۱۲- یہ باحث خاص مالک کی طرف سے دوسرے کے لئے کسی  
مملوک، چیر سے انتفاع کے لئے ثابت ہوتی ہے: یا وہی کو ختم کر کے  
جیسے، یا دوسرے قوتوں میں کھائے پینے کو مباح کرنا یا استعمال کے طور  
پر جیسا کہ ترکوئی دوسرے کے لئے اپنی خاص ملاک کو اپنی مرضی سے  
استعمال کے لئے مباح کر دے۔

ن حالات میں انتفاع اس شخص سے جس کے لئے مباح کیا یا  
ہے، آگے بڑھ کر کسی اور کے لئے نہ ہوگا، اور وہ اس انتفاع کی چیز

(۱) سورہ بقرہ ۱۸۷۔

(۲) حدیث: "کت یہیکم عن لحوم الاضاحی" کی روایت مسلم نے  
لا حاتی (۳۸۳/۱۵۷۷) میں کی ہے۔

(۳) سورہ مائدہ ۳۔

انتقال ۱۳

اس سے انتفاع حاصل ہونے کے لئے شرط ہے کہ افطر ادا ملحق ہو  
یعنی نہ خود کو اس حالت میں پائے کہ بلاکت کا اندیشہ ہو، یا خوف  
فی حال موجود ہو، متوقع نہ ہو۔ یہ کہ اس کے دفع کرنے کا کوئی اور  
طریقہ نہ ہو۔

لہذا جو شخص کے لئے جائز نہیں کہ مراد سے قاعدہ ایسی  
جو کہ تائید سے قبل اٹھائے جس میں جاں کی ممانعت عامہ پیش ہو۔ اور  
اس کے لئے جائز نہیں کہ دوسرے کا مال لے لے جب کہ کھانا  
خرید سکتا ہو یا مباح فعل کے وسیعہ جو کہ دوسرے نہایت ہو۔ انی طرح  
حالت خطرہ میں حرام سے انتفاع کے لئے شرط ہے کہ اس مقدار  
سے زیادہ استعمال نہ کرے جو خطرہ کو زائل کرنے کے لئے ضروری  
و رہانی ہے۔

حالتِ افطر میں حرام سے انتفاع کی حلت کی اصل فرمانِ باری ہے: "فَمِنْ أَصْطَرٍّ عَوْرًا بِغٍ وَلَا عَادَ وَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ" <sup>(۱)</sup> (یعنی اس میں بھی) جو شخص منقطع ہو جائے، نہ کہ بے غمی کرے، نہ عادی ہو، نہ اثم (جس کا) نہ حد سے نکل جائے، نہ کوئی سزا ہو (نہی) وقد فضل لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْنَا إِلَّا مَا أَصْطَرُّكُمْ اِلَيْهِ" <sup>(۲)</sup> (جبکہ) (اللہ) نے تمہیں تفصیل بتادی ہے ان (جانوروں) کی جنہیں اس نے تم پر حرام کیا ہے۔

حالت فطر اور میں حرام سے انتفاع کی بحث میں حسب ذیل موضوعات آتے ہیں:

نہ-حرام کھانوں سے اشتیاع:

۱۳۔ اگر انسان کو اپنی جان کی ملاکت کا اندیشہ ہو، اور حایل غذا نہ

$$= 2\pi \int_0^1 \rho(r) r dr \quad (1)$$

- 1. 100% (1)

یاے تو اس کے لئے اپنی زندگی بچانے کے لئے حرام سے اعتقادِ جائز ہے۔ خواہ وہ مرد اور ہو یا خون یا دوسرے کامال یا کچھ اور، اس میں فقہاء کے یہاں کوئی اختلاف نہیں۔

ماں حالتِ فطر میں حرام سے انتقام کی نوعیت کے بارے میں فقہاء کے یہاں اختلاف ہے کہ آیا یہ واجب ہے جس کے انجام لینے پر شہاب ملے گا اور کس نے پرہیز یا محض جائز ہے، ستموں کرنے پر شہاب یا نہ کرنے پر کون سا دُعا ہے؟

جمہور (حنفی، مالکیہ نیز شافعیہ کے یہاں قول اصح اور متاہلہ کے یہاں ایک قول) کے مطابق واجب ہے، اس لئے کہ حالت خطرہ میں کھانے پینے سے گریز کرنا خود کو بلاکت میں ڈالتا ہے، جو اس فرمان باری میں منوع قرار پایا ہے: ”وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِلَى أَنْفُسِكُمْ“<sup>(۱)</sup> (اور اپنے کو اپنے ہاتھوں بلاکت میں نہ ڈالو)۔

لہذا غذا کے لئے کھانا کوک کھانی جانے والی چیز حرام یا مردار یہ  
 نہ کہ مال ہو، حالت ہضم میں واجب ہے، اس پر ثواب ملے گا  
 اگر اس قدر کھائے جس سے خود کو بلاکت سے بچا سکے، جس کو پانی  
 جان جانے یا خوفناک موت کا اندیشہ ہو اور حرام ملے تو اس کا کھانا اس  
 حلال ہے۔ (۲)

ثانفیعہ کا اصح کے بالمقابل قول اور حنا بلہ کی ایک رائے نیز حنفیہ میں امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ حرام کھانوں سے انتفاع واجب نہیں بلکہ صرف مباح ہے، اس لئے کہ حالت انتظار میں کھانے کی حاجت رخصت ہے، لہذا عام رخصتوں کی طرح یہ بھی اس پر واجب نہ ہوگی (۳)۔

(۱) سورہ بقرہ/۱۹۵

(۲) من ملوحي ۳۱۵، شرح الكبير ۵۵، ج ۲، ۵، کتاب

۱۰۷۵، ایشیائی اور

(۳) نہایت دلچسپ و افسانہ خیز تقریر ۲۲/۲، ۲۳/۲، ۲۴/۲، ۲۵/۲، ۲۶/۲، ۲۷/۲، ۲۸/۲، ۲۹/۲، ۳۰/۲، ۳۱/۲، ۳۲/۲، ۳۳/۲، ۳۴/۲، ۳۵/۲، ۳۶/۲، ۳۷/۲، ۳۸/۲، ۳۹/۲، ۴۰/۲، ۴۱/۲، ۴۲/۲، ۴۳/۲، ۴۴/۲، ۴۵/۲، ۴۶/۲، ۴۷/۲، ۴۸/۲، ۴۹/۲، ۵۰/۲، ۵۱/۲، ۵۲/۲، ۵۳/۲، ۵۴/۲، ۵۵/۲، ۵۶/۲، ۵۷/۲، ۵۸/۲، ۵۹/۲، ۶۰/۲، ۶۱/۲، ۶۲/۲، ۶۳/۲، ۶۴/۲، ۶۵/۲، ۶۶/۲، ۶۷/۲، ۶۸/۲، ۶۹/۲، ۷۰/۲، ۷۱/۲، ۷۲/۲، ۷۳/۲، ۷۴/۲، ۷۵/۲، ۷۶/۲، ۷۷/۲، ۷۸/۲، ۷۹/۲، ۸۰/۲، ۸۱/۲، ۸۲/۲، ۸۳/۲، ۸۴/۲، ۸۵/۲، ۸۶/۲، ۸۷/۲، ۸۸/۲، ۸۹/۲، ۹۰/۲، ۹۱/۲، ۹۲/۲، ۹۳/۲، ۹۴/۲، ۹۵/۲، ۹۶/۲، ۹۷/۲، ۹۸/۲، ۹۹/۲، ۱۰۰/۲۔

## انتفاع ۱۵-۱۸

محض پیاس بڑھائے لی<sup>(۱)</sup>۔

حنفی نے کہا: اگر پیاس کے سبب ملاکت کا اندیشہ ہو، اور اس کے پاس شراب ہو، پیاس مٹانے کے قدرتی سکتا ہے، اگر پیاس منہ کا یقین ہو، ان طرح اگر مسک پیاس کے سبب اس قدر پی لی کہ یہ ب ہو یا نہیں اس کو شک آ گیا تو اس پر حد مانڈ نہ ہوگی<sup>(۲)</sup>۔

حنابلہ نے قلعہ طغیہ مخلوط شراب میں فرق کرتے ہوئے کہا ہے کہ اگر پیاس کے جب شراب نوشی کی تو دیکھ جائے گا کہ اگر اس میں پیاس بجھانے والی چیز مخلوط ہے تو ضرورت پیاس بجھانے کے لئے مباح ہے جیسا کہ مختصر (خت بھوک) کے وقت مرد اور مباح ہو جاتا ہے، اور جیسا کہ لقمہ اتارنے کے لئے شراب نوشی مباح ہو جاتی ہے۔ اور اگر اس نے خالص شراب یا معمولی مخلوط شراب پی جس سے پیاس نہیں بجھتی تو مباح نہیں، اس پر حد مانڈ ہوگی<sup>(۳)</sup>۔

۱۷- راہ شراب سے حد مانڈ کرنا تو مہرور اس کی حرمت کے قائل ہیں، اس کی تکمیل "اثر" میں ہے۔

ج سرورہ انسان کے گوشت سے انتفاع:

۱۸- جمہور کی رائے ہے کہ حالت خطرہ میں مرد و انسان کے گوشت سے انتفاع جائز ہے، اس لئے کہ مرد و انسان کا حق تمام مرد و انسان کے حق میں ہے، یہ حرج ہے، بعض حنفیہ اور حنابلہ کے یہاں یک قوں کے مطابق اس سے مہم مہم کے گوشت سے انتفاع مستحب ہے۔

مالکیہ کی رائے ہے کہ یہ جائز نہیں ہے۔

مرد و عورت کی طرح، مثلاً غنیمہ، حنابلہ اور بعض حنفیہ کے نزدیک وہ زندہ انسان ہے جس کا خون مباح ہے۔

۱۵- بالاتفاق اگر مال و ملا اپنے مال کے لئے مجبور و مضطر نہ ہو تو اس پر لازم ہے کہ اپنا مال مضطر کو دے دے، اس لئے کہ اس سے ایک معصوم انسان کی جان بچانا متعلق ہے، لہذا اس کو دینا اس پر لازم ہوگا، اگر وہ نہ دے اور لڑنے کی ضرورت پڑے تو مضطر اس سے لڑ سکتا ہے، اگر مضطر مر گیا تو شہید ہے، اور اس کے قاتل پر اس کا ضمان ہوگا، اور اگر وہ مال و ملا مر گیا تو اس کا خون رائیگاں ہوگا، اس لئے کہ لڑنے میں وہ ظالم ہے، البتہ حنفیہ نے بغیر ہتھیار کے لڑنے کی جازت دی ہے۔

یہ سب اس صورت میں ہے جب کہ مضطر کھانا نہ پائے، نہ پینے کے لئے، اگر یہ سب تو شر یہ ہے گا، کوکثر من مشل سے زیادہ میں لے<sup>(۱)</sup>۔

ب- شراب سے انتفاع:

۱۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے حالت خطرہ میں اچھو (گلے کی پھنس) کو زائل کرنے (لقمہ اتارنے) اور بلاکت سے بچنے کے لئے شراب سے انتفاع جائز ہے، حتیٰ کہ جمہور نے اس حالت میں شراب نوشی واجب قرار دی ہے، لہذا جس کے پاس شراب کے علاوہ کچھ نہ ہو اور اس نے اس سے لقمہ اتار لیا تو اس پر حد واجب نہیں، اس لئے کہ جان بچانے کے لئے اس کو چیا اس پر واجب تھا، نیز اس لئے کہ اس حالت میں شراب نوشی کا قہر و یقین ہے، اور ای وجہ سے اگر اس سے قدرت کے باوجود نہ پی اور مر گیا تو گنہگار ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

رعی بھوک پیاس کی وجہ سے شراب نوشی تو مالکیہ و شافعیہ کے نزدیک حرام ہے، اس لئے کہ نجی عام ہے، نیز اس لئے کہ شراب نوشی

(۱) الفتاویٰ الہندیہ ۵/۳۳۸، شرح البیہر ۲/۱۸۳، نہایۃ المحتاج ۸/۱۲۵،

عن صاحبین ۵/۲۵۱، اقلیوہ ۳/۲۳۳، انصاف ۱۱/۸۰،

(۲) عن صاحبین ۵/۲۳۳، الدرر ۳/۵۳۳، البحر ۱/۱۵۹،

(۱) مہذب الدرر ۳/۵۳۳، نہایۃ المحتاج ۸/۱۵۰،

(۲) عن صاحبین ۳/۱۶۲، ۵/۳۵۱،

(۳) انصاف ۱۰/۳۳۰،

## انتفاع ۱۹-۲۱

مام شافعی مضطر کے لئے مباح قرار دیتے ہیں کہ اپنے جسم کا کوئی ٹکڑا کاٹ کر حالت مضطر میں اس کو کھائے۔ اگر اس کے کاٹنے میں خوف نہ کاٹنے سے کم ہو<sup>(۱)</sup> اس میں بقیہ فقہاء کا اختلاف ہے۔

دوسرے سے انتفاع میں ترتیب:

۱۹- جمہور فقہاء (حنابلہ، حنفیہ، حنبلیہ کے یہاں قول راجح) کے مطابق اگر مردار ملے یا محرم کے ہاتھ کا شکار کیا ہو یا جانور یا حرم میں شکار کیا ہو یا جانور اور غائب شخص کا کھانا تو دوسرے کے مال سے انتفاع جائز نہیں، اس لئے کہ مردار کا کھانا منصوص علیہ ہے۔ اور دوسرے آدمی کا مال کھانا مجتہد فیہ ہے، اور منصوص علیہ کی طرف جانا ولی ہے، نیز اس لئے کہ حقوق اللہ مسامحہ (درگزر کرنے) اور آسانی کرنے پر مبنی ہیں، و حقوق آدمی بخل پر مبنی رہے یہی ہیں۔

مام مالک نے کہا ہے: (اور یہی امام شافعی کا ایک قول ہے) کہ دوسرے کے مال کو مردار وغیرہ (جن کا ذکر اوپر آیا ہے) پر مقدم رکھا جائے گا، اگر چور شمار ہونے کا اندیشہ نہ ہو، اس لئے کہ وہ حال کھانے پر قادر ہے، تو مردار کھانا اس کے لئے ناجائز ہے، جیسا کہ اگر کھانے کا مالک اس کو وہ کھانا دے دے (تو مردار کا کھانا جائز نہیں)۔

مردار اور حرم یا محرم کے شکار کے مابین ترتیب کے بارے میں امام احمد شافعی اور بعض حنفیہ نے کہا ہے: مردار کو مقدم رکھا جائے گا، اس لئے کہ اس کی حاجت منصوص علیہ ہے، مالکیہ اور بعض حنفیہ نے کہا ہے کہ محرم کا شکار مضطر کے لئے مردار سے اولیٰ ہے<sup>(۲)</sup>۔

یہ حالت مضطر میں مردار کا گوشت کھانے کے متعلق حکم ہے۔

(۱) ابن ماجہ ص ۲۹۶، اسنی المطالب ۵/۵۱، مواہب الجلیل ص ۲۳۳، بحسی ص ۹۸۔

(۲) لا تشاء وادعائہ ابن نجیم ص ۳۶، مواہب الجلیل ص ۲۳۳، اسنی المطالب ص ۵۷۳، بحسی ص ۸۸، ص ۲۹۳۔

۲۰- مردار کھانے کے علاوہ اور غیر حالت مضطر میں مردار سے انتفاع تو جمہور (حنفی، مالکیہ، شافعیہ اور امام احمد سے ایک روایت کے مطابق) کے نزدیک جائز ہے، البتہ سور اور انسان کی کھانے کا یہ پاک ہوتی، اس سے انتفاع جائز ہے، البتہ سور اور انسان کی کھانے کا یہ حکم نہیں ہے۔

سور تو اس لئے کہ وہ نجس العین ہے، اور آدمی اس لئے کہ اس کی راست و عزت پیش نظر ہے، لہذا اس کے دوسرے اجزاء کی طرح اس کی کھانے سے بھی انتفاع ناجائز ہے۔

شافعیہ نے کتے کی کھانے کو بھی مستثنیٰ کیا ہے، اس لئے کہ ان کے نزدیک کتے کی کھانے بافت سے پاک نہیں ہوتی۔

حنابلہ نے درندوں کی کھانے کو مستثنیٰ کیا ہے، لہذا بافت سے قبل یا بعد ان سے انتفاع ناجائز ہے۔

گدھے، بچر اور گھوڑے کی کھانے سے کوک بافت دے دی گئی ہو انتفاع کے جواز میں امام مالک سے توقف کا منقول ہے<sup>(۱)</sup>۔

مردار کی ہڈی، اس کے بال اور اس کی چربی سے انتفاع کے بارے میں تحصیل و اختلاف ہے جس کو اصطلاح ”موتہ“ میں دیکھا جائے۔

سوم: عقد:

۲۱- عقد انتفاع کا ایک اہم سبب ہے، اس لئے کہ عقد لوگوں کے مابین رضامندی لی بنیاء پر مبادلہ منافع کے تبادلہ کا وسیلہ ہے، کچھ عقود نہ تو راست منفعت پر ہوتے ہیں، تو منفعت یک طرف سے دوسری طرف منتقل ہو جاتی ہے، جیسے اجارہ، عارہ، منفعت کی وصیت اور وقف، کچھ عقود براہ راست منافع پر نہیں آتے، تاہم ان میں تابع

(۱) الخیاتی ص ۲۶، مواہب الجلیل ص ۹۸، الوجیز للعقود ص ۱۰۸، بحسی ص ۵۷۔

## انتفاع ۲۲-۲۳

ہو کر انتفاع ہوتا ہے، جو خاص شرائط اور محدود دود اور دھن میں ہوتا ہے، جیسے رہائش اور وہ بیعت۔ اس عقود کی تفصیل اپنے اپنے ابواب میں ہے۔

### انتفاع کی شکلیں:

کسی چیز سے انتفاع تو اس کی ذات کو ختم کرنے کی شکل میں ہوگا یا اس کو باقی رکھتے ہوئے اور اس حالت میں وہ شخص کی چیز سے انتفاع اس کو استعمال کر کے کرے گا یا آمدنی حاصل کرے۔ اس طرح سے کل تین حالات ہوئے:

### (پہلی حالت) استعمال:

۲۲- انتفاع کسی چیز کی ذات کو باقی رکھتے ہوئے اس کے استعمال کی شکل میں ہوتا ہے، اس کی مثال عاریت ہے، اس لئے کہ عاریت پینے والا عاریت کی چیز سے اس کے استعمال اور اس سے استفادہ کی شکل میں انتفاع کرتا ہے، اس کے لئے درست نہیں کہ اس کی آمدنی حاصل کر کے یا اس کو تلف کر کے اس سے انتفاع حاصل کرے، اس لئے کہ عاریت کی شرائط میں سے ہے کہ عاریت کی ذات کو باقی رہتے ہوئے اس سے انتفاع نہیں ہو، عاریت لینے والا اس کے منافع کا دار، معاوضہ لگ ہوتا ہے، لہذا صحیح نہیں کہ وہ اس سے آمدنی حاصل کرے یا اس کے کوٹھ سے اس کا مالک بنے۔<sup>(۱)</sup>

یہ صہور کے نزدیک ہے، مالکیہ لی رائے ہے کہ استعارہ کے وسیع منفعیت کا مالک شخص اس کو مدت اعارہ میں اتنے مدت پر دے سکتا ہے۔<sup>(۲)</sup>

یہی حکم ان چیزوں کے اجارہ کا ہے جن میں استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق پڑتا ہے یا اس صورت میں جب کہ مالک

(۱) المیزان ۵/۸۸، نہایۃ الحاج ۵/۱۸، انہی ۵/۵۹۵

۲۳۳۳ ۳۳۳۳ ۳۳۳۳

نے کرایہ دار سے یہ شرط لگائی ہوگی، اسی طور پر انتفاع کرے گا۔ اس حالت میں انتفاع، کرایہ دار کی ذات تک محدود ہوگا اور چارہ کی چیز کو خرچ نہیں کر سکتا، اور اس کے ماتھے چارہ پر دے کر اس کی آمدنی حاصل نہیں کر سکتا، اس لئے کہ عقداً جارہ ماجور (کرایہ کی چیز) کی ذات کو باقی رکھتے ہوئے اس سے انتفاع کا متقاضی ہے، اس کو یہ حق نہیں کہ کسی اور کو کرایہ پر دے، اگر استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق پڑتا ہو۔<sup>(۱)</sup>

### (دوسری حالت) استعمال:

۲۳- بسا اوقات کسی چیز کی آمدنی اور اس کا عوض لے کر ہوتا ہے، جیسا کہ وقف اور وصیت میں اگر ان دونوں کے وجود کے وقت یہ صراحت کی گئی ہو کہ وہ حسب غطاء اس سے انتفاع کر سکتا ہے تو اس صورت میں موقوف علیہ (جس کے لئے وقف ہو) اور موصی (جس کے لئے وصیت ہو) وقف کردہ سامان اور وصیت کردہ منفعیت کو دہرے کو کرایہ پر دے سکتے ہیں، یہ وقف و موصی اس کی اجازت دے دیں، اس میں کوئی اختلاف نہیں۔<sup>(۲)</sup>

### (تیسری حالت) استہلاک:

۲۴- بسا اوقات کسی چیز کا استعمال (اس کی ذات کو ختم کرنے) کے وسیع ہوتا ہے، جیسے مایہ، درختیہ فوٹوں میں کھانے پینے کی شکل میں انتفاع، اور نقطہ سے انتفاع اگر جلد خراب ہونے والی چیز ہو، اسی طرح کیلی، اور مثلی چیزوں کی عاریت ان کو خرچ سے بغیر انتفاع نہیں، اس لئے کہ ختم ہونے والا ہے وہ فوٹوں (سونا، چاندی) اور

(۱) المیزان ۵/۸۸، نہایۃ الحاج ۵/۱۸، انہی ۵/۵۹۵

(۲) فتح القدیر ۵/۳۶۵، نہایۃ الحاج ۵/۳۸۵، انہی ۵/۵۹۵، المیزان ۵/۵۹۵

فرق (۳۰)

## انتفاع ۲۵-۲۷

کسی، مرنی و مردہ کی چیزوں کی عاریت قرض ہے، اس لئے کہ ان سے انتفاع اس کو خرچے بغیر ممکن نہیں، اور ان کا مشل لوٹایا جاتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

### انتفاع کے حدود:

کسی چیز سے انتفاع کچھ حد میں، جن کی رعایت سے انتفاع کرنے والے پر واجب ہے، ورنہ وہ اس کا صانع ہوگا، مگر وہ حد، (جن پر فقہاء نے کسی چیز سے انتفاع کے بارے میں بحث کی ہے) حسب ذیل ہیں:

۲۵- ول: ضروری ہے کہ انتفاع شمی شط کے مطابق ہو، اور اس طرح نہ ہو کہ دوسرے کا حق ختم ہو جائے اسی لئے فقہاء نے تمام عقود انتفاع (حارو، عارو، منفعت کی وصیت) میں شرط لگائی ہے کہ مستفیع پر چیز سے انتفاع مباح ہو، اسی طرح انہوں نے وقف میں یہ شرط لگائی ہے کہ اس کا مصرف مباح ہو، اس لئے کہ معاصی کے ذریعہ منافع کا استحقاق غیر متصور ہے<sup>(۲)</sup>۔

اسی طرح انہوں نے کہا ہے کہ مباح چیز سے انتفاع اسی وقت جائز ہے جب کہ کسی کو ضرر نہ ہو، اور عوامی منافع سے انتفاع میں یہ قید ہے کہ دوسرے کو ضرر نہ پہنچائے، عوامی راستوں پر آرام کے لئے یا خرید و فروخت کا معاملہ وغیرہ کرنے کے لئے جیسا کہ ریتے یاں لگانا اسی صورت میں جائز ہے جب کہ روئے میں کوئی نہ ہو<sup>(۳)</sup>۔

اسی طرح حالت فطر میں حرام سے انتفاع کی کچھ قیودات ہیں، چنانچہ فقہاء کا اتفاق ہے کہ مضطرب کے لئے خیرات سے انتفاع اسی مقدار میں جائز ہے جس سے جا ب باقی رہے اور موت کا اندیشہ ختم

ہو جائے۔

مالک کی رائے اور ثنائیہ کے یہاں ایک قول نیز امام احمد سے ایک روایت ہے کہ وہ حرام چیزیں آسودگی کی حد تک کھ سکتا ہے اگر کچھ ورنہ ملے، اس لئے کہ جس کے ذریعہ سے جا ب جائز ہے اس کو آسودگی کی حد تک کھنا بھی جائز ہے جیسے مباح چیز بلکہ مالک نے حالت اضطرار کے برقرار رہنے کے مدیشہ سے احتیاطاً حرام چیزوں کو قوشہ کے طور پر رکھنے کو جائز قرار دیا ہے، جیسا کہ اس کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے<sup>(۴)</sup>۔

حنبل نے کہا ہے (اور یہی امام شافعی کا ایک قول ورنہ ناجد کے یہاں قول ظہر ہے) کہ مضطرب کے لئے خیرات سے انتفاع صرف اس قدر جائز ہے جس سے ملاک نہ ہو اور جان باقی رہے، لہذا آسودگی کی حد تک کھنا جائز نہیں، اور قوشہ رکھنا بھی جائز نہیں، اس لئے کہ ضرر (مجبوری) اپنی حد تک رہتی ہے<sup>(۵)</sup>۔

۲۶- دوم: انتفاع کرنے والے پر لازم ہے کہ مالک کی اجازت کی حد تک رعایت کرے، اگر انتفاع خاص مالک کی اجازت سے ہو رہا ہو، جیسے دعوت میں کھانے پینے کو مباح کرنا، چنانچہ اگر اس کو معلوم ہو کہ دعوت دینے والا دوسرے کو کھلانے سے راضی نہیں تو اس کے لئے دوسرے کو کھانا حائل نہیں، جیسا کہ گزر چکا ہے، اسی طرح کسی کھداتی گھر میں رہائش اور جانور کی سواری کی اجازت کا حکم ہے کہ ان سے انتفاع مباح کرنے والے کی شرائط میں محدود ہے<sup>(۶)</sup>۔

۲۷- سوم: انتفاع کرنے والا ان قیود کا پابند ہوگا جن پر عقد میں اتفاق ہوا ہے، اگر سبب انتفاع عقد ہو اس سے کہ اصل قدر امکان

(۱) من مایہ جون ۵/۲۱۵، اشراج المغیرہ، رد ۳/۸۳، اربعہ ۳/۳۶۳،  
انفی ۱۱/۳۷۳، لا تلک ۳۲۳۔  
(۲) من مایہ جون ۵/۲۱۵، نہایۃ الحاج ۸/۱۵۲، انفی ۱۱/۳۷۳۔  
(۳) الفتاویٰ الہندیہ ۳۲۳، المغیری علی الخطیب ۳۷۵، منی ۷/۲۸۸۔

(۱) المزیلی ۵/۸۷، امی ۵/۳۵۹۔  
(۲) المزیلی ۵/۲۵۵، نہایۃ الحاج ۵/۱۱۹، ۵/۲۶۷، ۵/۳۵۳، ۵/۳۵۴، ۵/۳۵۵، ۵/۳۵۶، ۵/۳۵۷، ۵/۳۵۸، ۵/۳۵۹، ۵/۳۶۰، ۵/۳۶۱، ۵/۳۶۲، ۵/۳۶۳، ۵/۳۶۴، ۵/۳۶۵، ۵/۳۶۶، ۵/۳۶۷، ۵/۳۶۸، ۵/۳۶۹، ۵/۳۷۰، ۵/۳۷۱، ۵/۳۷۲، ۵/۳۷۳، ۵/۳۷۴، ۵/۳۷۵، ۵/۳۷۶، ۵/۳۷۷، ۵/۳۷۸، ۵/۳۷۹، ۵/۳۸۰، ۵/۳۸۱، ۵/۳۸۲، ۵/۳۸۳، ۵/۳۸۴، ۵/۳۸۵، ۵/۳۸۶، ۵/۳۸۷، ۵/۳۸۸، ۵/۳۸۹، ۵/۳۹۰، ۵/۳۹۱، ۵/۳۹۲، ۵/۳۹۳، ۵/۳۹۴، ۵/۳۹۵، ۵/۳۹۶، ۵/۳۹۷، ۵/۳۹۸، ۵/۳۹۹، ۵/۴۰۰، ۵/۴۰۱، ۵/۴۰۲، ۵/۴۰۳، ۵/۴۰۴، ۵/۴۰۵، ۵/۴۰۶، ۵/۴۰۷، ۵/۴۰۸، ۵/۴۰۹، ۵/۴۱۰، ۵/۴۱۱، ۵/۴۱۲، ۵/۴۱۳، ۵/۴۱۴، ۵/۴۱۵، ۵/۴۱۶، ۵/۴۱۷، ۵/۴۱۸، ۵/۴۱۹، ۵/۴۲۰، ۵/۴۲۱، ۵/۴۲۲، ۵/۴۲۳، ۵/۴۲۴، ۵/۴۲۵، ۵/۴۲۶، ۵/۴۲۷، ۵/۴۲۸، ۵/۴۲۹، ۵/۴۳۰، ۵/۴۳۱، ۵/۴۳۲، ۵/۴۳۳، ۵/۴۳۴، ۵/۴۳۵، ۵/۴۳۶، ۵/۴۳۷، ۵/۴۳۸، ۵/۴۳۹، ۵/۴۴۰، ۵/۴۴۱، ۵/۴۴۲، ۵/۴۴۳، ۵/۴۴۴، ۵/۴۴۵، ۵/۴۴۶، ۵/۴۴۷، ۵/۴۴۸، ۵/۴۴۹، ۵/۴۵۰، ۵/۴۵۱، ۵/۴۵۲، ۵/۴۵۳، ۵/۴۵۴، ۵/۴۵۵، ۵/۴۵۶، ۵/۴۵۷، ۵/۴۵۸، ۵/۴۵۹، ۵/۴۶۰، ۵/۴۶۱، ۵/۴۶۲، ۵/۴۶۳، ۵/۴۶۴، ۵/۴۶۵، ۵/۴۶۶، ۵/۴۶۷، ۵/۴۶۸، ۵/۴۶۹، ۵/۴۷۰، ۵/۴۷۱، ۵/۴۷۲، ۵/۴۷۳، ۵/۴۷۴، ۵/۴۷۵، ۵/۴۷۶، ۵/۴۷۷، ۵/۴۷۸، ۵/۴۷۹، ۵/۴۸۰، ۵/۴۸۱، ۵/۴۸۲، ۵/۴۸۳، ۵/۴۸۴، ۵/۴۸۵، ۵/۴۸۶، ۵/۴۸۷، ۵/۴۸۸، ۵/۴۸۹، ۵/۴۹۰، ۵/۴۹۱، ۵/۴۹۲، ۵/۴۹۳، ۵/۴۹۴، ۵/۴۹۵، ۵/۴۹۶، ۵/۴۹۷، ۵/۴۹۸، ۵/۴۹۹، ۵/۵۰۰، ۵/۵۰۱، ۵/۵۰۲، ۵/۵۰۳، ۵/۵۰۴، ۵/۵۰۵، ۵/۵۰۶، ۵/۵۰۷، ۵/۵۰۸، ۵/۵۰۹، ۵/۵۱۰، ۵/۵۱۱، ۵/۵۱۲، ۵/۵۱۳، ۵/۵۱۴، ۵/۵۱۵، ۵/۵۱۶، ۵/۵۱۷، ۵/۵۱۸، ۵/۵۱۹، ۵/۵۲۰، ۵/۵۲۱، ۵/۵۲۲، ۵/۵۲۳، ۵/۵۲۴، ۵/۵۲۵، ۵/۵۲۶، ۵/۵۲۷، ۵/۵۲۸، ۵/۵۲۹، ۵/۵۳۰، ۵/۵۳۱، ۵/۵۳۲، ۵/۵۳۳، ۵/۵۳۴، ۵/۵۳۵، ۵/۵۳۶، ۵/۵۳۷، ۵/۵۳۸، ۵/۵۳۹، ۵/۵۴۰، ۵/۵۴۱، ۵/۵۴۲، ۵/۵۴۳، ۵/۵۴۴، ۵/۵۴۵، ۵/۵۴۶، ۵/۵۴۷، ۵/۵۴۸، ۵/۵۴۹، ۵/۵۵۰، ۵/۵۵۱، ۵/۵۵۲، ۵/۵۵۳، ۵/۵۵۴، ۵/۵۵۵، ۵/۵۵۶، ۵/۵۵۷، ۵/۵۵۸، ۵/۵۵۹، ۵/۵۶۰، ۵/۵۶۱، ۵/۵۶۲، ۵/۵۶۳، ۵/۵۶۴، ۵/۵۶۵، ۵/۵۶۶، ۵/۵۶۷، ۵/۵۶۸، ۵/۵۶۹، ۵/۵۷۰، ۵/۵۷۱، ۵/۵۷۲، ۵/۵۷۳، ۵/۵۷۴، ۵/۵۷۵، ۵/۵۷۶، ۵/۵۷۷، ۵/۵۷۸، ۵/۵۷۹، ۵/۵۸۰، ۵/۵۸۱، ۵/۵۸۲، ۵/۵۸۳، ۵/۵۸۴، ۵/۵۸۵، ۵/۵۸۶، ۵/۵۸۷، ۵/۵۸۸، ۵/۵۸۹، ۵/۵۹۰، ۵/۵۹۱، ۵/۵۹۲، ۵/۵۹۳، ۵/۵۹۴، ۵/۵۹۵، ۵/۵۹۶، ۵/۵۹۷، ۵/۵۹۸، ۵/۵۹۹، ۵/۶۰۰، ۵/۶۰۱، ۵/۶۰۲، ۵/۶۰۳، ۵/۶۰۴، ۵/۶۰۵، ۵/۶۰۶، ۵/۶۰۷، ۵/۶۰۸، ۵/۶۰۹، ۵/۶۱۰، ۵/۶۱۱، ۵/۶۱۲، ۵/۶۱۳، ۵/۶۱۴، ۵/۶۱۵، ۵/۶۱۶، ۵/۶۱۷، ۵/۶۱۸، ۵/۶۱۹، ۵/۶۲۰، ۵/۶۲۱، ۵/۶۲۲، ۵/۶۲۳، ۵/۶۲۴، ۵/۶۲۵، ۵/۶۲۶، ۵/۶۲۷، ۵/۶۲۸، ۵/۶۲۹، ۵/۶۳۰، ۵/۶۳۱، ۵/۶۳۲، ۵/۶۳۳، ۵/۶۳۴، ۵/۶۳۵، ۵/۶۳۶، ۵/۶۳۷، ۵/۶۳۸، ۵/۶۳۹، ۵/۶۴۰، ۵/۶۴۱، ۵/۶۴۲، ۵/۶۴۳، ۵/۶۴۴، ۵/۶۴۵، ۵/۶۴۶، ۵/۶۴۷، ۵/۶۴۸، ۵/۶۴۹، ۵/۶۵۰، ۵/۶۵۱، ۵/۶۵۲، ۵/۶۵۳، ۵/۶۵۴، ۵/۶۵۵، ۵/۶۵۶، ۵/۶۵۷، ۵/۶۵۸، ۵/۶۵۹، ۵/۶۶۰، ۵/۶۶۱، ۵/۶۶۲، ۵/۶۶۳، ۵/۶۶۴، ۵/۶۶۵، ۵/۶۶۶، ۵/۶۶۷، ۵/۶۶۸، ۵/۶۶۹، ۵/۶۷۰، ۵/۶۷۱، ۵/۶۷۲، ۵/۶۷۳، ۵/۶۷۴، ۵/۶۷۵، ۵/۶۷۶، ۵/۶۷۷، ۵/۶۷۸، ۵/۶۷۹، ۵/۶۸۰، ۵/۶۸۱، ۵/۶۸۲، ۵/۶۸۳، ۵/۶۸۴، ۵/۶۸۵، ۵/۶۸۶، ۵/۶۸۷، ۵/۶۸۸، ۵/۶۸۹، ۵/۶۹۰، ۵/۶۹۱، ۵/۶۹۲، ۵/۶۹۳، ۵/۶۹۴، ۵/۶۹۵، ۵/۶۹۶، ۵/۶۹۷، ۵/۶۹۸، ۵/۶۹۹، ۵/۷۰۰، ۵/۷۰۱، ۵/۷۰۲، ۵/۷۰۳، ۵/۷۰۴، ۵/۷۰۵، ۵/۷۰۶، ۵/۷۰۷، ۵/۷۰۸، ۵/۷۰۹، ۵/۷۱۰، ۵/۷۱۱، ۵/۷۱۲، ۵/۷۱۳، ۵/۷۱۴، ۵/۷۱۵، ۵/۷۱۶، ۵/۷۱۷، ۵/۷۱۸، ۵/۷۱۹، ۵/۷۲۰، ۵/۷۲۱، ۵/۷۲۲، ۵/۷۲۳، ۵/۷۲۴، ۵/۷۲۵، ۵/۷۲۶، ۵/۷۲۷، ۵/۷۲۸، ۵/۷۲۹، ۵/۷۳۰، ۵/۷۳۱، ۵/۷۳۲، ۵/۷۳۳، ۵/۷۳۴، ۵/۷۳۵، ۵/۷۳۶، ۵/۷۳۷، ۵/۷۳۸، ۵/۷۳۹، ۵/۷۴۰، ۵/۷۴۱، ۵/۷۴۲، ۵/۷۴۳، ۵/۷۴۴، ۵/۷۴۵، ۵/۷۴۶، ۵/۷۴۷، ۵/۷۴۸، ۵/۷۴۹، ۵/۷۵۰، ۵/۷۵۱، ۵/۷۵۲، ۵/۷۵۳، ۵/۷۵۴، ۵/۷۵۵، ۵/۷۵۶، ۵/۷۵۷، ۵/۷۵۸، ۵/۷۵۹، ۵/۷۶۰، ۵/۷۶۱، ۵/۷۶۲، ۵/۷۶۳، ۵/۷۶۴، ۵/۷۶۵، ۵/۷۶۶، ۵/۷۶۷، ۵/۷۶۸، ۵/۷۶۹، ۵/۷۷۰، ۵/۷۷۱، ۵/۷۷۲، ۵/۷۷۳، ۵/۷۷۴، ۵/۷۷۵، ۵/۷۷۶، ۵/۷۷۷، ۵/۷۷۸، ۵/۷۷۹، ۵/۷۸۰، ۵/۷۸۱، ۵/۷۸۲، ۵/۷۸۳، ۵/۷۸۴، ۵/۷۸۵، ۵/۷۸۶، ۵/۷۸۷، ۵/۷۸۸، ۵/۷۸۹، ۵/۷۹۰، ۵/۷۹۱، ۵/۷۹۲، ۵/۷۹۳، ۵/۷۹۴، ۵/۷۹۵، ۵/۷۹۶، ۵/۷۹۷، ۵/۷۹۸، ۵/۷۹۹، ۵/۸۰۰، ۵/۸۰۱، ۵/۸۰۲، ۵/۸۰۳، ۵/۸۰۴، ۵/۸۰۵، ۵/۸۰۶، ۵/۸۰۷، ۵/۸۰۸، ۵/۸۰۹، ۵/۸۱۰، ۵/۸۱۱، ۵/۸۱۲، ۵/۸۱۳، ۵/۸۱۴، ۵/۸۱۵، ۵/۸۱۶، ۵/۸۱۷، ۵/۸۱۸، ۵/۸۱۹، ۵/۸۲۰، ۵/۸۲۱، ۵/۸۲۲، ۵/۸۲۳، ۵/۸۲۴، ۵/۸۲۵، ۵/۸۲۶، ۵/۸۲۷، ۵/۸۲۸، ۵/۸۲۹، ۵/۸۳۰، ۵/۸۳۱، ۵/۸۳۲، ۵/۸۳۳، ۵/۸۳۴، ۵/۸۳۵، ۵/۸۳۶، ۵/۸۳۷، ۵/۸۳۸، ۵/۸۳۹، ۵/۸۴۰، ۵/۸۴۱، ۵/۸۴۲، ۵/۸۴۳، ۵/۸۴۴، ۵/۸۴۵، ۵/۸۴۶، ۵/۸۴۷، ۵/۸۴۸، ۵/۸۴۹، ۵/۸۵۰، ۵/۸۵۱، ۵/۸۵۲، ۵/۸۵۳، ۵/۸۵۴، ۵/۸۵۵، ۵/۸۵۶، ۵/۸۵۷، ۵/۸۵۸، ۵/۸۵۹، ۵/۸۶۰، ۵/۸۶۱، ۵/۸۶۲، ۵/۸۶۳، ۵/۸۶۴، ۵/۸۶۵، ۵/۸۶۶، ۵/۸۶۷، ۵/۸۶۸، ۵/۸۶۹، ۵/۸۷۰، ۵/۸۷۱، ۵/۸۷۲، ۵/۸۷۳، ۵/۸۷۴، ۵/۸۷۵، ۵/۸۷۶، ۵/۸۷۷، ۵/۸۷۸، ۵/۸۷۹، ۵/۸۸۰، ۵/۸۸۱، ۵/۸۸۲، ۵/۸۸۳، ۵/۸۸۴، ۵/۸۸۵، ۵/۸۸۶، ۵/۸۸۷، ۵/۸۸۸، ۵/۸۸۹، ۵/۸۹۰، ۵/۸۹۱، ۵/۸۹۲، ۵/۸۹۳، ۵/۸۹۴، ۵/۸۹۵، ۵/۸۹۶، ۵/۸۹۷، ۵/۸۹۸، ۵/۸۹۹، ۵/۹۰۰، ۵/۹۰۱، ۵/۹۰۲، ۵/۹۰۳، ۵/۹۰۴، ۵/۹۰۵، ۵/۹۰۶، ۵/۹۰۷، ۵/۹۰۸، ۵/۹۰۹، ۵/۹۱۰، ۵/۹۱۱، ۵/۹۱۲، ۵/۹۱۳، ۵/۹۱۴، ۵/۹۱۵، ۵/۹۱۶، ۵/۹۱۷، ۵/۹۱۸، ۵/۹۱۹، ۵/۹۲۰، ۵/۹۲۱، ۵/۹۲۲، ۵/۹۲۳، ۵/۹۲۴، ۵/۹۲۵، ۵/۹۲۶، ۵/۹۲۷، ۵/۹۲۸، ۵/۹۲۹، ۵/۹۳۰، ۵/۹۳۱، ۵/۹۳۲، ۵/۹۳۳، ۵/۹۳۴، ۵/۹۳۵، ۵/۹۳۶، ۵/۹۳۷، ۵/۹۳۸، ۵/۹۳۹، ۵/۹۴۰، ۵/۹۴۱، ۵/۹۴۲، ۵/۹۴۳، ۵/۹۴۴، ۵/۹۴۵، ۵/۹۴۶، ۵/۹۴۷، ۵/۹۴۸، ۵/۹۴۹، ۵/۹۵۰، ۵/۹۵۱، ۵/۹۵۲، ۵/۹۵۳، ۵/۹۵۴، ۵/۹۵۵، ۵/۹۵۶، ۵/۹۵۷، ۵/۹۵۸، ۵/۹۵۹، ۵/۹۶۰، ۵/۹۶۱، ۵/۹۶۲، ۵/۹۶۳، ۵/۹۶۴، ۵/۹۶۵، ۵/۹۶۶، ۵/۹۶۷، ۵/۹۶۸، ۵/۹۶۹، ۵/۹۷۰، ۵/۹۷۱، ۵/۹۷۲، ۵/۹۷۳، ۵/۹۷۴، ۵/۹۷۵، ۵/۹۷۶، ۵/۹۷۷، ۵/۹۷۸، ۵/۹۷۹، ۵/۹۸۰، ۵/۹۸۱، ۵/۹۸۲، ۵/۹۸۳، ۵/۹۸۴، ۵/۹۸۵، ۵/۹۸۶، ۵/۹۸۷، ۵/۹۸۸، ۵/۹۸۹، ۵/۹۹۰، ۵/۹۹۱، ۵/۹۹۲، ۵/۹۹۳، ۵/۹۹۴، ۵/۹۹۵، ۵/۹۹۶، ۵/۹۹۷، ۵/۹۹۸، ۵/۹۹۹، ۵/۱۰۰۰، ۵/۱۰۰۱، ۵/۱۰۰۲، ۵/۱۰۰۳، ۵/۱۰۰۴، ۵/۱۰۰۵، ۵/۱۰۰۶، ۵/۱۰۰۷، ۵/۱۰۰۸، ۵/۱۰۰۹، ۵/۱۰۱۰، ۵/۱۰۱۱، ۵/۱۰۱۲، ۵/۱۰۱۳، ۵/۱۰۱۴، ۵/۱۰۱۵، ۵/۱۰۱۶، ۵/۱۰۱۷، ۵/۱۰۱۸، ۵/۱۰۱۹، ۵/۱۰۲۰، ۵/۱۰۲۱، ۵/۱۰۲۲، ۵/۱۰۲۳، ۵/۱۰۲۴، ۵/۱۰۲۵، ۵/۱۰۲۶، ۵/۱۰۲۷، ۵/۱۰۲۸، ۵/۱۰۲۹، ۵/۱۰۳۰، ۵/۱۰۳۱، ۵/۱۰۳۲، ۵/۱۰۳۳، ۵/۱۰۳۴، ۵/۱۰۳۵، ۵/۱۰۳۶، ۵/۱۰۳۷، ۵/۱۰۳۸، ۵/۱۰۳۹، ۵/۱۰۴۰، ۵/۱۰۴۱، ۵/۱۰۴۲، ۵/۱۰۴۳، ۵/۱۰۴۴، ۵/۱۰۴۵، ۵/۱۰۴۶، ۵/۱۰۴۷، ۵/۱۰۴۸، ۵/۱۰۴۹، ۵/۱۰۵۰، ۵/۱۰۵۱، ۵/۱۰۵۲، ۵/۱۰۵۳، ۵/۱۰۵۴، ۵/۱۰۵۵، ۵/۱۰۵۶، ۵/۱۰۵۷، ۵/۱۰۵۸، ۵/۱۰۵۹، ۵/۱۰۶۰، ۵/۱۰۶۱، ۵/۱۰۶۲، ۵/۱۰۶۳، ۵/۱۰۶۴، ۵/۱۰۶۵، ۵/۱۰۶۶، ۵/۱۰۶۷، ۵/۱۰۶۸، ۵/۱۰۶۹، ۵/۱۰۷۰، ۵/۱۰۷۱، ۵/۱۰۷۲، ۵/۱۰۷۳، ۵/۱۰۷۴، ۵/۱۰۷۵، ۵/۱۰۷۶، ۵/۱۰۷۷، ۵/۱۰۷۸، ۵/۱۰۷۹، ۵/۱۰۸۰، ۵/۱۰۸۱، ۵/۱۰۸۲، ۵/۱۰۸۳، ۵/۱۰۸۴، ۵/۱۰۸۵، ۵/۱۰۸۶، ۵/۱۰۸۷، ۵/۱۰۸۸، ۵/۱۰۸۹، ۵/۱۰۹۰، ۵/۱۰۹۱، ۵/۱۰۹۲، ۵/۱۰۹۳، ۵/۱۰۹۴، ۵/۱۰۹۵، ۵/۱۰۹۶، ۵/۱۰۹۷، ۵/۱۰۹۸، ۵/۱۰۹۹، ۵/۱۱۰۰، ۵/۱۱۰۱، ۵/۱۱۰۲، ۵/۱۱۰۳، ۵/۱۱۰۴، ۵/۱۱۰۵، ۵/۱۱۰۶، ۵/۱۱۰۷، ۵/۱۱۰۸، ۵/۱۱۰۹، ۵/۱۱۱۰، ۵/۱۱۱۱، ۵/۱۱۱۲، ۵/۱۱۱۳، ۵/۱۱۱۴، ۵/۱۱۱۵، ۵/۱۱۱۶، ۵/۱۱۱۷، ۵/۱۱۱۸، ۵/۱۱۱۹، ۵/۱۱۲۰، ۵/۱۱۲۱، ۵/۱۱۲۲، ۵/۱۱۲۳، ۵/۱۱۲۴، ۵/۱۱۲۵، ۵/۱۱۲۶، ۵/۱۱۲۷، ۵/۱۱۲۸، ۵/۱۱۲۹، ۵/۱۱۳۰، ۵/۱۱۳۱، ۵/۱۱۳۲، ۵/۱۱۳۳، ۵/۱۱۳۴، ۵/۱۱۳۵، ۵/۱۱۳۶، ۵/۱۱۳۷، ۵/۱۱۳۸، ۵/۱۱۳۹، ۵/۱۱۴۰، ۵/۱۱۴۱، ۵/۱۱۴۲، ۵/۱۱۴۳، ۵/۱۱۴۴، ۵/۱۱۴۵، ۵/۱۱۴۶، ۵/۱۱۴۷، ۵/۱۱۴۸، ۵/۱۱۴۹، ۵/۱۱۵۰، ۵/۱۱۵۱، ۵/۱۱۵۲، ۵/۱۱۵۳، ۵/۱۱۵۴، ۵/۱۱۵۵، ۵/۱۱۵۶، ۵/۱۱۵۷، ۵/۱۱۵۸، ۵/۱۱۵۹، ۵/۱۱۶۰، ۵/۱۱۶۱، ۵/۱۱۶۲، ۵/۱۱۶۳، ۵/۱۱۶۴، ۵/۱۱۶۵، ۵/۱۱۶۶، ۵/۱۱۶۷، ۵/۱۱۶۸، ۵/۱۱۶۹، ۵/۱۱۷۰، ۵/۱۱۷۱، ۵/۱۱۷۲، ۵/۱۱۷۳، ۵/۱۱۷۴، ۵/۱۱۷۵، ۵/۱۱۷۶، ۵/۱۱۷۷، ۵/۱۱۷۸، ۵/۱۱۷۹، ۵/۱۱۸۰، ۵/۱۱۸۱، ۵/۱۱۸۲، ۵/۱۱۸۳، ۵/۱۱۸۴، ۵/۱۱۸۵، ۵/۱۱۸۶، ۵/۱۱۸۷، ۵/۱۱۸۸، ۵/۱۱۸۹، ۵/۱۱۹۰، ۵/۱۱۹۱، ۵/۱۱۹۲، ۵/۱۱۹۳، ۵/۱۱۹۴، ۵/۱۱۹۵، ۵/۱۱۹۶، ۵/۱۱۹۷، ۵/۱۱۹۸، ۵/۱۱۹۹، ۵/۱۲۰۰، ۵/۱۲۰۱، ۵/۱۲۰۲، ۵/۱۲۰۳، ۵/۱۲۰۴، ۵/۱۲۰۵، ۵/۱۲۰۶، ۵/۱۲۰۷، ۵/۱۲۰۸، ۵/۱۲۰۹، ۵/۱۲۱۰، ۵/۱۲۱۱، ۵/۱۲۱۲، ۵/۱۲۱۳، ۵/۱۲۱۴، ۵/۱۲۱۵، ۵/۱۲۱۶، ۵/۱۲۱۷، ۵/۱۲۱۸، ۵/۱۲۱۹، ۵/۱۲۲۰، ۵/۱۲۲۱، ۵/۱۲۲۲، ۵/۱۲۲۳، ۵/۱۲۲۴، ۵/۱۲۲۵، ۵/۱۲۲۶، ۵/۱۲۲۷، ۵/۱۲۲۸، ۵/۱۲۲۹، ۵/۱۲۳۰، ۵/۱۲۳۱، ۵/۱۲۳۲، ۵/۱۲۳۳، ۵/۱۲۳۴، ۵/۱۲۳۵، ۵/۱۲۳۶، ۵/۱۲۳۷، ۵/۱۲۳۸، ۵/۱۲۳۹، ۵/۱۲۴۰، ۵/۱۲۴۱، ۵/۱۲۴۲، ۵/۱۲۴۳، ۵/۱۲۴۴، ۵/۱۲۴۵، ۵/۱۲۴۶، ۵/۱۲۴۷، ۵/۱۲۴۸، ۵/۱۲۴۹، ۵/۱۲۵۰، ۵/۱۲۵۱، ۵/۱۲۵۲، ۵/۱۲۵۳، ۵/۱۲۵۴، ۵/۱۲۵۵، ۵/۱۲۵۶، ۵/۱۲۵۷، ۵/۱۲۵۸، ۵/۱۲۵۹، ۵/۱۲۶۰، ۵/۱۲۶۱، ۵/۱۲۶۲، ۵/۱۲۶۳، ۵/۱۲۶۴، ۵/۱۲۶۵، ۵/۱۲۶۶، ۵/۱۲۶۷، ۵/۱۲۶۸، ۵/۱۲۶۹، ۵/۱۲۷۰، ۵/

## انتفاع ۲۸-۲۹

شرائط کی رعایت ہے، لہذا اگر جاریہ عاریت یا وصیت میں انتفاع کو کسی ہفت یا معین منفعہ میں محدود کر دیا جائے تو ان سے آگے نہ بڑھے، بشرطیکہ وہ شرائط شریعت کے مخالف نہ ہوں<sup>(۱)</sup>۔

۲۸- چہرہ: تنافس کرنے والے پر لازم ہے کہ معمول و عرف حد سے آگے نہ بڑھے، اگر انتفاع میں کوئی قید یا شرط نہ ہو، اس لئے کہ مطلق عرف و عادت کے ساتھ مقید ہوتا ہے، فقہاء کے یہاں یہ رمانہ منقولہ ہے کہ جو چیز عرف میں مشہور ہو وہ شرائط لگانے کی طرح ہے، لہذا اگر عاریت دیتے وقت مطلق رکھا تو عاریت لینے والا عرف کے مطابق اس سے ہر اس چیز میں انتفاع کر سکتا ہے جس کے لئے وہ بنائی گئی ہے، ہر جس کے لئے وہ نہیں بنائی گئی اس کی تعیین عرف سے ہوگی۔ اور اگر کہہ: تمہاری حسب غشاء میں نے اس کو تمہیں کرایہ پر دے دیا تو صحیح ہے، اور وہ جو چاہے اس میں کرے، اس لئے کہ مالک اس سے راضی ہے، ہاں شرط ہے کہ معمول و عرف کے مطابق اس سے تنافس کرے بیسے عاریت میں<sup>(۲)</sup>۔

### تنفاع کے خصوصی حکام:

تنفاع مجر و ناقص ملکیت ہے، اس کے خاص احکام و اثرات ہیں جو ملک نام سے اس کو لگ و ممتاز کرتے ہیں۔  
ن میں سے حسب ذیل احکام ہیں:

### اول: تنفاع میں شرائط کی قید لگانا:

۲۹- حق انتفاع میں قید اور شرط لگانا جائز ہے، اس لئے کہ یہ ایک حق ناقص ہے، صاحب تنفاع صرف وہی تصرف کر سکتا ہے جس کی اجازت مالک سے دی ہے، اور اسی صفت، وقت اور جگہ کے مطابق

(۱) الفرائض ۸۶/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۷/۵، مباحات مالک ۵۷۵/۳۔

(۲) لہجہ ۲۱۶/۳، نیز دیکھئے نہایۃ المحتاج ۵۷۳/۵، الفرائض ۵۷۹/۳۔

جس کی اس نے تعیین کی ہے، ورنہ انتفاع موجب ضمان ہوگا لہذا اگر کسی ماس کو اس شرط پر جانور عاریت میں دیا کہ عاریت پر پینے والا، اس پر سوار ہوگا تو اس کو حق نہیں کہ اس جانور کو دھرمے کے ہاتھ عاریت پر لے، اور اگر پتھر اس شرط پر عاریت میں دیا کہ وہ خود اس کو پیئے گا، تو وہ اس پتھر کو دھرمے کو نہیں پہن سکتا۔ اسی طرح اگر ہفت یا منفعہ یا دونوں کی قید لگائی ہو تو اس سے تجاوز نہیں کرے گا۔ اور مطلقاً یا ہو تو جس طرح چاہے، ہر جس وقت چاہے اس سے انتفاع کر سکتا ہے، اس لئے کہ وہ دھرمے کی عیت میں تصرف کرنا ہے، لہذا اسی مقید یا مطلق طریقے پر اس میں تصرف کرے گا جس کی اجازت مالک نے دی ہے۔

جس نے ایک معین مدت تک کے سے گھر رہائش کے واسطے کرایہ پر یا قومت پوری ہونے کے بعد اس کے سے امدت مشل کے بغیر رہنا جاری نہیں ہوگا، اس لئے کہ انتفاع میں زمانہ کی قید ہے، لہذا اس کا اعتبار رخصت دہری ہے<sup>(۱)</sup>۔

اسی طرح اگر واقف نے وقف سے انتفاع میں متعین شرطیں لگائی ہوں تو جمہور کی رائے ہے کہ وقف کی شرط کا اعتبار یہ جائے گا، اس لئے کہ جن شرائط کا ذکر انھیں کرتے ہیں، ان کے درمیان وقف سے انتفاع کے طریقہ کو مستقیم کیا جاسکتا ہے، اور یہ شرط معتبر ہیں، بشرطیکہ وہ شرائط شریعت کے خلاف نہ ہوں<sup>(۲)</sup>۔

یاد رہے کہ جمہور فقہاء کے نزدیک ماجور (کریہ و حیر) اور مستعار (عاریت) سے انتفاع، مشروطہ کے مشل یہ اس سے کم ضرر کے ساتھ جائز ہے، اس لئے کہ رضا مندی، کو کہ صحت ہو، موجود ہے۔ اور

(۱) المباحات ۲۱۶/۱، الفرائض ۸۶/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۷/۵، الفرائض ۵۷۹/۳۔

(۲) فتح الہدیہ ۳۶۱/۳، نہایۃ المحتاج ۵۷۳/۵، الفرائض ۵۷۹/۳، الفرائض ۵۷۹/۳۔



## انتفاع ۳۰-۳۲

بعض نے کہا: اگر اس نے شرط کے مشا یا اس سے کم درجہ سے منع کیا ہو تو اس سے گزرے گا<sup>(۱)</sup>۔

۳۰- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ تناف میں ہی خاص شخص کے لئے تقیید اس چیز میں معتبر ہے جس میں قید لگانا مفید ہو یعنی ان چیزوں میں جن میں استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق پاتا ہے، لگانا جانور کی سواری و رکاب پر پڑتا۔ رہا جس میں استعمال کرنے والے کے بدلے سے فرق نہیں پڑتا مثلاً گھر میں رہائش تو اس کے مارے میں اختلاف ہے مصلیٰ کی رے ہے کہ قید کا اعتبار نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ اس میں عاتاقوں میں تناف نہیں ہوتا لہذا اس کی رہائش کی قید لگانا غیر مفید ہے، سوائے اس کے کہ وہ لوہا یا چھوٹی یا اس طرح کے کسی ایسے پیشے والا ہو جس سے عمارت کو مرہو حیاً رتی ہو<sup>(۲)</sup>۔

مالکیہ و حنابلہ کی رے ہے کہ علی الاطلاق قید معتبر ہے۔ بشرطیکہ شریعت کے خلاف نہ ہو، مثلاً نفیہ نے کہا ہے: اگر مالک نے فرمایا: اس سے شہ طحانی ہو کہ وہ مدت خود ساری منفعت حاصل کرے تو عقد قائم ہے، جیسا کہ اگر کسی شریہ ر سے پیش طحانی کے کہ یہ بیچ کسی اور کو فروخت نہ کرے<sup>(۳)</sup>۔

دوم: انتفاع میں ورثت جاری ہونا:

۳۱- اگر سبب انتفاع جاریا وصیت ہو تو جمہور فقہاء (مالکیہ، شافعیہ و حنابلہ) کی رائے ہے کہ وہ ورثت جاری کرتے کے قائل ہے، لہذا اگر وہ خود کرایہ دار کی موت سے قی نہ ہوگا، مدت ختم ہونے تک کے لئے اس کا ورثہ اس سے تناف کرے میں اس کے تمام مقام ہوگا یہ کہ اگر وہ دوسرے سبب سے منع ہو جائے، اس لئے کہ

اگر وہ مستلزم ہے، جو معتود علیہ کے باقی رہنے کے ساتھ عاتق کی موت سے منع نہیں ہوتا<sup>(۱)</sup>، البتہ حنابلہ نے کہا ہے: اگر گریہ و مرجاے مر اس کا کوئی ورثہ نہ ہو تو بقیہ مدت میں اگر وہ منع ہو جائے گا<sup>(۲)</sup>۔

اسی طرح منفعت کی وصیت موصیٰ کی موت سے ختم نہیں ہوتی، چونکہ وہ تسلیم ہے باسٹ نہیں، اس سے کہ قبوں کرنے سے وہ لازم ہو جاتی ہے، لہذا اس کے ورثاء کے سے جائز ہے کہ بقیہ مدت میں اس سے انتفاع کریں، چونکہ وہ حق چھوڑ کر مر ہے، لہذا وہ اس کے ورثاء کے لئے ہوگا<sup>(۳)</sup>۔

۳۲- اگر انتفاع کا سبب عاریت ہو تو مثلاً نفیہ و حنابلہ نے عاریت کی ہے کہ عاریت سے انتفاع میں ورثت جاری نہیں ہوتی، اس سے کہ وہ مستلزم نہیں ہے، عاتقین کی موت سے منع ہو جاتی ہے، نیز اس لئے کہ اس کے برائیک عاریت انتفاع کو مباح کرنا ہے، لہذا وہ دوسرے کے پاس منتقل ہونے کے قائل نہیں، حتیٰ کہ عاریت پر پینے والے کی زندگی میں بھی نہیں<sup>(۴)</sup>۔

فقہی رائے ہے کہ انتفاع میں مطلقاً ورثت جاری کرنا صحیح نہیں ہے، لہذا منفعت کی وصیت موصیٰ کی موت سے ختم ہو جائے گی، اس کے ورثاء کے لئے اس سے انتفاع کا حق نہیں، اسی طرح عاریت مسعیر کی موت سے ختم ہو جائے گی، اور اگر جاریہ کر یہاں کی موت سے ختم ہو جائے گا، اس لئے کہ منافع میں ورثت کا احتمال نہیں ہوتا ہے، چونکہ دو رفتہ رفتہ جو میں آتے ہیں، جو منفعت موت کے بعد حاصل ہوگی وہ موت کے وقت موجود نہ تھی، کہ میت کی طبیعت ہو کر

(۱) بعد ہماک ۵۰۴، نہایۃ الکناج ۵/۱۴، ائسی ۶/۲۲۔

(۲) ائسی ۶/۲۲۔

(۳) نہایۃ الکناج ۵/۳۰، ۱۳۱، شرح شریعتی ۸/۱۹، ائسی ۵/۵۳۔

(۴) نہایۃ الکناج ۸/۱۳، کتاب انتفاع ۶/۷۳۔

(۱) المدخل ۶/۲۱، نہایۃ الکناج ۵/۱۲۸۔

(۲) س ۵۶، ۵۲/۵، المدخل ۶/۲۱۶۔

(۳) المدونہ ۸/۱۵، نہایۃ الکناج ۵/۳۰۳، ائسی ۶/۵۱۔

انتقال ۴۳-۴۴

(۱) - ترک مے اور اس میں ہر شے جاری ہو۔

یہاں جس شخص کے لئے منفعت کی وصیت ہو اس کی موت کے بعد ملک منفعت اس شخص کی طرف لوٹ آئے گی (جس کے لئے اس چیز کی وصیت کی گئی ہے) اور اس نے اس کی وصیت کی وصیت کی وصیت کی ہو۔ اور اس کے رقبہ (وصیت) کی وصیت کی ہو۔ اور اس کے لئے نہ کی ہو تو ملک منفعت موصی (وصیت کرنے والے) کے ورثاء کے پاس لوٹ آئے گی۔ جیسا کہ کامائی نے صراحت کی ہے (۴)۔

سوم: شفاعت و چیز کا منتقلہ:

۳۳- فقہاء کے یہاں دو مختلف اتفاق، مل جینے کے عقائد اس چیز کے مالک پر ہیں (اگر اتفاق کسی چیز کے با متقابل یعنی بالمقابل ہو) اتفاق کرنے والے پر نہیں، بلکہ یہی کرایہ کے گھر کا پلاٹر اور اس کے لوازمات و رکز و مرمت کی مرمت و اصلاح گھر کے مالک پر ہے۔ اسی طرح کرایہ کے جانور کا چارہ و دوا کرایہ کی چیز کے مالک پر کرنے کا شرط چھ آج (مالک) پر ہے (۳) حتیٰ کی مثال دے بابہ: اگر کرایہ پر دے لے (مالک) اس شرط کا کسی کو اس کے مالک جو مفقود ہو جب ہے وہ خود کرایہ دہ کو، کرنا ہوگا تو شرط قاسد ہے، اور اگر کرایہ دہ اس پر کچھ شرط کیا ہو تو مالک سے اس کو وصول کرے گا (۴) البتہ یہی کہتے ہیں: اگر کرایہ دار نے اس کی کچھ اصلاح و مرمت کی ہے تو اس پر آنے والے صرفہ کو مالک سے نہیں

لے گا، اس لئے کہ اس نے دھرم کی عظمت کی اس کی اجازت کے بغیر اصلاح کی، لہذا اودھم شروع کرنے والا ہوگا<sup>(۱)</sup>۔ اسی طرح شافعیہ مالکیہ کی رائے ہے کہ مکان کرایہ پر لینے والے کو کرایہ دار کی خاطر اس کی اصلاح کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا، اور مکاب میں رہنے والے کو اختیار دیا جائے گا کہ رہائش سے قاعدہ اٹھائے، اور اس صورت میں اس پر کرایہ لازم ہے یا اس سے نکل جائے<sup>(۲)</sup>۔

۳۴۔ اُمر افتاء مفت ہو جیسے عاریت اور وصیت میں تو خفیہ کی رائے (یعنی مالک) کے یہاں عاریت کے متعلق پیکتوں، اور تاہم کے یہاں وصیت کے متعلق "قول صحیح" ہے) ہے کہ نفقات والے مسلمان کے نفقات اس شخص پر ہوں گے جو ان نفقات سر رہا ہے، تاہم عاریت کے جانور کا چارہ اور عاریت کے گھر کا خرچہ عاریت پرینے والے کے ذمہ ہوگا۔ اسی طرح جس مکان کی منفعت کی وصیت کی گئی ہے اس کا منتفعہ عویض یعنی اس شخص پر ہوگا جس کے لئے وصیت کی گئی ہو، اس لئے کہ یہ بلوں مفت انتفاع کے مالک ہیں، لہذا نفقہ ان دنوں پر ہی ہوگا، یہ نکتہ امان غنہ کے بالاتفاق ملتا ہے، نیز اس سے کہ اس کے مالک نے نیکی کی ہے، لہذا اس پر حق سرما مناسب نہیں۔ (۳)

ثانیہ نے کہا ہے: عاریت کا شرط عاریت پر دینے والے پر ہے،  
 لیے ۱۰ لے پر نہیں، ثلوث عاریت صحیح ہو یا فاسد۔ اگر عاریت پر لینے  
 ۱۰ لے نے شرط کیا ہو تو وہ نہیں لے گا والا یہ کہ قاضی کا حکم ہو یا  
 قاضی نہ ہونے کی صورت میں، وہیں لینے کے لئے گواہ دیا جائے ہو۔<sup>(۴)</sup>

(۱) المیزان، ۳/ ۲۰۸، ۲۰۹.

(۲) المشرع الكبير لله ربنا، المخرج للمحرلي، ۱/ ۲۳۳.

(۳) فتح القدير ۵ ر ۳۲ ص ۱۷۴، الميراث ۳ ر ۴۶ ص ۸۹، المغنی ۳ ر ۴۶ ص ۸۹.

کتابخانه آستان قدس

ಪುನಃ ಪರಿಶೀಲನೆ (೨)

( ) المدفع ٤ / ٥٣٣ ابن ماجه ٥٢ / ٥٢ - ٣٣ -

۳۸۶۷۲۸۷۹۱۰۱۱۱۲

(۳) المدفع ۳۴۰۸، ۳۰۹، الإختار ۵۸، نهاية النجاشي ۴۹۵، اشرح

انکسیر لاء وجہ ۳۴، ۵۴، کشاف التعلیقات ۳۱۷

۴۳۳

## انتفاع ۳۵

تعلق کی بصیرت کا بھی یہی حکم ہے، وارث یا موصیٰ اور با رقبہ (یعنی وہ شخص جس کے لئے اس کی وصیت کی گئی ہے) ہی اس مہربان کے ذریعہ کو سود و شہرت کریں گے جس کی منفعت کی بصیرت کی گئی ہو، اگر اس نے ایک مدت کے لئے اس کی منفعت کی بصیرت کی ہو، اس لئے کہ وہی اس کے رقبہ (ذات) کا مالک ہے، نیز اس مدت کے علاوہ میں منفعت کا مالک ہے حیا کہ رقبہ کی وجہ سے (۱)۔

یہی مالکیت کے یہاں عاریت کے بارے میں ایک قول اور حنا بلہ کے یہاں بصیرت کے بارے میں ایک قول ہے۔ شکی نے اس کی وجہ یہ کی ہے کہ اگر یہ فقہ عاریت پر لینے والے کے وعدہ ہو تو کرایہ ہو جائے گا، ورنہ اوقات جاوے گا چارہ کرایہ سے زیادہ ہوتا ہے (۲)۔

### چہرہ: انتفاع کا ضمان:

۳۵- اصل یہ ہے کہ کسی چیز سے مباح انتفاع اور اجازت کے بعد انتفاع ضمان کا سبب نہیں، لہذا جس نے کرایہ کی چیز سے شرم طریقہ پر اور عقد میں معین کردہ صفت یا اس کے مثل پر یا اس سے تم ضرر کے ساتھ یا معمول کے مطابق انتفاع یا اور ضمان ہو یا خود ضمان نہ ہوگا، اس لئے کہ کر یہ رکاز قبضہ مدت اجارہ میں امانت کا قبضہ ہے، اسی طرح اس مدت کے بعد بھی اگر وہ سبب مفقہ جاری رکھتے ہوئے اس کا استعمال نہ کرے (۳)۔

جس سے کوئی چیز عاریت پر لی، اس سے انتفاع یا اور مالتی زیادتی کے اجازت کے مطابق استعمال کے سبب مالک موقوفی تو صعب و ثانیہ کے نزدیک ضمان نہ ہوگا، اسی طرح حقیر کے نزدیک

اگر مال استعمال ملاک ہو جائے، اس سے زیادتی کا ضمان محض زیادتی کرنے والے پر واجب ہے، ورنہ قبضہ کی اجازت کے بعد اس کو زیادتی نہیں کہتے۔ ثانیہ کے نزدیک ضمان ہوگا اگر غیر استعمالی حالت میں ملاک ہو، اس لئے کہ اس نے دوسرے کے مال پر اپنے لئے مال انتفاع قبضہ یا ہے جو نصب کے مشابہ ہوگا (۱)۔

حنا بلہ نے کہا ہے: مقبوضہ عاریت میں ہر حال میں تلف کے دس کی اس کی قیمت ضمان میں ہی جائے گی زیادتی یا کوتاہی ہو یا نہ ہو، اس میں کوئی فرق نہیں (۲)، مگر اس سے انتفاع کے بعد حلی حالہ اس کو دس نہ رہے تو اس پر کچھ واجب نہیں۔

مالکیت نے اس مال میں جس کو چھپلا جاسکتا ہے اور اس مال میں جس کو چھپلا نہیں جاسکتا ہے فرق کرتے ہوئے کہا ہے: قائل انفاء عاریت کا مستحکم (عاریت پر لینے والا) ضمان ہوگا جیسے زیورات اور کپڑے اگر وہ گم ہونے کا دعویٰ کرے، مگر یہ کہ اپنی طرف سے کسی سبب کے بغیر ضائع ہونے کا کوئی پیش کرے۔ اسی طرح مالک کی اجازت کے بغیر اس سے انتفاع کرنے پر ضمان ہوگا اگر وہ اسی سبب سے تلف ہو جائے یا عیب دار ہو جائے۔ رعی یا قائل انفاء عاریت اور دو عاریت جس کے تلف ہونے پر کوئی موجود ہو تو اس کا ضمان نہیں (۳)۔

راہن کی اجازت سے رہن سے انتفاع کا حکم عاریت کے حکم کی طرح ہے، لہذا اجازت استعمال و عمل میں ملاک ہونے پر عام فقہاء کے یہاں ضمان نہ ہوگا، اس لئے کہ اجازت کے بعد انتفاع ضمان کا موجب نہیں اور اگر راہن کی اجازت کے بغیر اس سے انتفاع کیا تو ضمان ہوگا (۴)۔ اس میں کچھ تفصیل ہے جو گزر چکی۔

(۱) الخیر فی ۸۵/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۵/۵۔

(۲) کتاب انتفاع ۳۰، الخیر فی ۸۵/۵، نہایۃ المحتاج ۱۲۵/۵۔

(۳) بلعہ مالک ۳۳، ۵۵۳، ۵۵۴، نہایۃ المحتاج ۲۸۳۔

(۴) من مایہ ۳۱/۵، نہایۃ المحتاج ۳۳، ۵۵۳، الخیر فی ۸۵/۵۔

(۱) نہایۃ المحتاج ۱۶/۵۔

(۲) الخیر فی ۸۵/۵، نہایۃ المحتاج ۱۶/۵۔

(۳) الخیر فی ۸۵/۵، نہایۃ المحتاج ۵۵۳، بلعہ مالک ۳۳، الخیر فی ۸۵/۵۔

## انتفاع ۳۶-۳۸

اس کا ضمان نہیں، لگاتار جس نے گھر رہائش کے سے غصب کر کے اس میں رہائش اختیار کی اور وہ منہدم ہو گیا جس میں اس کا کوئی دخل نہ تھا وہ دوسرے رہائش کی قیمت کا ضامن ہوگا۔<sup>(۱)</sup>

خیر کی رائے ہے کہ متقول غصب شدہ چیزوں کے منافع کا ضمان نہیں، لگاتار جائز غصب کر کے چند روز روکے رکھا اور اس کو استعمال نہیں یا بچہ مالک کے ماتحت میں لواتا ہے تو اس کا ضامن نہ ہوگا اس لئے کہ اس میں مالک کے ہاتھ سے منافع کو ضائع کرنا نہیں پایا گیا، کیونکہ منافع اراضی میں جو رفتہ رفتہ پیدا ہوتے ہیں، لہذا غاصب کے ہاتھ میں پیدا ہونے والی منفعت مالک کے قبضہ میں موجود رہتی تھی، اس لئے مالک کے ہاتھ سے اس کا ضائع کرنا نہیں پایا گیا<sup>(۲)</sup>، لیکن اگر غاصب خف کا مال یا بچہ کاماں ہو یا تمدنی کے لئے اس کو رکھا یا تھا تو منفعت کا ضمان اس پر لازم ہے۔ اس کی تفصیل اصطلاح "ضامن" میں ہے۔

ترجمہ: سامان انتفاع کو سپہ و درما:

۳۸- بلا اختلاف اتفاق دلی چیز کو اس شخص کے سپرد کرنا لازم ہے جس کو اس سے اتفاق کا حق ہے، اگر اتفاق عقد لازم کی بنا پر اور بالعوض ثابت ہو جیسے اجارہ، لہذا عقد ہونے کے بعد مؤجر (مالک) کرایہ کی چیز کو کرایہ دار کے حوالہ کرنے کا اور اس کو اس سے اتفاق پر کاربائے عام فقہاء کے نزدیک مکلف ہے۔ رہا غیر لازم عقد کے درمیان اتفاق تو اس میں اتفاق دلی چیز کو سپہ و درما جب نہیں، جیسے اجارہ، لہذا عاریت پر لینے والے کے سے لازم نہیں کہ عاریت لی چیز کو عاریت پر لینے والے کے سپرد کرے، اس سے کہ

۳۶- اس صل سے حالت اضطرار میں دھرمے کے مال سے اتفاق مستثنیٰ ہے، کیونکہ اگرچہ شرعاً اس کی اجازت ہے بین جمہور کے نزدیک وہ ایک دھرمے فقہی قاعدہ کی رو سے موجب ضمان ہے اور وہ قاعدہ یہ ہے: "إن الاضطراب لا يبطل حق الغير"<sup>(۱)</sup> (اضطرار دھرمے کے حق کو باطل نہیں کرتا)۔

مالک کی رائے ہے کہ اصل پر عمل کرتے ہوئے ضمان نہیں ہوگا۔ وہ صل یہ ہے کہ بہت اتفاق سے ضمان واجب نہیں ہوتا۔ یہاں صورت میں ہے جب کہ مضطر کے پاس کھانے کا شئ نہ ہوتا کہ اس کو بچہ بچے، اس لئے کہ یہاں کے ذمہ سے متعلق نہیں، جیسا کہ درجہ کی توجیہ ہے<sup>(۲)</sup>۔

۳۷- رہا غصب کے مال اور بیعت سے اتفاق و جمہور قائل، کے رہائش گاہ سے ضمان واجب ہوتا ہے، اس لئے کہ اس کی اجازت حاصل نہیں، البتہ ثانیہ نے ودیعت کے بارے میں لکھا ہے کہ قسطن کو دور کرنے کے سے کپڑا پہنے اور پانی پلانے کے لئے بے جاؤ جانور پر سوار ہونے کا ضمان نہیں<sup>(۳)</sup>۔

اسی طرح مکان کی منفعت کا اس کو ضائع کرنے اور ضائع ہونے پر ضمان دیا جائے گا، مثلاً مکان میں رہائش اختیار کی اور جانور پر ساری کی یا نہ کیا ہو، یہ ثانیہ کے نزدیک ہے۔ مالک کی رائے یہ ہے کہ ضمان کی نصیحت سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے، البتہ مالک کے کہا ہے کہ اگر کسی چیز کو اس سے نفع حاصل کرے کے سے غصب کرے، اس کو اپنی طبیعت میں پینے کے سے نہیں، وہ وہ چیز مکلف ہو جائے تو ریائی کرے وہ

(۱) من مہر ج ۵ ص ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷

## انتفاع ۳۹-۴۰

قبضہ سے قبل تحریک کا کوئی اثر نہیں ہوتا۔

۳۹- رہا انتفاع اولی چیز کو مالک کے پاس لوٹانا تو جمہور فقہاء (حنفی، شافعیہ و حنابلہ) کی رائے ہے کہ اگر انتفاع مابین ہوجیسے عاریت تو مالک کے مطاع بہ کرنے پر عاریت کو واپس کرنا عاریت لینے والے پر واجب ہے، اس لئے کہ عاریت غیر لازم عقد ہے، لہذا ان دونوں میں ہر ایک کے لئے سبب چاہیے واپس کرنے کا حق ہے، تاکہ اس کا کوئی وقت مقرر نہ رہا ہو، ورنہ وقت پورا نہ ہوا ہو، اس لئے کہ فرمان نبوی ہے: "المسححة مردودة، والعاریة مؤددة" (۱) (مطہ واپس لیا جائے گا، عاریت کو لوٹا دیا جائے گا) اور اس لئے کہ ہر ذمت میں انتفاع کے مہلک ہونے کا رجحان ہی جو طلب کرنے پر ختم ہوتی، اسی وجہ سے عاریت مقررہ وقت کے لئے رہی ہو، ورنہ وقت نہ کرنے کے بعد بھی اس (عاریت پر لینے والے) نے اس کو روک لیا، واپس نہیں لیا یا بالآخر مالک ہوئی تو وہ ضامن ہوا (۲) لیکن اگر کاشت کرنے کے لئے زمین عاریت پر دی، اور فصل پکنے سے قبل واپس لینا چاہیے تو ضروری ہے کہ کٹائی تک اس کو باقی رہنے دے، ہاں جس وقت سے اس کا لوٹانا (مطالبہ کی بنا پر) واجب ہوا ہے، اس وقت سے فصل کٹنے تک کی حرجت وہ لے سکتا ہے جیسے اگر جانور عاریت پر دیا اور چچ راستہ میں واپس لینا چاہیے تو اس پر واجب ہے کہ اس کے سامان کو اجرت مثل کے عوض محفوظ جگہ پر پہنچائے (۳)۔

مالکیہ سے کہا ہے: اگر عاریت میں کسی عمل یا مدت کی قید لگائی جائے تو اس کے پورے تک عاریت لازم رہنے کی، لہذا مالک

(۱) حدیث: "المسححة مردودة والعاریة مؤددة" کی روایت ابو داؤد و ابی یوسف (۳/۸۲۳، ۳/۵۶۵، طبع الدعاس) میں موجود (۲۹۳/۵) نے کی ہے، بیہقی (۳/۵۶۳) نے کہا کہ اس کے رجال ثقہ ہیں۔

(۲) الترمذی ۵/۸۹، ۸۳، نہیۃ المحتاج ۲/۲۹۵، کشف القناع ۳/۳۲۷۔

(۳) المدخل ۱/۲۵۴، نہیۃ المحتاج ۳/۳۹۵، کشف القناع ۳/۳۲۷۔

اس سے قبل واپس نہیں لے سکتا، خواہ عاریت کاشت یا رہائش کے لئے زمین کی صورت میں ہو یا جانور یا سامان ہو (۱)۔

۴۰- اگر انتفاع بالاعوش ہو جیسے اجارہ تو اگر یہ روک کر یہ کی چیز وقت پورا ہونے کے بعد واپس کرنے کا مکلف نہیں بنایا جائے گا، ورنہ یہی مالک کو حق ہے کہ طے شدہ منفعت کی تحصیل سے قبل یا مقررہ مدت نہ کرنے سے قبل اس چیز کو واپس لے۔ مدت اجارہ کے پورا ہونے کے بعد کٹائی تک فصل کے باقی رہنے کا حکم عاریت کے حکم کی طرح ہے، لہذا اگر ایہ دار فصل پکنے تک فصل کو زمین میں اجرت مثل کے ساتھ باقی رکھتا ہے، بین شافعیہ نے اس میں یہ قید لگائی ہے کہ عینیت میں مانجہ کر ایہ دار عاریت پر لینے والے کی کوتاہی کے سبب نہ ہو (۲)۔

رہا انتفاع اولی چیز کے واپس کرنے کا اثر تو بالافتقاج اجارہ میں مؤخر (مالک) پر ہے، اس لئے کہ کرایہ کی چیز پر اس کی منفعت کی خاطر اجرت لے کر قبضہ کیا گیا ہے اور عاریت میں مستعیر (عاریت لینے والے) پر ہے، اس لئے کہ انتفاع اسی کو کرایہ ہے، "بالعزم بالعزم" (تاوان قائمہ کے عوض ہوتا ہے) کے اصول پر عمل کرتے ہوئے (۳)۔

انتفاع کو ختم کرنا اور اس کا ختم ہونا:

۴۱- انتفاع کو ختم کرنے کا مطلب انتفاع کرنے والے یا مالک رقبہ یا کاشی کے ارادے سے مستقل میں انتفاع کے اثرات کو روکنا ہے جس کی تعبیر فقہاء لفظ "فسخ" سے کرتے ہیں۔ اور انتفاع ختم ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کے اثرات انتفاع کرنے والے یا مالک سامان

(۱) ساجدہ راجح۔

(۲) نہیۃ المحتاج ۳/۳۹۵۔

(۳) الترمذی ۵/۸۹، ۸۳، نہیۃ المحتاج ۲/۲۹۵، کشف القناع ۳/۳۲۷۔

## انتفاع ۴۲-۴۳

کے ارادہ کے بغیر رک جائیں، جس کی وجہ سے مقبلاً لکھا ”انتفاع“ سے کرتے ہیں۔

ول: انتفاع کو ختم کرنا:

حسب ذیل حالات میں تمام کو ختم کر دیا جاتا ہے:

الف: فریقین میں سے کسی ایک کا ارادہ:

۴۲- عقود و تمروں میں کسی ایک فریق کے ارادہ سے انتفاع کو ختم کرنا ممکن ہے، خواہ یہ ارادہ اس چیز کی ذات کے مالک کی طرف سے پیدا جائے یا خود انتفاع کرنے والے کی طرف سے، لہذا جس طرح انتفاع کی وصیت کو موصی کی طرف سے اپنی رہ کی میں ختم کرنا ممکن ہے، اسی طرح موصی کی موت کے بعد موصی کی طرف سے ختم کرنا صحیح ہے، اور جس طرح معیر (عاریت پر دینے والے) کی طرف سے، اعارہ کو ختم کرنا ممکن ہے، اسی طرح معیر جس وقت چاہے عاریت کو واپس لے سکتا ہے، یہ جمہور کی رائے ہے، اس میں مالک کی کا اختلاف ہے جیسا کہ گزرا۔ اسی طرح عاریت لینے والا جب چاہے عاریت کو واپس کر سکتا ہے، اس لئے کہ اعارہ اور وصیت فریقین کی طرف سے عقد غیر لازم ہے جیسے نکاح، لہذا دونوں میں جو بھی جب چاہے اس کو ختم کر سکتا ہے، کو کہ اس کا وقت مقرر ہو، اور وہ پورا نہ ہوا ہو، البتہ منع ضرر کے لئے کچھ صورتیں مستثنیٰ ہیں<sup>(۱)</sup>۔

ب- حق خیار:

۴۳- بعض عقود مثلاً جارہ میں خیار کے استعمال کے ذریعہ انتفاع کو ختم کرنا صحیح ہے، چنانچہ جارہ عیب کے سبب فسخ ہو جاتا ہے، خواہ

(۱) المدخل ۱/۱۶، الفہم ۵/۵۳، نہایۃ المحتاج ۵/۴۹، الفہم ۵/۴۳

۲۳۷

عیب عقد کے وقت رہا ہو یا عقد کے بعد پیدا ہوا ہو، اس لئے کہ جارہ میں معقود علیہ (منافع) رفتہ رفتہ وجود میں آتا ہے اسلئے جو عیب پیدا کیا جاتا ہے منافع کے حق میں قبضہ سے قبل پیدا ہونے والا ہوگا، اس لئے خیار پایا جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

اسی طرح جارہ میں خیار شرط کے سبب اس کو فسخ کر کے انتفاع کو ختم کیا جاسکتا ہے اور خیار رویت کے سبب سلوٹوں کے نزدیک جو اس کے قائل ہیں اس لئے کہ جارہ منفع کی فتح ہے، جس طرح خیار شرط و رویت کے ذریعہ فسخ کو فسخ کرنا جائز ہے، اسی طرح جارہ میں ان دونوں خیروں کے سبب انتفاع کو ختم کرنا صحیح ہے<sup>(۲)</sup>۔ اس کی تفصیل ”خیار شرط“ اور ”خیار رویت“ میں ہے۔

۴۴- جمہور فقہاء کی رائے ہے کہ انتفاع کو اس کے دشوار و ناممکن ہونے کی حالت میں ختم کرنا جائز ہے، اور یہ عقود لازمہ میں ہوتا ہے، جیسے جارہ، لیکن عقود غیر لازمہ مثلاً اعارہ، بلا شوری کے بھی قائل تھے جیسا کہ گذرا۔

تعدر (دشوار ہونا) بمقابلہ تلف ہونے کے عام ہے، جس کے تحت ضائع ہونا، بیداری، غصب، زبردستی و کانوں کو بند کرنا سب آتے ہیں<sup>(۳)</sup>۔ حنفیہ و نابالہ نے تعدر کے سبب انتفاع کے ختم کرنے میں وسیع اختیار دیا ہے، حنفیہ نے اس کی تعریف یہ کی ہے: ضرر برداشت کے بغیر قائم عقد کے تقاضے کو بردہ نہ رکھ سکے، جیسے کسی نے مکان تجارت کے لئے رہا پر لی اور پوچھا ہو گیا<sup>(۴)</sup>۔

نابالہ نے صراحت کی ہے کہ اگر میں کے غرق تب ہونے یا اس کا پانی بند ہونے کے سبب کاشت کرنا دشوار ہو جائے تو یہ ر

(۱) الفہم ۵/۴۳، نہایۃ المحتاج ۵/۴۰، معنی مع الشرح الکبیر ۶/۷۷

(۲) الفہم ۵/۴۵، ابن ماجہ ۵/۷۷

(۳) الشرح المختصر ۳/۹۳

(۴) الفہم ۵/۳۵

## انتفاع ۳۵-۳۷

الف- مدت ختم ہونا:

۳۶- فقہاء کے یہاں بلا اختلاف معین مدت کے ختم ہونے سے، اس کا سبب ہوگی ہو، انتفاع ختم ہو جاتا ہے، لہذا اگر کسی نے دوسرے کے لئے معین مدت تک اپنی خاص ملک سے انتفاع کو مباح کیا تو اس مدت کے ختم ہونے کے ساتھ انتفاع ختم ہو جائے گا۔ ورنہ اگر ایک مادے کے لئے جائز مدت یا عاریت پر دیا تو اس مدت کے ختم ہونے پر اس سے انتفاع ختم ہو جائے گا اس کو حق نہیں۔ اس مدت کے بعد اس سے انتفاع کرے، ورنہ وہ غاصب ہوگا، جیسا کہ گزرا<sup>(۱)</sup>۔

ب- محل کا ہلاک یا غصب ہونا:

۳۷- انتفاع والے سامان کے ہلاک ہونے سے عام فقہاء کے نزدیک انتفاع ختم ہو جاتا ہے، لہذا اگر یہ کے جائز کے ہلاک ہونے سے اجازت سامان عاریت کے تلف ہونے سے عارضہ اور اگر جس کے منفعہ کی نصبت کی گئی تھی اس کے مہدم ہونے سے نصبت ختم ہو جائے گی<sup>(۲)</sup>۔

رہا محل کا غصب تو جمہور (مالکیہ، شافعیہ، حنبلیہ، بعض حنفیہ) کے نزدیک عقد کے ختم کا موجب ہے، انفساخ کا موجب نہیں<sup>(۳)</sup>۔

بعض حنفیہ نے کہا ہے: غصب بھی انفساخ کا موجب ہے، اس لئے کہ انتفاع کا مکان ختم ہو گیا<sup>(۴)</sup>۔

کو اختیار ہے، کوک پانی تھوڑا ہو جائے جو راحت کے لئے کافی نہیں تو وہ اس کو فتح رہتا ہے، یہی طرح اگر پانی بالکل بند ہو جائے یا زمین میں کوئی ٹیب پیدا ہو جائے یا اس قدر زمین دست خوف پیدا ہو جائے کہ جس جگہ زمین کی چیز ہے، وہاں رہنا ممکن نہ ہو<sup>(۱)</sup>۔

شافعیہ نے کہا ہے: عذر و وجہ سے اجازت فتح نہیں ہوتا، جیسے حمام میں بندھن دینا دشوار ہو جائے یا مکان و دوکان کا ماحول مہربان ہو جائے، اس کے باوجود انہوں نے جمہور کے ساتھ اس پر اتفاق کیا ہے کہ بعض صورتوں میں انتفاع کو ختم رہا جائے ہے، چنانچہ اسوں نے کہا ہے کہ اگر کاشت کی زمین کا پانی بند ہو جائے تو اگر کوئی فتح کرنے کا اختیار ہے، اور جو چیز تحصیل منفعت سے شرعاً مانع ہو، وہ موجب فتح ہے، جیسا کہ اگر جس دانت کو اکھاڑنے کے لئے اجرت پر رکھا تھا اس کا درد بند ہو جائے (تو یہ اجازت فتح ہو جائے گا)<sup>(۲)</sup>۔

ج- اقالہ:

۳۵- بلا اختلاف اقالہ کے سبب انتفاع کو ختم کرنا ممکن ہے۔ اقالہ: طرفین کے ارادہ سے عقد کو فتح کرنا ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جب کہ انتفاع عقد لازم کے سبب حاصل ہوا ہو جیسے اجازت۔ رہا بغیر عقد یا عقد غیر لازم کی بنا پر انتفاع تو اس میں اقالہ کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ اجازت سے رجوع کرنے یا انفرادی ارادہ سے یہ کرنا ممکن ہے۔ جیسا کہ گزرا۔

دوم: انتفاع کا ختم ہونا:

حسب ذیل حالات میں انتفاع ختم ہو جاتا ہے۔

(۱) اربعی ۵/۱۳، البدیع ۱/۲۷۸، نہایۃ المحتاج ۵/۳۹، الخرش ۱/۲۷، انہی ۵/۳۶۵۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۳۰۰، من مایں ۵/۸، الشرح المعتبر ۳/۳۹، امی ۱/۲۵۔

(۳) من مایں ۵/۸، نہایۃ المحتاج ۵/۱۸، الشرح المعتبر ۳/۳۵، امی ۱/۲۸، ۳۰۔

(۴) اربعی ۵/۱۰۸۔

(۱) من مایں ۱/۲۸، ۳۰۔

(۲) نہایۃ المحتاج ۵/۱۸، الخرش ۱/۳۹۔

ج۔ انتفاع کرنے والے کی وفات:

اں سب سے متعلق بحث تو ریثت میں پرکھام کے وقت زیرِ ملاحظہ ہے دیکھئے (نقہ نمبر ۳۰)۔

## انتقال

د۔ مباح کرنے والے وصف کا زوال:

۴۸۔ اسی طرح انتفاع مباح کر۔ والے وصف کے زوال سے رتم ہو جاتا ہے جیسا کہ حالتِ فطر میں ہوتا ہے چنانچہ فقہاء نے کہا ہے: اگر حالتِ فطر رتم ہو جائے تو انتفاع کا حال ہوا بھی رتم ہو جائے گا<sup>(۱)</sup>۔

تعریف:

۱۔ انتقال لغت میں: ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا ہے<sup>(۲)</sup>۔ مجازاً معنوی تحول میں استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے: عورت عدت طلاق سے عدت وفات میں منتقل ہوئی۔  
فقہاء کے یہاں انہی دو معانی میں اں کا استعمال ہوتا ہے۔ جیسا کہ آ رہا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

۲۔ زوال:

رواں کا معنی لغت میں: ہٹنا، رتم ہونا ہے۔

انتقال اور رواں میں فرق یہ ہے کہ رواں سے مراد بعض اوقات میں معدوم ہونا ہے، جب کہ انتقال کا یہ معنی نہیں آتا یہ انتقال تمام حالات میں ہوتا ہے، جب کہ رواں صرف بعض جہات میں ہوتا ہے۔  
دیکھئے! یہیں کہا جاتا کہ بچے سے ”پر رواں ہو گیا“ ماں یہ کہہ جاتا ہے کہ بچے سے ”پر منتقل ہو گیا“ اں میں یک تیسر فرق یہ ہے کہ زوال واقعی یا فرضی ثبات واستقرار کے بعد ہی ہوتا ہے، تم کہتے ہو: فلان کی طبیعت رواں ہوئی، ”یہ یہی وقت کہہ جاتا ہے جب پہلے اں کے سے طبیعت ثابت ہو، ”رہا جاتا ہے: ”زال الشمس“ (سورج ڈھل



(۱) ہجویر المغرالی، ۳۳۹، المیزانی، ۳۵۵، اسی، ۴۹۶، دیکھئے قاعدہ (۲۳) عجز حکامہ پر۔

(۱) تاج المروءۃ: ۱۷۰ (مغل)۔



## انتقال ۲-۵

گیا (یہ ذوال کے وقت ہوتا اور کہا جاتا ہے، اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ یہ فرض کرتے ہیں کہ سورج آسمان کے بیچ میں گھومتا ہے پھر اُسلتا ہے، اس کا سبب اس کے نماز میں اس کا آسمان سے آگے حرکت کرنا ہے، اور نقاب میں یہ بات نہیں ہونی<sup>(۱)</sup>، اس لئے انتقال ذوال سے عام ہے۔

### ب- انتقال جاز:

۴- انتقال جاز یا نکاحات شریعت کے حکم سے اور بھی طرفین کے اتفاق سے ہوتا ہے۔ اصل کو چھوڑ کر بدل کی طرف منتقل ہونا جاز ہے اگر بدل میں کوئی خلاء یا شرعی مسامت ہو، چنانچہ بعض نقاب و مثلاً، خفیہ کے نزدیک زکاۃ، صدقہ، صدقہ فطر، نذر، کفارہ، مہر، «شرائع» میں واجب کے بدل کو «آسانا جاز ہے»<sup>(۲)</sup>۔

اسی طرح مریضین کی باہمی رضامندی سے «ین ترض»، اور مثلاً، تلف راجحہ وں کے بدل اور اس کی قیمت بڑھتے ہوئے ہونے کے ضمن، «ت مہر، خلع کے عوض اور خون بہا میں واجب کو چھوڑ کر بدل کی طرف منتقل ہونا جاز ہے لیکن یہ «ین علم میں جاز نہیں»<sup>(۳)</sup>۔

### انتقال کی انواع:

انتقال کی حسب ذیل قسمیں ہیں:

### الف- انتقال حسی:

۵- اگر پرورش کرنے والی عورت دلی کے شہر سے دوسرے شہر میں

(۱) اختصار ۳/۱۰۳۔

(۲) حاشیہ الصلیح ۲/۲۹۰۔

(۳) اس کی کثرت تعلیقات کے لئے دیکھئے مجلہ الاحکام الفقہیہ - صفحات:

۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰۔

(۴) حاشیہ ابن ماجہ ۲/۲۲۲۔

(۵) لا شاہد انظار للشیخ علی بن محمد ۳۳ طبع مصطفیٰ لکھنؤ ۱۳۹۵ھ۔

### شرعی حکم:

بہ نکاحات انتقال واجب ہوتا ہے اور بھی جاز۔

### غ- انتقال واجب:

۳- اگر اصل دشوار ہو تو بدل کی طرف منتقل ہونا واجب ہے<sup>(۴)</sup>۔ فقہی حکام پر نظر کرنے والے کو اس قاعدہ کی بہت سی تطبیقات ملتی ہیں مثلاً: اگر موصوب مامصب کے ماتحت میں «اک» ہو جائے تو اس کا مثل یا قیمت واجب ہوگی<sup>(۵)</sup>۔ جو آدمی اپنی نہ ملنے کے سبب مہر نہ کر سکے اس کے سے تنیم کی طرف منتقل ہونا واجب ہے، «جو نماز میں کھڑا نہ ہو سکے اس کے سے بیٹھنے کی طرف منتقل ہونا واجب ہے، جو نہ حلاپے کے سبب روبرو نہ رکھ سکے اس پر ہند یہ واجب ہے، جو مرض یا کسی اور وجہ سے نماز جمعہ نہ کر سکے اس پر نماز طہ واجب ہے، جو «مریض» کوئی ایسی چیز تلف کرے جس کا مثل نہیں تو اس پر اس کی قیمت واجب ہوگی۔ اگر محصل زکاۃ مظلوم پر عمر کا «ب» نہ پائے تو اس سے بڑی عمر کا «ب» لے لے کر انہوں کی قیمتوں میں جو فرق ہے «ا» کر دے، یا کم عمر کا «ب» لے کر فرق وصول کر لے، اور جس نے کسی عورت سے شراب پر شادی کی اس کے لئے مہر مثل کی طرف منتقل ہونا

(۱) المروق فی الفقہ ۱/۱۳۹، ۱۴۰۔

(۲) دیکھئے مجلہ الاحکام الفقہیہ (۵۳)۔

(۳) حاشیہ الصلیح ۲/۲۲۲۔



## انتقال ۹-۱۰

۹- دوم: اللہ تعالیٰ کے خالص ہر فی فرض میں حقوق جیسے نماز، روزہ و رحدہ و قذف اس سے مستثنیٰ ہے، اس لئے کہ اس میں بندے کا حق بھی ہے۔

(۲) وہ حقوق جو منتقل ہونے کے لائق ہیں:

۱۰ سترانی نے کہا ہے: ”کچھ حقوق وراثہ کی طرف منتقل ہوتے ہیں، اور کچھ منتقل نہیں ہوتے، چنانچہ انسان کو حق ہے کہ سبب لعان کے وقت لعن کرے، ایلاء کے بعد رجوع کرے، ظہار کے بعد رجوع کرے، اسلام کے بعد عورتوں کا انتخاب کرے جب کہ وہ چار سے زائد ہوں، دو بہنوں میں سے ایک کا انتخاب کرے اگر اسلام کے وقت وہ بوب اس کے نکاح میں ہوں، اگر شریعہ فرمست کے مرتبین کسی کو اختیار دے، یہ تو اس کو حق ہے کہ وہ ان ۱۰وں پہنچ کر لعن کرے یا فتح کرے، انسان کے حقوق میں سے اس کو تعینات ہوئے ولایت و مامناصب بھی ہیں مثلاً: قضا، امامت اور خطابت وغیرہ نیز امامت و کالت۔ ان میں سے کوئی حق وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتا، گو کہ یہ حقوق مورث کے لئے ثابت ہوتے ہیں، بلکہ ضابطہ یہ ہے کہ جن حقوق کا تعلق مال سے ہو یا جو حقوق وارث کی مرث پر آنے والے ضرر کو اس کی تکلیف کم کر کے دور کریں وہ وارث کی طرف منتقل ہوتے ہیں اور جس کا تعلق خود مورث کی ذات، اس کی عقل، اور اس کی خواہشات سے ہو وہ حق وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتا، فرق کا انداز یہ ہے کہ وراثہ مال کے وارث ہوتے ہیں، لہذا مال کے متعلقات کے وارث اس کے تابع ہو کر ہوں گے، اس کی عقل یا خواہش یا ذات کے وارث نہیں ہوتے، لہذا ان کے متعلقات کے بھی نہیں ہوں گے، اور جو چیز ناقابل وراثت ہے، وراثہ اس کے متعلقات کے وارث نہ ہوں گے، چنانچہ لعان کا تعلق آدمی کے عقیدہ

و تصور سے ہے جس میں انشاء و عمرے لوگ شریک نہیں ہوتے، اور اعتقادات مال کے باب سے نہیں ہیں، رجوع کرنا (ایلاء کے بعد) اس کی خواہش ہے، رجوع کرنا (ظہار کے بعد) اس کا رادہ ہے، ۱۰ بہنوں اور بیویوں میں انتخاب و اختیار کرنا اس کی ضرورت و حیا ہے، شریعہ فرمست کے مرتبین پر اس کا فیصلہ اس کی عقل و فکر اور اس کی رائے ہے اور اس کے مامناصب، ولایت، شریعہ و انتہا و اور بیانی افعال یہ سب اس کا ہیں۔ اس میں سے کوئی چیز وارث کی طرف منتقل نہیں ہوتی، اس لئے کہ وارث اس کی سند و صل کا وارث نہیں ہے۔

تمام بیوت میں خیار شرط وارث کی طرف منتقل ہوتا ہے، یہ امام ثنائی کا قول ہے، سب کہ امام ابو حنیفہ و احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ وہ اس کی طرف منتقل نہیں ہوتا ہے، اور ہمارے (یعنی مالکیہ) کے نزدیک خیار شرط وارث کے لئے منتقل ہوتا ہے، اور خیار تعین بھی اگر مورث و مایہوں میں سے ایک کو اس شرط پر دے کہ ان میں سے دو انتخاب کرے گا، خیار وصیت بھی اگر موصی لہ وصیت کرنے والے کی موت کے بعد مر جائے، خیار اطلاق و قبول اگر اس نے زیہ کے لئے بیع کو واجب کر دیا تھا تو اس کے وارث کے لئے قبول و رد کرنے کا حق ہے۔ ابن موار نے کہا ہے: اگر کوئی کہے: جو یہ سے پس اس (درہم) ملائے، اس کے لئے میرا اقام ہے۔ تو جب بھی کوئی دو مادہ تک اتالائے گا اس پر لازم ہوگا، اور خیار مہ بھی (وارث کی طرف منتقل ہوتا ہے)، اور اس میں اختلاف ہے۔ امام ابو حنیفہ خیار رفقہ کے قائل نہیں، لہذا عیب کے جب رد کرنے کا خیار، تعدد صفہ کا خیار، حق قضا، حق رہن اور فرمست و رد سامان کو رہن و رخیمت میں مسلمانوں کو جو مال ملے تقسیم کے بعد اس کے پنے سے پہلے اس کا مالک مر جائے تو اس کے لینے کا خیار اس سب کو وہ تقسیم کرتے ہیں،

اور ہمارا عام ابو ضیفہ کے ساتھ اتفاق ہے کہ اختصار (مختصر واپس  
پہننے) کے ذریعہ بیٹے کے لئے باپ کے بارے میں خیال بہید،  
خیال حقیقی، ثابت و مطابق کا حق ثابت ہے مثلاً: بچے میں نے  
پہنی بیوی کو طلاق دی جب تم چاہو پھر جس سے یہ بات کہی گئی وہ  
مر گیا۔ عام شافعی اس تمام کو تسلیم کرتے ہیں جو ہمارے یہاں مسلم  
ہیں۔ وراثتوں نے خیال و قائل کو تسلیم کیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

## انتہاب

تعریف:

۱- انتہاب لغت میں بھب بھبا سے ماخوذ ہے، اس کا معنی: کسی چیز  
کو تلمہ کر کے اور چھین کر لے لیا ہے، ”بھب“ اور ”بھبی“  
انتہاب کا اسم ہے اور ”بھب“ کا بھی اسم ہے<sup>(۲)</sup>۔  
۲- انتہاب کی تعریف یوں کرتے ہیں: کسی چیز کو قہراً  
لیا<sup>(۳)</sup> یعنی غلبہ حاصل کر کے لیا۔

متعلقہ الفاظ:

الف- اختلاس (کسی چیز کو ہاتھ کی صفائی اور تیزی کے  
ساتھ لے لیا):  
۲- انتہاب اختلاس سے الگ ہے، اس لئے کہ اختلاس میں دہر  
تیری سے لیے پر ہوتا ہے جب کہ انتہاب میں ایسا نہیں، کیونکہ اس  
میں اس کا اعتبار نہیں<sup>(۴)</sup> نیز یہ کہ پکٹنے والا اپنے ہاتھ کے شروع  
میں چھپا چھپا ہوتا ہے جبکہ انتہاب کے شروع و اخیر نہیں بھی چھپا  
نہیں ہوتا<sup>(۵)</sup>۔

۳- تقال حکام:

۱۱- ول: اگر شوہر اپنی غیر حاملہ بیوی کو طلاق دے، پھر دوران  
عدت شوہر مر جائے تو فی الجملہ اس کی عدت طلاق عدت وفات  
میں منتقل ہو جائے گی<sup>(۶)</sup>۔  
اگر اپنی حاملہ بیوی کو جو چھوٹی ہے جس کو نہیں نہیں آیا ہے طلاق  
دے، اور وہ اپنی عدت مہینوں کے ذریعہ شروع کرے، پھر اس کو نہیں  
جائے تو اس کی عدت حیض کی طرف منتقل ہو جائے گی۔  
۱۲- وہم: جب نقصان میں مرث یک نرس (مقررہ حصہ) سے  
اس سے کم نرس کی طرف منتقل ہو جاتا ہے، مثلاً شوہر کا حصہ آدھے  
سے چوتھائی میں منتقل ہو جاتا ہے اگر نرس مرث ہو جو ہو۔



(۱) تاج المروء لسان العرب النہایۃ فی غریب اللہ ص ۵۸۵ (۱/۲)۔

(۲) حاشیہ ابن عابدین ۱۹۹۳ طبع اول یرواق۔

(۳) حاشیہ ابن عابدین ۱۹۹۳۔

(۴) انہی لابن قدامہ ۲۳۰/۸ طبع سوم ملتان۔

انہی لابن قدامہ ۲۳۰/۸۔

(۵) حاشیہ ابن عابدین ۱۹۹۳، انہی مع الشرح للکبیر ۱۱۰۔

## انتخاب ۳-۷

ب- غصب:

۳- انتخاب و غصب میں فرق یہ ہے کہ غصب صرف ایسی چیز کا ہونا ہے جس کا لیمّا ممنوع ہو، جب کہ انتخاب ممنوع اور مباح دونوں طرح کی چیز کے لینے میں ہوتا ہے۔

ج- غنول:

۴- غنول: تقسیم سے قبل مال قیمت میں سے لیا ہے۔ غنول وہ نہیں جو بدین ضرورت کے سے کھانا وغیرہ میں یا تنہا کو استعمال کریں اور ضرورت ختم ہونے پر واپس کر دیں، یہ شرعاً جائز انتخاب ہے۔ اسی طرح سلب (مقتول کا سامان) اس کی شرائط کے ساتھ لیمّا جائز ہے۔ دیکھئے: "غنول"، "سب"، "غنائم"۔

انتخاب کی قسمیں:

۵- انتخاب کی تین قسمیں ہیں:

الف- ایک قسم وہ ہے جس میں پہلے سے مالک کی طرف سے ہمت میں ہوتی۔

ب- دوسری قسم وہ ہے جس میں پہلے سے مالک کی طرف سے ہمت ہوتی ہے جیسے شادی کے موقع پر دو لکے کے سر پر بکھیری جانے والی چیز، وغیرہ کو لوٹنا کہ اس کو لوٹانے والا (مالک) لوگوں کے لئے اس کا لوٹنا مباح کر دیتا ہے۔

ج- تیسری قسم وہ ہے جس کو مالک نے کھانے کے طریقہ پر کھانے کے لئے مباح کیا ہے، لہذا لوگ اس کو لوٹتے ہیں، جیسے مہر دوس کا لیمّا کے کھانے کو لوٹنا۔

شرعی حکم:

۶- اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ انتخاب کی پہلی قسم (یعنی جس کو مالک

نے مباح نہیں کیا اس کا لوٹنا) حرام ہے اس سے کہ یہ ایک طرح کا غصب ہے جو بالاجہاز حرام ہے، اس میں تعزیر و جب ہے، فقہاء نے اس کی تحصیل "تاب السرق" اور "تاب الھب" میں کی ہے۔

۷- انتخاب کی دوسری قسم جیسے ثانی وغیرہ کے موقع پر پٹنی جانے والی چیز کو لوٹنا، اس میں فقہاء کا اختلاف ہے: بعض نقل و مش شوافعی اس کو اہم قرار دیتے ہوئے مسموع کہتے ہیں، بعض اس کو راستہ کے جب مسموع کہتے ہیں جیسے ابو مسعود الساری<sup>(۱)</sup>۔ ابو ہریرہؓ، ابن ابی رباح، یاسر، ابن ابی لیلیٰ، ابن شہر، ابن یزید، ابن شافعہ، مالک اور احمد اس کی ورودقتوں میں سے ایک میں<sup>(۲)</sup>۔

تاکلیف تحریم کا استدلال اس روایت سے ہے جس میں ہے: "نہی رسول اللہ ﷺ عن الھبی"<sup>(۳)</sup> (حضور ﷺ نے "نہی" (لوٹ) سے منع فرمایا ہے)۔

دوسرے حضرات کا استدلال یہ ہے کہ انتخاب حرام جس کی ممانعت آئی ہے، اس سے مراد دور جاہلیت کی لوٹ ہے، اور اسی سے شریعہ کرے پر ہیئت کا کر حضرت عباسؓ کی حدیث میں ہے، بخاری میں ہے: "ما یباع رسول اللہ ﷺ علی الاستھب"<sup>(۴)</sup> (ہم) (۱) شرح حاشی ۱۱۱۲ (۵۰/۳) بیئیل الاوطار (۲۰۹/۶) میں (ابن مسعود) چھاپا ہوا ہے جو غلط ہے صحیح (ابن مسعود) ہے جیسا کہ سنن بیہقی (۲۸۷/۷) اور مجمع البخاری (۲۵/۱۳) میں ہے اس لئے اس پر تنبیہ کرے کی ضرورت محسوس ہوئی۔

(۲) المغنی ۱۲/۷، مجمع البخاری ۲۵/۱۳، بیئیل الاوطار ۲۰۹/۶، سوہب بخلیل ۶/۱۲، جوہر الاکلیل ۲۶/۱، فتح الباری ۲/۳۹۹۔

(۳) حدیث: "نہی رسول اللہ ﷺ عن الھبی"۔ اس کی روایت بخاری (فتح ۱۱۹/۷ طبع انتقادی) میں ہے۔

(۴) حضرت عباسؓ کی حدیث: "ما یباع رسول اللہ ﷺ علی الاستھب" کی روایت بخاری (فتح ۲۱۹/۷ طبع انتقادی) اور مسلم (۳۳۳/۱ طبع امس) میں ہے۔

## انتخاب ۸

نے رسول اللہ ﷺ سے اس امر پر بیعت کی کہ لوٹ نہ کریں گے۔  
 رہا وہ انتخاب جس کو مالک نے مباح کر دیا ہے تو وہ مباح ہے، لیت  
 کر وہ ہے، یونکہ پر کی ہوئی چیز اچھ نے جس ممانت ہے۔

جو لوگ انتخاب کو مباح کہتے ہیں انہوں نے کہا ہے کہ انتخاب نہ  
 کرنا اولیٰ ہے بین اس میں رست نہیں اس کے قائلہ حسن بصری،  
 عامر شعفی، ابو حنیہ قاسم بن سالم، بن النمرہ، راحیہ، بعض ثانیہ، بعض  
 مالکہ و راحہ بن فضال (اپنی دوسری روایت میں) ہیں<sup>(۱)</sup>۔

ن حضرات کا استدلال ام المؤمنین حضرت عائشہؓ کی روایت  
 سے ہے: "لی رسول اللہ ﷺ تروح بعض نسانہ، فشر  
 علیہ انتمر"<sup>(۲)</sup> (رسول اللہ ﷺ نے کچھ عورتوں سے ثانی کی  
 تو آپ ﷺ پر کھجور یا نانی کیں) یہ حضرت عبداللہ بن قریط کی  
 روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: "أحب الأيام لی  
 الیوم المحرم یوم عرفة، فقربت إلیہ بدمیات خمساً تو  
 ستاً فصفت یرد لمن إلیہ ہانتہن یمدأ، فلما وجبت  
 - سقطت - جنوبہا، قال کلمة حقیمة لم یفہمہا - ای لم  
 یفہمہا الراوی وهو عبد اللہ بن قریط - فقلت للندی کان  
 لی حبیبی ما قال رسول اللہ ﷺ: "فقل قل من شاء  
 اقتطع"<sup>(۳)</sup> (اللہ کے نزدیک سب سے محبوب قربانی کا دن ہے پھر

(۱) نیل الاوطار ۲/۲۰۹، بحی ۱۲/۷، کتاب القناع ۵/۱۸۳، ابن ماجہ ۴۴  
 ۲۳۳، مسند ابی الجلیل ۶/۲۳، تہذیب الکناج ۱۲/۳۷۱۔

(۲) حدیث عائشہؓ: "تروح بعض نسانہ فشر علیہ النمر -" کی روایت  
 بیہقی (۲۸۷/۷) طبع دائرۃ المعارف (اصطانیہ) کے ہے اور اس کو ضعیف  
 قرار دیا ہے۔

(۳) حدیث عبداللہ بن قریط کی روایت ابو داؤد (۳۷۰/۲) طبع عزت عید  
 دہاس (اور طحاوی نے شرح سنائی لا غار (۵۰/۳) طبع مطبعہ لا نوار لکھنؤ یہ  
 میں کی ہے الفاظ طحاوی کے ہیں اور اس کی اسناد حسن ہے (نیل الاوطار  
 ۲/۲۰۹ طبع مجلس)۔

عرف کا ان ہے۔ پانچ یا چھ قربانی کے امت آپ ﷺ کے قریب  
 لائے گئے۔ امت ایک دوسرے سے آگے بڑھنے لگے کہ آپ ﷺ  
 پہلے ان کو بخ کریں، اور (خون نکلنے کے بعد) جب وہ پہلو کے بل  
 سر پڑے تو آپ ﷺ نے آست سے کچھ فرمایا جس کو میں نے نہیں  
 سمجھا (یعنی راوی عبداللہ بن قریط نے اس کو نہیں سمجھا) تو میں نے  
 اپنے بغل والے آئی سے پوچھا: رسول اللہ ﷺ نے کیا فرمایا؟  
 اس نے کہا: آپ ﷺ نے فرمایا: جو پڑا ہے اس میں سے کاف  
 کر لے جائے۔

رسول اللہ ﷺ ایک انسانی نوجوان کی شادی میں شریک  
 ہوئے نکاح کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا: "عمی الالہة والطیر  
 المیمون والسعة والرزق، بارک اللہ لکم، وفقروا عمی  
 رأس صاحبکم" (الفت قائم رہے، نیک قال ہو، وسعت اور رزق  
 ملے، تم لوگوں کو مبارک ہو، اپنے ساتھی کے پاس کھڑے رہو) کچھ ہی  
 دیر کے بعد لڑکیاں طبق لے کر آئیں، جن میں بادام اور شکر تھی، لوگوں  
 نے اپنی ماتھر رک لے، آپ ﷺ نے فرمایا: "لا تستہبون"  
 (تم لوگ لوٹتے کیوں نہیں؟) لوگوں نے کہا: اے اللہ کے رسول!  
 آپ نے لوٹ سے منع فرمایا ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: "تدک  
 لہبة العساکر، فانما العرسات فلا" (وہ فوجیوں کا لوٹا ہے،  
 شادیوں کا لوٹا ممنوع نہیں)، راوی کہتے ہیں: میں نے دیکھا کہ  
 رسول اللہ ﷺ اور لوگ آپس میں ایک دوسرے سے چھین چھٹی  
 کر رہے تھے<sup>(۱)</sup>۔

۸۔ نوع سوم: جس کو مالک نے خاص جماعت کے لئے مباح کر دیا

(۱) حدیث: ملک لہبة العساکر - کی روایت طحاوی (۵۰/۳) طبع  
 مطبعہ لا نوار لکھنؤ نے کی ہے اس کی اسناد میں ضعیف و اقطاع ہے  
 (نیل الاوطار ۲/۲۰۹ طبع مجلس)۔

## ایشیین

ہوک اس کو اپنی ملکیت میں لے لیں لوٹیں نہیں، بلکہ برآمد یا قریب قریب برآمد تقسیم کر لیں، جیسے ولیہ میں مدعوین کے سامنے کھانا رکھنا، کہ اس کو لوٹنا حرام ہے، حال و جاہ نہیں، اس لئے کہ اس کو مباح کرنے والے کی خواہش ہے کہ مثلاً برآمد کھامیں، لہذا اُتر ہی نے حسب معمول اپنے ساتھیوں کے ساتھ جس قدر کھانا ہے اس سے زیادہ لے لیا تو اس نے حرام لیا اور حرام کھایا<sup>(۱)</sup>۔

فقہاء نے اس کا ذکر ”کتاب اہل حق“ میں ولیہ پر بحث کے دوران کیا ہے۔

### انتہاب کا اثر:

۹- لوٹنے والا لوٹے ہوئے مال کا جس کے لوٹنے کو مالک نے مباح کیا ہے، پینے کی وجہ سے مالک ہو جاتا ہے، اس لئے کہ وہ مباح ہے، ورنہ قبضہ کی وجہ سے مباح چیزوں کی ملکیت حاصل ہو جاتی ہے، یا یہ یہ ہے، لہذا جس طرح بید کی ملکیت حاصل ہوتی ہے، اسی طرح اس کی بھی ملکیت حاصل ہو جائے گی<sup>(۲)</sup>۔



### تعریف:

۱- ایشیین کا معنی ہے: خشتین<sup>(۱)</sup>، اصطلاح میں بھی ان کا ایک مفہوم ہے<sup>(۲)</sup>۔

### اجمالی حکم:

۲- الف- ایشیین (دونوں خبیثے) عورت خلیطہ ہیں، لہذا ان کا حکم وہی ہے جو عورت خلیطہ کا حکم ہے (دیکھئے ”عورت“).

ب- انسان کے لئے اختصاء، اختصاء اور حب (آختہ کرنا) ہونا اور عضو تناسل کا کاٹنا حرام ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کو آختہ ہونے سے منع فرمایا ہے۔

اسامیل بن قیس سے روایت ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا: ”کنا نغزو مع رسول اللہ ﷺ ولمس لاشیء، ففقدنا الا ستخصی؟“ ”انہما عن ذلک“<sup>(۳)</sup> (ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ جہاد کے لئے نکلتے تھے، ہمارے پاس کچھ نہیں ہوتا تھا) کہ عورتیں (رجس)، ہم نے عرض کیا کیا ہم خصی (آختہ) نہ ہو جائیں؟ تو آپ ﷺ نے ہم لوگوں کو اس سے منع فرمایا۔

(۱) لسان العرب، اصطلاح ماہ (۱: ۱۰۰)۔

(۲) ابن ماجہ ج ۲، ص ۵۹۳، طبع بول بلاق۔

(۳) حدیث عبد اللہ بن مسعودؓ کی روایت، بخاری (فتح الباری ۹: ۲۷۷، فتح المستقیم) نے کی ہے۔

(۱) سوہب، خلیل ۱: ۶۰۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۲، ص ۳۳۳۔





اجمالی حکم اور بحث کے مقامات:

۳- فقہاء کے کلام میں لفظ انحلال اکثر و بیشتر کیں، طلاق اور عقود میں آتا ہے۔

چنانچہ انہاں میں آیا ہے: ”رکسی واجب کو انجام دینے پر حرم کے رک نہ کرنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا حرام ہے، اس لئے کہ اس کو حرم کے ارتکاب سے توڑنا ہوگا، اور حرام کا ارتکاب خود حرام ہے، اگر کسی مندوب (مستحب) کے کرنے یا مکروہ کو چھوڑنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مکروہ ہے، اور اگر کسی مباح کے کرنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مباح ہے، اور اگر کسی مکروہ کے کرنے یا مندوب کو چھوڑنے کی یقین ہو تو اس کو توڑنا مندوب ہے، اس لئے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اذا حلفت علی یحییٰ فرائض غیرہا غیر امنہا فئات الذی ہو غیر، و کفر عن یحییٰ“<sup>(۱)</sup> (جب تم کسی بات کی قسم کھا لو، پھر اس کے برخلاف کرنا چاہی، تب تو جو کام بہتر ہو وہ کر، اور اپنی قسم کا کفارہ دے۔)<sup>(۲)</sup>

اگر حرام کے ارتکاب یا واجب کے ترک کی قسم کھائے تو اس کو توڑنا واجب ہے، اس لئے کہ اس کو توڑنا واجب پر عمل کے ذریعہ ہوگا، اور واجب پر عمل کرنا واجب ہے<sup>(۲)</sup>۔

یہ تفصیل قسم توڑنے کے لئے اصل شرعی حکم کی حیثیت سے ہے، اور اس کا اثر تو یقین منعقدہ میں کفارہ ہے، اس میں تفصیل ہے جو اصطلاح (ایمان) میں دیکھی جائے۔

قسم ٹوٹنے کے اسباب:

۴- قسم کے ٹوٹنے کے چند اسباب ہیں مثلاً:

- (۱) حلف: ”اذا حلفت علی یحییٰ فرائض غیرہا غیر امنہا فئات الذی ہو غیر، و کفر عن یحییٰ“<sup>(۱)</sup> (جب تم کسی بات کی قسم کھا لو، پھر اس کے برخلاف کرنا چاہی، تب تو جو کام بہتر ہو وہ کر، اور اپنی قسم کا کفارہ دے۔)<sup>(۲)</sup>
- (۲) انہی ۸/۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱

## احکام ۴

اہل قسم کھائے، لے لے جس چیز پر قسم کو مطلق کیا ہے اس کا حصول؛ لہذا مطلق حدیہ کے حصول سے قسم تم ہوئی، والا یہ کہ تطلق کا لفظ مگر رہا متقاضی ہو تو یقین اس کے ساتھ مکرر ہوئی، لہذا اگر اپنی بیوی سے کہے: "تم میری جائزت کے بغیر نکلی تو تم کو طلاق ہے۔ تو ایک بار نکلنے سے قسم تم ہو جائے گی" (۱)۔

ب۔ قسم پوری ہونے کے محل کا زمانہ: مثلاً کہنے: اگر تم نے ملاں سے بات کی یا اس گھر میں داخل ہوئی تو تم کو طلاق ہے۔ پھر دو شخص مر جائے یا گھر کو دھوا یا جائے تو یقین باطل ہو جائے گی (۲)۔ دیکھئے: (۱) اب کی صراط۔

ج۔ قسم کا پورا ہونا: جس چیز کے کرنے کی قسم کھائی تھی اس کو کر لے تو یقین تم ہو جائے گی اسی طرح اگر قسم معقود ہو پھر جس چیز کے انکار کی قسم کھائی تھی اس کے وقوع کے سبب قسم ٹوٹ جائے تو قسم تم ہو جائے گی (۳)۔

د۔ استثناء: اس کی وجہ سے قسم تم ہو جاتی ہے، اس میں کچھ شرائط در تفسیدت ہیں جن کو باب الحلاق، اور باب لایان میں ذکر کیا جاتا ہے، بسا اوقات اس میں بعض صورتوں میں اللہ کی قسم سر دوسری قسم میں اختلاف ہوتا ہے (۴)۔

ہ۔ ملکیت نکاح کا زمانہ: بعض فقہاء کے یہاں اس کی وجہ سے طلاق کی قسم تم ہو جاتی ہے، بعض حضرات اس کو نہیں مانتے۔ عیسیت نکاح کے رول کی صورت میں یقین کے قسم ہوئے کی ایک

(۱) ابن ماجہ ص ۵۰۰، جوہر لولکلیں ص ۲۳۰، فتح کردہ دارالماہ شرح اروض ص ۲۸۵، طبع المکتبۃ البیروتی علی الخلیف ص ۲۳۷، طبع مصطفیٰ مجلس، البغوی ص ۱۸۶، ۱۸۷۔

(۲) الدر المختار حاشیہ ابن ماجہ ص ۲۷۷، ۲۷۸، شرح اروض ص ۲۶۶۔

(۳) شرح اروض ص ۲۶۶، اروضہ ص ۳۶۱، طبع المکتبۃ الاسلامیہ ص ۱۰۵۔

(۴) بمس ۱۸۱۸، جوہر لولکلیں ص ۲۶۱، البغوی علی الخلیف ص ۲۷۷، فتح کردہ

دوسرا حصہ

مثال یہ ہے کہ اگر اپنی بیوی سے کہے: تم کو تمیں طلاق ہے اگر تو ایسا کرے گی۔ پھر جس پر مطلق کیا تھا اس کے وقوع سے قبل عورت سے طلع کر لیا (اور اس کے بعد اس عورت نے اس کام کو کر لیا جس پر طلاق مطلق ہے) تو قسم تم ہو جائے گی۔ اگر اگر سے اس عورت سے عقد نکاح کرے گا تو طلع سے قبل جس چیز پر مطلق کیا تھا اس کے کرنے سے عورت کو طلاق نہ ہوگی (۱) بعض حضرات نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے، حلیہ بازی کے قصد سے ہو (۲)۔

دوسرے ہوا: بعض حضرات کے نزدیک رد کی وجہ سے یقین ختم ہو جاتی ہے، بعض حضرات کے نزدیک نہیں۔

ر۔ عقود میں مختلف اسباب سے اقسام مکمل ہو جاتا ہے مثلاً: متعاقدین کی طرف سے غیر لازم عقد کو تو زمانہ اس شخص کی طرف سے تو زمانہ تم کرنا جس کے حق میں غیر لازم ہے، نیز یہی رضا مندی یا کماخی کے فیصلہ سے فتح کرنا، اور مثلاً: قالد۔ اس تمام اسباب کو اپنی اپنی جگہوں پر دیکھا جائے۔



(۱) البیروتی علی الخلیف ص ۱۲۳، ابن ماجہ ص ۵۰۰، اعلام الموقعین ص ۲۹۲۔

(۲) اعلام الموقعین ص ۲۹۲۔

### ج- ایما:

ایما اپنے سر یا ماتھ یا آنکھ یا ہڈیوں سے معمولی چیز کے ریدہ اٹھا دینا ہے، جیسے مریض رکوع و سجود کے لئے اپنے سر سے ٹاٹا کرنا ہے۔ بعض اوقات ایما انحناء (جھکنے) کے بغیر ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔

## انحناء

### شرعی حکم:

۳-۱- ایما کے جب بحرک کے فرق و اختلاف کے لحاظ سے اس کا حکم الگ الگ ہوتا ہے۔

کبھی انحناء (جھکنا) مباح ہوتا ہے، جیسے وہ انحناء جس کو یک مسلمان اپنے رزمروہ کے کاموں میں انجام دیتا ہے۔

اور کبھی حرام میں فرض ہوتا ہے، اس کے بغیر نماز صحیح نہیں ہوتی، جیسے نماز میں رکوع کے لئے انحناء (جھکنا) اس شخص کے حق میں جو اس پر قمار ہے۔ فقہاء نے صراحت کی ہے کہ اس کی خصوصیت اس شخص میں ہے، جمہور کے نزدیک اس قدر ہونا چاہئے کہ معتدل قد و قامت و ملائمت اپنے ماتھ کو چھوئے تو اس کے کھینے تک پہنچ جائیں<sup>(۲)</sup>، اس کی تفصیل (رکوع) کی اصطلاح میں ہے۔

اور بعض اوقات حرام ہوتا ہے، جیسے کسی انسان یا جانور یا جمادات کے سامنے بخرض تعظیم جھکنا، یہ اگر ہی درجہ است ہے<sup>(۳)</sup>۔

فقہاء نے صراحت کی ہے کہ بڑے لوگوں مثلاً قوم کے رؤساء اور سلاطین سے ملاقات کے وقت ان کی تعظیم کے لئے جھکنا یا تنقیص حرام ہے، اس لئے کہ جھکنا صرف اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے لئے ہے، نیز

### تعریف:

۱- انحناء لغت میں: حسی کا مصدر ہے۔ انحناء ہڑنا، درست روی سے ٹیڑھا ہونا۔ اگر آدمی بڑھاپے کی وجہ سے جھک جائے تو کہا جاتا ہے: حنّاه الذمیر، اور اس کی صفت اس کو محسوس اور محسوس ہے<sup>(۱)</sup>۔ فقہاء کا استعمال اس لغوی معنی سے الگ نہیں۔

### متعلقہ الفاظ:

### غ- رکوع:

۲- رکوع یک طرح کا انحناء (جھکنا) ہے، البتہ نماز میں اس کی مخصوص شکل ہے، جیسا کہ اس کا بیان آئے گا<sup>(۲)</sup>۔

### ب- سجود:

سجود زمین پر چٹائی رکھنا ہے، اس میں اور انحناء میں قدرے مشترک جھکاؤ ہے، البتہ سجود میں جھکاؤ زیادہ ہوتا ہے کہ چٹائی زمین تک پہنچ جاتی ہے<sup>(۳)</sup>۔

(۱) المغرب۔

(۲) حاشیہ ابن ماجہ ج ۱ ص ۳۰۰ طبع بیروت، المکتبۃ الاسلامیہ ۱۹۷۰ء طبع المکتبۃ

الاسلامیہ، انوار الدروانی ص ۲۰۷-۲۰۸ طبع دار المعرفۃ البیروتی علی

الخطیب ص ۲۶۲ طبع دار المعرفۃ البیروتی علی طبع دار المعرفۃ البیروتی علی

(۳) المکتبۃ الاسلامیہ ص ۶۰۳-۶۰۴ طبع البیروتی علی

( ) معجم مقاییس اللغة، الصحاح، المصباح، المعجم، المصطلح، المبرور فی اللغة والنحو

دارہ (حاکم)

(۲) المغرب، المصباح البیروتی علی

(۳) معجم مقاییس اللغة

ماقص قیام بہا ہے<sup>(۱)</sup>۔

سیدھا کھڑا ہونے، ٹھٹھٹھ کا کوزہ پشت (بزرے) کی تہہ،  
کنا مختلف فیہ ہے، خفیہ ٹٹا فیر اس کے بوز کے قائل ہیں، ورمض  
خفیہ نے اس میں یہ قید لگانی ہے کہ اس قدر جھکا نہ ہو کہ رکوع کی حد  
میں پہنچ جائے۔ اور یہ کہ دو اپنے رکوع سے قیام کو ممتاز رکھے، بالکل  
نراہت کے ساتھ اس کے جواز کے قائل ہیں، حنا بلکہ مطلقاً ممنوع  
کہتے ہیں<sup>(۲)</sup>۔



اس لئے کہ ایک شخص نے عرض کیا: ”یا رسول اللہ! الرجل ما  
یبقى احاء او صلیفہ ایحی لہ؟ قال: لا“<sup>(۱)</sup> (اے اللہ کے  
رسول! کیا وہی ہے بھائی یا دوست سے ملنے وقت اس کے سامنے  
جھک جاتا ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: نہیں)۔  
ترجمہ، (جھکنا) شخص مشرکین کی تھلید میں ہو، وہ کسی تعظیم  
کا رد نہ ہو تو یہ ٹھیک ہے، اس لئے کہ یہ ٹھوسوں کے عمل کے  
مشابہ ہے۔

بن تیمیہ نے کہا ہے: مخلوق کے لئے جھکنا سنت نہیں، بلکہ بعض  
شباب و رمل جاہلیت کی عادت سے ماخوذ ہے<sup>(۲)</sup>۔  
ترجمہ، شاد و فیہ د کے سامنے جھکنے کے لئے اگر وہ جبر ہو تو اس پر  
کراہ کے احکام اس کی شرط کے ساتھ جاری ہوں گے، اس لئے کہ  
اس میں کفر کا معنی ہے<sup>(۳)</sup>، اس کی تفصیل بحث (اکرو) میں ہے۔

قیام کے دوران نمازی کا انکاء (جھکنا):

۴۔ نماز فیہ و میں مضبوط قیام میں بسا اوقات کسی سب سے یک گونہ  
انکاء (جھکنا) ہوتا ہے، اگر وہ تجوز ہو کہ قیام کا کام باقی رہے اور نماز  
میں مضبوط رکوع کی حد تک نہ پہنچے و جمہور فقہاء کے نزدیک نماز میں  
مضبوط قیام کے طریقہ میں اس سے کوئی خلل نہیں آتا۔ خفیہ نے اس کو

(۱) مجمع لا سیر ۴/۲۲۲ طبع مصریہ، الفواکیر الدواہی ۴/۲۲۲-۲۲۵، اشرح  
المبشر ۳/۶۰ طبع دار المعارفہ اہل بیروت ۶/۱۲۱ طبع مکتبۃ المدینہ، اہل بیروت  
لاس تیمیہ ۷/۲۱۲۔

حدیث: ”الرجل ما یبقى احاء۔“ کی روایت ترمذی (تحفۃ الخواری  
۵/۱۳ طبع المکتبۃ) نے کی ہے اس کی اسناد میں ایک ضعیف روایت ہے  
وہی نے البیہقی (۱/۱۲۱ طبع المکتبۃ) میں لکھا ہے کہ یہ حدیث اس کی مگر  
روایت میں سے ہے۔

(۲) الفتاویٰ لاس تیمیہ ۵/۵۵۵، ۵۵۳۔

(۳) مجمع لا سیر ۴/۲۲۲۔

(۱) حاشیہ ابن عابدین ۱/۲۹۸، اشرح المبشر ۳/۶۰، فی الطب  
۱/۱۲۵-۱۲۶ طبع یو لاقی مثل المآتب ۲/۵۱ طبع مکتبۃ المدینہ۔  
(۲) فتح الباقی ۱/۲۲۰، ابن عابدین ۱/۳۹۹، الدبوتی ۱/۲۴۸، مفتی کشاف  
۱/۳۲۰، المکتبۃ المدینہ ۲/۲۲۳۔

فتی استعمال بن معانی سے الگ نہیں (۱)۔

اجمائی حکم:

موضوع کے لحاظ سے اندراس (منا) کے مختلف احکام ہیں:

الف- مساجد کا اندراس (منا):

۳- مسجد کے بارے میں اندراس کی بحث کے تحت یہ بتا ہے کہ مسجد سے لوگ بے نیاز ہو جائیں، یعنی محلہ کے نمازیوں سے خالی ہو جائے یا اس طرح میراں ہو جائے کہ کسی طرح اس سے انتفاع نہ ہو سکے، تو امام ابو حنیفہ، مالک اور شافعی کا قول درام احمد سے مرجوح روایت اور امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ وہ مسجد باقی رہے گی، مباح نہ ہوگی اور نہ واقف کی ملکیت میں لوٹے گی، بلکہ امام ابو حنیفہ ابو یوسف کے نزدیک قیامت تک مسجد باقی رہے گی۔

محمد بن حسن کی رائے ہے کہ وہ واقف یا اس کے مرشد کی ملکیت میں لوٹ آئے گی۔

امام احمد سے رائج روایت میں حنابلہ کی رائے اور بھی امام ابو یوسف سے دوسری روایت ہے کہ اس کے کچھ حصہ کو فروخت کر کے بقیہ حصہ کی مرمت کرنی جائز ہے اگر ایسا ممکن ہو، اور اگر اس کے کسی حصہ سے انتفاع ممکن نہ ہو تو ساری مسجد فروخت کر دی جائے، اور اس کا ثمن دوسری مسجد میں رکھ دیا جائے۔

یہ مسجد کی زمین کا حکم ہے، لیکن مسجد کے طے کو دوسری تریب ترین مسجد میں منتقل کر دیا جائے گا، اور اگر اس کو اس کی ضرورت نہ ہو تو اس کو دوسرے غیر دہائی کے کام کی جگہوں پر رکھ دیا جائے گا۔ حنابلہ کہتے ہیں کہ یہی بعض مالکیہ کا قول ہے کہ مسجد کے طے کو

تعریف:

۱- مدراس: مدراس فعل ماضی کا مصدر ہے، مدراس فعل فی اصل مدراس ہے، کہا جاتا ہے: "مدراس المدراس" یعنی مٹ فی مدراس کے تار تم ہو گئے، یہی معنی میں "مدراس" بھی مڑ تم ہوا ہے (۱)۔

فقہی معنی اس سے الگ نہیں، چنانچہ فقہاء اس کا استعمال ہی چیز کے نشانات مٹنے اور صرف اس کا اثر باقی رہنے کے لئے کرتے ہیں۔

متعلقہ الفاظ:

زلہ و زوال:

۲- الزلہ لغت میں اولیٰ کا مصدر ہے، جس کا معنی ہے جب اس کو ہٹایا تو وہ زائل ہو گیا۔

زوال کا ایک معنی: ملاک ہونا اور ختم ہونا ہے، کہا جاتا ہے: "زال مدیک فلان" اس کی ملکیت ختم ہوئی، "زوال استقر ثبوت کے بعد ہی ہوتا ہے، لہذا اس معنی کے لحاظ سے زوال انتہا میں "اندراس" کے ساتھ شریک ہے (۲)۔ کو کہ اس سے الگ ہے، چنانچہ اس کا اطلاق کسی چیز کو ایک جگہ سے ہٹا کر دوسری جگہ اس کی ذات کے باقی رہتے ہوئے لے جانے پر ہوتا ہے۔

(۱) سبب العرب، المصباح المیز: ۱۰۷ (دوسری کتب)۔

(۲) تاج العروس، المصباح المیز: ۱۰۷ (زوال)۔

(۱) اقلیوی ۱۳۸۳ھ طبع، مجلس المدینۃ العلمیۃ، بیروت، ص ۳۰۔





بحث میں چٹا ہے جس کے غیر آباد زمین کو آباد کیا، پھر چھوڑ دیا۔  
بالآخر وہ دوسرا ہوئی تو یہ پھر زمین مانی جائے گی کہ اگر کوئی دوسرا  
اس کو آباد کرے تو اس کی ملکیت میں آ جائے گی یا پہلے شخص کی ملکیت  
باقی رہے گی؟

## انذار

تعریف:

۱- انذار لغت میں: "نذر" کا مصدر ہے، جس کا معنی: جتنا کسی  
بات سے خبردار کرنا ہے، اس کا اکثر استعمال ڈرانے کے لئے ہوتا  
ہے، کہا جاتا ہے: "انذروہ" سزا سے خوف زدہ کر کے بڑے کام سے  
روکنا<sup>(۱)</sup>۔

تقریباً قرطبی میں ہے: انذار صرف اس خوف (خوف دلانے  
ڈرانے) میں ہوتا ہے جس کے بعد احتراز اور بچنے کے لئے وقت  
ملے، اور اگر احتراز کرنے کے لئے وقت کی گنجائش نہ ہو تو یہ شعور  
(اطلاعت دینا) ہے، انذار نہیں ہوگا<sup>(۲)</sup>۔

متعلقہ الفاظ:

الف- انذار:

۲- نذر: جت جس کا سہارا لے کر معذرت کی جائے، اس کی جمع  
"انذار" ہے، انذار، انذار، انذار ظاہر کرنا، اور انذار کبھی بمعنی  
اعتذار (عذر پیش کرنا) بھی آتا ہے، اور انذار جس کا عذر ثابت  
ہو جائے<sup>(۳)</sup>۔

ثانیہ: حنا بلذ کی رائے، حنفیہ کے یہاں اصح قول مالکیہ کے  
یہاں میں سے یک قول ہے کہ وہ پہلے شخص کی ملکیت پر باقی رہے گی،  
آباد کرنے کے سبب دوسرا اس کا مالک نہ ہوگا، اس لئے کہ فرمان  
ہوئی ہے: "من احيا ارضا ميتة ليست لاحد فهي له" (۱)  
(جس نے غیر آباد، غیر ملوک زمین آباد کی وہ اس کی ہوگی)، نیز اس  
سے کہ یہ کسی زمین ہے جس کا مالک معلوم ہے ہے، بلذ آباد کاری  
کے ذریعہ دوسرے کی ملکیت میں نہیں آئے گی، جیسے وہ زمین جو: یہ  
کرپا عطیہ کے طور پر عیت میں آئی ہو، مالکیہ کے یہاں اصح قول  
ور حنفیہ کے یہاں ایک قول ہے کہ دوسرا شخص اس کا مالک ہو جائے گا،  
یہ شکار پر قیاس ہے کہ اگر وہ ہاتھ سے چھوٹ کر جنگل میں چلا جائے  
ورزما نہ گزر جائے تو دوسرے کا ہوگا۔ مالکیہ کے یہاں تیسرا قول یہ  
ہے کہ پہلے شخص سے آباد کیا ہو یا اس کی حد بندی کی ہو یا اس کو ڈر، یہ ابو  
نقیون میں فرق ہے، اگر پہلے شخص نے اس کو آباد کیا تھا تو دوسرا  
شخص اس کا ریا، دحق، رہوگا، اگر اگر پہلے شخص نے اس کی حد بندی کی  
تھی یا اس کو ڈر یہ تھا تو پہلا شخص اس کا ریا، دحق، رہے<sup>(۲)</sup>۔

(۱) حدیث: "من احيا ارضا ميتة فهي له وليس لعرق ظالم حق" کی  
روایت بخاری (۳۵۳۳ طبع عزت عید عباس) کے ہے ابن حجر نے  
حدیث کے طرق نقل کرنے کے بعد کہا اس کی اسناد میں کلام ہے تاہم ایک  
دوسرے کو دوسرے سے قویٰ ہے (فتح الباری ۱۹/۵ طبع استقبر)۔  
(۲) الفتاویٰ الہندیہ ۸/۵ طبع کلیہ عمرہ ۸۸۳ طبع لکھنؤ، انہی ۵۳/۵  
طبع ابراہیم، معاویہ، کتاب ۳/۱، المربعی ۷/۲ طبع دار الفکر۔

(۱) لسان العرب، المصباح المصیر، المعروف بمراتب، الطیبت للکمال  
۱/۳۳۸ ترتیب القاموس المکیط۔  
(۲) القاموس ۱/۱۸۳ طبع دار الکتاب۔  
(۳) لسان العرب، ترتیب القاموس المکیط، المعروف بـ۔



انتصرتہ میں ہے: ”اعذر“ عذر میں مباذرتا ہے، ان سے ہے: ”قد اعدت من اعدو“ جیسا جو تمہارے پاس آیا اس نے تم کو ذریعہ و مقصد روپ تو اس نے پورے طور پر عذر چٹا کر دیا<sup>(۱)</sup>۔

اس عذر نے اس سے ہے: ”اعذر“ قاضی کا مدعا علیہ سے، ریافت کرنا ہے کہ کیا اس کے پاس اس کو ساقط کرنے والا (جواب) ہے؟<sup>(۲)</sup>۔ لہذا ”اعذر“ بمعنی اعذار ہو سکتا ہے اگر اس میں منذر (انذار) کرنے والے کی دلیل کو ثابت کرنا پایا جائے، اور منذر (جس کو ڈریا جائے) کی حجت کو رد کرنا پایا جائے اگر اس پر کوئی ضرر آ رہا ہو۔

ب- بند:

۳- بند: کسی چیز کو ڈالنا و بچھیننا ہے ”بند“ دشمن کو مصالحت ختم کرنے کی اطلاع دینا۔ فرمان باری ہے: ”لَا بُدَّ لِي بِهِمْ“<sup>(۳)</sup> (تو آپ (وہ عہد) ان کی طرف ہی طرح واپس کر دیں) یعنی آپ ان سے کہئے: میں نے تمہارا معاہدہ تم کو واپس کیا، اب میں تم سے جنگ کروں گا، تاکہ ان کو اطلاع ہو جائے<sup>(۴)</sup>۔

بند سے مقصود عہد کو ختم کرنا اور اس کی پابندی نہ کرنا ہے، آیت کریمہ میں ”بند“ کے حکم میں دو چیزیں ہیں: عہد کو ختم کرنا اور ان کو اس کی اطلاع دینا، اور یہ یک طرح کا انداز ہے۔

ج- من شدہ:

۴- من شدہ: الصالغہ گم شدہ چیز کو تلاش کرنا اور اس کا اعلان کرنا۔ ”بشدتک اللہ“ یعنی اللہ واسطے میں تم سے درخواست کرتا ہوں۔

(۱) التبرکات بہامش فتح البیضا لک ۱۶۶ طبع دار المعرفہ

(۲) جواب لوکیل ۲۲۷ طبع دار المعرفہ

(۳) سورۃ انفاس ۵۸

(۴) لسان العرب، المعرکات، المعرک ۲۲۸/۸ الاختیار ۱۲۱ طبع دار المعرفہ

مناشدہ: بانی کرنے کا مطالبہ کرنا ہے۔ ”منشدہ مناشدہ“ قسم والا۔ ارشاد باری ہے: ”یٰٰبَنِیٓ اٰدَمَ کُلُّکُمْ عٰہِدٌکَ“<sup>(۱)</sup> (یعنی میں تم کو وہ معاہدہ اور وعدہ یاد دلانا ہوں جو تم نے مجھ سے کیا تھا اور اس کو طلب کرتا ہوں)<sup>(۲)</sup>۔

مناشدہ بمعنی انذار بھی آتا ہے، لیکن استعطف (مہربانی و شفقت) کے ساتھ جس کا مطلب ہے برے کام سے رکنے کا مطالبہ کرنا، فقہاء کہتے ہیں<sup>(۳)</sup>؛ محارب (ڈاکو) سے قتل کرنا جائز ہے، اور مستحب یہ ہے کہ مناشدہ کے بعد اس سے جنگ کی جائے، جس کی صورت یہ ہے کہ اس سے (تین بار) کہا جائے: اللہ واسطے میرا تم سے مطالبہ ہے کہ میرا راستہ چھوڑ دو۔

اجمالی حکم:

۵- انذار کا حکم مقامات کے اعتبار سے الگ الگ ہے:

کبھی واجب ہوتا ہے: جیسے غلط جگہ میں گرنے کے اندیشہ سے اندھے کو انذار (خبردار کرنا)، مثلاً اس کے کنویں میں گرنے کا اندیشہ ہو تو، پکھنے والے پر واجب ہے (کو کہ وہ نماز میں ہو) کہ اس کو خبردار کر دے تاکہ نقصان نہ ہو<sup>(۴)</sup>۔

نیچے جیسے ان کناروں کو انذار (خبردار کرنا) ان کو دعوت اسلام نہیں پہنچی، دعوت اسلام دینے سے قبل ان کے ساتھ لڑائی کا اقدام کرنا حرام ہے<sup>(۵)</sup>۔

(۱) حدیث: ”یٰٰبَنِیٓ اٰدَمَ کُلُّکُمْ عٰہِدٌکَ“ کی روایت بخاری (صحیح ۹۹/۱ طبع انتقبا) سے کی ہے۔

(۲) لسان العرب، المعرب، بترتیب المقامس الجید۔

(۳) المشرع المفسر ۳۳۳ طبع دار المعرفہ۔

(۴) مفتی الحق ۱۹۸، طبع اعلیٰ، المواقیہ پاشا الخطاب ۳۶/۲ طبع البیج،

من مایہ بینا ۵۷۵ طبع سوم ہلاق۔

(۵) الاحکام السلطانیہ لابی یحییٰ ص ۲۵، الاحکام السلطانیہ للماورون ص ۸۹

## انذار

طریقہ انذار:

۱-۳ انذار کبھی تو رہاں سے ہوتا ہے جیسے بڑے، والوں کو وعظ کرنا، سمجھا، مرتد سے توبہ کرنا، کنار کے سامنے دعوت، سلام پیش کرنا، اور فرمان بیوی کو بھجنا۔

اور کبھی انذار فعل کے ذریعہ ہوتا ہے جو چند حالات میں ہوتا ہے

مثلاً:

الف- بات کرنا ناجائز ہو جیسے ایک شخص نماز میں ہے اس نے دوسرے کو کنویں کے پاس دیکھا یا کسی بچہ کو دوسرے کے پاس جاتے ہوئے دیکھا اور اس کو چھو کر یا رکھا مار پڑا کرنا ممکن ہو تو اس صورت میں بات کرنا جائز نہیں<sup>(۱)</sup>۔

تغذیر (متنبہ کرنے) کی ایک اور صورت ہے جس کو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے، وہ یہ کہ اگر کوئی نماز کے دوران ایسی چیز دیکھے جس سے روکنا ضروری ہے تو مرد سبحان اللہ کہے، اور عورت تالی مائے کی، بخاری شریف میں ہے: "لَهَا لَيْهَا النَّاسُ مَا لَكُمْ حِينَ مَا لَكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ أَخَذْتُمْ فِي النَّصِيحِ؟ لَمَّا النَّصِيحُ لِلنِّسَاءِ"<sup>(۲)</sup> (لوگو! کیا بات ہے کہ جب مار میں کوئی بات پیش آئی تو تم تالی بجانے لگے؟ تالی بھانا تو عورتوں کے لئے ہے)، یہ اور ان مار عورت کے لئے گفتگو کے بجائے فعل کے ذریعہ تغذیر (متنبہ کرنے) کی صورت ہے۔

ب- کام بے قاعدہ ہو، یہ اس صورت میں ہے کہ ما فرمان عورت کے لئے سمجھانے کا طریقہ کام ہو جائے تو شوہر سمجھانے کے بعد اس سے قطع تعلق کر لے گا، اور اگر یہ بھی کام ہو تو اس کو بالکل مار

(۱) ابن ماجہ ص ۵۵۵

(۲) مفتی کماج ص ۱۹۷

حدیث: "لَهَا لَيْهَا النَّاسُ مَا لَكُمْ حِينَ مَا لَكُمْ شَيْءٌ فِي الصَّلَاةِ أَخَذْتُمْ فِي النَّصِيحِ؟ لَمَّا النَّصِيحُ لِلنِّسَاءِ" - "نی روایت بخاری (صحیح ص ۱۰۷ طبع انتقیر) نے کی ہے۔

یہ جیسے مرتد کو انذار، لوگوں کے نزدیک جو اس کے وجہ کے قابل ہیں مثلاً اسبابہ، دوسرے علماء<sup>(۱)</sup>۔

کبھی انذار مستحب ہوتا ہے: جیسے ان کنار کو انذار جس کو امام کی دعوت پہنچ چکی ہے، تو اچھی طرح انذار (خبردار) کرنے کے لئے اس کو دعوت اسلام دینا مستحب ہے<sup>(۲)</sup>۔

یہ جیسے مرتد کو انذار، یہ مستحب ہے کہ تمین ان سے توبہ کرنے کے لئے کہا جائے، اور اس دوران اس کو نیست کی جائے۔ توبہ جائے شاید وہ رجوع کر کے توبہ کرے<sup>(۳)</sup>، جیسے نماز میں امام کو متنبہ کرنا، جب وہ کوئی مستحب چھوڑ رہا ہو<sup>(۴)</sup>۔

ور کبھی انذار مباح ہوتا ہے: جیسے ماشرہ (ما فرمان) بیوی کو وعظ یا کسی اور طریقہ سے انذار کرنا<sup>(۵)</sup>، جیسا کہ آیت کریمہ میں آیا ہے: "وَلْتَنظِرْنَ لَهُنَّ نِسْوَهُنَّ مِمَّا رَزَقْنَهُنَّ فَطُغُوهُنَّ"<sup>(۶)</sup> (اور جو عورتیں ایسی ہوں کہ تم ان کی سرکشی کا علم رکھتے ہو تو انہیں نیست کرو)۔

یہ جیسے فعلی توبہ، لے کر انذار<sup>(۷)</sup>۔

ور کبھی انذار حرام ہوتا ہے: جیسے انذار میں اس منکر کے نہر سے بڑا ضرر ہو جو سامنے موجود ہو (اور جس کے لئے انذار کیا جا رہا ہو)<sup>(۸)</sup>۔

= لاقتیاد ۱۱۹۳، اللہ ص ۱۷۶

(۱) مفتی ص ۱۳۳ طبع المباحث

(۲) لاقتیاد ۱۱۹۳، المہذب ۲۳۲ طبع دار المعرف

(۳) ابن ماجہ ص ۳۳۳، الکافی ص ۱۸۹ طبع المباحث، المہذب ۲۳۳

(۴) مفتی کماج ص ۹۸

(۵) المہذب ص ۷۰، شرح ختمی ملا رادات ص ۱۰۵ طبع دار الفکر

(۶) سورہ نساء ص ۳۳

(۷) لاقتیاد ص ۶۵، فتح الباری ص ۵۵۹ طبع المباحث

(۸) شرح احیاء علوم الدین ص ۳۳۷، ادب الشرع ص ۱۸۱، الاشارة للسیوطی

ص ۳۰۹ طبع معنی محمد فتح الباری ص ۱۰۷

مار سکتا ہے۔

نیز جیسے ہاتھ کے ذریعہ منکر کو مٹانا اس شخص کے لئے جو اس پر قادر ہو، تاکہ اس فرمان نبوی پر عمل ہو سکے: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَكْرًا فَلْيَغِيرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلِبِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَوْفَعُ الْإِيمَانِ“<sup>(۱)</sup> (تم میں سے جو کوئی منکر (خدا ف شر) کا م دیکھے تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دے، اگر ایسا نہ کر سکے تو اپنی زبان سے، اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے (برا جانے)، اور یہ سب سے کمزور ایمان ہے)۔

فقہاء نے اس کا رد ”امر بالمعروف، نہی عن المنکر“ کے عنوان کے تحت کیا ہے جو خاص شراک کے ساتھ فرض کیا یہ ہے، دیکھئے: ”امر بالمعروف، نہی عن المنکر“ کی بحث۔

دینی سب (مختب) کے لئے انذار متعین ہے، اس سے کہ اس کو امام کی طرف سے اسی کام کے لئے خاص و مامور کیا گیا ہے<sup>(۲)</sup>، دیکھئے: (د)۔ بشیر، ”امام اور باب کے لئے ولایت حسبہ (منصب اقامت مجاہد) ثابت ہے، دیکھئے: (حدیث، ولایت)۔

### بحث کے مقامات:

۸- انذار ہر ضرر رساں یا غیر مشروع حق میں ہوتا ہے، فقہی اہل باب میں اس کے متعدد مسائل آتے ہیں مثلاً: مار چھوڑنے والے کو انذار کرنا<sup>(۳)</sup>، ”باب اہملا“ میں اور اسی طرح دوسری عبادات میں ہے، اور جمالیات میں سیال (حملہ آور ہوتے) کی بحث میں<sup>(۴)</sup>، درجی ہوئی، اور کے بارے میں<sup>(۵)</sup>، کمیز مسلمانوں کے لئے ضرر رساں کام کرنے میں، اور باب اذان میں ”اور کیا انذار وغیرہ کی وجہ سے اذان کو درمیان سے روک دینا جائز ہے“ کی بحث میں، باب جمعہ میں ”انذار کی وجہ سے خطبہ روک دینے کا حکم“ کی بحث میں، اور ”سننے والے کا دوسرے کو انذار کرنے کا حکم“ کی بحث میں<sup>(۶)</sup>۔

### حق انذار کس کو حاصل ہے؟

۷- انذار کسی ضرر رساں حق سے یا غیر مشروع عمل سے ڈرانا ہوتا ہے، اور ایسا کرنا ہر مسلمان کا حق ہے، تاکہ اس فرمان باری پر عمل ہو سکے: ”وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ“<sup>(۲)</sup> (اور ضرور ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو نیکی کی طرف بلایا کرے، نہ ممانی کا حکم یا کرے اور بدی سے روکا کرے)، نیز ارشاد نبوی ہے: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَكْرًا فَلْيَغِيرْهُ بِيَدِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلِبِسَانِهِ، فَإِنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَلِقَلْبِهِ، وَذَلِكَ أَوْفَعُ الْإِيمَانِ“<sup>(۳)</sup> (تم میں سے جو کوئی منکر (خدا ف شر) کا م دیکھے تو اس کو اپنے ہاتھ سے مٹا دے، اگر ایسا نہ کر سکے تو اپنی زبان سے، اور اگر یہ بھی نہ ہو سکے تو دل سے (برا جانے)، اور یہ سب سے کمزور ایمان ہے)۔

(۱) الاذکار المشریعیۃ لابن عثیم، ۱۸۱/۱ طبع المیزان، ۱۰/۱، الاحکام الاسلامیۃ للماوردی، ۲۳۰-۲۳۷، الفروق للقرطبی، ۲۵۵/۳ طبع دار المعرفۃ شرح لا جاء، ۳۔

(۲) الاحکام الاسلامیۃ للماوردی، ۲۳۰، شرح (جاء صرح المذہب) ۱۷/۷-۸، ائیمہ و ہاشم فتح البانی، طاک ۱۸۷۲۔

(۳) ائیمہ، ۱۸۹/۳۔

(۴) جوہر لا کیل، ۲۹۷/۲۔

(۵) فتح البانی، ۵۵۹/۳۔

(۶) اقلوی، ۲۸۰/۱۔

(۱) حدیث: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَكْرًا فَلْيَغِيرْهُ بِيَدِهِ“ کی روایت مسلم (کتاب الایمان ۱۸/۹۹ طبع المیزان) نے کی ہے۔

(۲) سورۃ آل عمران، ۱۰۴۔

(۳) حدیث: ”مَنْ دَامَى مِنْكُمْ مَكْرًا فَلْيَغِيرْهُ بِيَدِهِ“ کی تخریج (فہر ۱۸) کے تحت مذکور ہے۔

جو ر کے حکم کی بحث میں<sup>(۱)</sup>، گواہوں سے متعلق تشکیکی بحث میں<sup>(۲)</sup>، وفاقہ نہ دینے کے سبب غیر حاضہ شوہر کو تفریق کرنے سے قبل نذر کرنے کی بحث میں، وراثت کے حوالہ دہ کی بحثوں میں۔

## انزاء

تعریف:

۱- انزاء لغت میں: جانور کو رکھ دینے پر تہا اورنا ہے، وراثت کا اطلاق صرف بکریوں، بچوں، بکریوں اور گائے کے سے نفی کے معنی میں ہوتا ہے<sup>(۱)</sup>۔  
فقہاء کے یہاں اس کا معنی لغوی معنی سے الگ ہے۔

متعلقہ الفاظ:

عصب النحل:

۲- ایک قول ہے: دو اجزاء جوڑنے کے نفی کرنے پر لی جاتی ہے، اور قول ہے: انزاء نفی کرنا، اور تیسرا قول ہے: اس کا نطفہ<sup>(۲)</sup>۔

اجمالی حکم:

۳- انزاء جو سترہ ہو (جیسے ہم مثل جانور پر یا اسی جیسے جانور پر یا کسی کے قریب قریب پر) (اراء) جائز ہے، مثلاً کھوڑی کو کھوڑے یا گدھے سے نفی کرنا، اور اگر سترہ ہو (جیسے گدھے سے کھوڑی کو نفی کرنا) تو بعض متاخر علماء کو حرم کہتے ہیں، ان کی دلیل حضرت علیؑ کی حدیث ہے، وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ایک خیر ہدیہ



(۱) لسان العرب، المخطوطات، ج ۱، ص ۱۰۵۔

(۲) المعجم المصوب، ص ۱۰۱، طبع معارف اسلامی، طبع ۱۳۶۵ھ، ص ۲۶، معنی

کے طور پر پیش کیا گیا، آپ ﷺ اس پر سوار ہوئے، میں نے کہا: اگر ہم گدھے کو گھوڑی سے ہفتی میں دو گارے لے اسی جیسا پیدا ہو جائے گا، آپ ﷺ نے فرمایا: "إنما يفعل ذلك اللیل لا یعلمون" (۱) (ایسا واقف لوگ کرتے ہیں)، علماء نے کہا ہے: منافع کا سبب یہ ہے کہ اس سے گھوڑے قلیل اور کمزور ہو جائیں گے۔

خطابی نے کہا ہے: اس کی وجہ یہ ہے کہ زیادہ جاتا ہے غالباً یہ ہے کہ اگر گدھے کو گھوڑی سے ہفتی میں دو گارے لے گا تو گھوڑے کے منافع ختم ہو جائیں گے۔ اس کی تعدد کم ہو جائے گی، اور ان کی فراہمی بد ہو جائے گی، حالانکہ سوری و رقائب کے لئے گھوڑوں کی ضرورت ہوتی ہے، ان پر سوار ہو کر دشمن سے جہاد کیا جاتا ہے، ان کے ذریعہ مال غنیمت حاصل کیا جاتا ہے، ان کا گوشت کھایا جاتا ہے، گھوڑوں کی طرح گھوڑے کا حصہ مال غنیمت میں لکایا جاتا ہے، فخر میں اس طرح کی کوئی خصوصیت نہیں، اس لئے رسول اللہ ﷺ نے یہ پسند کیا کہ گھوڑوں کی تعدد ہو، اس کی سل زیادہ ہو، چونکہ گھوڑوں میں ہفتی و مردیت زیادہ ہے، تاہم احتمال ہے کہ گھوڑے کو گدھی سے ہفتی کرنا جائز ہو، اس سے کہ اس حدیث میں کراہت گدھے کو گھوڑی سے ہفتی کرے کے متعلق آتی ہے، تاکہ گھوڑیوں کے رحم میں گدھوں کی سل نہ چلی رہے، اور گھوڑوں کی سل بد ہو جائے، لہذا اگر گھوڑے ہوں اور مال میں گدھیوں ہوں تو احتمال ہے کہ اس ممانعت میں داخل نہ ہو، الا یہ کہ کوئی اس میں تاویل کرے کہ حدیث سے مراد گھوڑوں کو گدھوں سے ملے وراں کے نطفے کے اختلاط سے بچانا ہے، تاکہ اس کا طریقہ تم نہ ہو جائے، اور مختلف نسلوں سے مرکب

(۱) حدیث: "إنما يفعل ذلك اللیل لا یعلمون" کی روایت ابو داؤد (صحیح) ۵۸/۲۵۱۵، طبع المداس (موراح) ۶۶/۷۸۵، تصحیح احمد (مکر) نے کی ہے اور احمد نے کہا ہے اس کی تصحیح ہے۔

جانور پیدا نہ ہو، تاکہ دو جنس کے جانوروں کے نطفے سے پیدا ہونے والے نسل جانوروں کی طبیعت اپنے اس اصول سے زیادہ کی ہوتی ہے جن سے دو پیدا ہوتے ہیں، اور اس زیادہ ہفتی ہوتے ہیں جیسے مع (بھی بے کا پتہ ہو) اور مسبار (جو کا پتہ بھیہ ہے) وغیرہ، ان طرح فخر ہے، اس لئے کہ اس میں رکشی، ضد و بدلت کا نئے کی تولید ہو جاتی ہے پھر وہ ایک دیکھ جائز ہے اس کی نسل نہیں، اس کی فراہمی نہیں، اس کو شفاء میں یا جاسا اور نہ اس کی زکات دی جاتی ہے (۲)۔

میرا کہنا ہے کہ: میں اس رائے کو بہتر نہیں سمجھتا، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے: "والحیل و البغال و الحمیر لکم کبوا و ذبیحة" (اور) اسی نے پیدا کئے (گھوڑے اور فخر اور گدھے تاکہ تم ان پر سوار ہو اور زینت کے لئے بھی)، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فخر و کراہم پر بطور احسان کے یا ہے جیسا کہ گھوڑوں و گدھوں کے ذریعہ ہم پر احسان بتایا ہے، اور اس کو اس کے خاص نام کے ذریعہ الگ سے دیکھا ہے، اس کی ضرورت اور فائدہ کو بتایا، حالانکہ مکروہ چیزیں قابل مذمت ہوتی ہیں، تعریف کی مستحق نہیں، اور نہ ان کے ذریعہ احسان بتایا جاتا ہے، رسول اللہ ﷺ نے فخر کو اختیار کیا، اس سے استعمال یا منع، فخر میں اس کی سوری کی، جنگ خیم کے ان اپنے فخر پر سوار ہو کر مشرکین پر کناریاں پھینکیں، فرمایا: "نشاہت الوحوش" (ان کے چہرے مسک ہو جائیں) چنانچہ سب نے شکست کمانی، فخر آرا پسندیدہ و مکروہ تھا تو رسول اللہ ﷺ اس کو اپنے پاس نہ رکھتے اور نہ استعمال کرتے، واللہ اعلم (۳)۔

حنفی نے گدھے کو گھوڑی اور گھوڑے کو گدھی سے ہفتی کرانے کو

(۱) المجموع ۸/۷۸۵، طبع المستقیم، القلیبی ۳۰۲، طبع بیروت (۲) سالم السنن ۲/۲۵۱، ۲۵۲، طبع محمد رافع الطبایغ ۵۱/۳۵

جائز نہیں ہے<sup>(۱)</sup>۔

بحث کے مقامات:

۴- مہنتی کے طہ و ثانیہ نے رہیں کے جانور سے نہنتی کرانے کی ممانعت پر بحث ہے، الا یہ کہ نماں ہو کہ دین لی مدت چوری ہونے سے قبل وہ بچہ ہے و<sup>(۲)</sup>۔ مقباء اس کی تفصیل باب (بین) میں کرتے ہیں۔ نہنتی کے لئے اہست پر دینے حاکم، کیکنے صراح (مرب محل) میں۔

## انزال

تعریف:

۱- انزال لغت میں: انزل کا مصدر ہے، اس کا محذوہ اس ہے، جس کا معنی: ”پر سے نیچے آنا ہے، اسی معنی میں ”انزال البول محل ماء“ ہے یعنی جمائیا کی طریقہ سے متنی کرنا<sup>(۱)</sup>۔ اصطلاح میں: انزال کا علاقہ جمائیا و انتام یہ نظر کرنے پر کسی اور وجہ سے مراد عورت کی متنی نکلنے پر ہوتا ہے۔

متعلقہ الفاظ:

استمنا:

۲- استمنا لغت میں: متنی نکالنے کی کوشش کرنا ہے، اور اصطلاح میں: جمائیا کے بغیر متنی کرنا ہے، جرم ہو یا غیر جرم<sup>(۲)</sup>۔  
بہرہ میں استمنا، بمقابلہ انزال خاص ہے، اس سے کہ انزال جمائیا کی ”وجہ سے متنی نکلتا ہے۔“

اسباب انزال:

۳- انزال: جمائیا یا ماتھ یا مدامت (عورت سے ہنسی مذاق) یا نیچے یا سوچنے یا انتام کے سبب ہوتا ہے<sup>(۳)</sup>۔



(۱) لسان العرب: مادة (انزل)۔

(۲) القاموس المحیط: مادة (متنی)، ابن ماجہ ص ۱۰۰، ۵۶۳، بشرہ ص ۳۰۳۔

(۳) مرآۃ القلاح ص ۵۲، الخلاء ص ۵۲۔

(۱) درمخ حاشیہ ص ۵۲، ص ۲۳۹، طبع نول بلاق۔

(۲) اہم ص ۲۲، ص ۲۷، طبع عتی الخلیف۔

## انزال ۳-۶

جمہد حکم:

۴- پے مقدمات کے شمار سے انزال کا حکم الگ الگ ہے، چنانچہ مرد و عورت کے لئے انزال حال ہے اگر نکاح صحیح یا ملک نہیں (ممنوک بادی) کے ذریعہ ہو، ورنہ اس کے طہ و حرام ہے۔

یہ دونوں طرح کے انزال فی الجملہ رمضان کے دن میں حرام ہیں، اور حج یا عمرہ کا احرام باندھنے والے کے لئے بھی (دوران حرام) حرام ہیں<sup>(۱)</sup>۔

و جب اعتکاف میں انزال یا ایسا کام جس کے نتیجے میں انزال ہو جائے جیسے چھونا، دوسرے دینا حرام ہے<sup>(۲)</sup>۔

استمنا کے سبب انزال:

۵- استمنا کے سبب انزال کے حکم کے بارے میں فقہاء کے مختلف اقوال ہیں: حرمت، کراہت، جواز اور حالت ضرورت میں وجوب۔ اس کی تفصیل، اصطلاح (استمنا) میں ہے۔

استمنا کے سبب انزال سے جمہور فقہاء کے نزدیک روزہ باطل ہو جاتا ہے، اس میں حنفیہ میں سے ابو بکر بن اسحاق اور ابو القاسم کا اختلاف ہے، ان دونوں حضرات نے کہلہ روزہ باطل نہیں ہوتا ہے<sup>(۳)</sup>۔

کفارہ کے وجوب کے بارے میں اختلاف ہے جس کے لئے اصطلاح (صوم) دیکھی جائے۔

اتحاد کے ذریعہ انزال سے اعتکاف باطل ہو جاتا ہے، اس میں تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (استمنا) دیکھی جائے۔

استمنا کے سبب انزال سے حنفیہ، شافعیہ، مہتابیہ کے نزدیک حج و عمرہ فاسد نہیں ہوتا، البتہ اس پر "م" و سبب ہے اس سے کہ یہ حرمت اور تعزیر میں شرمگاہ کے حدود میں مہاشرت کرنے کی طرح ہے۔ لہذا اس میں بھی اسی کے درجہ میں ہوگا، البتہ مالکیہ اس کی وجہ سے حج و عمرہ کے فساد کے قائل ہیں، اور انہوں نے تشاؤ کفارہ و جب کیا ہے، کو کہ بھول کر ہو، اس لئے کہ اس نے ممنوع فعل کے ذریعہ انزال کیا ہے، اس کی تفصیل بھی اصطلاح (استمنا) میں ہے۔

دیکھنے اور سوچنے کے سبب انزال اور روزہ یا اعتکاف و حج پر اس کے اثر کے بارے میں اختلاف و تفسیر ہے جس کے سے بحث (استمنا) دیکھی جائے۔

سوچنے کے سبب انزال کا حکم وہی ہے جو دیکھنے کے سبب انزال کا ہے سابقہ اختلافات کے ساتھ۔

اختلام کے سبب انزال:

۶- اختلام کے سبب انزال سے مرد باطل نہیں ہوتا، ورتشا کفارہ واجب نہیں<sup>(۱)</sup>، اس سے حج و عمرہ نہیں ہوتا، نہ یہ لازم نہیں آتا کہ اعتکاف باطل نہیں ہوتا ہے<sup>(۲)</sup>۔

اختلام میں انزال میں عصا و آلات سے معصوم ہوتا ہے مثلاً، سونے کے کپڑے یا ستر پر تنی کا ہونا یا اس کے اثر سے تری کا پوچھا جانا۔

(۱) تلبیہ ۴۲، ۵۱، ۵۳، ۵۴۔

(۲) تلبیہ ۴۲، ۵۱، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱

## انزال ۷-۹

گر حتام ہوئیں انزال نہ ہو تو اس پر غسل واجب نہیں ہے، اس پر فقہاء کا جہد ہے، اور انزال ہو جائے تو اس پر غسل واجب ہے، اور گرمی پڑے اور حتام یا نہ آئے تو غسل واجب ہے<sup>(۱)</sup>، اس میں کچھ اختلاف تفصیل ہے جس کے لئے اصطلاح (انجام) دیکھی جائے۔

### انزال کے سبب غسل کرنے کا حکم:

۷۔ اس پر فقہاء کا اتفاق ہے کہ گرمی نہ ہونے اور شہوت کے ساتھ طے تو غسل واجب ہوتا ہے، اور گرمی نہ ہونے اور شہوت کے بغیر طے تو جمہور کے نزدیک غسل واجب نہیں ہوتا، ثانیہ کا مذہب ہے، نیز امام احمد سے یک روایت ہو مالکیہ کا ایک قول ہے کہ اس سے بھی غسل واجب ہوتا ہے، گرمی کے نہ نکلنے سے قبل شہوت سمیٹ دی جائے پھر منی نکلے تو اس میں اختلاف ہے جس کے لئے اصطلاح (مسل) دیکھی جائے۔

### عورت کا انزال:

۸۔ منی کے انزال پر مرتب ہوئے ۱۰ لے حتام میں عورت مرد کی طرح ہے، اس سے مسلم شریف میں حضرت ام سلمہ کی روایت ہے کہ نبی ﷺ سے دریافت کیا: اگر عورت خواب میں وہ دیکھے جو مرد دیکھتا ہے؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا: "اذا رأت ذلك المرأة فلتغتسل" (اگر عورت یہ دیکھے تو غسل کرے)۔

یک روایت کے الفاظ یہ ہیں: انہوں نے کہا: یا عورت پر غسل واجب ہے اگر وہ خواب دیکھے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: "نعم" ادا

(۱) الفتاویٰ کاغذ ۳۳۳، ابن ماجہ میں ار ۱۱۱، الخطاب ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، مجموعہ ۲/۲۲۲، شرح اروض مع حامیہ لمرکب ۶۶، ۶۵، طبع المکتبۃ، انجلی لاسی قد امہ ۲۰۲۔

واجب الغناء<sup>(۱)</sup> (ماں اور پانی دیکھ)۔

لہذا بیداری میں یا نیند میں شہوت کے ساتھ منی نکلنے سے مرد و عورت دونوں پر غسل واجب ہوتا ہے اس پر اتفاق ہے۔

یہی چیز روزه، احتکاف اور حج کے متعلق بقیہ احکام میں ہے جیسے کہ نذر، اہلۃ عورت کی منی کا رول اس طرح متحقق ہوگا کہ اس پر انجام مرتب ہوں، فقہاء کے یہاں مختلف فیہ ہے۔

اس کی صورت یہ ہے کہ منی عورت کی اس جگہ پہنچ جائے جس کو وہ استبراء میں حلقی ہے، اور یہ دو حصہ ہے جو تنہا جہت کے وقت بیٹھنے پر خلاء ہوتا ہے، یہ حنیف کے یہاں ظاہر المرہ یہ ہے، اور یہی علامہ ند کے حامی مالکیہ کا قول ہے، ثانیہ (یعنی) عورت کے بارے میں متبادل، ثانیہ کا قول بھی یہی ہے، مالکیہ میں سے سدائے کہا ہے: عورت کی منی کا باہر نکلا نہ طے میں، بلکہ محض پتی حلقہ سے ہٹائی، جب غسل ہے، اس لئے کہ عورت کی منی کی حالت ہے کہ وہ مت سررم کی طرف جاتی ہے تاکہ اس سے بچہ پیدا ہو، اور یہی حنیف کے یہاں ظاہر المرہ وہی کے بالمقابل قول ہے۔

ثانیہ نے با کرو (کنواری) کے بارے میں کہا ہے: اس پر غسل واجب نہیں، جب تک اس کی منی اس کی شرمگاہ سے باہر نہ آجائے، اس لئے کہ اس کی شرمگاہ کا داخلی حصہ باطن کے حکم میں ہے<sup>(۲)</sup>، دیکھئے: (احکام) کی اصطلاح۔

### مرض یا ٹھنڈک وغیرہ کے سبب انزال منی:

۹۔ جمہور فقہاء (حنیف، مالکیہ، حنبلیہ) کی رائے ہے کہ لذت

(۱) حرمۃ ۳۳۳، اذات ذلك المرأة فلتغتسل کی روایت مسلم (۲/۲۵۰) طبع المکتبۃ لاسی ہے۔

(۲) ابن ماجہ میں ار ۱۰۸، الفتاویٰ المبدیہ ۵، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲،



## انسحاب ۱-۲

وشیوت کے بغیر مثلاً ٹھنڈک یا مرض، یا پشت پر مار یا اونچائی سے گرنے پر بچھو کے ڈانے وغیرہ سے ہٹنے سے بچنا واجب نہیں ہوگا، البتہ اس سے وضو واجب ہوگا۔

ثانیہ کے نزدیک ہٹنے سے غسل واجب ہے خواہ شہوت و لذت کے سبب ہٹے یا اس کے بغیر ہٹے مثلاً مرض وغیرہ کی وجہ سے ہٹے ان کا ذکر و پرتیبہ ہے یہ معمول کے راستہ سے ہٹنے کا حکم ہے۔ ورنہ معمول کے راستہ کے علاوہ سے ہٹے اور مستحکم (قطعی) ہو تو بھی یہی حکم ہے مگر مستحکم (قطعی) نہ ہو۔۔۔ معمول کے راستہ کے علاوہ سے ہٹے تو غسل واجب نہیں ہوتا (۱)۔

## انسحاب

تعریف:

۱- انسحاب لغت میں: انسحاب کا مصدر ہے، جو سحب کا ماضی و مضارع ہے، جس کا معنی چھیننا ہے (۱)۔

فقہاء و اصولیین کے یہاں اس سے مراد فعل کا مسلسل اوقات میں معتد طور پر تمتد و رار ہونا ہے، جیسے وضو کرنے والے کی نیت پر ہمارا یہ حکم لگانا کہ وہ وضو کے تمام ارکان کو شامل ہے، جب کہ اس نے پہلے رکن میں نیت کی پھر بقیہ ارکان میں اس کی طرف سے غافل ہو گیا۔ یہی حکم اس صورت میں ہے کہ جس واجب کا ذکرنا وسیع وقت میں جائز ہو اس کی ادائیگی کی نیت اول وقت میں کی جائے ورنہ آخر وقت میں ادا کیا جائے تو اول وقت کی نیت کافی ہوگی (۲)۔



مختلף الفاظ:

الف- انتصاب:

۲- انتصاب لغت میں: کسی چیز کا دوسری چیز کے ساتھ ساتھ رہنا ہے، کہا جاتا ہے: ”استصحب الكتاب وعيبره“ کتاب وغیرہ کو اپنے ساتھ ساتھ رکھنا، یہیں سے یہ قول ماخوذ ہے: ”استصحب الحال“ ماضی میں ثابت چیز کو پکڑے رہنا، کو پکڑنے

القناع ۱۳۲ھ

( ) ابن عابدی ۱۰۸/۲۱، اختصار ۱۲/۱، جامعہ المدینہ ۱۲۸، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳

## انسحاب ۳-۵

مکلف کو اختیار ہوگا کہ شرعاً اس کے بعد مقررہ وقت میں جب چاہے اس کو انجام دے، اور اس پر بعد وقت و سبب ہے: فعل یا فعل کا عزم۔ وقت کے نزاع میں سے ہرگز میں عزم کی تجدید و جب نہیں بلکہ اس وقت میں عزم کافی ہے۔ پھر یہ عزم اقلہ از میں پھیل جائے گا تا آنکہ وقت تک ہو جائے<sup>(۱)</sup>، اس میں اختلاف و تفصیل ہے جن کی جگہ "اصولی ضمیر" ہے۔

### ب۔ فقہاء کے نزدیک انسحاب:

۵۔ متعدد افعال والی ایک عبادت میں اصل یہ ہے کہ اس کے شروع میں نیت کافی ہے، فعل میں نیت کی تجدید کی ضرورت نہیں، یہ حکم اقلہ میں نیت کے پھیل جانے کو کافی سمجھتے ہوئے رکھا گیا ہے<sup>(۲)</sup>۔  
حنبل کے یہاں "در مختار" میں ہے: معتد یہ ہے کہ متعدد افعال والی عبادت کی نیت اقلہ تمام عبادت میں پھیلی ہوئی ہوتی ہے۔  
ابن عابدین نے کہا ہے:

"متعدد افعال والی" کے ذریعہ اس عبادت سے احتراز ہے جو فعل واحد ہے جیسے روزہ، اس لئے کہ اس کے شروع میں نیت کے کثرت میں کوئی اختلاف نہیں، اس پر یہ اشکال ہوتا ہے کہ حج متعدد افعال والی عبادت ہے جس میں سے مثلاً طواف افاضہ ہے جس میں اصل نیت طواف ضروری ہے، کوکہ اس کو فرض سے ممتاز نہ کرے، حتیٰ کہ اگر اس کے ایام میں نفل طواف کرے تو اس کی طرف سے ہو جائے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ طواف بذات خود مستقل عبادت ہے، نہ وہ حج کا رکن ہے، لہذا رکن ہونے کے اعتبار سے حج نیت کے تحت آجائے گا، اور اس کے معین کرنے کی شرط نہیں ہوتی، اور مستقل بذات ہونے

اس حالت کو ساتھ ساتھ رہنے والی، نہ جدا ہونے والی بتایا ہے<sup>(۱)</sup>۔

اصولیین کے نزدیک "تصحیب حال" کا مفہوم: فی جہ کو اپنی سابقہ حالت پر برقرار رکھنا ہے، اس لئے کہ تبدیلی کا کوئی سبب موجود نہیں<sup>(۲)</sup>۔

فقہاء و تصحیب کو اس کے غوی مفہوم میں بھی استعمال کرتے ہیں، چنانچہ وہ کہتے ہیں کہ: وضو میں نیت کے احتساب کے بعد اس کے استمرار و بقا سے ذہول و غفلت معاف ہے اس لئے کہ اس کا تصحیب (مستلزم برقرار رہنا) ضروری ہے<sup>(۳)</sup>۔

### نجر:

۳۔ نجر: "انجر" کا مصدر ہے، جو "جر" کا مطلق ہے۔ انجر لغت میں انسحاب کے معنی میں ہے، فقہاء کا معمول ہے کہ وہ باب الولاء میں "انجرار" سے تعبیر کرتے ہیں، جس سے ان کی مراد ہے: ولاء کا ایک مولى (آقا) سے دوسرے کے پاس پہلے کے ولاء کے باطل ہونے کے بعد متقل ہونا، اور نیت اور وسیع وقت والی عبادت کی ادائیگی کے مباحث میں انسحاب یا انسحاب سے تعبیر کرتے ہیں<sup>(۴)</sup>۔

### جہاد حکم:

### نہ۔ اصولیین کے نزدیک انسحاب:

۴۔ اگر وجہ موجب ہو تو سارا وقت اس کی ادائیگی کا بوقت ہے، لہذا

(۱) انسحاب (صحب) کہ

(۲) اشرفیات لکھنؤ جاتی دس، ۱۷، جامعہ الشریعی علی شرح جمع الجوامع ۳۲۸ طبع لکھنؤ۔

(۳) المرقاۃ فی ۶۶ طبع بیروت، شرح المنہج عہدہ لکھنؤ ۳۳۵، طبع لکھنؤ، کشف القناع، ۳۱۶ طبع لکھنؤ۔

(۴) شرح المنہج عہدہ لکھنؤ، ۵۸، شرح المنہج عہدہ لکھنؤ ۲۵۱، طبع لکھنؤ، فوارق المصنوعات ۳۷۔

(۱) فوارق المصنوعات ۳۷۔

(۲) ابن عابدین، ۲۹۳ طبع مولانا شاہ ابن حکم رحمہ ۲۵ طبع اہل۔

انکاپ

کے شمار سے اس میں طوف کی اصل نیت کی شرط ہوئی، حتیٰ کہ اگر بھگتے ہوئے یہ قرض و رفا تعاقب کرتے ہوئے طواف کرے تو صحیح نہیں، طواف عرفہ اس کے برخلاف ہے اس لئے کہ وہ محض حج کے ضمن میں عروت ہے، لہذا وہ حج کی نیت میں داخل ہوگا، ان پر ہی (کنز الی مارنا) حلق، و رسی کو قیاس لیا جاسکتا ہے، نیز طواف فاضل حلق کے وسیعہ عمل (حالی ہوئے) کے بعد ہوتا ہے، یہاں تک کہ اس کے سے عورتوں کے علاوہ تمام چیزیں حال یوحانی میں، اس سے ہر حال سے تو نہیں بین یک لحاظ سے وہ حج سے نکل جاتا ہے، لہذا اس میں وہ ہوش بہت کا شمار لیا گیا ہے<sup>(۱)</sup>۔

بحث کے مقدمات:

۶۔ اصل میں اسے اسباب کا ذکر مباحث احکام میں مناسب موقع پر گفتگو کے ضمن میں یہ ہے۔ مرقیاء نے ”القرع“ اور ”الاشیاء و النظائر“ کی کتابوں میں مباحث میں ہیبت پر بحث کرتے ہوئے اس کا ذکر کیا ہے۔



# تراجم فقہاء

جلد ۶ میں آنے والے فقہاء کا مختصر تعارف

آمدی

تراجم فقہاء

بن جزی

ابن ابی لیلیٰ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

ابن ابی موسیٰ: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۸ میں گذر چکے۔

## الف

آمدی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

ابن النثیر: یہ المبارک بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶۲ میں گذر چکے۔

برہیم النحوی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۷ میں گذر چکے۔

ابن تیمیہ نقی الدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن ابی حاتم: یہ عبد الرحمن بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۶۱ میں گذر چکے۔

ابن الحسین (؟-۶۱۱ھ)

یہ عبد الواحد بن الحسین، ابو محمد، صفاتی مغربی، مالکی ہیں، بن الحسین سے مشہور ہیں، فقیہ، محدث، مفسر تھے، انہوں نے فقہ پر بہت زیادہ توجہ دی، جس میں لحدۃ اور اس کے شرح کے کلام کی تفسیر ہے۔ حنفیہ ابن خرنے شرح بخاری میں مرآۃ رشید وغیرہ نے ان کو معتمد کہا ہے۔

بعض تصانیف: "المخبر المصیح فی شرح البخاری الصحیح"۔

[شجرة النور الزكية ۱۹۸: نیل الابحاث علی ہاشم لدیانت المدینہ ۱۹۸: ہدیه العارفین ۱/۶۳۰]

ابن جزی: یہ محمد بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

بن ابی حازم (۱۰۷-۱۸۳ھ)

یہ عبد العزیز بن ابی حازم سلمہ بن دینار، ہونہام، مدنی ہیں، فقیہ و محدث تھے۔ ابن خنبل نے کہا ہے: امام مالک کے بعد مدینہ میں بن ابی حازم جیسا کوئی عظیم فقیہ نہ تھا۔ انہوں نے اپنے والد اور نبیل بن ابی صالح اور ہشام بن عروہ وغیرہ سے روایت کی ہے، اور خود ان سے بن مہدی، بن وہب، سعید بن ابی مریم اور اسماعیل بن ابی اسد وغیرہ سے روایت کی ہے۔

بن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[تہذیب المعجم ج ۶/۳۳۵: تذکرۃ الحفاظ ۱/۴۳۷: لا علم

[۴۱/۴]

بن حامد

تراجم فقہاء

بن سرقہ

بن حامد: یہ حسن بن حامد ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

بن حمزہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۳۰ میں گذر چکے۔

بن حیث: یہ محمد بن یوسف ابو حیان الاندلسی ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

بن خلدون (۷۳۲-۸۰۸ھ)

یہ عبد الرحمن محمد بن محمد بن حسن ابو زیہ مصری، ایشیلی الاصل، تونسہ پھر قاہرہ، مالکی ہیں، بن خلدون سے معروف ہیں۔ عام دیب، مؤرخ، ماہر علوم معاشرت، رحلت دولانی والے تھے۔ مصر میں مالکیہ کے قاضی رہے، قاضی الشامہ ابن عبد السلام وغیرہ سے علم فقہ حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "المعبر و دیوان المبتدأ والخبر فی أيام العرب والعجم والبربر"، "تاریخ ابن خلدون" اور "شرح البردة"۔  
[شذرات الذہب ۷/۶۷: احوال، الامح ۴/۱۳۵: لا علام ۴/۱۰۶: معجم المؤلفین ۵/۱۸۸]

بن دینق: حمید:

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

بن رجب: یہ عبد الرحمن بن احمد ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۱ میں گذر چکے۔

ابن رسلان (۷۷۳-۸۴۴ھ)

یہ احمد بن حسین بن حسن بن علی، ابو العباس، رلی، ثانی ہیں، ابن رسلان سے معروف ہیں، فقیہ ثانی ہیں، رملہ (فلسطین) میں پیدا ہوئے، ہرحا پے میں (قدس) منتقل ہو گئے، وہیں وفات پائی، عام تھے، بعض علم میں ماہر تھے، ایک زمانہ تک افتاء صدریس کی خدمات انجام دیتے رہے، قاضی القضاۃ الباعونی نے اس کو فتاء کی اجازت دی تھی۔

بعض تصانیف: "صفوة البرید" فقہ میں منظوم رسالہ، "شرح مسس امی داود"، "شرح البحاری"، "تصحیح الحاوی" فقہ میں، اور "شرح منہاج الوصول إلى علم الأصول"۔  
[شذرات الذہب ۷/۲۴۸: احوال، الامح ۱/۴۸۴: لا علام ۱/۱۱۵: معجم المؤلفین ۱/۲۰۴]

ابن رشد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابن الزہیر: یہ عبد القدوس بن زہیر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ابن سراقہ (۵۹۴-۶۶۲ھ)

یہ محمد بن احمد بن محمد، ابو بکر، انصاری، شافعی، مصری ہیں، محدث، فقیہ، ماہر علم فرائض، شاعر تھے، قاہرہ میں دارالحدیث کالمیہ کے شیخ تھے۔ ابو القاسم احمد بن قحی سے اور عراق میں بوعلی بن بویقہ ورن کے طبقہ سے حدیث سنی۔

بعض تصانیف: "الحیل الشرعیۃ"، "اعجاز القرآن"،

بن سیرین

تراجم فقہاء

ابن المہشون

”کتاب الأعداد“ اور ”شرح الکافی فی الفرائض“۔

ابن عطیہ: یہ عبدالحق بن غالب ہیں:

[البدیعۃ: ۳۲۳: شذرات الذہب ۵/۳۱۰:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۶۷ میں گذر چکے۔

لأعلام ۶/۲۱۷: معجم المؤلفین ۱۱/۱۷۶]

ابن عمر:

بن سیرین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۶ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۳ میں گذر چکے۔

ابن عمرو: یہ عبداللہ بن عمرو ہیں:

بن شبرمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۶ میں گذر چکے۔

ابن فرحون: یہ ابو ہشیم بن علی ہیں:

بن عابدین:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن القاسم:

بن عباس:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۷ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۴ میں گذر چکے۔

ابن قدامہ:

بن عبدالحکم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ابن التیم:

بن اعرابی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۸ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۵ میں گذر چکے۔

ابن مال: پاشا: یہ احمد بن سلیمان ہیں:

بن عساکر: یہ علی بن الحسن ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

ابن المہشون:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۳۹ میں گذر چکے۔

بن مسعود

تراجم فقہاء

ابو ایوب الانصاری

بن مسعود:

ابن البمام:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۶ میں گذر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

بن مفلح:

ابو لؤحوص (؟-۲۷۹ھ)

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۰ میں گذر چکے۔

یہ محمد بن شمس بن حماد بن وھد ابو عبد اللہ ثقفی بغدادی قطری  
تھیں، ابو لؤحوص سے معروف ہیں، قاضی عکبر اچھے۔ عکبر از دجیل کے  
نواح میں صرغین سے قریب ایک چھوٹے شہر کا امام ہے، اس کے ور  
بغداد کے درمیاں میں فرسخ ہیں۔ کوفہ و بصرہ اور شام و مصر کے اسفار  
کے۔ اور وہاں ابو غسان مالک بن سہیل، محمد بن یثیر مصیعی اور  
عبد اللہ بن رجاء بصری وغیرہ سے حدیث سنی، ورنہ وہ اس سے بن  
ماجد مومنی بن ماروں حافظ، محمد بن عبد اللہ بصری اور عبد اللہ بن محمد بن  
مادینہ وغیرہ نے روایت کی۔ در قسطنطنیہ اور مسلمہ بن قاسم نے کہا ہے: ثقہ  
تھیں۔ ابن ہب نے اس کا اشقات میں لیا ہے۔

بن لموزہ: یہ محمد بن ابیہم مالکی ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۹ میں گذر چکے۔

بن ناجی (؟-۸۳۷ھ)

یہ قاسم بن عیسیٰ بن ناجی، ابو الفضل، توفی، قیہ، بنی تین، ثقیف،  
حافظ، مالکی تھے، قیہ، ان میں قسیم پائی، مختلف مقامات کے قاضی  
رہے۔ قیہ، ان میں بن عرفہ، یقوب ربیع، رشیدی، غیدہ سے علم  
حاصل کیا۔

ابو اسحاق الاسفرائینی: یہ ابیہم بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

بعض تصانیف: "شرح المدونة"، "زیادات علی معالم  
الإيمان"، "الشافي في الفقه"، "شرح رسالة ابن أبي ريد  
الفهرواني" اور "مشاوق أوار القلوب"۔

[نیل لابن ج ۱ ص ۴۲۳: لا علام ۱/۳۳: مجمع المومنین ۸/۱۱۰]

بن نجیم: یہ عمر بن ابیہم ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۱ میں گذر چکے۔

یہ خالد بن رید بن کلیب بن قلندر، ابو یوب انصاری، بن نجار سے  
تعلق رکھنے والے صحابی ہیں، بیعت عقبہ میں شریک، عدہ صدق اور  
غزوہات میں شریک ہوئے، بہادر، صابر و متقی اور غزوہ جہاد  
کے عاشق تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ اور ابی بن کعب سے  
روایت لی، اور خود ان سے براء بن عازب، جابر بن سمرہ، زید بن



## بوکر لاسکاف

## تراجم فقہاء

## ابو الخطاب

خالد بن وریس بن عمار بن وریس نے روایت کی ہے۔ برید نے اپنے والد حضرت امیر معاویہ کی خدمت میں تخطیطیہ پر حملہ کیا تو ابو ایوب ساتھ میں جنگ کے لیے گئے، وہاں کی لڑائیوں میں شریک ہوئے بیمار ہو گئے تو وصیت کی کہ ان کو عثمان کی سر زمین کے امیر تک لے جایا جائے چنانچہ وفات کے بعد ان کو تخطیطیہ کے قاعد کی جز میں دفن کیا گیا۔ ان سے (۱۵۵) احادیث مروی ہیں۔

[لوصابہ ۱/۴۵۵؛ تہذیب المعجم ۱/۹۰؛ لا ملام ۲/۲۳۶]

## بوکر لاسکاف:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

## بوکر اری (لجصاص):

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

## بوکر صدیق:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۲ میں گذر چکے۔

## بوکر:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۳ میں گذر چکے۔

## بوکر لاسفرانی:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۴۹ میں گذر چکے۔

## بوکر التیمی (؟-۴۲۳ھ)

یہ احمد بن اسحاق بن عطیہ بن عبد اللہ بن سعد، ابو الحسن، تیمی، صید لانی (دانش)، مرقی (برے تاری) ہیں۔ ابو حامد مخلص،

ابو القاسم سید لانی، ان کے بعد کے لوگوں سے حدیث کی بہترین ذخیرہ روایات میں اکتاں۔ درحرف کے ضبط میں مشہور شری قراء میں سے تھے۔

بعض تصانیف: "المواصح فی الفرائض العشر"۔

[تاریخ بغداد ۴/۱۶۱؛ غایۃ النہایۃ فی طبقات القراء ۱/۵۴؛ معجم الامم ۱/۲۴۳]

## ابو الحسن المنزی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

## ابو الحسن البصری (؟-۴۲۶ھ)

یہ محمد بن علی بن عیوب، تلمیذ، بصری، معتزلی ہیں، ہنتم و اصولی تھے، اپنے زمانہ کے دین ترین لوگوں میں تھے۔ ابن خلکان نے کہا ہے: اس کا کلام عمدہ، مہارت نسیم، فصاحت کثرت سے ہوتے، اپنے وقت کے امام تھے۔

بعض تصانیف: "المعتمد فی اصول الفقہ"، "تصحیح الأدلۃ"، "عرب الادلۃ"، "شرح الاصول الخمسة"، "ایک کتاب "لامت" سے تعلق ہے۔

[وفیات الاعیان ۱/۶۰۹؛ تاریخ بغداد ۴/۱۰۰؛ شذرات

الاذب ۳/۴۵۹، لا ملام ۲/۶۱]

## ابو حنیفہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

## ابو الخطاب:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۴۴ میں گذر چکے۔

بود و د

تراجم فقہاء

ابو حلیہ

بود و د:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۴ میں گزر چکے۔

بود و د:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۴ میں گزر چکے۔

بود و د (؟ - ؟)

یہ شمعون بن یزید بن خناتہ ابو ریحانہ ازہری اور قول بعض انصاری ہیں۔ س کوئی رسول اللہ ﷺ (آپ ﷺ کے آثار) کردہ عدم) کہا جاتا ہے صحابی ہیں، فقہ شافعی میں شریک رہے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کی، "رضوان" سے ابو اسیمین یثیم بن شفیعی تبری، محمد بن جریر، مرثبان بن دوشب وغیرہ روایت کی۔ بن حبیب نے کہا: ابو ریحانہ کا نام شمعون ہے، اور ایک قول کے مطابق ان کا نام عبد اللہ بن نصر ہے، لیکن اولیٰ اصح ہے۔

[الاصابہ ۱۵۶۲: اسد الغابہ ۴/۳۷۷: الاختیاب ۴/۱۱۷:

تہذیب المعاد ۳۶۵]

بود و د:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گزر چکے۔

بود و د: یہ یزید بن بہل ہیں:

ن کے حالات ج ۳ ص ۴۶۵ میں گزر چکے۔

بود و د الطبری (۳۳۸-۳۵۰ھ)

یہ طاہر بن عبد اللہ بن طاہر بن عمر، قاضی ابو طیب طبری ہیں۔ فقیہ،

اصولی، مناظر، شافعیہ کے ممتاز علماء میں سے تھے۔ طب سنان میں، مقام "آل" آپ کی ولادت ہوئی، بغداد کو وطن بنایا۔ جہاں، نیرسا پور "بغداد" میں حدیث کا علم حاصل کیا۔ مرسل میں بن القاص کے مصاحب ابو علی زجاجی سے علم فقہ حاصل کیا۔ ابو سعید اسماعیلی اور قاضی ابو القاسم بن یثیم وغیرہ سے علم قرأت حاصل کیا، اور ربيع المکرخ کے قاضی رہے۔

بعض تصانیف: "شرح مختصر المروسی" غروہ فقہ شافعی میں، "شرح ابن الحداد المصوری" و "ربیع" کتاب "طبقات الشافعیہ" میں ہے، "ربیع السجود"۔

[طبقات الشافعیہ ۱۷۶۳: تہذیب المعاد ۱۷۶۳: المغت ۲/۲۴۷: اعلام ۲/۲۱۳: معجم المؤلفین ۵/۳۷۷]

ابو العالیہ (؟ - ۹۰ھ)

یہ رفیع بن مہران، ابو العالیہ، ولادہ کے اعتبار سے ریاحی، بصری ہیں، انہوں نے دور جاہلیت کو پایا، وفات نبوی کے دو سال بعد اسد م لائے۔ انہوں نے حضرت علی، بن مسعود، ابو موسیٰ، ابو یوب و رابی بن حبیب وغیرہ سے روایت کی، "رضوان" سے خالد بن محمد بن یزید بن خصمہ بن یزید بن رقیق بن قیس وغیرہ سے روایت کی۔ بن یثیم، ابو زرہ اور ابو حاتم نے کہا ہے: ثبوت ہیں۔ لاکانی نے کہا: بالاجاز ثبوت ہیں۔ امام شافعی کا قیاس: حدیث ابی العالیہ الریاحی ریاح (ابو العالیہ ریاحی کی حدیثیں ہوا ہیں) تو اس سے مراد: قیاس کے تعلق ان کی مرسل روایت ہے، اور امام شافعی کا مذہب ہے کہ مرسل روایت حجت نہیں، لیکن اگر ابو العالیہ سند کے ساتھ بیان کریں تو حجت ہے۔

[تہذیب المعاد ۲۸۴۳: میزان ۱۱۷۲: المغت ۲/۵۳۷:

بو عباس بن سرج

تراجم فقہاء

بو ہلال العسکری

الہدیہ النہایہ ۹/ ۱۰۰: الطبقات النہی لابن سعد ۷/ ۱۱۳]

ابو قلابہ: یہ عبداللہ بن زید ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۶ میں گذر چکے۔

بو عباس بن سرج: یہ احمد بن عمر ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۳۲ میں گذر چکے۔

ابو مسعود البدری (؟-۳۰ھ)

یہ عتقہ بن عمرو بن ایہ و اور یک قوس: عتقہ ابو مسعود بدری،

انسانی شہرتی ہیں، اپنی کنیت سے مشہور ہیں۔ بن حجر نے

کہا: غزوہ بدر میں اس کی شرکت مختلف قیہ ہے، شریکی رہے ہے کہ

انہوں نے بدر میں قیام کیا، اس لئے اس سے منسوب ہو کر بدری

کہلائے، لیکن امام بخاری قطعی طور پر کہتے ہیں کہ وہ غزوہ بدر میں

شریک رہے، اور حضور ﷺ کے ساتھ رہے، بیعت عقبہ، احد اور

بعد کے غزوہات میں شریک رہے۔

انہوں نے نبی کریم ﷺ سے روایت کیا، درخود ان سے ن

کے بیٹے شہید، نیز عبد بن عظمیٰ، ابو وائل اور عتقہ وغیرہ نے روایت

کی۔ کوفہ میں قیام رہا، حضرت علیؓ کے ساتھ تھے، حضرت علیؓ نے ن

کوفہ میں اپنا نائب مقرر کیا، ان سے (۲۰۲) احادیث مروی ہیں۔

[الاصابہ ۴/ ۳۹۰: آمد القباچہ ۳/ ۵۵۴: تہذیب المعانی ۱/ ۳۷۵]

۷/ ۳۷۵: لا معجم ۵/ ۳۷۵]

ابو جریہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گذر چکے۔

ابو ہلال العسکری (؟-۳۹۵ھ)

یہ حسن بن عبداللہ بن ہلال بن سعد، ابو ہلال، عسکری ہیں، بغوی،

ادیب، شاعر اور مفسر تھے، ان کی نسبت ابواز کے یک ضلع "عسکر

مکرم" کی طرف ہے۔

بو عبید:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۵ میں گذر چکے۔

بو علی لببائی (؟-۲۳۲ھ)

یہ محمد بن عبد الوہاب بن سعد، ابو علی، دہانی، بصری، معتزلی ہیں،

علم کلام کے سرور تھے، انہوں نے یہ علم ابو جعفر عتقہ بن عبداللہ

ساحم بصری سے حاصل کیا، اور ثوبان سے ان کے "ابو ماسم دہانی

در شیخ ابو الحسن اشعری نے حاصل کیا، وہ مفسر بھی تھے۔ ان کی نسبت

دقی (بصرہ کے ایک گاؤں) کی طرف ہے، اور فرقہ دہانیہ انہیں کی

طرف منسوب ہے۔

بعض تصانیف: "تفسیر القرآن"۔

[الہدیہ والنہایہ ۱۱/ ۱۲۵: المجموع الزہد ۳/ ۱۸۹: معجم المؤلفین

۱۰/ ۲۶۹، لا علام ۷/ ۳۶۹]

بو نضر ج: یہ عبدالرحمن بن الجوزی ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۶۳ میں گذر چکے۔

بو قیہ:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۷۳ میں گذر چکے۔

یوسف

تراجم فقہاء

الوزار

بعض تصانیف: "المحاسن" تفسیر قرآن میں، "الحث علی  
حب العلم"، "التحیص"، "جمہرہ الامثال" اور "کتاب  
من احتکم من الخلفاء الی الفصاۃ"۔

[متمم الاول، ۸: ۲۵۸؛ متمم الثانی، ۳۴: ۲۴۰؛ لا عام ۲

[۲۱۱]

اشہب: یہ شہب بن عبد العزیز ہیں:  
ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

امام الحرمین: یہ عبد الملک بن عبد اللہ ہیں:  
ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۳ میں گزر چکے۔

یوسف:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

ام سلمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۰ میں گزر چکے۔

حمد بن ضب:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

ام مانی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

حمد بن متقی:

دیکھئے: الوثائق۔

انس بن مالک:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۶ میں گزر چکے۔

لؤری: یہ حمد بن حمدان ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۸ میں گزر چکے۔

الوزاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۱ میں گزر چکے۔

لؤہری: یہ محمد بن حمد اللؤہری ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۹ میں گزر چکے۔

ب

سامہ بن زید:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۴۷ میں گزر چکے۔

الوزار:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۷۷ میں گزر چکے۔

اسحاق بن راہویہ:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۵۹ میں گزر چکے۔

برقذنی

تراجم فقہاء

جو بن بن عبد اللہ

برقذنی: یہ محمد بن الطیب ہیں:

الہوتی: یہ منصور بن یونس ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۴ میں گزر چکے۔

لجیرمی: یہ سیمان بن محمد ہیں:

النبہتی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۲ میں گزر چکے۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۵۷۸ میں گزر چکے۔

بروین عازب (؟-۱۷۱ھ)

یہ بروین عازب بن حارث بن عدی، ابو عمار، رقی، نسائی ہیں، ان کا شمار سہ سالہ صحابیوں میں ہوتا ہے، ان کی برقی فتوحات ہیں، یحییٰ بن سالم لای، رسول اللہ ﷺ کے ساتھ ۱۵ غزوات میں شرکت کی، رسول اللہ ﷺ سے، ابو بکر، عمر، علی، و غیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے عبد اللہ بن زید، عطاء بن ابی لہیہ، و غیرہ روایت کی۔ حضرت عثمان خلیفہ سے و ان کو (نارس میں) ”ری“ کا ۲۴ھ میں امیر مقرر کیا۔ بخاری، مسلم میں ان سے (۳۰۵) احادیث مروی ہیں۔

[لو ص ۱/۱۴۲: أسد الغابہ ۱/۱۷۱: تہذیب التہذیب

۱/۴۲۵: لا علام ۲/۱۴]

الزہری: یہ یحییٰ بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۳ میں گزر چکے۔

ج

البصری: یہ حسن البصری ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۸ میں گزر چکے۔

جابر بن عبد اللہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گزر چکے۔

بدل:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۷۰ میں گزر چکے۔

جریر بن عبد اللہ (۵۱-۵۰ھ)

یہ جریر بن عبد اللہ بن جہم بن مالک، ابو عمر، ایک قول: ابو عبد اللہ، بکلی ہیں، ایک یمنی قبیلہ ”یلہ“ سے منسوب ہیں، صحابی ہیں، رسول اللہ ﷺ سے و حضرت عمرؓ اور معاویہ سے روایت کی۔

ورال سے ان کے لڑکے، منذر، عبید اللہ، ابی انیم نے اور معنی وغیرہ نے روایت کی، ان کے اسلام لانے کے وقت کے بارے میں اختلاف ہے، ابن کثیر نے المہدایہ میں لکھا ہے: سورہ مائدہ کے نزول کے بعد اسلام لائے، ان کا اسلام لا مارمضان ۱۰ھ میں پیش آیا، دو تشریف لائے تو حضور ﷺ خطبہ دے رہے تھے، آپ ﷺ نے دوران خطبہ فرمایا: ”انہ یقدم علیکم من هذا الفج من غیر دی یمن، وای علی وجہہ مسحة ملک“ (تمہارے پاس اس گلی سے یمن کا بہترین شخص آنے والا ہے۔ اس کے پیرو پر فرشتہ کا رنگ رہا ہے)، روایت میں ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ نے ان کو بٹھایا تو ان کے سے پنی چار چپڑی ”فرمایا: ”ادعاء کہہ کر یہ قوم فاکرموہ“ (اگر کسی قوم کا مہر شخص تمہارے پاس آئے تو اس کی عزت کرو)۔ ابن حجر نے معنی سے نقل کیا ہے کہ ان کے اسلام کا واقعہ ۱۰ھ سے پہلے کا ہے۔ امام احمد نے فرمایا: ہم سے محمد بن حبیہ نے ان سے اسماعیل نے ان سے قیس نے ان سے تہذیب نے ان سے اسلام لانے کے بعد رسول اللہ ﷺ نے مجھے اپنے پاس آنے سے نہیں روکا، اور جب بھی مجھے دیکھا مسکرائے۔

[المہدایہ ۵/۸۰، ۵۵/۵۵، لا صاب ۱/۲۳۲: أسد

الغابہ ۱/۲۷۹: تہذیب ۱/۲۷۹: تہذیب ۲/۴۳]

جعفر بن محمد:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۷۳ میں گذر چکے۔

ح

الحاکم: یہ محمد بن عبد اللہ ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۰ میں گذر چکے۔

احسن البصری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۸ میں گذر چکے۔

احسن بن صالح:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۵۸ میں گذر چکے۔

احسن العبدی (۵۷-۵۶ھ)

یہ حسن بن عرفہ بن ہذیل، ابو علی، عبدی، بغدادی، محدث ہیں، عرب کی تاریخ و تاریخ کے عام تھے، بڑے وقف کار شیعہ عام تھے۔ ۱۰۱ھ میں نے عمار بن محمد بن اُختہ ثوری، جیتی بن یونس، ابو بکر بن عیاش، ہزید بن مارہم وغیرہ سے روایت کی، ورنہ سے ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی۔ نسائی نے جو سطر کریمہ حاجی وغیرہ سے ان کی روایت نقل کی ہے۔ عبد اللہ بن احمد مرثیہ بن عیسیٰ نے کہا ہے: ثقہ ہیں، نسائی نے کہا: لا بأس بہ (ان میں کوئی نقص نہیں ہے)۔ ابن حبان نے ان کا رتقات میں یہ ہے۔

[المہدایہ ۵/۸۱: تہذیب ۱/۲۷۹: تہذیب ۲/۴۳: معجم

المؤلفین ۳/۲۲۵]

قصہ (۱۸ ق ۵-۴۵ھ)

یہ قصہ بہت عمر میں خطاب بن ابی معیط رضی اللہ عنہما میں چلایا  
قدر نیک، صحابی، زہد، مطہر امت میں سے ہیں، مکہ میں پیدا  
ہوئے، ان سے حبشہ بن حداد نے شادی کی، پھر وہ اسلام تک وہ  
انہی کے نکاح میں رہیں، پھر وہ بنو مشرف بہ اسلام ہوئے، انہی کے  
ساتھ مدینہ ہجرت کی حبشہ کے انتقال کے بعد رسول اللہ ﷺ  
نے ان کے والد کے پاس ان کے نکاح کا پیغام دیا، تو انہوں نے  
آپ ﷺ سے ان کا نکاح کر دیا، وفات ہوئی کے بعد تاحیات مدینہ  
میں رہیں، بخاری و مسلم میں ان سے (۶۰) احادیث مروی ہیں۔  
[لأصابہ ۳/۲۷۳؛ أسد الغابہ ۵/۳۲۵؛ لأعلام ۲/۲۹۲]

خطاب:

ان کے حالات ق ۵ ص ۴۵۹ میں گذر چکے۔

الحکم: یہ الحکم بن عمرو ہیں:

ان کے حالات ق ۵ ص ۴۸۵ میں گذر چکے۔

حماد: یہ حماد بن ابی سلیمان ہیں:

ان کے حالات ق ۵ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

خ

خالد بن الولید (؟-۲۱ھ)

یہ خالد بن ولید بن مغیرہ، ابو سعید بن مقرم، قریشی، صحابی  
رسول، شمشیرِ خدا، عظیم فاتح ہیں، اور جاہلیت میں قریش کے معزز  
اور بااثر لوگوں میں ان کا شمار ہوتا تھا۔ سجدے میں فتح مکہ سے قبل  
اسلام لائے، حضور ﷺ ان سے بہت خوش ہوئے اور آپ نے  
ان کو کھوڑ سواروں کا قائد بنایا۔ حضرت ابو بکرؓ خلیفہ بنے تو ان کو  
مسیبہ اور نجد کے مرتد عربوں سے جنگ کے لئے بھیجا، پھر ان کو  
عراق فتح کرنے کے لئے روانہ کیا، انہوں نے حیرہ اور عراق  
کے بڑے حصہ کو فتح کر لیا، پھر ان کو جنگ یرموک میں مسلمانوں کو  
تک پہنچانے کے لئے شام روانہ ہونے کا حکم فرمایا، فتوحات  
میں ان کا اثر و دخل تھا۔ حضرت عمرؓ خلیفہ بنے تو شام میں ان کو  
بہ سالاری سے سبکدوش کر دیا، اور ابو عبیدہ بن جراح کو مقرر کیا،  
یہ بات ان کے عزم و حوصلہ میں کمی کا باعث نہیں ہوئی اور وہ  
حضرت ابو عبیدہ کے ہمراہ جہاد کرتے رہے، یہاں تک کہ ۱۴ھ  
میں مسلمان یتیم ہو گئے۔ حضرت ابو بکرؓ نے فرمایا: عورتیں خالد  
جیسا شخص پیدا نہ کریں۔ محدثین نے ان سے (۱۸) احادیث نقل  
کی ہیں۔

[لأصابہ ۱/۳۳۳؛ لآئیتاب ۲/۴۲۷؛ لأعلام ۲/۳۴۱]

انخرشی

تراجم فقہاء

ریحۃ الراعی

انخرشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

انخرشی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۰ میں گذر چکے۔

لنطابی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۱ میں گذر چکے۔

الرازی: یہ محمد بن عمر ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۵۶ میں گذر چکے۔

خوہر زہد: یہ محمد بن حسین ہیں:

ن کے حالات ج ۲ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

الراغب (؟-۵۰۲ھ):

یہ حسین بن محمد بن مسلم، ابو القاسم، صفہائی ہیں، "یب بغوی،  
غایم بفسر، اہل صفہان میں سے تھے، بغداد میں رہائش اختیار کی،  
اس قدر مشہور ہوئے کہ امام غزالی کے ساتھ ان کا سوازنہ کیا جاتا تھا۔  
بعض تصانیف: "الذریعة إلى مکارم الشريعة"، "حل منشأہات  
القرآن"، اور "جامع التفسیر والمفردات فی غریب القرآن"۔  
[لا علام ۴/۷۹: معجم المؤلفین ۴/۵۹: مقدمہ "المفردات"]

الرائی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

زہد زہد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔

ریحۃ الراعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۲ میں گذر چکے۔

زہد زہد:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۶۳ میں گذر چکے۔



ترجمہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

زکریا الانصاری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۶ میں گذر چکے۔

ز

زبید الیومی (؟-۱۲۲ھ، اس کے علاوہ بھی قول ہے)

زبید بن حارث بن عبد اللہ بن عمر بن عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ بن مرہ بن شراحیل، سعد بن عبیدہ اور عبد الرحمن بن ابی لیلیٰ وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے ملاؤں لڑکے: عبد اللہ، عبد الرحمن، یزید بن حازم، رثہ بن عیاد سے روایت کی۔ بن مصعب، ابو حاتم ورنسائی سے کہا: فقہ ہیں، بن بان سے ملتا، رنقات میں یہ ہے۔

[تہذیب التہذیب ۳/۳۱۰: میر بن لؤی عدلی ۶/۶۶: مب

المطب ۲/۲۸۲]

الزخشری (۴۶۷-۵۳۸ھ)

یہ محمود بن عمر بن محمد بن احمد، ابو القاسم، خوارزمی، زخشری ہیں، ممتاز علماء حجاز میں سے تھے، مفسر، محدث، متقدم، نبوی تھے، متعدد علوم میں مام تھے۔ خوارزم کے ایک گاہک "زخشر" میں پیدا ہوئے، بغداد آئے، حدیث بنی، علم فقہ حاصل کیا، مکہ گئے، اسی کے جوار میں قیام کیا اور "جارقند" کے نام سے مشہور ہوئے۔

بخاری تصانیف: "الکشاف" "تراجم" کی تفسیر میں، "العالم فی غریب الحلیہ"، "ربیع الأبرار وصوص الأخبار"، "المفصل"۔

[شذرات التہذیب ۳/۱۸۸: لا علام ۵۵۸: مقیم ۱۴/۸۶]

الزہری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زید بن ارقم (؟-۶۸ھ)

یہ زید بن ارقم بن زید بن قیس، ابو عمر اور ایک قول: ابو عامر، خزرجی، انصاری صحابی ہیں، حضور ﷺ کے ساتھ سترہ غزوات میں شریک ہوئے۔ انہوں نے حضور ﷺ اور حضرت علیؓ سے روایت کی، اور خود ان سے انس بن مالک نے تحریراً روایت کی، اور ابو اسحاق سجسی،

زبیدی: یہ محمد بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۸۶ میں گذر چکے۔

زہیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گذر چکے۔

زہری:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۵ میں گذر چکے۔

زید بن ثابت

تراجم فقہاء

سید بن اکوع

عبدالرحمن بن ابولہی اور ابو عمر شیبانی وغیرہ نے روایت کی۔ اللہ تعالیٰ نے سورہ "المنافقون" میں ان کی تصدیق مارل فرمائی ہے۔ کتب حدیث میں اس سے (۸۰) احادیث مروی ہیں۔

سید بن ابی قاص:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

[لو صابہ ۱/ ۵۶۰؛ أسد الغابہ ۲/ ۲۱۹؛ تہذیب البدیع ۳

۹۴ سولہ علام ۳/ ۳۹۵]

سید بن ہبیر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۹ میں گذر چکے۔

زید بن ثابت:

السکا کی (۵۵۵-۶۲۶ھ)

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

زیلعی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۷ میں گذر چکے۔

یہ یوسف بن ابوبکر بن محمد بن علی، ابو یوسف، سر ج الدین رٹائی، خوارزمی ہیں، الفوائد البیہ میں ان کا نام یوسف بن محمد ہے۔ خوبصورت لباس، عروض اور شعر کے بحر عالم تھے، تمام علوم کے ماہر تھے۔ سدید بن محمد حنطی، محمد بن عبد اللہ مروزی اور مختار بن محمود زہدی سے علم حاصل کیا۔

بعض تصانیف: "مفتاح العلوم" اور "مصحف الزہرة"۔  
[الجوہر المنیہ ۲/ ۲۲۵؛ الفوائد البیہ ۲/ ۲۳۱؛ معجم المؤلفین ۳/ ۲۹۶؛ لا یحکم ۹/ ۲۹۳]

س

سید بن الاکوع (؟-۷۷۳ھ)

سکوت: یہ عبدالسلام بن سعید ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۶ میں گذر چکے۔

السدکی: یہ اسماعیل بن عبدالرحمن ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸۷ میں گذر چکے۔

یہ سلمہ بن عمر بن ستان اکوع ہیں، ابن عساکر اور ابن جریر عسقلانی نے کہا ہے: ان کا نام ستان بن عبداللہ بن شریعہ علمی ہے، "کوع" کعام سے مشہور ہیں، صحابی ہیں، (حدیث کے موقع پر) اور حجت کے نیچے بیعت کرنے والوں میں سے ہیں۔ حضور ﷺ کے ساتھ سات غزوات میں شرکت کی، ہمار، جوال مر، تیر انداز، رہبہ تیز دڑنے والے تھے۔ انہوں نے حضور ﷺ، حضرت ابوبکر، عمر، عثمان اور طلحہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے لڑکے یاس، ان کے آراء اور دوا ام یزید بن ابی سعید، عبدالرحمن بن عبداللہ بن کعب وغیرہ

اسرخسی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۶۸ میں گذر چکے۔

سند

تراجم فقہاء

شرعی

نے روایت کی۔ ان سے (۷۷) احادیث مروی ہیں۔

ایوہی:

[تہذیب التہذیب ۲/۱۵۰: تہذیب ابن عساکر ۶/۲۳۰:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

ل علام ۲/۱۷۲]

سند (۱-۵۴۱ھ)

ش

یہ سند بن خطاب بن احمد نیم زوی ہیں، ان کی کنیت ابو علی ہے۔ یہ  
طرحوشی، ابو اھل سلمی، ابو الحسن بن مشرف کے مشایخ میں ہیں۔  
راہد عام فقیہ مالکی فاضل تھے۔ سند یہ میں وفات پائی۔ باب  
انصر کی ایک جانب میں تہذیب میں ہوئی۔

الشافعی:

بعض تصانیف: "الطراز شروح الملوّنة" مکمل نہیں ہوئی، اور علم  
جدوں وغیرہ میں ان کی کئی تصانیف ہیں۔

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

[الذبیح المذہب ۶/۱۲۶: فیہ د]

شہادۃ ابن اوس (۱-۵۵۸ھ)

یہ شہادۃ ابن اوس بن ثابت، ابو علی، انساری، شرر جی بھیلی ہیں،  
امراء میں سے تھے۔ حضور ﷺ اور کعب احبار سے روایت کی، اور  
خود ان سے ان کے بیٹے یعلیٰ نے، اور محمد، بشیر بن کعب عدوی و محمود  
بن ریح۔ غیرہ نے روایت کی ہے۔

سمرہ بن جندب:

ن کے حالات ج ۵ ص ۸۸ میں گزر چکے۔

سوید بن العثمان (۱-؟)

یہ سوید بن نعمان بن مالک بن عائد مجدد اوسی، انساری مدنی  
ہیں، کھدورہاں کے بعد تمام غزوات میں رسول اللہ ﷺ کے ساتھ  
شریک رہے۔ رحلت کے نیچے بیعت کرے، لوں میں ہیں، ان کا  
شمار آل مدینہ میں ہوتا ہے۔ انہوں نے بنی کریم ﷺ سے سبکداری  
کے بعد کلی کرے کے بارے میں حدیث روایت کی ہے، "خود ان  
سے شیریں یار نے روایت کی ہے۔

حضرت عمرؓ نے ان کو قص کا امیر بنایا تھا، حضرت عثمان کی شہادت  
کے بعد وہ علاحدہ ہو گئے، اور عبادت میں لگ گئے۔ ابو درداء نے کہا:  
ہر قوم میں ایک فقیہ ہوتا ہے اور اس قوم کے فقیہ شہادۃ بن اوس ہیں۔  
کتاب حدیث میں ان سے (۵۰) احادیث مروی ہیں۔

[لأصابہ ۲/۱۳۸: تہذیب التہذیب ۲/۳۱۵: لأعلام

۲/۳۳۲]

[أسد الغابہ ۲/۳۸۱: لأستیعاب ۲/۶۸۰: تہذیب التہذیب

۲/۲۸۰]

اشرف جینی: یہ عبدالرحمن بن محمد ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۷۰ میں گزر چکے۔

شریک

تراجم فقہاء

صاحب المیسوط

شریک: یہ شریک بن عبد اللہ تلمیذی ہیں:  
ان کے حالات ج ۳ ص ۳۸۱ میں گذر چکے۔

لشعش:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۷۲ میں گذر چکے۔

ص

صاحب التمار خانیہ (؟-۷۸۶ھ)

یہ عام بن حارث بن عام، حنفی، فاضل تھے، ان کی تصانیف میں  
"انتہائی التمار خانیہ" (مطبوعہ) ہے، موصوف نے اپنی کتاب کا نام  
منتخب نہیں کیا تھا، لہذا استاد تمار خان سے منسوب کر کے اس کا پیام  
رکھا گیا۔ ایک قول کے مطابق مصنف نے اس کا نام: "زاد مسافر"  
رکھا تھا، جس میں انہوں نے الجلیل المبرہانی، اللہ خیرہ، الفتاویٰ الخانیہ  
اور الفتاویٰ المبرہانیہ کے مسائل کو جمع کیا، اور الہدایہ کے ابو اب کے  
طرز پر ان کی ترتیب دی۔

[مجموع المؤلفین ۵/۵۲۲: ہدایہ العارفین ۱/۴۳۵: کشف القلمون

(۲۶۸۱)]

صاحب الدر المختار: دیکھئے: المحقق:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۵۹ میں گذر چکے۔

صاحب الطمان: یہ محمد بن عکرم ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۶۱ میں گذر چکے۔

صاحب المیسوط: یہ محمد بن احمد السرخسی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۳۶۸ میں گذر چکے۔

شوکانی: یہ محمد بن علی الشوکانی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

شیخ تقی مدین بن تیمیہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۲۹ میں گذر چکے۔

الشیرازی: یہ ابراہیم بن علی ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۵۹۰ میں گذر چکے۔

شیخ زوہ (؟-۱۰۷۸ھ)

یہ عبد الرحمن بن محمد بن سیدہ معروف پہ "شیخ زوہ" ہیں، فقہیہ  
مفسر ہیں، ترکی میں بھی، ان کے باشندہ تھے۔ "روم، ایل" میں فوت کے  
تقاضی رہے۔

بعض تصانیف: "مجمع الأبرار فی شرح ملتقى  
الابحر"، "حاشیة علی أوار التریل للیصاوی" اور  
"نظم الفوائد"۔

[علام ۳/۲۰۹: ہدایہ العارفین ۱/۵۳۹: مجموع المؤلفین ۵/۱۷۵]

صاحب مجمع المناہر

صاحب مجمع المناہر:

دیکھئے: شیخ زہرا۔

صاحب المغنی: یہ عبداللہ بن قدامہ ہیں:  
ن کے حالات ج ۱ ص ۳۳۸ میں گذر چکے۔

ض

الضحاک: یہ الضحاک بن قیس ہیں:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۳ میں گذر چکے۔

ط

الطبری: دیکھئے: محمد بن جریر الطبری:

ن کے حالات ج ۲ ص ۵۹۱ میں گذر چکے۔

الطحاوی:

ن کے حالات ج ۱ ص ۴۷۴ میں گذر چکے۔

تراجم فقہاء

الطواہیسی (؟-۳۴۴ھ)

یہ احمد بن محمد بن حامد بن ماشم ابو طواہیسی ہیں، حنفی فقیہ ہیں۔  
انہوں نے محمد بن نصر مروری، عبداللہ بن شبر، یحییٰ بن یزید، یزید بن ابی ریحان وغیرہ سے  
روایت کی، اور ان سے نصر بن محمد بن غریب، ثاشی اور احمد بن عبداللہ  
بن اوریس وغیرہ نے روایت کی۔ طواہیسی: بخاری سے آٹھ نسخ کی  
دوری پر ایک گاہن "طواہیسی" کی طرف نسبت ہے۔

[ابو یوسف المصنف ۱۰۰:۱۰۱، الفوائد ۳۱۱]

الطیسی (؟-۴۳۳ھ)

یہ حسین بن محمد بن عبداللہ، شرف الدین، طوسی ہیں، حدیث فقہ  
اور بیاں کے امام تھے۔ ابن جریر نے کہا ہے: "قرآن و حدیث سے  
واقف کے اقوال میں بجا اہتمام رکھتے تھے۔ ورثت و تجارت  
کے بہت زیادہ مال و دولت کے مالک تھے۔ مختلف کاروائی  
نہ میں اس کو شرف تھے رہے، بالآخر شری عمر میں فقیر ہو گئے۔

اہل بدعت خلفہ پر سخت تادیب کرتے تھے۔

بعض تصانیف: "النبیاء فی المعانی والبیان"، "الخلاصة  
فی الحلین"، "شرح مشکاة المصابیح" اور "الکاشف  
عن حقائق السنن النبویة"۔

[شذرات الذهب ۶/۱۳۶: الدرر الكامنة ۲/۶۸: لا عام

۲/۸۰: معجم المؤلفین ۴/۵۳]

عبداللہ بن زید الانصاری:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۶ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن عمر دو یکھئے: ابن عمر:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۳۶ میں گذر چکے۔

ع

عائشہ:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۷۵ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن ابراہیم:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۶۲ میں گذر چکے۔

عبداللہ بن قرق (؟-۵۶ھ)

یہ عبداللہ بن قرق ثمالی ازہلی، صحابی ہیں، حضرت ابو عبیدہ کی طرف سے "قص" کے امیر تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، خالد بن ولید، عمرو بن سعید بن عاص بن امیہ سے روایت کی، اور خود ان سے ابو عامر عبداللہ بن یزید، ابو زری، اور عبداللہ بن قیس وغیرہ نے روایت کی۔

ان یونس نے کبک سرزمین روم میں شہید ہوئے۔

[لڑا ص ۲/۳۵۸: لڑا ستیاب ۳/۳۵۸: أسد الغابہ ۳/۳۶۰]

۳۶۰: تہذیب المعجم ۵/۳۶۱]

عبداللہ بن یزید الحنفی (؟-تقریباً ۷۰ھ)

یہ عبداللہ بن یزید بن زید بن حصین بن عمر بن حارث بن طہ، ابو موسیٰ، انصاری حنفی (خاء کے تحت، صاء کے تحت، خاء کے تحت، میم، انصار کے قبیلہ طہ کی طرف بہت ہے) صحابی ہیں، عدیسہ میں شریک ہوئے، اس وقت پہنچے تھے، حضرت علی کے ساتھ "جمل" میں، "میم" میں شریک ہوئے، کوفہ پر حضرت علی کی طرف سے امیر تھے۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، ابو ایوب، ابو مسعود، اور زید بن ثابت وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے موسیٰ، ان کے نواسے عدی بن ثابت انصاری، شعبی، اور محمد بن سیرین وغیرہ نے

عبدالرحمن بن زید (۵-تقریباً ۶۵ھ)

یہ عبدالرحمن بن زید بن خطاب بن نفیل مدنی قرشی ہیں، حضرت عمر بن خطاب کے بچے، نہایت کامل اقلیت آدمی تھے، حضرت ابولبابہ بن کوفہ مدنی نبوی میں لے کر آئے تو حضور ﷺ نے دریافت فرمایا: اے ابولبابہ تمہارا یہ بچہ کون ہے؟ انہوں نے کہا: یہ میرا نواسہ ہے، اللہ کے رسول، میں نے اس سے چھوٹا نومولود بچہ نہیں دیکھا۔ تو حضور ﷺ نے کوئی چیز چاہا کہ ان کے منہ میں ڈالی، نہ پاتا تھا پھر اور رکعت کی دعا فرمائی۔

انہوں نے اپنے والد وغیرہ سے حدیث روایت کی، اور خود ان سے ان کے بیٹے عبدالحمید اور دوسرے لوگوں نے روایت کی ہے۔

[لڑا ستیاب ۲/۸۳۳: أسد الغابہ ۳/۳۶۳: سؤلاً علام ۳/۷۸]

عبداللہ بن جعفر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گذر چکے۔

لقنلی

تراجم فقہاء

عمر بن مسلم

روایت کی ہے۔

عطاء

[اصابہ ۲/۸۲: تہذیب التہذیب ۶/۸۷: لسانہ ۵]

ان کے حالات ج ۸ ص ۷۸ میں گزر چکے۔

[۱۶۳: ل علام ۴/۲۹۰]

عقب بن مامر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۵ میں گزر چکے۔

لقنلی (۲-۵۸۶ھ)

یہ احمد بن محمد بن عمر، البصری، ایک قول ہو، تمام، ثانی، بخاری، رین الدین میں فقہ فقہ کے عام حنفی ہیں، بخاری کے ایک محلہ "عتابہ" سے منسوب تھے۔ معانی نے کہا: ثانی بن حنفیوں سے منسوب ہے، مثلاً مغربی بغداد کے ایک محلہ "عتابہ" سے۔

عکرمہ:

ان کے حالات ج ۸ ص ۷۸ میں گزر چکے۔

بعض تصانیف: "شرح الریادات"، "جوامع الفقہ"، "شرح الجامع الکبیر"، "شرح الجامع الصغیر" اور "التصغیر"۔

حاتمہ بن قیس:

ان کے حالات ج ۸ ص ۷۸ میں گزر چکے۔

[الجوہر المصنوع ۱/۱۳: المغنۃ لہبہ ۶/۱۶۷: ل علام ۱/۲۰۹]

علی بن المدینی:

ان کے حالات ج ۹ ص ۷۹ میں گزر چکے۔

عثمان بن لیث:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گزر چکے۔

عمر بن الخطاب:

ان کے حالات ج ۹ ص ۷۹ میں گزر چکے۔

عثمان بن عفان:

ان کے حالات ج ۸ ص ۷۸ میں گزر چکے۔

عمر بن عبد العزیز:

ان کے حالات ج ۸ ص ۷۸ میں گزر چکے۔

عروہ بن زبیر:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گزر چکے۔

عمران بن حصین:

ان کے حالات ج ۸ ص ۷۸ میں گزر چکے۔

عز بن عبد السلام: یہ عبد العزیز بن عبد السلام ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۳ میں گزر چکے۔

عمران بن مسلم (۲-۴؟)

یہ عمران بن مسلم، (دوبکر، متقوی، بصری، القصیر ہیں، انہوں نے

حضرت اس کو دیکھا ہے، حضرت ابو رجا، عمار بن حسن، اس بن یزید بن عوف بن ابی رباح، اور عبداللہ بن دینار وغیرہ سے روایت کی۔  
وراثہ سے مہدی بن میمون، ثوری اور حاتم بن اسماعیل وغیرہ نے روایت کی۔ قحطانی نے کہا: روایت حدیث میں صحیح تھے، اور میں نے اس کا ذکر محض اس وجہ سے روایا کہ وہ بہت سی ایسی احادیث نقل کرتے ہیں جن کو دوسرے روایت نقل نہیں کرتے، صرف ان کی قوم کے لوگ ہی ان سے وہ احادیث نقل کرتے ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے، ابن ابی انیم بن جنید نے کہا: میں نے یحییٰ بن معین سے خالد بن رباح کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں نے کہا: بھڑی لمس بہ لمس (بھری ہیں، ان میں کوئی حرج نہیں ہے)، یہ عمران ابو بکر سے حدیث روایت کرتے ہیں، پھر انہوں نے کہا: یہ عمران قصیر کچھ بھی حیثیت نہیں رکھتے۔

[تہذیب المعجم ج ۸/ ۱۳۷]

عمر بن یوسف (؟- ۲۱۳ھ، اس کے علاوہ بھی قول ہے) یہ عمر بن ابی سلمہ، ابو حفص، تسی و مشقی، بنو ہاشم کے موالی (آزاد کردہ غلام) میں سے ہیں۔

انہوں نے ابو زبیر، عبداللہ بن عطاء بن زبیر، سعید بن شیبہ، سعید بن عبدالعزیز وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے سعید بن عبداللہ ثاقبی، و احمد بن صالح نے روایت کی۔

یہ وہی بکر عمری سے کہا: عمر بن ابی سلمہ، ان سب کے طریق کے مراد روایات میں سے تھے، امام مالک اور دیگر راوی کا قول اختیار کرتے تھے۔ ساجی و زبیری بن معین نے ان کو ضعیف کہا ہے۔ بن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[میزان الاعتدال ج ۲/ ۶۶: تہذیب المعجم ج ۳/ ۴۳: یہ

علامہ السنن ج ۱/ ۲۳۳]

عمر بن امیہ الضمری (؟- تقریباً ۵۵ھ)

یہ عمر بن امیہ بن خویلد بن عبداللہ، ابو امیہ، ضمری، صحابی ہیں، دور جاہلیت میں مشہور رہے، بدرواحہ میں مشرکین کی معیت میں شریک ہوئے۔ پھر مشرف بہ اسلام ہو گئے، ”بر معونہ“ میں شریک تھے، خانائے راشدین کے زمانہ میں زندہ رہے۔ حضور ﷺ سے روایت کیا۔ اور خود ان سے ان کی ”الا“ جعفر عبداللہ، فضل نے اور شعبی وغیرہ نے روایت کیا۔ ان سے (۲۰) احادیث مروی ہیں۔

[الاصابہ ج ۲/ ۵۲۳: تہذیب المعجم ج ۸/ ۶: لا حاد ج ۵/ ۲۳۸]

عمر بن سلمہ (؟- ؟)

یہ عمر بن سلمہ بن شعیب اور یک قوس سلمہ بن قیس، ابو یزید، ترمذی ہیں، اور ابو یزید بھری بھی کہا جاتا ہے۔ حضور ﷺ کو پیادہ ہے، بعد رسالت میں اپنے قوم کی امامت کرتے تھے، اس لئے کہ نبی کو سب سے زیادہ قرآن یاد تھا۔ بن حجر نے ابن مندہ کے حوالے سے طریق حماد بن سلمہ عن ابوبکر عن عمر بن سلمہ یہ قول نقل کیا ہے، وہ فرماتے ہیں: ”خند میں میں اپنے والد کے ساتھ تھا“۔ یہ روایت اپنے رجال کے ثقہ ہونے کے باوجود غریب ہے۔ انہوں نے اپنے والد سے روایت کی، اور ان سے ابو قتادہ ترمذی، عاصم، حویر اور ابو یزید وغیرہ نے روایت کی۔ ابن حبان نے کہا: صحابی ہیں۔

[الاصابہ ج ۲/ ۵۲۱: لا شیعاب ج ۳/ ۲۱: تہذیب المعجم ج ۳/ ۲۱]

[۲۲/ ۸]

عمر بن شعیب:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۸ میں گزر چکے۔



عمر و بن عاص

تراجم فقہاء

قد وہ

عمر و بن عاص (۵۰ ق ۴۳ ھ)

یہ عمر و بن العاص بن ہاکل، ابو عبد اللہ، سنی تہی ہیں، فاتح مصر اور ایک عظیم عرب اور اسلامی سپہ سالار تھے۔ زید بن کبار اور قدی نے پٹی وہ سندوں کے ساتھ لکھا ہے کہ سرزمین صمد میں نجاٹی کے ماتحت پر اسدم لائے۔ حضور ﷺ نے ان کو "دات الاسلام" کی فوج کا امیر مقرر کیا تھا، پھر ان کی مدد کے لئے حضرت ابو بکر عمر رضی اللہ عنہ کو بھیجے۔ پھر ان کو غلبہ کا گورنر بنایا۔ پھر حضرت عمر کے زمانہ میں شام میں جہاد کی فوجوں کے امیر رہے، حضرت عمر نے ان کو نہیں ہ مصر کا گورنر بنایا تھا۔ کتب حدیث میں ان سے (۳۹) حدیث مروی ہیں۔

[لہ صابہ ۴۴۲: لا ستیجاب ۴۴۲: لا ملام ۲۴۸/۵]

ف

فاطمہ الزہراء:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۹ میں گزر چکے۔

ق

قاسمی ابو الطیب:

دیکھئے: ابو الطیب اللہری۔

غ

الغزنی:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۱ میں گزر چکے۔

قاسمی زادہ: یہ احمد بن بدر الدین ہیں:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۷ میں گزر چکے۔

قاسمی عبد الوہاب:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۹۰ میں گزر چکے۔

قنادہ:

ان کے حالات ج ۳ ص ۲۸۲ میں گزر چکے۔

القرانی

تراجم فقہاء

محمد بن کعب القرظی

القرانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۴ میں گزر چکے۔

القرطبی:

ان کے حالات ج ۲ ص ۵۹۸ میں گزر چکے۔

القلیوبی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۵ میں گزر چکے۔

المازری:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۹ میں گزر چکے۔

مالک:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۹ میں گزر چکے۔

الماوردی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گزر چکے۔

مجاہد:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۰ میں گزر چکے۔

محمد بن الحسن:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۱ میں گزر چکے۔

ک

الکاسانی:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۶ میں گزر چکے۔

الکرمی: یہ عبید اللہ بن الحسین ہیں:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۸۶ میں گزر چکے۔

محمد بن کعب القرظی (؟-۱۰۸ھ)

یہ محمد بن کعب بن سلیم بن اسد، ابو حمزہ اور ایک قول ابو عبد اللہ، قرظی، کوئی پھر مدنی ہیں، انہوں نے حضرت عباس بن عبد المطلب، علی بن ابی طالب، ابن مسعود، اور عمرو بن العاص وغیرہ سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے بھائی عثمان نے اور حکم بن حذیفہ، موسیٰ بن

محمد بن مسلمہ

تراجم فقہاء

مقداد بن معد کرب

عبیدہ اور ابو جعفر عظمیٰ وغیرہ نے روایت کی۔

ابن حبان نے کہا: اہل مدینہ کے عظیم علماء و فقہاء میں سے تھے۔ ابن سعد نے کہا: ثقہ، عالم، کثرت سے حدیث روایت کرنے والے اور پرہیزگار شخص تھے۔ مسجد میں وعظ کہہ رہے تھے کہ چیت گر گئی، اور خود وہ اور حاضرین میں سے کچھ لوگ دب کر مر گئے۔

[تہذیب التہذیب ۴۲۱/۹: شذرات التہذیب ۱/۱۳۶]

محمد بن مسلمہ:

ان کے حالات ج ۵ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

محمد قدری باشا:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۱ میں گذر چکے۔

المروزی: یہ امراہیم بن احمد ہیں:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۲ میں گذر چکے۔

مسروق:

ان کے حالات ج ۳ ص ۴۹۳ میں گذر چکے۔

مسلم:

ان کے حالات ج ۱ ص ۴۹۲ میں گذر چکے۔

معاذ بن انس (؟-؟)

یہ معاذ بن انس حبشی انساری ہیں۔ ابن حجر نے لإصابہ اور

تہذیب التہذیب میں کہا: ابو سعید بن یونس صحابی ہیں، حضور ﷺ

کی معیت میں غزوہ کیا، مصر میں آکر مقیم ہو گئے۔ انہوں نے حضور ﷺ، ابو ذر، اور کعب احبار سے روایت کی، اور خود ان سے ان کے جیسے کہل بن معاذ نے روایت کی، اس کے علاوہ کسی نے ان سے روایت نہیں کی، اور وہ (یعنی کہل بن معاذ) لیکن الحدیث (حدیث میں کمزور) ہیں۔ عسکری کے تذکرہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ عبد الملک بن مروان کی خلافت تک زندہ رہے، عسکری نے بغوی کی اس روایت کی طرف اشارہ کیا ہے جس کو انہوں نے یہ طریقہ فرود بن مجاہد عن کہل بن معاذ نقل کیا ہے کہ کہل بن معاذ نے کہا: میں عبد الملک کے زمانہ میں ابوصالحہ کے ساتھ غزوہ میں گیا اور ہمارے امیر عبد اللہ بن عبد الملک تھے، وہاں میرے والد نے لوگوں کے سامنے کھڑے ہو کر ایک واقعہ ذکر کیا، جس میں یہ تھا کہ انہوں نے حضور ﷺ کی معیت میں غزوہ کیا ہے۔

[الإصابة ۳/۴۲۶: أسد الغابہ ۲/۴۷۵: الاستیعاب ۳/۱۴۰۲]

۱۴۰۲: تہذیب التہذیب ۱۰/۱۸۶]

معاذ بن ابی سفیان:

ان کے حالات ج ۲ ص ۶۰۳ میں گذر چکے۔

المقداد بن معد کرب (؟-۸ھ)

یہ مقداد بن معد کرب بن عمرو بن یزید، ابو کریمہ، کننی، صحابی ہیں، یحییٰ بن یحییٰ سے ایک وفد کے ساتھ خدمت نبوی میں آئے، اس وفد میں ۸۰ رسوا تھے۔ انہوں نے حضور ﷺ، خالد بن ولید، معاذ بن جبل اور ابو ایوب انساری وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ان کے جیسے جیسی، اور خالد بن معدان، حبیب بن عبید اور شریح بن عبید وغیرہ نے روایت کی۔

ان سے (۴۰) احادیث مروی ہیں، بخاری نے ان سے صرف

النطفي

تراجم فقہاء

واثلہ بن لاسقع

ایک روایت نقل کی ہے۔

[أسد الغابہ ۳/۴۱۱: تہذیب المعجم ۱۰/۲۸۷: لا علام

[۲۰۸/۸]

د

ہلال بن عامر (؟-؟)

ن

النطفي (؟-۴۴۶ھ)

یہ ہلال بن عامر بن عمر ہزنی کوئی صحابی ہیں۔ وہ اپنے والد، نیز رافع بن عمر ہزنی سے روایت کرتے ہیں، اور خود ان سے سیف بن عمر تمیمی، جحییٰ بن سعید موسیٰ، ابو معاویہ ضریر، اور مروان بن معاویہ وغیرہ نے روایت کی ہے۔ اسحاق بن منصور نے ابن مہین کے حوالہ سے کہا: ثقہ ہیں۔ ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے۔

[أسد الغابہ ۵/۶۸: لا صا ۳/۶۲۴: تہذیب المعجم ۱۱/۸۱]

یہ احمد بن محمد بن عمر، ابو العباس، ناظمی بطبری ہیں، حنفی فقیہ، ری کے باشندے ہیں، ان کی نسبت ناظمی (ریوی) بنانے یا فرخت کرنے سے ہے۔ امیر کاتب نے غایۃ البیان میں کہا: وہ ہمارے ممتاز عراقی علماء میں ہیں، اور ابو عبد اللہ حر جانی کے شاگرد ہیں۔

بعض تصانیف: "الواقعات"، "الأجناس والفروق"، "الہدایۃ" اور "الاحکام" یہ سبندوفہ حنفی میں ہیں۔

[الجوہر المنصیہ ۱/۱۱۳: الخواندہ ۱/۳۶: لا علام ۱/۴۰۷:

معجم المؤلفین ۲/۱۳۰]

و

واثلہ بن لاسقع (۲۲قھ-۸۳ھ)

النطفي: دیکھئے: ابراہیم النطفي:

یہ واثلہ بن اسقع بن عبد اعزیٰ بن عبد یامیل، ابو اسقع، اور ایک قول بوشد اور، اور اس کے علاوہ بھی قول ہے، لیشی کنانی، صحابی ہیں، تبوک سے قبل اسلام لائے اور اس میں شرکت کی۔ انہوں نے نبی کریم ﷺ، ابو مرثد، ابو ہریرہ، اور ام سلمہ وغیرہ سے روایت کی، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ: انہوں نے تین سال حضور ﷺ کی خدمت کی ہے۔ اہل صفہ میں تھے، پھر شام آ گئے۔ ابو حاتم نے کہا: دشق اور حمص وغیرہ

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۲۷ میں گذر چکے۔

النووي:

ان کے حالات ج ۱ ص ۲۹۵ میں گذر چکے۔

